

سیرت النبیؐ پر دنیا کی سب سے زیادہ مستند اور عظیم الشان کتاب

زاد المعاد

فی
ہدی خیر العباد

اول۔ دوم

اول: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے طیبہ و شمائل، عادات و انصاف، اسوہ و سنت و مصروفات و راسخ و زنگی، بھادرات و غزوات، اصلاحات و مہر و زندگی، خادموں سے برتر، و دشمنوں سے ملوک، گمراہوں سے معاشرت پر مشتمل ہے۔
دوم: یہ سفر مشتمل ہے رحمت و دعاء صلی اللہ علیہ وسلم کے غزوات و بیادات، اصلاحات و زنگی و زبوری میں آپؐ کے اسوہ و مہر و اور سنت طیبہ، نیز حالات و سوانح اور مصروفات نبویؐ کی روشنی میں بہت ہی اہم نکات و نواہر حاصلی و غیبیہ پر

محققہ: علامہ تحافظ ابی عبد اللہ محمد ابن قیم

ترجمہ: رئیس احمد جعفری

www.ahlehaq.org

نفیس کیسٹری
آرڈر بازار کراچی، طبعی

زَادُ الْمَعَادِ

مصنف: علامہ حافظ ابن قیم

کے حصہ اول دوم کے اردو ترجمہ کے جملہ حقوق: شامت
اور جلالت، تصبیح و ترتیب و بیروپ قانونی و ایملی بحق
چوہدری طارق اقبال گاہندی
مانسہ

نفیس اکیڈمی اردو بازار کراچی

محفوظ ہیں

www.ahlehaq.org

نام کتاب:	زاد المعاد و زاد المعاد
مصنف:	علامہ حافظ ابن قیم
مترجم:	دیس احمد جفری
ناشر:	نفیس اکیڈمی - کراچی
طبع:	۱۹۹۰ء
اڈیشن:	۱۹۹۰ء
صفحات:	۹۰ صفحات
پیشکش:	۲۱۳۳۰۳

آفتاب رسالت

چوہدری محمد اقبال سلیم گھاندری

علامہ ابن تیمیہ کی لاداعیہ والی طرز، اہل دل اور اہل نظر اصحاب کے حلقوں میں ہمیشہ نئے محبوب اور پندریہ نئی ہے، یہ کتاب و حقیقت اپنے نئے اور موضوع کی انسائیکلو پیڈیا ہے اور کہاں ہے کہ صرف ایک علامہ و محدث کے غور و فکر کا نتیجہ۔

اس حقیقت سے کوئی انکار نہیں کر سکتا کہ میرٹ رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور اس موضوع سے متعلقہ مباحث پر دنیا کی کسی زبان میں اس سے زیادہ بھرپور کتاب آج تک نہیں لکھی گئی۔

یہ اردو زبان کی ہر قسمی قسمی کراہی نادر اور جامع العقائد کتب سے اس کا واسن غائی تھا یہ کتاب اس کی مرتبہ پوری شان و دینی کے ساتھ اردو زبان میں منتقل ہو کر منظر عام پہنچی ہے۔ مجرم لاء سیاہ کو اپنے عزم و ہمت پر حیرت بھی ہے اور لڑ بھی کہ ہر طرح کی دشواریوں کے باوجود ہر طرح کے وسائل سے محرومی کے باوجود، ذاتی الجھنوں اور ہر دشمنیوں کے باوجود اتنی طویل ضخیم اور مفصل کتاب کی طبع و اشاعت کا سر و سامان میں نے ہم پہنچایا۔ یہ صرف خدا کا کرم ہے کہ وہ اپنے بندے کو جس طرح فائدہ سے۔

میں بالاداد میں ایک عرصہ سے موجود ہوں، میں نے کیا کھپا پاؤ ناول اور رسالے بھی، ادب اور لکچر میں تاریخ اور داستان میں، تحقیق اور تنقید میں، سوانح اور سطرانے میں، لیکن اپنے مطبوعات میں اس کتاب سے یہ امید رکھتا ہوں کہ یہ میرے لئے لاداعیہ و دینی توشہ

آخرت ثابت ہوگی۔

اس کتاب کی طبع و اشاعت میں کئی حرجوں سے مجھے گونہ پہنچا۔ سب سے بڑا مسئلہ تہذیب کا انتخاب تھا۔ کافی غور و فکر کے بعد میری نظر انتخاب مولانا سید رئیس احمد جعفری پر پڑا۔ گونہ لکھی۔ اللہ مجھے مسرت ہے کہ انہوں نے میری استدعا قبول فرمائی ان کے قلم سے کئی کتابوں کے ترجمے منظر عام پر آچکے ہیں۔ سیرت امام احمد بن حنبل، آثار امام شافعی، آثار امام محمد و امام ابو حنیفہ سیرت امام ابن تیمیہ، سیرت امام ابو حنیفہ اور تاریخ خوارزم و غیرہ۔ جعفری صاحب کے ترجمہ کا ہونا ایک خاص نفاذ ہے اور یہ انداز ملک کے ایک بہت سے طبقہ کے دلوں کو بھا گیا ہے، ان کی عبارت روان، سلیس اور شگفتہ جوتی ہے وہ علمی مباحث کو آسان اور عام فہم اور دل نشین بنا دیتے ہیں، وہ چونکہ دارالعلوم ندوۃ العلماء کھنڈر کے فاضل علامہ سید سلیمان ندوی شمس العلماء مولانا مفتی عبدالغنی، شیخ الحدیث مولانا حیدر حسن خان ٹوٹکی اور مولانا محمد شفیع صاحب نقیہ کے شاگرد رشید ہیں وسعت مطالعہ کا جو ہر انہوں نے طرز پیدا کیا ہے اور وسعت نظر کا اساتذہ کے فیض صحبت کا نتیجہ ہے اور ان دونوں چیزوں نے ان کے اندر تحقیق کا لہر پیدا کر دیا ہے۔ پتا پھر دینی اسلامی اور علمی مباحث سے محقق کتابوں کے تراجم میں حسب ضرورت جہاں وہ حواشی لکھتے ہیں وہ اختصار کے باوجود زیادہ مستعمل بیہیت کے مالک ہوتے ہیں۔ اس کتاب میں حسب ضرورت انہوں نے حواشی لکھے ہیں۔ لیکن نہایت مناسب مواقع پر اور نہایت محذول انداز میں۔

مجھے امید ہے میرا پیش کیا مولانا توشہ و آخرت آپہ بھون کریں گے۔

بارگاہ رسالت میں نذر عقیدت

چو ہدیری محمد اقبال صلیہم گا ہندری

جس طرح نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنے صفات و خصوصیات میں یکساں تھے، اسی طرح آپ کی ہر خصوصیت بھی ایک نثر ہے کہ آپ کی ذات گرامی پر دنیا کی ہر زبان میں بالعموم، اور عربیہ اردو میں بالخصوص جتنی کتابیں لکھی گئی ہیں، صحت و راستنادر اور جامعیت کے ساتھ لکھی گئی ہیں، انکا کاوش حشر حشر بھی، کسی اور نبی پر کسی زبان میں نہیں کھائی گئی ہے۔ صلی اللہ علیہ وسلم بے شک نادر العاد، ایک طویل اور ضخیم کتاب ہے، لیکن میراث ہے کہ دوسری بہت سی طویل و ضخیم کتابیں اردو میں تو عمدہ ہو چکی ہیں، مگر اب تک کسی ناشر نے اس اہم ترین کتاب کے ترجمہ کی طرف توجہ مبذول نہیں کی، جو سیرۂ نبوی کے ماخذ اور مواد کا بہترین سرمایہ ہے، معقوف، نادر، اعلیٰ کی قلیل تفصیل ہے، نہ اس کے نکالے ہوئے نتائج و مسائل بلا استناد ہر قسمی مسلک کے مستند ہیں، لیکن اس سے کوئی شخص انکار نہیں کر سکتا کہ اپنے موضوع پر یہ کتاب بلاشبہ حیرت انگیز ہے، اگر نادر العاد ہو، تو سیرۂ نبوی پر کوئی مستند اور کھلی کتاب نہیں لکھی جاسکتی۔

ایسی رائے نادر کتاب کا چند صدیوں کے اس طویل عرصہ میں اردو زبان میں منتقل نہ ہونا مدد و رحمت، انگیز ہے، شاید اس میں مصلحت یہ تھی کہ یہ سعادت مجھ نامہ سیلا کے حشر میں آئے اور دور قیامت یہ تحفہ میں بارگاہ رسالت میں چلے کر سکوں۔

یہ کام سرمایہ طلب بھی تھا اور غور طلب بھی، اس گزافی اور کساد بازار کی کے بدلنے میں تقریباً دو ہزار صفحات کی بڑے سے سائز پر کتاب کا چھاپنا مجھ جیسے کم باہر شخص کے لئے آسان نہ تھا، دو سو سو کام مترجم کا انتخاب تھا، سرمایہ کا بندوبست ہوا تو میں نے اس طرف

تو یہ مہدوی کی بیوی رنگاؤ انتخاب سید رئیس احمد صاحب نے دعوتی تہذیب پر ہوا کر ملک گئی ۔
 جعفری صاحب کی یہ شہریت پہنچا کہ عارف اعظم غلام نے ان کی ایک سہیلہ
 کتاب پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھا تھا : اب تو ترجمہ کرتے وقت کبھی ہر کبھی نہیں دے سکتے نہ
 ذرا میں کتاب کے مبلغ علم و رسائی فہم ، اور ضبط و اوراک مسائل کی اہمیت کو نظر انداز کر سکتا
 میں تو کہتا ہوں ترجمہ اس مرتبہ کرتے ہیں کہ گورنر صاحب نے خود اردو میں کتاب لکھی
 ہے اور اس کی روح اس کے فیہرست اس کے انداز اس کی روشنی کو مہذب
 کر لیتے ہیں اپنے قلم میں دوسری خصوصیت یہ ہے کہ یہ پڑھنے والا نہ گی گڑاں ہوا
 اور گڑاں مایہ کرتے ہیں اس ڈھنگ پر لکھی ہیں جو کہ ان کے نام میں لکھی تھیں یعنی کوئی
 کئی صفحوں کا ایک ایک چیز اگر صرف لکھی گئی تھی تو ایک باب لکھی گئی صفحوں کی ایک
 ایک تفصیل موجود نہ تھی کہ قاری اس غرض کتاب نہیں پڑھ سکتا۔ جعفری صاحب نے
 ترجمہ میں چیز گر ایک کرتے ہیں اور ابواب و فصول کو اس مرتبہ پیش کرتے ہیں تاکہ
 ایک نظر ایک باب کی روش کو سمجھ سکیں اور دلچسپی نہ لے سکیں اور چنانچہ میں نے یہ کارنامہ اس
 کے سپرد کیا اور احمد صاحب نے تفصیل کے حسب دل خواہ اسے انجام دیا۔

اس دنیا میں کہیں جو بار سانی کا دعویٰ کر سکیں اور جھجھکتے گاہ جب اپنے نام
 اہلان پر نظر ڈالتے تو حقیقی حالت سے اب اب ہو جاتا ہے لیکن اپنی سعی کے
 امت میں جسے میر ہے کہ بارگاہ رسالت میں مقبول ہوگی اور یہ عالمی و ملی رحمت و
 شفا رحمت سے نوازا جائے گا کہ شفیق اللہ نبین و رحمتہ صلی اللہ علیہ وسلم
 و سلم کی ذات گرامی احسانوں نے دیکھتے میرے لئے ہیں : فرما چکے ہیں : مقولہ ملا محمد
 کیونکہ نہ فلا ایسے نبی پہ ہوں جو فرمائے :
 اچھے تو بھی کے ہیں اب اسے میرے سہیلے

فہرست مضامین

حصہ اول

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۷۹	شب معراج اللہ شہ قلم کے امین	۵	عرض ناشر
	تفاضل کا مسئلہ	۳۲	نقد و نظر
۸۱	ایم جعفری ایم عمر فریضی تفاضل کا سوال	۳۷	علامہ ابن قیمؒ اس کتاب کے ثروت
۸۶	خدا کے نزدیک پرستی کا سبب	۳۷	کی حیات گمراہی کے پند و نیکو
۹۱	اللہ عزوجل کا سبب	۴۰	علامہ حافظ ابن قیمؒ امام ابن تیمیہ کے
۹۲	نبوت و رسول کی ضرورت	۴۰	تلمیذ و شاگرد کی داستان حیات
	دشوازی زاد		لاڈا لعاؤ کا اسلوب و انداز
۹۳	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نسب	۴۴	امام ابن قیمؒ کے طرز نگاہ و شہ پر ایک نظر
۱۰۵	آنحضرت کی رضاعی ماں	۵۰	آثار سلطون
۱۱۹	آنحضرت کی ہجرت	۵۳	زندہ آیتوں کی تفسیر
۱۲۷	آنحضرت کی جنگ اور آپ کا اثاثہ	۵۵	توحید خاص بطریق شرک کے
۱۵۴	نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک پاجامہ بھی نہیں پہنا	۵۸	رسول کے سوا کوئی معراج نہیں
۱۵۶	سنوت، امن اور کان کا لباس	۵۸	ایک آیت کریمہ کی تفسیر
۱۵۹	آنحضرت کی غذا اور ماکولات	۶۳	مقتدرہ تخصیص شان ربوبیت ہے
	آزاد و غلامی معاملات معمولات میں	۶۷	احسن تفسیر کی فضیلت کا سبب
۱۶۲	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول اور اس کا حسن	۶۸	کرشمہ کے فدا میں اور خصوصیات
	خواب اللہ پروردگار میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت طیبہ	۷۰	غیر ارحس اللہ علیہ واد
	و مسلم کی سیرت طیبہ	۷۵	اشخاص و اماكن کی ایک درجہ فضیلت
۲۶۶		۷۷	امام دشواری کی ایک درجہ فضیلت

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۲۰۱	تھا اور ارکان و انوار نماز	۱۵۹	سودا میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت عتیقہ
۲۰۱	سنت اور بدعت	۱۶۰	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی کمریوں
۲۰۲	غزیر کی نماز زیادہ طویل ہوتی تھی	۱۶۱	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خرید و فروخت
۲۰۳	ظہر عصر مغرب اور عشاء کی نماز میں حضرت	۱۶۸	آنحضرت کے معاملات و معمولات
۲۰۶	ساعت چار آپ کا خطاب	۱۶۹	تہا اور صابو کلام کے ساتھ چلنے کی سنت عتیقہ
۲۰۶	سورت معین کے نماز میں نہ پڑھنی چاہیے	۱۷۱	آپ کی قسمت اور سہارا لگانے کا طریقہ
۲۰۶	پہلی رکعت و دوسری رکعت سے بڑی ہوتی تھی۔	۱۸۴	قتل کے حاجت کا طریقہ
۲۰۸	سجود کا طریقہ اور اسلوب اور دعائیں	۱۸۶	چند اہم امور میں آپ کی سنت
۲۰۸	قیام اور سجود میں انضباط کا سوال۔	۱۸۸	مرد نہیں ترشوائے کا بیان
۲۱۰	تشہد کے لیے بیٹھنے کا طریقہ۔	۱۸۸	گنگوڑا غاموشی ہنسنے اور ہلنے میں
۲۱۱	آپ تشہد میں کیا اور کس طرح پڑھتے؟	۱۹۲	آپ کی سنت عتیقہ
۲۱۳	نماز کی دعا اور نماز کے بعد سلام	۱۹۶	خطبات
۲۱۴	نماز میں دعا مانگنے کے سات مقامات	۱۹۷	آنحضرت کا انداز اسلوب خطابت
۲۱۴	نماز کی دوسری عام دعائیں	۱۹۸	تکبیر کا وقت
۲۱۵	سلام پھیرنے کا طریقہ	۱۹۹	آنحضرت کا طریق ملہارت
۲۱۷	آنحضرت کی نماز میں دعا	۲۰۰	کئی نمازیں ایک ہی وضو میں
۲۱۸	دعا صرف اپنے لیے یا جماعت کیلئے؟	۲۰۱	آنحضرت کا طریق مسح
۲۱۹	نماز کے دوران میں دوسروں کے آرام اور	۲۰۱	مسح سفر اور وضو میں یکساں جائز ہے۔
۲۱۹	ضرورت کا خیال رکھا جاسکتا ہے۔	۲۰۱	تیمم آپ کس طرح کرتے تھے؟
۲۲۳	دعا کے قنوت	۲۰۱	وضو کی طرح تیمم سے بھی کئی نمازوں پر چاہی جاسکتی
۲۲۳	آپ نے قنوت کی تعداد ہمیشہ پڑھ کر رکھی؟		

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۲۵۷	سنتیں گھڑیں پڑھنی چاہئیں	۲۲۵	آپ قنوت میں کیا پڑھتے تھے
۲۵۹	سورۃ اخلاص کے خصائص	۲۲۷	ابو جعفر رازی کی روایت پر حرج
۲۵۹	سورۃ افزون کے خصائص	۲۲۸	حضرت انس کی روایت پر نقد و نظر کیا کیا
۲۶۰	تہجد اور وتر	۲۲۸	قنوت مرتبہ کے ساتھ مخصوص ہے؟
۲۶۰	سنت فجر کے بعد مستحکم	۲۲۹	ابو جعفر اور قیس کی توثیق و تضعیف
۲۶۱	کیا سنت فجر کے بعد استراحت	۲۲۹	ایک ایک مسلسل قنوت
	مستحب ہے؟	۲۳۱	انس اور عامر کی روایت میں موازنہ
۲۶۲	ان حضرت کا معمول	۲۳۲	روایات انس میں کسی طرح کا ناقص نہیں
۲۶۳	نماز تہجد اور آنحضرت کے معمولات	۲۳۳	حضرت حسن کی روایت
۲۶۶	کیا وتر کی تمنا کرنی چاہیے؟	۲۳۶	سجدہ سہو
۲۶۸	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز شب	۲۳۶	سجدہ سہو کی مصلحت و حکمت
۲۶۸	وتر اور تہجد کے تہجد کی نماز کا ذکر	۲۳۸	سجدہ سہو کی پانچ صورتیں
۲۶۹	حادثہ کی روایت کو ابن عباس کی	۲۳۹	سجدہ سہو سلام سے پہلے یا بعد؟
	روایت پر ترجیح	۲۴۰	نماز میں آنکھیں بند رکھنا سنت نبویؐ کی ہے
۲۷۱	وتر کے متعلق بعض روایتوں	۲۴۲	افکار و اشغال
۲۷۲	ایرون و رومی کی تہجد		لڑکت صفوۃ کے بعد آپ کے معمولات
۲۷۳	قنوت کا مسئلہ	۲۵۰	کستردہ
۲۷۵	تہجد میں روایت اور اصل اشکال	۲۵۰	سترہ کس چیز کا بنانا جائز ہے؟
۲۷۵	وتر میں قنوت پڑھنا چاہیے یا نہیں	۲۵۰	صیغہ طبرجہ اور صیغہ طبرجہ
۲۷۶	وتر میں پڑھنے والے دعا کی کلمات	۲۵۲	حضرت عائشہ کی روایت
۲۷۷	حضرت علی کی روایت و وتر کے	۲۵۳	امام ابن تیمیہ اس روایت کو غلط سمجھتے ہیں
	بارے میں	۲۵۵	نماز مغربہ کے بعد کی دو رکعتیں

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۲۹۲	نمازِ چاشت نہ پڑھنے کے روائے	۲۹۹	تلاوتِ قرآن کریم
	اور روایات	۲۹۹	ام زہری کی روایت
۲۹۲	کیا نمازِ چاشت بدعت ہے ؟	۲۸۰	بغیر کبھی کبھی تلاوتِ قرآن کی مثال
۲۹۴	کیا نمازِ چاشت مستحب ہے ؟	۲۸۰	اصحابِ شافعی کی روایتِ تلاوت کے
۲۹۵	نمازِ چاشت مسجد کے بجائے گھر میں پڑھنی چاہیے۔		بار سے ملی۔
۲۹۵	فتح مکہ کے دن چاشت کی اٹھ رکعتیں	۲۸۱	تلاوت جیسے کان سنیں اور دل محفوظ کر لے۔
۲۹۶	عتباتی کے ہاں ایک نئے نمازگاہ پر پڑھی	۲۸۲	قرآن سنو اور گوشِ بوش سے
۲۹۶	سفر سے واپسی پر نمازِ چاشت	۲۸۳	نمازِ سواری کی حالت میں
۲۹۸	بعض صوفیہ نمازِ چاشت پڑھتے تھے بعض نہیں۔	۲۸۴	نمازِ چاشت
۲۹۹	مرقوعہ شعلی اور مرقوعہ حدیشی	۲۸۴	آں حضرت کا عمل
۲۹۹	اصاویت موقوفہ کا ایک نجوم	۲۸۵	فتح مکہ کے دن آپ نے چاشت پڑھی
۳۰۰	ایک دروی پر علمائے اسلام اعراب کی جرح	۲۸۵	نمازِ چاشت میں آپ کیا پڑھتے تھے
۳۰۱	ایک دروی کی جرح اور تعدیلِ عینِ خلاف	۲۸۶	نمازِ چاشت کے بار سے نبی صماٹر کی شہادت۔
۳۰۱	نمازِ چاشت پڑھنے والے کیلئے بشارت	۲۸۸	نمازِ چاشت کی رکعت و غیبت و ہر
۳۰۳	سجدہ شکر	۲۸۹	مسجد قباء میں نمازِ چاشت
۳۰۳	آں حضرت کی سنت طیبہ	۲۹۰	کیا آپ نمازِ چاشت مسلسل پڑھا کرتے تھے؟
۳۰۵	چند تاریخی اہم مثالیں	۲۹۱	نمازِ چاشت میں کتنی رکعتیں پڑھنا چاہیے؟
۳۰۴	قرآن مجید کے سجدوں میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت طیبہ	۲۹۲	نمازِ چاشت میں تعدد رکعات کے
۳۰۶	جموعہ ائمہ خاصہ اقصیٰ مجموعہ		روایات۔

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۳۲۳	جمعہ کے دن سفر	۳۰۶	جمعہ برقوم کا افضل دن تھا مگر اس
۳۲۵	اجیر قزاق کی بشارت		نے جمعہ میں چھوڑ دیا
۳۲۶	جمعہ کفار و سیئات کا دن ہے۔	۳۰۶	مسلمانوں کا امتیاز خاص
۳۲۷	قبولیت و دعا کی ساعت	۳۰۶	سب سے افضل دن جمعہ کا ہے
۳۲۹	جمعہ کی ساعت قبولیت	۳۰۸	یوم المیزیت سے کیا مراد ہے ؟
۳۲۹	قائم ہے یا ٹٹل گئی ؟	۳۰۹	اس حدیث کی سند
۳۲۹	اقوال متعدد و مختلفہ	۳۰۹	اس راوی پر بحث
۳۳۰	ووقایہ ترمیم قرآن	۳۱۱	حضرت جبریلؑ کا ذکر نبوت میں
۳۳۲	حضرت علیؑ کی روایت سے استدلال	۳۱۳	قبل از حضرت مدینہ کا پہلا جمعہ کس
۳۳۴	ساعت اہانت		نے قائم کیا ؟
	ساعت جمعہ اور لیلاۃ القدر	۳۱۷	علوم جمعہ
۳۳۵	راہ بیان حدیث پر بحث		اور اس کی تشریف تخصیص اور تعلیم
۳۳۵	جمعہ کے چند اور خصوصیات	۳۱۷	ایام حیدر پر جمعہ کی فضیلت
۳۳۶	جمعہ بیضا کی بنا ان ہے	۳۱۸	فرمانِ اسلام میں اہم ترین فریضہ
۳۳۷	ساعت جمعہ سے نفع و احوال اختلاف	۳۱۹	وجہ شمس کا مکمل
۳۳۹	جمعہ علوم اجتماع ہے	۳۱۹	خوشبو لگانا
۳۳۹	جمعہ کے چند مزید خصوصیات	۳۱۹	مسوگ کرنا
۳۳۹	رواۃ تاجرن سے ایک استدلال	۳۱۹	خطبہ جمعہ کے موقع پر سکوت
	کسے تھے۔	۳۱۹	ابن تیمیہ کا مسلک
۳۴۰	رباط سے کیا مراد ہے ؟	۳۲۱	جمعہ کی ایک خصوصیت
۳۴۲	جمعہ اور دیگر جلوسہ الہی -	۳۲۲	جمعہ عید کمرہ ہے
۳۴۳	جمعہ کا وہی پرکتوں اور رنگتوں کا دن ہے	۳۲۲	جمعہ کو اچھا لباس پہنانا چاہیے -

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۲۶۹	وقاب نماز عیدین	۲۴۵	جمعہ کا دن بڑا شاد ہے۔
۲۷۰	تذکرہ موعظت کا سلسلہ	۲۴۶	جمعہ کا دن یوم اجتماع ہے
۲۷۲	خطبات کا آغاز حمد و ثناء سے۔	۲۴۷	جمعہ کا انتخاب، انتخاب ہستہ ہے
	نماز کسوف	۲۴۸	جمعہ کے دن سچوں اور زندوں کی ملاقات۔
۲۷۲	سورۃ کہن کے سورتہ پر آنحضرت کا سورہ	۲۵۱	جمعات شہب بیلاری کے لیے
	نماز کسوف آپ نے کس طرح پڑھی۔		اور جمعہ رونے کیلئے مخصوص نہ کرو
۲۷۲	آپ نے جنت اور دوزخ کا مشاہدہ کیا۔	۲۵۲	افکلامت امدانی کا جواب۔
۲۷۵	کسوف و خسوف کا تعلق کسی کی زندگی و مرگ سے نہیں۔	۲۵۵	خطبات کا سر موضوع کیا ہونا چاہیے۔
۲۷۶	نماز استسقاء	۲۵۷	خطبات نبوی
۲۷۶	طلبہ باران کے لیے آنحضرت کی سنت طیبہ	۲۵۷	آنحضرت کا خطبہ اس کی نوعیت اور کیفیت۔
۲۷۹	نبی اکرم کی دعاؤں استسقاء	۲۵۸	آپ کی طرف ایک فسویہ خطبہ
	دوران سفر میں آنحضرت کے معمولات۔	۲۵۹	آپ کی طرف ایک فسویہ خطبہ
۲۸۲	آنحضرت کے سفر کی نوعیت۔	۲۶۱	خطبہ میں آپ کا معمول
۲۸۷	ہجرت سفر نماز میں قصر کا معمول	۲۶۲	نماز جمعہ سے پیشتر
	سفر کی نماز ہجرت کے بعد سے دور رکھتے۔		وام شامی اور ان کے ہم خیال
۲۸۹	فرض تہ۔	۲۶۴	کیا جمعہ ظہر کا بدلہ ہے۔
۲۹۰	آنحضرت عثمانی کی روش بعد اس کی تہوں	۲۶۵	ابن عمر کے طرز عمل سے استدلال
			نماز عیدین
			نماز عید کے لیے آپ ایک راستہ سے جاتے اور دوسرے سے آتے تھے

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۴۱۷	میت کو روزِ محبت یا عقیقت سے بوسہ دینا ہمارا فرض ہے۔	۴۱۲	حضرت عائشہؓ کی روایت کی حیثیت سفر کی حالت میں سُنّت پڑھنے کی ضرورت نہیں۔
۴۱۸	سفرِ جنس کو فرض نماز جنازہ سے پہلے ادا کرنا چاہیے۔	۴۱۴	سواری پر نفل پڑھنے کا بخیر
۴۱۹	نماز جنازہ کا مقدمہ میت کے سے دعا	۴۱۵	دو وقت کی نماز میں ایک وقت میں پڑھنے کی اجازت۔
۴۲۰	نماز جنازہ میں کتنی تکبیریں کرنی چاہئیں؟ آسوؤ حسنہ ثنی	۴۱۶	سفر میں تمہیں کے وقت جمع میں مسلمانوں کی ہنیت۔
۴۲۱	قبر میں انگوٹھی اور پتھر کرنا اور لٹیر ہونے کی ممانعت۔	۴۱۸	تلاوتِ قرآن مومن و مومنہ کے ساتھ یا سادگی سے؟
۴۲۲	نماز جنازہ کی تکبیریں۔ طلق کی نماز جنازہ پڑھنا بھی سُنّت تجزی ہے۔	۴۱۹	موافق اور مخالف مسلک مرفوضوں کی عبادت
۴۲۵	خود کشی کرنے والے اور خاتون کی نماز جنازہ آپس میں پڑھتے تھے۔	۴۲۰	مرفوضوں کی عبادت میں مسلم کافر مشرک کی قید نہیں۔
۴۲۶	نماز جنازہ پڑھنے کے بعد آپ جنازہ کی مشافعت بھی کرتے خاتون جنازہ	۴۲۱	کافر خادم کی عبادت نماز جنازہ مسجد میں پڑھنی چاہیے یا مسجد کے باہر؟
۴۲۸	میت کے لئے قرآنی بنائی جائے وہ کام جو خلاف سُنّت ہیں	۴۲۲	میت کے لئے دوائے مغفرت میت کے لئے آنسو بہا بجا نہیں ہے۔
۴۲۹	تہذیب کو مسجد گاہ بنانے کی ممانعت زیارت کعبہ کے متعلق نبیؐ کی سُنّت	۴۲۳	میت کی تطہیر و تجہیز سایح راوی احمد اسامہ ابن مال کے تظہیریں۔
۴۳۰	طہیبت۔	۴۲۴	

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۴۵۰	خلق کے ساتھ اہسان کا ریتاؤ		ہمساند گون سے تعزیرات حاصل
۴۵۱	شہادت اور رسالت نظر	۴۵۱	نسبت ہے۔
	قصب کے انعامی و محکمات		نماز خوف
	روزہ اور اس کے برکات		حالت جنگ میں نماز پڑھنے کے
	و مصالح	۴۵۱	تکلیف صورتیں۔
	صوم رمضان کے تدبیریں و برکت	۴۵۲	نماز خوف میں ایک رکعت بھی ہاڑنا
۴۵۳	و عزیمت کے پہلو۔		زکوٰۃ
۴۵۴	عبداللہ مسعود کا باہمی نذر		کس الی پر زکوٰۃ واجب ہے۔
	صوم و سال پر آیت کا ثمن لیکن صوم	۴۵۵	اور کس پر نہیں؟
	کو نہ نفع۔	۴۵۶	زکوٰۃ عورت مستحق کو دینی چاہیے
۴۵۶	صوم و سال کے بارے میں یمن قول	۴۵۶	کیا شہر پر زکوٰۃ واجب ہے۔
۴۵۹	مدایت و طہن کی تحقیق اور شاہد کی شہادت		احادیث اور احکام احادیث میں
۴۶۰	اگر پانچ میں شک ہو جائے تو؟	۴۶۱	اختلاف۔
۴۶۲	اقوانی مشدد و مختلف	۴۶۲	زکوٰۃ ادا کرنے والے کے لیے دینا
۴۶۴	شعبان کا آخری غلی روزہ		فطر اور اس کی اہمیت
	ابن عباس اور ابن مسعود کے	۴۶۴	حیث تک نماز سے پہلے ادا کرنا
	خلافت		نسبت ہے۔
۴۶۵	ایک مسلمان کی شہادت بھوک	۴۶۵	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مولیٰ
۴۶۶	کافی ہے۔	۴۶۶	مدد فطر مساکین کے لیے
	افطار میں جلدی اور صغریٰ میں تاخیر		نقلی صدقات میں مستحب رسول
۴۶۷	کرنا چاہیے۔		نبی کے اصول کمال و شرح مسود
۴۶۸	سفر میں روزہ رکھنے یا نہ رکھنے کی	۴۶۸	کے اسباب۔
	رخصت۔		

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر
۴۷۷	ماہ رمضان میں جہاد و سفر	۴۷۸	صوم و صائم کی ممانعت	۴۷۸
۴۷۹	سفر شروع کرتے ہی نماز و روزہ ساقط ہے	۴۷۹	ایک اعتراض و اس کا جواب	۴۸۰
۴۸۰	بچے سہولت	۴۸۱	گھر میں کھانے کو نہ ہوتا تو آپ غسل	۴۸۱
۴۸۱	غزوہ بدر اندھ لکڑی رمضان میں سفر کی	۴۸۲	روزہ رکھ لیتے	۴۹۰
۴۸۲	حد مقرر کرنی چاہیے	۴۸۳	آپ صوم جمعہ کے روزے کو پسند	۴۹۱
۴۸۳	ابنیں کے لئے رعایت و سہولت	۴۸۴	نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت تھی	۴۹۲
۴۸۴	اس حدیث کی سند پر مرجع	۴۸۵	آن حضرت کی سعی	۴۹۳
۴۸۵	مجموع چوک سے کھانا پینا منع ہے	۴۸۶	ابن خزم کا حکم	۴۹۴
۴۸۶	کو قلم نہ کھنا ہے	۴۸۷	سفر کے قہر میں سافٹ یا ایہر کی تعداد	۴۹۵
۴۸۷	حالت صوم میں آپ کے عادات	۴۸۸	عودانی المقصود	۴۹۶
۴۸۸	شیخ مسلمی اللہ علیہ وسلم کی سنت ظہیر	۴۸۹	آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا غریب	۴۹۷
۴۸۹	روزوں میں	۴۹۰	عزیزات کی طرف کو چاہ	۴۹۸
۴۹۰	حاشیہ کا روزہ	۴۹۱	ایک راوی حدیث پر مرجع	۴۹۹
۴۹۱	صوم و شہور کے متعلق آپ کا ارکان	۴۹۲	چند مسائل فقہیہ کا استنباط حدیث	۵۰۰
۴۹۲	سماہر کو شہور کا روزہ رکھنا	۴۹۳	بالاست	۵۰۱
۴۹۳	حاشیہ کا روزہ رکھنا فرض نہیں	۴۹۴	عید اور حج اکبر کا دن	۵۰۲
۴۹۴	پہلے اللہ تعالیٰ کا جواب	۴۹۵	دن میں غلو کرنا سے بچو	۵۰۳
۴۹۵	دوسرے اشکال کا جواب	۴۹۶	خطبہ و قرائع	۵۰۴
۴۹۶	تیسرے اشکال کا جواب	۴۹۷	مٹی میں آنحضرت کا آئینہ	۵۰۵
۴۹۷	چوتھے اشکال کا جواب	۴۹۸	کو پیانا	۵۰۶
۴۹۸	عرفات میں یوم اکبر کا روزہ	۴۹۹	قرآنی کے دن کی عظمت	۵۰۷
۴۹۹	آنحضرت کو دونوں میں روزہ رکھنا ہے	۵۰۰		

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
	احکامات		حج تمتع یا حج قرآن
۵۳۱	دل کے روگ کا تہ اور شافی علاج	۵۱۷	ایک اہم فقہانی مسئلہ کی حقیقی
	رغبت الی اللہ کا وسیلہ		حج تمتع یا حج افراد کے ہنسے میں ملانہ
۵۳۲	بہتر روزہ سے کے احکامات پہنچنے		کا اختلاف۔
	ہے۔	۵۱۸	چند فقہات اہل ان کا جواب
۵۳۳	حالت احکامات کے معاملات		حج و زیارہ
	حج اور عمرہ	۵۱۸	اکی حضرت کا آخری حج
	ایک بہت اہم اور تحقیقی بحث		آنحضرت سے ایک سوال اور اس
	ہجرت کے بعد آپ نے کتنے	۵۲۰	کا جواب۔
۵۳۵	عمرے کیے۔	۵۲۱	اہل بیت صحابہ کرام اور کبار تابعین
	آنحضرت رمضان میں کبھی عمرہ		کا مذہب۔
۵۳۶	نہیں کیا۔	۵۲۲	اہل ظاہر کے حدیث و احادیث
۵۳۷	گھر کے باہر آپ نے کوئی عمرہ نہیں کیا۔		کیا تمہیں منسوخ ہو چکی ہیں۔
۵۳۸	حج کے ہیبت میں عمرہ کرنا افضل ہے۔	۵۲۳	تمتیم یا قرآن کا صحابہ کے ساتھ اتنا
	آپ نے سال میں صرف ایک عمرہ کیا	۵۲۵	ایک سائل کو ان عمرہ کا جواب
۵۳۹	حج کس سال فرض ہوا؟		معلوم کے قول پر غیر معلوم کا قول
۵۴۰	حج کے لئے آنحضرت کی ریڑھ سے چٹکی	۵۲۶	نہیں لانا ہوسکتا۔
	احرام کے لئے ایک سے دو کتوں		امادیت نسخ کے تعارض کا مسئلہ
۵۴۱	کی سند نہیں۔	۵۲۷	اور در واقع پر بحث۔
	آنحضرت کا بھی حج قرآن تھا۔	۵۲۸	آپ نے طواف کس طرح کیا؟
	حضرت علیؓ اور حضرت عثمانؓ نہیں	۵۲۹	مقام ایذا ورم پر درود
۵۴۲	اختلاف ہے۔	۵۳۰	طواف قدیم آپ نے سوار ہو کر کیا یا پیادہ

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
	معنی میں آنحضرت کا دوسرا خطبہ	۵۴۲	کتب سے مراد قرآن یعنی کج و بد و بلا ہے
۵۶۳	اپنی وفات کی پیش گوئی		عمر بن حصین کی روایت قابل اہل
۵۶۴	سورہ فتح کا نزول	۵۴۳	منتقل لوگ ہیں۔
۵۶۵	تین مثال بکث مسائل	۵۴۴	اں حضرت کا تلبیہ
۵۶۶	دوسرا سلسلہ متروک میں وقوف	۵۴۵	کیا محرم محل یا ہودج کا استعمال کر سکتا ہے
	تیسرا سلسلہ شب و رات کے موقع پر		کج سے متعلق بعض اہم فقہی مسائل
۵۶۸	نبی کی غائے صبح کی جگہ	۵۴۶	آنحضرت کی سنت طیبہ کے استنباط
	کج و رات کے بعد نبی کا مدینہ کی طرف کوچ		عمر مہمحلان اگر گوشت کھا سکتا ہے۔
۵۶۹	کیا بچہ کالج ہو سکتا ہے ؟		قربانی اور متعلقہ مسائل
	چوتھا وراج کے سلسلہ میں محمدی محرم	۵۴۷	اوشٹ اور گائے کا مسئلہ۔
	کی غلط فہمی۔		آنحضرت نے منیٰ میں نہر کیا۔
۵۷۰	ہدایہ انصاف اور حقیقہ	۵۴۸	قرآن کے بعد ملحق
	سنت رسول اللہ کی روشنی میں	۵۴۹	آنحضرت کا طواف الابلہ
۵۷۱	سورۃ انعام کی آیت	۵۵۰	فتوا اہل اہل کا برکے اقوال
۵۷۲	طلوع آفتاب اور نبی کے بعد قربانی	۵۵۱	آپ نے دن میں طواف کیا
۵۷۳	نبی کبھی بھی قربانی کا تامل نہ فرماتے	۵۵۲	کھیل طواف کے بعد عزم پر تشریف لے آؤ
	قربانی کے گوشت کا ذخیرہ	۵۵۳	تہ کی منہ کی طرف تشریف آوری۔
۵۷۴	مسئلہ ہذا سے متعلق اقوال اربعہ		نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اس جان منیٰ
۵۷۵	نبی کی ایک سنت طیبہ	۵۵۴	میں تشریف آوری۔
۵۷۶	نبی کی سنت طیبہ، عید گاہ میں	۵۵۵	نبی نماز ظہر سے پہلے یا بعد ؟
۵۷۷	تشریفی۔	۵۵۶	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے کج میں دعا
		۵۵۷	کے وقفات نہی

فہرست مضامین (حصہ دوم)

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۶۰۴	کینا ایم پی کی کنیت اختیار کی جا سکتی ہے	۵۸۱	تراویح اور حجتہ دوم خصوصیات تفصائل پر ایک طائرانہ نظر۔
۶۰۶	فرار وقت سے آپ کا مخاطب	۵۸۲	مسائل و مباحث کتاب حصہ دوم
۶۰۸	سواہ شفتت و رعنت	۵۸۳	کے مسائل و مباحث کا اجمال جائزہ
۶۱۰	عجراور کس کے معاہرہ سے بچر		لہ عم حقیقہ اور اس کی مندرجہ بالا
۶۱۰	عجراور کس۔		دری حقیقت۔
	ذکر الہی	۵۹۰	مواہم ملک کی روایت
	آپ بوقت ذکر میں مشغول رہتے تھے	۵۹۲	امام حسن اور امام حسین کا حقیقہ
۶۱۲	ذکر الہی کی رسمیں	۵۹۳	آپ نے خود اپنی طرف سے جو حقیقتیں
	لباس پہننے وقت آنحضرت		حسنین رضی اللہ عنہما کے کان میں
۶۲۶	کی سنت طیبہ		آپ نے اذان دی۔
	گھر میں داخل ہوتے وقت اور	۵۹۵	اسلام کا اثر شخصیت پر
۶۲۸	خانگی حصہ و قیامت کے سلسلہ میں پکا حل	۵۹۶	اچھے اچھے نام رکھنے کا حکم
۶۳۱	ادکار و منہ	۵۹۷	انبیاء و علیہم کے نام پر نام رکھو
۶۳۲	ادکار و فاک	۵۹۹	کنیت رکھنے کے آداب
۶۳۶	عشرہ ذی الحجہ میں		آنحضرت کی کنیت کو اختیار کرنا مکمل
۶۳۶	کثرت تکبیر و تمجید و تہلیل کی تاکید	۶۰۱	آنحضرت کی کنیتیں
۶۳۷	مدیت ہلال کے موقع پر سنت نبوی		آپ کی کنیت پر کنیت نہیں رکھی جا سکتی
۶۳۸	قبل و بعد از طعام اذکار متفرک		

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۶۵۴	دو رکعت نفل سے آغاز		ایک ٹکڑا انگیز مسند
۶۵۵	سوار چوہہ وقت کی دُعا	۶۴۰	اُن حضرت کا دستورِ خاندان
۶۵۷	آپ رکاب میں پاؤں رکھتے وقت بسم اللہ کہتے تھے۔	۶۴۲	آپ کی میرٹِ طیبہ
۶۵۹	غزوہ میں شرکت کے وقت کی دُعا		آدابِ سلام
۶۶۰	عورت کو غیر محرم کے ساتھ سفر کرنا		آپ کی محفلوں، بچوں اور غریبوں پر سلام
	بچوں سے آپ کا مشفقانہ برتاؤ۔	۶۴۴	عین پیش قدمی
	اڑکار نکاح	۶۴۵	سلام میں پیش قدمی کے کرنا چاہیے
۶۶۲	ظہرِ حاجت۔		جو آپ کے سامنے آتا آپ خود
	اپنے اہلِ مال میں خرش کن مناظر دیکھے	۶۴۶	اسی کو سلام کرتے۔
۶۶۳	تو کہتے۔		آپ جس سے ملے سب سے
	بیابان کو دیکھ کر کون سی دعا پڑھی جاے	۶۴۷	پہلے سلام کرتے۔
	شگون، خواب اور سوسوں اور شدت		اہلِ کتاب کو سلام کرنے سے متعلق
۶۶۴	غضب کے وقت کی دعا میں۔	۶۴۸	آپ کا سُنّتِ طیبہ۔
۶۶۵	دشمنانگ خواب دیکھنے کے بعد کیا		اجازت چاہنے میں آنحضرت کے
	کرنا چاہیے۔	۶۴۹	سُنّتِ طیبہ۔
۶۶۶	وسوسوں میں مبتلا ہونا اور ان کا علاج		جب دریافت کیا جاتا کہ کون ہو؟
	مغرُوب اور نامغرُوب کام		جواب دیا جاتا تھا بن نلال۔
	اچھے کام کرنے والے کیلئے آپ کی دعا	۶۵۱	چھینکنے کے آداب
۶۶۸	پسندیدہ چیز بھڑکا	۶۵۳	دواختلافی مسائل
	آنحضرت کے ناپسندیدہ الفاظ		سفر کے اڑکار و آداب
۶۷۱	انانیت، تکبر اور نخوت کی قدرت		سفر پر جانے وقت اور سفر سے واپس کی

صفحہ نمبر	موضوعات	صفحہ نمبر	موضوعات
۶۸۷	شاہدِ ہمیشہ کو سلوکِ مسلمانوں کے ساتھ		مشترکِ مذہبِ اہل
۶۸۸	نورِ اہم و رسولِ حضرت حمزہؓ کا قبولِ اسلام		ہمارا دُعا و راستہ میں آپؐ کی سنتِ طیبہ
۶۸۹	ابو طالبؓ اور صدیقِ اکبرؓ کا اجتماع		ہمارے اقسام و انواع مختلفہ و متعدد
	طائفہ کا سفر	۶۷۳	آپؐ نے ہر طرح کے ہمارے میں حصہ لیا۔
۶۹۱	طائفہ سے مکہ میں آپؐ کی واپسی	۶۷۵	ہمارے کے چار مراتب ہیں۔
۶۹۲	سراجِ رسولِ صلی اللہ علیہ وسلم	۶۷۶	شیطان سے ہمارے کے دو مراتب ہیں
۶۹۴	صحابہ کا اختلافِ راستے		لقد و منافقین کے مختلف تین مراتب ہیں
۶۹۵	خبرِ معلوم کا کفار پر ردِ عمل		ہمارا ہجرت کے پیراۓ ہجرت ہمارا
	اہلِ مدینہ کی آپؐ کی طرفِ رغبت اور	۶۷۷	ایمان کے بغیر تین نہیں ہو سکتے۔
۶۹۷	قبولِ اسلام۔		اللہ کے نزدیک کامل مخلوق وہ ہے
۶۹۸	بیعتِ عقبہ اولیٰ		جس نے جہاد کے تمام مراتب مکمل کئے
۶۹۹	اسعد بن زدرہ کا انتخاب		دھوڑتِ اسلام
	اہلِ مدینہ کے قبولِ اسلام و قریش کا		کفار کی دنیا و سانیان مسلمانوں کا استحکام
۷۰۱	اضطراب۔		ہجرت کا حکم۔
۷۰۲	مسلمانوں کو مدینہ ہجرت کی اجازت	۶۸۲	سب سے پہلے کون اسلام لایا؟
	آنحضرتؐ کی ہجرت۔		حضرتِ علیؓ بن ابی طالبؓ نے آٹھ
	اہلِ مدینہ کا جوش و خروش کے ساتھ	۶۸۳	سال کی عمر میں اسلام قبول کیا۔
۷۰۳	والہذا استقبال۔		حضرتِ زید بن حارثہؓ کا واقعہ
	مشترکین کی چال	۶۸۴	مدقہ بن نوفلؓ کا قبولِ اسلام
۷۰۵	آنحضرتؐ کا مقصدِ ہجرت	۶۸۵	حضرتِ بلالؓ کی استقامت
	حضرتِ علیؓ اور کفارِ قریش۔	۶۸۶	پہلی ہجرتِ حبشیہ کی طرف
۷۰۷	مراقبہ بن مالک کا ناقب۔		حبشہ کی طرف دوبارہ ہجرت کا حکم۔

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۷۲۶	ذیانت کسی حالت میں ہائز نہیں جہاد اور اس کی فضیلت جہاد کی قسمیں عبادت کے درجات اللہ کی نعمت۔	۷۰۸	ہرگز کے راستہ میں آپ کا ایک مجوزہ
۷۳۱	ادھم چہاد کے مذہبی مرحلے۔ ادھم کے بارے میں ارکاز جہاد فرض قرار دیا گیا۔	۷۰۹	آنحضرت کا صلہ اور شامل
۷۳۲	حضرت مہاجر کے واقعہ کی طرف اشارہ حضرت ابو بکر کا مرتبہ بلند۔	۷۱۰	مدینہ میں تشریف آمدی اور مستقبل
۷۳۴	جہاد کرنے والے کے درجات میدان جنگ کی باتیں	۷۱۱	مدینہ کی پہلی مسجد مسجد نبویہ
۷۳۵	اسیان جنگ۔ قدیم جنگی نظام مال غنیمت۔	۷۱۲	مسجد نبوی کی تعمیر
۷۳۶	ابو بکر و عمر کی اشبہاء ہزیم و فوج سے ماں اہل بیت میں عیال کی نگرانی چاہئے	۷۱۳	نصار اور ہمزین کے درمیان موافقت
۷۳۷	شترکین کے خلاف مسلمان علاقہ میں آزاد۔	۷۱۴	بنی اسد مدینہ کے پہلے سے معاہدہ صلح کیا۔
۷۳۸	غنیمت کی زمین کے متعلق آنحضرت کی سنت علیہ۔	۷۱۵	تھوڑے قیدی اور دشمنین کا اہتمام
۷۳۹	مکہ بزرگ شیر فتح ہونے کے چند دلائل مشکوٰۃ کے درمیان اقامت کی ممانعت	۷۱۶	یہودی ، نصاریٰ و مشرکین کی قیاس آزمائشیں۔
۷۴۰	دعا صحیح بخاری میں کتاب سنن ابن ماجہ کا حصہ	۷۱۷	ہیت القدر سے کعبہ کی طرف ایک اہم اور عظیم واقعہ
		۷۱۸	افضل قبیلہ و افضل آیت کے لیے جہاد کی فضیلت
		۷۱۹	عباد کے مرتبہ۔ شہید اور غلامی
		۷۲۰	شہید کا مرتبہ و عہدہ اور حیثیت
		۷۲۱	آنحضرت اکرم مشورہ فرما کر تھے تھے دشمن کا مال بھی ناجائز و حرام نہیں کھایا
		۷۲۲	جاسکتا۔
		۷۲۳	دشمن کی ہش کا بھی صلہ نہیں دیا گا
		۷۲۴	جاسکتا۔

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
	وادی رافضی میں مقابلہ		کفار کی آمدان کا قرآن مجید سننا اور پھر اس
۷۶۹	وادی غلہ میں		واجب اپنی بااثر جنگیوں میں پہنچانا
۷۷۱	ابوسفیان کی سرکردگی میں خانہ قریش	۷۷۷	پاس چھوڑ کر یونانی
	انصار کی طرف آنحضرتؐ کی	۷۷۸	جنو منشا کی طرف سے جنگ
	تلاک آمد	۷۷۹	بنو نضیر کی جہاد شکنی
۷۷۳	انصار کا ایمان اور ذور و روح پرور ہوا		مناقیق کی کارستانیوں
۷۷۴	صنادید کفار کی قتل گاہ کی نشان دہی	۷۸۰	بنو نضیر کے عزت و اکرام کے اسباب
۷۷۵	آنحضرتؐ کا اپنے رب سے رابطہ نیاز	۷۸۱	اسلام کا پیغمبرؐ کی کے ہاتھ میں
	حبشہ بن عبدالمطلب کی گرفتاری		غیر مسلموں سے معاہدہ اور
	غزوہ سویق	۷۸۲	صالحیت
	دشمن اسلام پر عوی سرور کعب بن	۷۸۳	دشمن کے قاصد نہایت نبوی میں
۷۸۱	اشرف کا قتل		خیبر کے یہود سے معاہدہ
	غزوہ سویق		کافروں، منافقوں اور دوستوں سے
	کعب بن اشرف کے واقعہ کی	۷۸۴	آپ کا برتاؤ
	تفصیل		عقد و قدر اور جزیرہ وصول کرنے کے
	غزوہ اُحمد	۷۸۵	متعلق آپ کی سنت طیبہ
	تاریخ اسلام کی اہم ترین اور فصولہ جنگ		کفار اور منافقین کے ساتھ آپ کی
۷۸۳	ابوسفیان کی اسلام دشمنی		سنت بعثت سے وفات تک
	مسلمانوں کی صف بندی اور جنگی		صحابہ اور اپنی جماعت کے متعلق آپ
۷۸۴	تسلیم دی	۷۸۶	کی سنت طیبہ
۷۸۷	اکبر دشمن رسول کی درگت		آنحضرتؐ کے غزوات اور بیڑا
۷۸۸	ابوسفیان کے نعروں کا جواب	۷۸۸	بدعا عظیم اور تاریخی محرکہ اسلام کا پہلا ٹکڑا

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
	مناہق کے قتل سے آپ کا انکار		یوم اعداء اہل اعداء امتحان کا دین تھا
	غزوہ خندق		بھد کا غزوہ گمنی احکام و قواعد فقیر پر
۸۰۸	دشمن اسلام پیوری سوارا ابو ذریعہ کا قتل	۷۹۱	مشعل سے۔
	ہوڑ اور قریش کا اتحاد اسلام کے		غزوہ احد میں لگم دنیاات محمود
	خلاف۔	۷۹۲	صحابہ میں شہادت کی تمنا اور شوق
۸۱۰	بنو قریظہ کی عہد شکنی۔	۷۹۲	اللہ نے اپنا وعدہ پچ کس کھایا
	باب سرحد مجید		اسلام کے دو جہاں باز
	ایک بدتمیز دشمن اسلام کس طرح		حسب بن عدی اعداء بن الدینہ کا
۸۱۳	علقہ گمشدہ اسلام ہوا	۷۹۷	بیٹا دار قتل۔
	صلح حدیبیہ		خالد بن سفیان ہذلی کا قتل
	ظاہر شکست کے یہ ہے میں جیتی	۷۹۹	واقعہ بدر معونہ
	فتح و عظمت کا پہلو۔	۸۰۰	فتوت نازم
۸۱۵	مسلمانوں کے ایمان کا امتحان	۸۰۱	غزوہ ذات الرقاع
	مسلمانوں کی طرف سے عمر سے	۸۰۲	بدر و غزوہ یا بدر زنا نسیہ
	کی تیاری۔		غزوہ مرہ جمع اور واقعہ انک
	آن حضرت کا مجزہ		حضرت عائشہ صدیقہ پر منافقوں کی
۸۱۸	حشاک کی طرف سے آپ کی بیعت		تہمت اوساس کے اثرات۔
۸۱۹	بدر کا تاروا شراف قریش پر	۸۰۳	واقعات کی مزید تفصیل
	عروہ کے تاثرات آنحضرت اور	۸۰۴	حضرت جویریہ آپ کے عقد میں
	صحابہ کے بارے میں۔	۸۰۵	چنگو گنای اور طرح طرح کی باتیں
۸۲۰	سہیل بن عمرو سے صلح کے شرائط	۸۰۶	مناہق کو کڑے سپہوں چھیں لگنے لگے
۸۲۱	مسلمانوں پر نابودی کی کیفیت	۸۰۷	حضرت عائشہ کے طرز عمل کی توصیہ
۸۲۲			

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۸۴۵	مظلوم مسلمانوں نے خود اپنی نجات کی صورت نکال لی۔	۸۴۴	حضرت جعفر بن ابی طالب سے آپ کا ہاتھ تعلق خاطر۔
۸۴۶	مسلمان حریت کی صورت کے معاہدہ کی ایک شق طسوع کر دی۔	۸۴۳	آنحضرت کو زبردستی کی کوشش
۸۴۸	واقعہ حبیبیہ کے سلسلہ میں فرائض فقہیہ صلیح مدنیہ کے بعض حکمتوں کا بیان فتح فیضیہ	۸۴۵	غزوہ خیبر کے سلسلہ میں احکام فقہیہ
۸۴۹	یہودی کی ہمیشہ کے لیے سرکوبی خیر کے یہودیوں سے معاہدہ	۸۴۸	کیا اشہر حرم میں نکاح کا آغاز جائز ہے
۸۵۰	شیخ کا ایک اہم معرکہ حضرت علی کا شرف	۸۴۹	پانچ گروہوں کے گروہات کا مسئلہ
۸۵۱	مرحوب اور حضرت علی کا معاملہ یا صراور حضرت زبیر کا مقابلہ	۸۵۰	مستند کتب حوالہ ۱
۸۵۲	شہداء کی صفت میں ایک نو مسلم غلام ایک اور پروانہ شیعہ اسلام	۸۵۱	مستند کے بارے میں حضرت امین حجاز کا فتویٰ۔
۸۵۳	ایک من چلا اعلیٰ اہل خیبر سے معاہدہ	۸۵۲	ساتھ ساتھ مزار رحمت کے معارف کا پہلو۔
۸۵۴	خیبر کی پیادہ دار کی تقسیم	۸۵۳	تقسیم انگلیس پرچہ بیچ مجاہد
۸۵۵	امام شافعی کے انکار کی اساس بنیاد۔	۸۵۴	بندی کے ساتھ نکاح میں گواہوں کی ضرورت نہیں۔
۸۵۶	حضرت اسماء بنت عمیس اور حضرت جبریل صلی اللہ علیہ وسلم	۸۵۵	کافر کا حد قبول کرنا جائز ہے۔
۸۵۷	حضرت عروہ بن زبیر و فلک قضا نماز موقع شہید ہی فرما پڑھنی چاہیے	۸۵۶	فتح خیبر کے سلسلہ میں اختلاف آثار
۸۵۸	حضرت اسماء بنت عمیس اور حضرت جبریل صلی اللہ علیہ وسلم	۸۵۷	ہادی قمری میں آپ کی تشریف آوری
۸۵۹	حضرت اسماء بنت عمیس اور حضرت جبریل صلی اللہ علیہ وسلم	۸۵۸	حضرت زبیر اور حضرت علی کی بہادری

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۸۷۵	عمر میں مختصر حلال ہو سکتا ہے۔	۸۵۵	سرمیاء الہیہ کے صدیق
	عمر کیوں عمر قربانی کر سکتا ہے؟		حضرت اسمہ کی جیساوی غلطی اور
	غزوہ موہنہ شہادت کا	۸۷۱	انحضرت کی اس سے بیزار۔
	شوق فراوان۔	۸۷۲	سرمیاء غائب بن عبد اللہ کہیں
	خدا کے واسطے میں جان دینے والوں	۸۷۳	بیشیرین سعد کی ہم
۸۷۶	کی جرأت اور بے خوفی۔	۸۷۴	سرایہ انی حدرد و علمی
	یا فتح یا شہادت	۸۷۵	سرمیاء ابو قتادہ الحکم بن عثمان
	حضرت زید بن حارثہ کی شہادت		حضرت عبداللہ بن عبداللہ بن مسہب
	حضرت جعفر بن ابی طالب کے غلو کا	۸۷۶	کا سر یہ۔
۸۷۸	انارستہ نکالنے میں دوسرے ہاتھ میں	۸۷۷	امیر کی اطاعت کے حدود شرارت
۸۷۹	عبداللہ بن رواحہ کے اہیات	۸۷۸	عمرہ قضا
۸۸۰	غزوہ فحاشی اسلام	۸۷۹	حضرت سمیرہ سے آپ کا نکاح
	بند نفسی اور ایک نوئی		کیا حالت احرام میں نکاح ہو
۸۸۱	عمر بن حاس کا اجتہاد		سکتا ہے؟
۸۸۲	سرمیاء خلیفہ		حضرت حمزہ کی بچی کی تولدیت چھوٹا
	اجتہاد حیات نبوی میں		تمام قرین عزیزوں اور رشتہ داروں پر
	فتح مکہ، تاریک اسدا کا عظیم واقعہ	۸۸۱	قتالہ کو ترجیح۔
	رحمت عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی شفقت		صداق کے درمیان مومنات یعنی
	رحمت بھڑوں اور خطا کاروں پر۔	۸۸۲	بھائی چارہ۔
۸۸۴	ابوسفیان کا بھکا ہوا سر۔	۸۸۳	ایک فقہی بحث۔
	قریش کی شرارت۔		محاصرہ کی قربانی
۸۸۵	رسول اللہ کا پاسمہ عہد۔	۸۸۴	ایک اہم اور تحقیقی مسئلہ۔

صفحہ نمبر	موضوعات	صفحہ نمبر	موضوعات
۸۹۸	آنحضرت ام ابی کے گھر میں۔		پڑھی تھے، آپ کو پتہ رسول اللہ پر
۸۹۹	وہ لوگ جنہیں امان نہیں ملی۔		نہیں بیٹھتے وہ۔
۹۰۰	انصار مدینہ کی تشویش	۸۸۷	ابوسفیان کی اطلاع آپ کی خاموشی
۹۰	بتائے حضرت کی تیاریاں	۸۸۸	حضرت علی کا حساب ابوسفیان کو
۹۰۲	بہت شکنج		حضرت فاطمہ کا جواب ابوسفیان کو
۹۰۳	جنوبہ میرہ کی طرف خالد بن ولید کا سر	۸۸۹	فتح مکہ کی تیاری
۹۰۵	خاند کے لعل سے آپ کی برائت۔		ایک مسلمان کی غیری مسلمانوں
	حضرت خالد بن ولید رضی بن عوف		کے خلاف۔
	میں تلخ کلامی۔	۸۹۰	قول رسول پر حضرت علی کا اعتماد
	حضرت حسان کی شعر گوئی		حضرت عمر و ابوسفیان
	فتح مکہ اور دوسرے غزوات سے	۸۹۱	دس ہزار کا لشکر مکہ کی طرف
۹۰۶	اہم فقہی مسائل کا استنباط۔		ابوسفیان کی ندامت
	اہل حرب سے عہدہ	۸۹۲	اصل واقعہ یعنی فتح مکہ کی طرف عہدہ
۹۰۷	فقتل عہدہ کا سزا۔		ابوسفیان اور مال کا غالب
	سردہ صلح و جنگ سے پوری قوم	۸۹۳	عباس کی سفارتش آنحضرت کا ارشاد
	شریک ہوئی۔		قبول اسلام کی دعوت
	اہل حرب کے ساتھ مدتِ جاہدہ		لشکر اسلام سے ابوسفیان
	ہام کی خاموشی رضامندی نہیں	۸۹۴	کی مرعوبیت۔
۹۰۸	کفار کے قاصد قتل نہیں کیے جاسکتے		اگر کوئی معتبر کرتے تو ڈرے کر لو
	عوارب کفار پر ایک حملہ جائز ہے؟	۸۹۵	قریش کے سفیر کی جنگی تیاریاں
	جاسوس کے قتل کا حوالہ	۸۹۶	کلید ہزار میرہ کی طبی
۹۰۹	عورت کی تلاش فی ہا سکتی ہے۔	۸۹۷	خطا کا اور مجرم قتل کے سامنے

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
	حرم کی گھاس بھی نہ کاٹی جائے۔		ہندو دینی کے باعث کھرا کر ام
۹۷۲	حرم کے شکاری جانور نہ ستائے جائیں۔		گناہ نہیں۔
۹۷۵	تھامس یا دیت کا اختیار۔		حسانات سے سفیات مٹ جائیں
۹۷۶	اؤخر گھاس مستثنیٰ ہے۔	۹۱۰	خواتین کی مثال
	کتابت حدیث کی اجازت۔		مناہدین سے جنگ
۹۷۷	تھامس کے ساتھ نماز پڑھنی چاہیے		دشمن کے مقابلہ میں شان و شوکت
	آپ نے سیاح مسافر بھی مانہا۔	۹۱۱	کا نظارہ۔
۹۷۸	شعور کے بارے میں فیصلہ۔		احرام کے بغیر قتال مباح
۹۷۹	اہل کتاب کی عورتیں کب حلال ہوں گی	۹۱۲	مکہ بزور قوت فتح ہوا صلح سے نہیں
	مسلمان عورت کافر کو مان دست		فتح مکہ کی شرعی اور فقہی نوعیت
	سکتی ہے۔	۹۱۵	حیثیت۔
	غزوہ حنین	۹۱۶	ایک دوسری دلیل۔
	مسلمانوں کی شکست اور فتح کا راز۔	۹۱۸	مذاہب عین کفر پر خروج
۹۳۱	آنحضرت کی استقامت۔		فتح کے دو مرتبہ روز کے خطبہ میں
۹۳۲	دریدین سے کی جنگی دلائل۔		علمی حواہر چلے۔
۹۳۳	دشمن سے مدد لی جا سکتی ہے۔	۹۱۹	حرم میں کوئی مومن مباح نہیں۔
۹۳۴	بھاگنے والوں کو رسوں کا بلاوا۔		گرنی پڑی چیز بھی نہ اٹھاؤ۔
	ایک دشمن رسول کی کہانی۔	۹۲۰	ہمارا ملک امام شافعی کے اقوال۔
۹۳۵	جان کے دشمن سے آپ کا خطاب	۹۲۱	حرم میں چاہیے کاسکھ۔
۹۳۷	آنحضرت کا ایک ہجرہ	۹۲۲	حرم کے درخت نہ کاٹے جائیں۔
	فرو مسلموں کے ساتھ خاص رعایت		خود بخود جنت گر جائے تو انتقام
	اور ملوک۔	۹۲۳	جائز ہے۔

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
	مناقذ دین غیر مبین قرأت کے لیے		جماعت و نصرت سے رسول اللہ کا خطاب۔
۹۵۱	سادہ کر سکتے ہیں۔	۹۳۹	رضائی ہیں حد آپ کا سلوک
	جنگ میں تعزل کا نذر مال مسلمان قاتل کی ملکیت ہے۔	۹۴۰	دشمن کے تمام جنگی قیدیوں کو آپ نے رہا کر دیا۔
۹۵۲	رسول اللہ کی تین حیثیتیں منصب رسالت رسوں مفتی کی حیثیت سے۔	۹۴۱	غزوہ متین سے متعلق
	رسول امام کی حیثیت سے۔	۹۴۲	مسائل فقہیہ اور حکمت ہائے حکمت
	اللہ کا اختلاف نکر و نظر۔	۹۴۳	ایک سوال اور اس کا جواب۔
۹۵۳	گواہ اور جہاد کا مسئلہ		عنایات رسول کا قیوم قیوم اسلام
۹۵۵	سلب کا نفس نکالنا ضروری نہیں۔	۹۴۴	شترکین سے مدد لینے کا جواز
	حضرت عمر کا ذاتی جہاد و ایب (محل نہیں)		مادی و مادی کا استعمال ممانی
۹۵۶	خمس شہادت میں سے۔	۹۴۵	قول نہیں۔
	قائف قنفول کے تمام سبب کا مستحق ہے	۹۴۶	مستعار سحریت و وقت شہر زماں
	غزوہ طائف		فقہ کا اختلاف و اختلاف متعذر
	اہل طائف کے لیے ہدایت اور قبول اسلام کی دعا۔	۹۴۷	میدان جنگ میں دشمن کی سواری زخمی کی جاسکتی ہے۔
۹۵۷	طائف کا غاصب۔		قتل کا زیور کرنے والے کو عافی۔
	اہل طائف کی طرف سے شدید مزاحمت		معجزات نبوی اور غلامت رسالت
۹۵۸	رسول اللہ کی طرف سے نادہ	۹۴۸	انام کے امتیاز و امتیاز خاصہ۔
۹۵۹	لے اللہ تعالیٰ کو ہدایت دے		طائف رسول کی حیثیت اور بیعت
	رسول اللہ کی مدینہ منورہ واپسی	۹۴۹	انفال اللہ اور رسول کے لیے ہیں
۹۶۰	سورہ بن مہود کی قیوم اسلام کے بعد		ایک فقہی مسئلہ

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
	رسول صدقات کا انتظام	۹۴۱	بنو نفیعہ کا قبول اسلام
۹۴۰	۹۳۵ کے سرایا اور بیٹا		غزوہ طائف سے متعلق
۹۴۱	وفد جنیم اور شاعر رسول	۹۴۲	چند اہم تہن اور سرکار اور فہمی مسائل
۹۴۲	قطیف بن طمر بن حدید کا عشق کی طرف سر		لڑائی میں لڑنے پر تہن پر اسے جاسکتے ہیں
۹۴۳	بنو کلاب کے خلاف حماسہ بن علی بن اسیر	۹۴۳	مشترک کا بھگا ہوا غلام آزاد
۹۴۴	ہوشنگ کا لطف طاہر بن عمرو علی کا سر		اہم حسب نصرت تمام روٹھا سکتا ہے
	نہی طے کے قبول کو توڑنے کیلئے		طہر کے لئے جواز سے اسلام اندھا
	حضرت علی بن ابی طالب کی سرگردانی		بد اعمالوں کے لئے دھوکے خیر کرنا
۹۴۵	ایک سر	۹۴۵	سکتی ہے۔
	مدی بن حاتم کی رسول اللہ سے نفرت	۹۴۶	مساکن شرک اور طاہریت لڑھائی سے جائز
۹۴۶	حاتم کی لڑائی نہ آپ کا رحم و کرم۔		قبروں کے گیت اور حقہ جگہ سے میں۔
	واقعہ حبیب بن نذیر		مزاحمت اور رسم کہوں کی تقریب کے
	ایک دشمن ابوباقی سے رسول اللہ کا	۹۴۷	بدان کا مال ضبط کیا جاسکتا ہے۔
۹۴۹	حضور درگاہ۔		قبروں کے گیت اور حقہ جگہ سے میں۔
۹۵۰	دشمن کو صاف کر دینے کا وعدہ	۹۴۸	دادی مرج۔

نقد و نظر

یہ تراویح کا پہلا حصہ ہے !

یہ کتاب اہل حق و عدل، افاضت اور ایمان کے اعتبار سے واقعی تراویح کا پہلا حصہ ہے۔ آخرت ہے۔ اہل حق و عدل، افاضت اور ایمان کے اعتبار سے واقعی تراویح کا پہلا حصہ ہے۔ اہل حق و عدل، افاضت اور ایمان کے اعتبار سے واقعی تراویح کا پہلا حصہ ہے۔ اہل حق و عدل، افاضت اور ایمان کے اعتبار سے واقعی تراویح کا پہلا حصہ ہے۔ اہل حق و عدل، افاضت اور ایمان کے اعتبار سے واقعی تراویح کا پہلا حصہ ہے۔

پہلے حصے پر دسواں غور و نظر ہو کر دیکھیں، ہماری وصیت

اگر ہر روز دسویں حصہ دیکھیں، ہماری وصیت

اسلام کی تعلیمات، صاف اور سادہ ہیں، ان میں کسی طرح کی پیچیدگی ہے نہ اخلاق، نہ شخص سمجھ سکتا ہے، ہر شخص بہت سمجھ سکتا ہے، ہر شخص ان پر عمل کر سکتا ہے۔

اور اسلام کی ان تعلیمات و روایات، مکمل طور پر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی تھی، لہذا جب تک کہ اسوہ حسنہ ہمارے سامنے نہ ہو اس وقت تک کہ ہم اسلام کو سمجھ سکتے ہیں نہ صحیح طور پر اس پر عمل کر سکتے ہیں۔ خود اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا ہے فَقَدْ كَانَ لِلْأَعْرَابِ نَسَبٌ مِمَّنْ لَمْ تَكُنْ لَهُمْ آيَاتٌ فَكُنْ لَهُمْ آيَةً فَذَكِّرْهُمْ بِهِ ذِكْرًا بَارِعًا

اور اس اسوہ حسنہ کے ہم اس وقت تک دوزخ نشین نہیں ہو سکتے جب تک آپ کی

سیرت طیبہ کے تمام پہلو ہمارے سامنے نہ ہوں اور آپ کی سیرت طیبہ کے تمام پہلو اگر نظر آسکتے ہیں تو احادیث میں حدیث ایک اصطلاحی لفظ ہے۔ جو آپ کے قول و فعل دونوں پر حاوی ہے۔

منافقوں اور کج دماغوں کی ایک جماعت ہمیشہ سے اس کام میں مصروف رہی ہے کہ احادیث کی اہمیت عظمت کا انکار کیا جائے، انہیں قانون کا ماخذ مانا جائے۔ ان تمام کج کاویوں کا مقصد یہ ہے کہ سیرت رسول صبیح آب و رنگ کے ساتھ سامنے نہ آ سکے، اس مقصد میں کامیاب ہونے کے بعد منزل بہت آسان ہو جاتی ہے۔ جب احادیث کی حیثیت مجروح ہو گئی اور آپ کی شخصیت کا اصل معیار نظر سے اوجھل ہو گیا تو چھ پرمن مانی کہنے اور کرنے میں کوئی رکاوٹ نہیں باقی رہ جاتی جس طرح چاہیے قرآن کی تفسیر کیجئے۔ جس طرح جی چاہے آپ کے اقوال و افعال کو دین کا ماخذ ماننے سے انکار کرنے کے بعد احکام اسلامی اور تعلیمات اسلامی کو اپنے ذہن و فکر کے سانچے میں ڈھال لیجئے یہی کیفیت فیکھ کر تو اکبر نے کہا تھا۔

حکومت کی تمغہ یار و منشاؤ

گلے میں جو اتریں وہ تانیں اڑاؤ

کہاں ایسی آوازیں تھیں میر

انا الحق کہو اور چناسی نہ پاؤ

انکار حدیث کے بعد قرآن کی تشریح و تفسیر میں پوری آزادی حاصل ہو جاتی ہے۔ زیادہ لوگ غرور اعتراض کا اندیشہ شاید یہی فکر و نظر کا بحران تھا جسے دیکھ کر اقبال کہہ اٹھا تھا۔

احکام ترے حق میں ہیں گمراہ اپنے مفسر

تاویل سے قرآن کو بنا سکتے ہیں پازند

اور واقعی منکرین حدیث نے نہ نئی تاویلیں کر کے قرآن کو معاذ اللہ پازند ہی بنا دیا ہے۔ ان حالات میں ضرورت تھی کہ اُردو خواں ناظرین کے سامنے ایک ایسی کتاب پیش کی جائے جس کی بنیاد و اساس حدیث پر ہو اور جو رسول اللہ کی سیرت طیبہ اور اسون حسنہ

کے بیان پر مشتمل ہوتا کہ اس فتنہ کا تلخ قلع چوہ کے جوا نگار حدیث کی صورت میں پاکستان کے اندر رخنہ بروز جو کلچر جاہد ہے۔

اس مقصد کے پیش نظر علامہ ابی نعیم کی نزاد المذاہد (توضیہ و آخرت) سے پڑھ کر کوئی کتاب نہیں جو سکتی تھی۔ اس میں پوری صحت استناد کے ساتھ آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت طیبہ اور اسوۂ حسنہ کا تفصیلی تحقیقی اور وقت نظر کے ساتھ ذکر موجود ہے۔

یہ کتاب اپنے موضوع کے اعتبار سے نگاہ اور منفرد ہے اس موضوع پر اس کے انجمن اور اچھوتی کتاب کسی زبان میں بھی نہیں لے سکتی ہیں وہ جہ کہ صدیوں سے یہ کتاب جامع علی اور علائقہ ملتان میں دائرہ سائیکل آ رہی ہے۔

اس کتاب کے چار حصے ہیں: ان چاروں کا ترجمہ پیش کر رہا ہوں، برجستہ کے ساتھ اس کے مندرجات اور خصوصیات پر بھی ہر طور پر نقد ایک سرسری نظر ڈال لی ہے۔

اس پہلے حصہ میں جو مواد مختلف علام نے پیش کیا ہے وہ زیادہ تر جہاد سے متعلق ہے اور اس سلسلہ میں جو بحثیں کی ہیں، جو علمی نکتے پیدا کئے ہیں جس انداز سے فقہی مسائل اور مباحث پر نقد و مہر کیا ہے، جس طرح اس مواد اور واقعات پر جمعہ و جمعہ کی ہے۔ اور پھر یاد سے طویل ہر صورت مسئلہ کو منظر کرنے کے بعد جس طرح اصل مسئلہ کا جواب پیش کیا ہے وہ کوئی ایسا ہی شخص کر سکتا تھا تو ایک طرف تفسیر کا عالم یگانہ ہو۔ دوسری طرف حدیث نبوی پر اس کی وسیع ادھر گہری نظر ہو دوسری طرف فن اسناد الرجال اور صحیح و تصدیق کا معرشتاں جو اور ساتھ ہی ساتھ بہترین حکم بھی ہو۔ علوم متعلقہ میں مہارت ہو۔ جملہ علوم اسلامیہ اس کی نظر میں ہوں، صرف دعو کی ہار کیاں بھی اس کی گرفت سے باہر نہ ہوں اور بلا شبہ یہ کام ایسے ہی شخص اور تیم۔ نہ کیا ہے۔

اس سے پہلے حصہ میں بعض ان آیات کی تفسیر و دل کش جامع و مانع اور آتش و دل تغیر ہے جو آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی سے تعلق رکھتی ہیں۔

پھر مکہ مکرمہ کے فضائل بتائے ہیں اور اس کے خواص کی طرف اشارہ کیا ہے بلکہ نقد اور مثبت حقائق کے اسرار بھی بتائے ہیں۔ حج اکبر کا ذکر بھی ہے۔ بہشت و رسل کی نزولت پر

مذہبی دُشمنی کے بعد آپ کا نسب تاریخی اور تنقیدی تحقیق کے ساتھ بیان کیا ہے ضحانیہ
 یہی ثابت کیا ہے کہ ذبحِ حوریت اسیل تھے، نہ کہ حضرت اسماعیل پھر اس امر پر روشنی ڈالتا
 ہے کہ آپ کی تربیت کس طرح ہوئی؟ والدین کے انتقال کا بھی ذکر کیا ہے۔ سب سے
 پہلے جبرائیل آپ پر نازل ہوا اسے پیش کیا ہے اور اس سلسلہ بعض اہم نکتے پر بیان
 کئے ہیں۔

اسلام نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی جو شرح سحافی ابن قیم نے کی ہے وہ صرف انہی کا جوڑ ہے یہ
 فصل اپنی تعداد، اہمیت، امداد، فوائد، ہول کے اعتبار سے انہی مثال آپ ہے۔

حدیثوں، جبرئیل کا بیان بھی ہے یہ آپ کی اولاد، امام، سمات، اولادِ دعا کے اعمال پر
 بھی تحقیقی نظر ڈالتا ہے۔ آپ کے خدام اور کتاب، کتاب، کا ذکر بھی ضروری بڑے تفصیل
 کے ساتھ موجود ہے۔

آپ کے مکاتیب، فرائض اور کاموں کا ذکر بھی ہے جن لوگوں کو آپ نے خدمت
 ادا کرنا سونپی اور جنہیں ملامت کے منصب پر فائز کیا ان کا ذکر بھی ہے کتاب میں جو بھی تفصیل
 کے ساتھ ملتا ہے۔ آپ کے سلام جنگ اور شافعی بھی نام پر نام روشنی ڈالتا ہے۔ آپ
 کے مہربانیاں سواہر ہیں اور جو کچھ سے زیب تن فرماتے تھے ان کی نوعیت پر بحث کی ہے یہ
 بتاتا ہے کہ آپ کے آدابِ طعام کیا تھے؟ آپ نے کھنے کا کس کسے؟ اہل خانہ کے ساتھ
 آپ کا سلوک اور برہنہ کیا تھا؟ آپ کس طرح سوئے تھے؟ کس طرح ہلگتے تھے؟ آپ کے آداب
 رکوب کیا تھے؟ خرید و فروخت کا اصول اور طریقہ کیا تھا؟ روزِ مروت کی زندگی کا منہاج اور مطلوب
 کیا تھا؟ آپ پہنتے کس طرح تھے؟ پہنتے کس طرح تھے؟ ٹیک کس طرح نکالتے تھے؟ کھانے
 حاجت کے لئے کس طرح جاتے تھے؟ آپ بات کس طرح کرتے تھے؟ سکوت کا رنگ
 کیا تھا؟ آپ پہنتے کس طرح تھے اور گریہ کے وقت آپ کا کیا حال ہوتا تھا؟ آپ کا خطبہ
 دینے کا انداز کیا تھا؟

یہ ساری باتیں اس پہلے حصہ میں کہیں اور جگہ کے ساتھ کہیں تفصیل کے ساتھ لیکن یہی
 شانِ تحقیق کے ساتھ موجود ہیں، اس کے بعد مبادیات کا بیان شروع ہوتا ہے اور اس

سلسلہ میں بہت سی چیزوں پر مدد ملتی پڑتی ہے۔ مثلاً آپ کے دعو کو کرنے کا طریقہ کیا تھا؟ وضو کے وقت آپ کیا پڑھتے تھے۔ صبح۔ تیمم۔ انداز صلاۃ۔ نیت۔ نماز کی تفصیل بھی موجود ہے زیادہ تر آپ کن سورتوں کی اور کن سورتوں پر کدورت کرتے تھے؟ اور اس کا مرکز کیا تھا؟ یا تفسیر بھی، میں جتنے مل آپ کو ملے گی۔ نمک و عبادت سے متعلق بڑی بڑی کتابیں بھی پوری پختہ انداز میں لکھے ساتھ موجود ہیں۔

خاصاً کتب یوم جمعہ، تراویح قرآن کے ادب، سفر کی صورت میں رخصت اور صیامت نماز عیدین نماز کسوف، نماز خوف، جمع بین الصلاہین، جنازہ اور متعلقہ مباحث و مسائل نیز رقعہ یوم، سیدہ مسہر، سیدہ مشکو، منوت نوازی، زیارت قبور، تمیز قبور، کھانا چاہنا نماز خوف، زکوٰۃ صدقہ، فطرہ، روزہ فوائد، موسم تطویر وغیرہ مسائل بھی ملتے ہیں۔

یوم عاشورہ کے روزے پر جو بحث کی ہے وہ قابل دید ہے حج اور عمرہ کے سلسلہ میں نفیس مباحث موجود ہیں۔ خاص طور پر قرآن یا تفسیر کے ذیل میں جو بحث کی ہے جو بہت ہی مرکز آراء ہے۔

غرض اس کے پہلے پتہ میں اندازہ موجود ہے کہ اگر ابن قیم نے صرف یہی پہلا حصہ لکھا ہو تو طبع نبوت کے پیر والوں کے لئے وہ کن کن کتاب تھا! یہ حصہ بجا ہے خود ایک مستقل تصنیف ہے جو ہر اعتبار سے مکمل اور جامع و مانع!

امام احمد بن حنبل (مردی)

۹۹۔ مکتبہ پاکب لاہور

علامہ ابن قیم

اس کتاب کے مؤلف کی حیات گرامی کے چند پہلو

منقول من کتاب جلاء الوعیین للمسید، نعمان الاطوم علیہ السلام
 علامہ شمس الدین ابو عبد اللہ محمد بن یحییٰ بن ابوب سعد ندوی دمشقی، یگانہ روزگار
 فقیہ اور مسلک حنبلی پر عامل تھے۔ بلند پایہ مفسر قرآن تھے۔ علم نحو کے امام ابن کلام
 کے استاد تھے۔ اپنے وقت کے بہت بڑے متکلم تھے یہ ابن تیم جندہ کے نام
 سے مشہور ہیں۔

”الاشذات“ میں ان کے بارے میں لکھا ہے۔

”علامہ ابن قیم کو اگر مجتہد کہا جائے تو درست ہو گا۔ بلکہ مجتہد مطلق تھے۔“

ابن نجیب کہتے ہیں۔

ہمارے شیخ (ابن قیم) سلمہ میں پیدا ہوئے۔ سن شعبہ کو پہنچنے کے بعد شیخ تقی الدین
 ابن تیمیہ کے دامن علم سے وابستہ ہو گئے اور ان سے تحصیل علم کرنے لگے۔ علم
 علوم دینیہ و اسلامیہ انہی سے حاصل کئے۔ فن تفسیر میں اپنا جواب آپ تھے اصول
 دینی کے رجز اشد تھے۔ حدیث اور فقہ و معانی حدیث پر تہایت گہری نظر رکھتے تھے
 وفاق استنباط میں کیا تھے فن فقہ اور اصول عربیہ میں یرطونی رکھتے تھے۔ تصوف کے بھی
 لذت آشنا تھے اپنے بعض خلفاء کی پواش میں سمیٹ وند علای کے آلام میں برداشت
 کئے۔ یہ دیکھ کر سوا قبر رسول کی زیارت کے لئے بھی سفر کو ہائر نہیں سمجھتے تھے۔

مدد مجر عہدت گزار تھے تہجد پابندی سے پڑھتے تھے۔ نماز اسنے استخراق و انحراف سے پڑھتے تھے کہ کعبہ جاتے میری نظر سے کوئی ایسا شخص نہیں گزرا جو ان کی طرح مثلاً گزرد ہو۔ قرآن کی حدیث اور حقائق ایمان کا علم تو گویا ان ہی کے لئے تھا۔ وہ مصحح نہ تھے لیکن ان میں ہی بسستی کوئی اور میری نظر سے نہیں گزری کئی مرتبہ امتحان دینا کے سخت ترین مرحلوں سے گزرنے پر پیشانی پر خشک ناک نہ آئی۔ آخری مرتبہ اپنے شیخ الشیخ الاسلام تقی الدین ابن تیمیہ کے ساتھ قلعہ میں قید کئے گئے لیکن ان سے الگ رکھے گئے وہاں شیخ دینی تیمیہ کی وفات کے بعد ہوئی۔

تہجد و بند کا یہ وقت ابن تیمیہ نے قرآن کی تلاوت اور اس پر تفکر و تدبر میں بسر کیا۔ سوائے قرآنی نے ان کے لئے خیر کیڑے کے دواڑے کھود دیے۔ ان کے تصانیف علوم و معارف کا تجزیہ ہیں کئی مرتبہ پڑھا گیا، انہیں مقیم بھی رہے اہل کفر ان کی کثرت عداوت و عداوت پر سخت جہرت کرتے تھے ایک خلق کیڑے نے ان سے علم اور انتفاع حاصل کیا۔ ان کے شیخ کی زندگی میں بھی اور وفات کے بعد بھی۔

قاضی برہان الدین ندوی فرماتے ہیں۔

اس آسمان کے نیچے کوئی بھی ان سے زیادہ وسیع العلم نہ تھا۔

ان کی تصانیف میں تہذیب سنن الی داور و ایضاً مشکلات اور سفر تجریمیں۔ اور مراحل الصالحین اور انکم الطیب اور تراویح المسافرین اور نوافل المعاد (چار جلد) بخاس اور پھر قابل ذکر ہیں۔ یہ بڑی بلند پایہ کتاب ہے۔ نمبر ان کی کتابوں میں نقد المنقول اور کتاب اعلام المؤمنین من رب العالمین (۳ جلد) کتاب ذرائع القراءۃ الصوفیۃ المرسلہ علی الجمہور والاعطاف، حاوی الادوار الی بلاد الافراج، نثر جہۃ الشقائق، کتاب الدعا والدعاء، کتاب مدح و ذم السعادت کا بھی ہیں۔ یہ کتاب بہت ضخیم ہے۔ نیز کتاب الطرق الحکمیہ و کتاب حدودہ مضامین و کتاب اغایۃ اللہقان کتاب الروح، کتاب الصراط المستقیم اور مفتی القدوسی اور التوفیق الحکمیہ و اللہ تعالیٰ و غیرہ بھی ہیں۔

ابن تیم کی دلاست ۱۲۔ جب لشکر میں ہوئی۔ باب صیغہ کے تغیر سے میں دفن کئے گئے
کئی نگہبوں پر ان کی نماز جنازہ پڑھی گئی۔

موت سے پہلے خواب میں اپنے استاد حق الدین کو دیکھا اور ان سے ان کے
درجہ کا حال پوچھا۔ انہوں نے بعض اکابر سے بھی اسے بلند بنایا۔ پھر کواچم بہت جلد دم سے
اُسلو گئے۔

علامہ حافظ ابن قیم

امام ابن تیمیہ کے تلمیذ رشید کی داستان حیات

یہ تو ممکن نہیں ہے کہ ہم امام ابن تیمیہ کے تمام شاگردوں کا ذکر کروں۔ لیکن یہ بھی مشکل ہے کہ ہم امام ابن قیم کو نظر انداز کر دیں۔ کیونکہ امام صاحب کے بعد وہی ان کے باقی ہیں جو شکرِ علم کے وارث ہوئے، تھری برداشت کے عاقل سے بھی اور عبادت و عبادت کے استوار سے بھی دو عالم میں پیدا ہوئے اور نشتر میں دنیا سے رخصت ہوئے۔ وہ اپنے استاد ابن تیمیہ سے نو میں تیس سال چھ۔ اور ان کے تیس سالوں کے لئے برحق و دلا مشفق کے تھے۔ اپنے استاد ابن تیمیہ کی طرح اسی میں ہی اپنے شاگرد بن چکے ہیں جو علم و فضل کا مرکز تھا۔ ان کے والد الممدستہ الجوزیہ کے قیم (مدیر و مہتمم) تھے۔ ان صاحب سے ان کا نام ابن قیم الجوزیہ پر رکھا، جو بعد میں صرف ابن قیم رہ گیا۔ اپنے استاد کی طرح ان کی نشوونما بھی خنبلی ماحول میں ہوئی۔

ابن قیم صحیح معنی میں علم ابن تیمیہ کے مال تھے، اپنے استاد کے ہم کو بڑھانے پہیلانے اور اس کی توسیع و اشاعت میں انہوں نے غیر معمولی حصہ لیا۔ اسی کی طرف انہوں نے دعوت دی۔ اسی کی جانب سے دفاع کیا اور اسی کی تائید کے لئے تحقیق و تنقید کی پوری کوشش کی۔ جس چیز کی نشر و دعوت پر انہوں نے بہت زیادہ توجہ کی وہ فقر ابن تیمیہ تھی۔ مسئلہ طلاق پر انہوں نے ابن تیمیہ کے انکار و آراء کی خوب خوب ہشت و پابی کی ہے اور ان کے فتاویٰ اور اصولوں بڑی عرق دہری سے جمع کئے ہیں۔ ابن قیم

نے اپنی در کتابوں۔ اعلام الموقعین اور تراویح المعاد وغیرہ میں فقہ ابن تیمیہ کا تذکرہ نہ فرمایا۔ کثرت کے ساتھ جمع کر دیا ہے۔ لیکن اس تاثر سے اس شیفتگی اور عقیدت کے باوجود حریت فکر و رائے سے بھی بہرہ ور ہیں۔ انہیں متعدد علوم میں دستگاہ کامل حاصل تھی۔ ان کے دوست اور رفیق درس حافظ ابن کثیر (صاحب البدایہ والنہایہ اپنی تاریخ میں فرماتے ہیں ابن قیم نے حدیث کی سماعت کی اور زندگی کا بڑا حصہ علمی مشغلہ میں بسر کیا۔ انہیں متعدد علوم میں کمال حاصل تھا۔ خاص طور پر علم تفسیر اور حدیث وغیرہ میں غیر معمولی دستگاہ کے حامل تھے۔“

ابن تیمیہ کے حلقہ درس میں | امام ابن تیمیہ مصر سے واپس آئے تو ابن قیم ان کے حلقہ درس میں شریک ہونے لگے۔ اس سے

پہلے تک ان میں ہشتنگی نہیں آئی تھی۔ لیکن اب انہوں نے امام صاحب کا دامن پکڑا، ان سے فقہ حاصل کی، ان کا منہاج اختیار کیا اور انہی کے ہو رہے، ابن کثیر کہتے ہیں۔

”ابن قیم میں جب شیخ تقی الدین مصر سے واپس آئے تو ابن قیم ان

سے وابستہ ہو گئے اور ان کی وفات تک انہی کے دامن سے وابستہ

رہے، علمی ذوق اور شغل تو پہلے سے رکھتے تھے۔ اب امام ابن تیمیہ

علم بے نہایت حاصل کر لیا۔ دن رات طلب علم کی دھن تھی لہذا

متعدد علوم و فنون میں یگانہ روزگار بن گئے۔ ساتھ ہی کثرت عبادت

اور ایصال کی مشقت سے بھی متصف تھے۔“

خصائص گونا گوں | ابن قیم گونا گوں خصائص کے حامل تھے، نرم مزاج، قوی الخلق، اپنے اس تاثر سے انہوں نے علم انشاس اور ایمان کی دولت

حاصل کی۔ لیکن مزاج کی تیزی نہیں۔ ابن کثیر اپنے اس رفیق درس اور دوست کے بارے میں کہتے ہیں۔

”ابن قیم بڑی خوبیوں کے آدمی تھے۔ محبت سب سے حسد

کسی سے بھی نہیں، نہ کسی کے درپے آزاد ہوئے، نہ کسی کی عیب چینی

وہ دل بھی کہے حلق میں لکھا۔ اس ہر کی واضح تر مثال میں ان کی تین کتابوں کو پیش کیا جاسکتا ہے۔ یعنی ماریج (نسا لکین) حدیقا (نسا لکین) اور ششمار (ناراد) مسعودۃ ان کتابوں میں فلسفہ کی گہرائی بھی ہے اور جمال بھی۔

حقیقت یہ ہے کہ ان کی تمام تصانیف میں سلف کا نورانہ سائین کی حکمت موجود ہے۔ صحابہ و تابعین کے اقوال سے اشتہار وہ بھی بہت زیادہ کرتے ہیں۔ لیکن اپنے اسٹاؤ سے کم۔ اگرچہ یہ سامانیف اسٹاؤ ہی کے چشمہ صافی کا ہے۔

زاد المعاد کا اسلوب انداز

امام ابن قیم کے طرز نگارش پر ایک نظر

زاد المعاد ایک عظیم و ضخیم کتاب ہے اسے اگر آں حضرت علی المرتضیٰ علیہ وسلم کی حیاتِ عمرانی آپ کے اسوۂ حسنہ اور اعمالِ شب و روز کی انسانی نگو پیڈیا قرار دیا جائے تو ذرا مبالغہ نہ ہوگا۔ سرحد کائنات کی رفتار و گفتار، سیرت و صورت، خصائص و ثنائی، عادات و اخلاق، اوصاف اور صفات سے متعلق کوئی جزئی سے جزئی چیز بھی ایسی نہیں ہے جو ضبطِ تحریر میں نہ لگتی ہو، اس پر متعدد جہتوں کی گئی ہو، اسے ہانچا اور پرکھا نہ گیا ہو اس کے علاوہ اسناد پر تحقیقی نظر ڈالی گئی ہو، اس کے مفہوم و معنی پر سیر حاصل ہو، بحث نہ کی ہو، ظاہر ہے جو کتاب اس اہتمام سے لکھی جائے گی وہ گفتار نہیں ہو سکتی، اسے طویل اور ضخیم ہونا ہی چاہیے، اور اتنی طویل و ضخیم کتاب میں سب کو نظر بھی بالکل طبعی اور قدرتی ہے لیکن من حیث المجموع یہ کتاب کیسا اور ہے جتنا ہے۔ اس باب کی کتاب عربی زبان میں نہ اس سے پہلے لکھی گئی نہ بعد میں اور شاید آئندہ بھی نہیں لکھی جاسکے گی۔

مدرسہ ابن قیم نے یہ کتاب درحقیقت ان لوگوں کے لئے لکھی ہے جو سیرت و رسالتِ مآرب، تحقیقی اور تاریخی مطالعہ کرنا چاہتے ہیں۔ اس کتاب میں قرآن کی تفسیر بھی ہے اور حدیث کی تشریح بھی، روایاتِ صحیحہ، پرچہ بھی ہے اور فقہ کے مسائل بھی، غروا بہ نبوی کی تاریخ بھی ہے اور کئی روایتی زندگی کی مستند تفصیل بھی، ضمناً اور بھی بہت سے متعلق اور غیر متعلق مباحث آگئے ہیں۔

علامہ ابن قیمؒ امام ابن تیمیہؒ کے شاگرد ورثہ ہیں۔ انہیں اپنے استاد پر لغز ہے، ناز ہے وہ استاد کی ہر بات کی تائید کرتے ہیں، بعض مختلف فیہ مسائل کا تذکرہ کرنے کے بعد کہیں کہیں ایسا بھی کیا ہے کہ امام ابن تیمیہؒ کا قول یا مسلک بیان کر دیا ہے اور اسے صرف آخر اور قول فیصل قرار دے کر گفتگو ختم کر دی ہے، استاد کی ذات گرامی سے سعادت مند شاگرد کا یہ دالہ نہ ربط و تعلق بڑی دلچسپ اور سبق آموز چیز ہے۔ لیکن تحقیقی نقطہ نظر سے یہ بات ذرا کھٹکتی بھی ہے۔ امام ابن تیمیہؒ کا مسلک، متعدد مسائل میں جمہور علماء و مرامہ علماء سے مختلف ہے، ایسے مواقع پر ابن قیمؒ نے استاد کا ساتھ دیا ہے، لیکن ساتھ ہی ساتھ اگر وہ اپنے اور اپنے استاد کے مطابق لکھ کے اسباب و محرکات اور حوادث و مصلیٰ کو بھی ذرا وضاحت کے ساتھ بیان کر دیتے تو صورت بہ مسئلہ اور زیادہ واضح اور منطقی ہوجاتی۔ علامہ ابن قیمؒ کا طرز تحریر اور اسلوب نگارش، سادہ، عام فہم اور دلکش ہے، لیکن یہاں کہیں صریح اور تلویٰ نہیں کرتے ہیں، ایمانی و ربانی کے فرق اور بلیغ ہو گیا ہے، جس کا ایک ماکہ آدمی کے لئے سمجھنا آسان نہیں ہے، لیکن ایسے مواقع زیادہ نہیں ہیں یا اگر ہیں تو زیادہ طویل نہیں ہیں۔

اس میں کوئی شبہ نہیں علامہ ابن قیمؒ کی شخصیت ابن الجریس ہے۔ وہ علوم عقلی و فنی میں یکساں کمال رکھتے ہیں اور اپنے ہم عا کو بغیر کسی جھجک کے چور سے فخر شہو کے ساتھ بیالٹے کرتے ہیں۔ اور کوئی مشہور نہیں ان کے دلائل میں زور بھی ہے۔ وزن بھی اور قوت بھی۔ لیکن اپنے نقطہ نظر سے اختلاف رکھنے والوں کے لئے وہ سخت اور درشت انفاذ بھی استعمال کر سکتے ہیں، گو یہ چیز اس زمانہ میں جو ابن قیمؒ کا جہد تھا ناقصی۔ اور بحث و مناظرہ میں متبادل یقین ایک دوسرے کے فکر و نظر کے ساتھ مصالحت برتنے کے ناکل نہ تھے اس لئے یہ چیز صحت، انجیز تو نہیں لیکن ابن قیمؒ کی علمی، تحقیقی اور دینی عظمت کی سطح سے سطح نہیں ہے۔

امام ابن تیمیہؒ کی طرح علامہ ابن قیمؒ کا اصول، مسلک، عقیدہ اور بیان بھی وہی تھا۔ جس کی ترجمانی اقبال نے ان الفاظ میں کی ہے۔

بہرِ مصطفیٰ پر رساں ٹوٹیں راکھوں میں بہرِ دوست

اگر ہر ادھر رسیدی تمام بولہبی اصدت

دلا کر مائی سلفت ہیں، بدعت کے سخت مخالف، جو چیز سنت رسولؐ کے مطابق نظر آتی ہے اسے دل وہاں سے قبول کر لیتے ہیں جو چیز سخت رسولؐ کے خلاف نظر آتی ہے اسے ریح وہاں سے اکھاڑ ڈالتے ہیں اپنا سامان اور اہل و عیال توستانہ و قوت و توانائی صرف کر دیتے ہیں اور اس سلسلہ میں نہ کسی کے ساتھ رعایت کہتے ہیں نہ مصالحت، نہ دروازی، نہ ناچہ دوسرے اعتدالہ جو ان کے مسلک سے اتفاق نہیں رکھتے جب ان کا مسلک زیر بحث آتا ہے تو وہ صاف انہیں نیم ان کے خلاف ہے و محرک و تمام باتیں کہہ دیتے ہیں جو ان کی فوج تلم پر آجائی ہیں۔

ایک چیز جو خاص طور پر اس کتاب کے مطالعہ سے نظر کے سامنے آتی ہے یہ ہے کہ علامہ ابن قیم کا دل حب رسولؐ کے نشہ سے سرشار تھا، لیکن ان کا حب رسولؐ حد و حد سے تجاوز نہیں کرتا تھا، وہ کسی صورت اور کسی منیث میں بھی حب رسولؐ کو جہد نہ تو بہر سے منہ صاف نہیں ہوتے دیتے۔ ان کی توحید ذاتی سخت ہے لہذا ایک اور غیر مفاہمت پسند ہے کہ مخالفوں نے اس چیز کی اثر سے کرا نہیں اور ان کے استاذ و الا نشان: ام ابن تیمیہ کو وقف صلا من اور ہر قبہ ستم بنائے ہیں سے کوئی دقیقہ نہیں اٹھا رکھا۔ انہیں طرح طرح کی تکلیفیں اور آذیتیں دی گئیں، ان پر اتنا واجب اور زور پا ہندیاں عامہ کی گئیں، انہیں نظر بند کیا گیا، جلا وطنی کے مصائب برداشت کر رہے ہیں، سین و زردن کی غنیمتوں کا سامنا کرنا پڑا، غنیمتوں لیکن ان کے مزاج و استقامت میں فرق نہیں آیا اس سے نہیں آیا کہ وہ جو کچھ کہہ رہے تھے اور کر رہے تھے۔ وہ ان کے اعتقاد ہازم کا نتیجہ تھا اور عقیدہ کی کھڑ کوئی بڑی سے بڑی طاقت بھی نہیں مہر سکتی۔

اگر امام ابن تیمیہ اور علامہ ابن قیم مفاہمت پسند ہوتے۔ اصولی اور نبیادی معاملات میں مہارت کی کارفرماں گوارہ کر سکتے، نتیجہ کے کو مصالح اور حالات

پر قربان کر سکتے تو جتنا انہیں دنیائیں اس سے کہیں زیادہ دکارا درد برد اور شکوہ و بہانہ حاصل ہوتا جو ان کے معاصرین کرام کو حاصل تھا، لیکن انہوں نے یہ راہ نہیں اختیار کی وہ راستہ اختیار کیا، جو روح فرسا اذیتوں، آزمائشوں اور تکلیفوں کا راستہ تھا۔ اس راستے پر چلنے سے جان، جان و آفرین کو سوشہ دی گھر اس سے درگرواں ہونا گوارا نہ کیا۔

کوئی شبہ نہیں بعض اہل علم و جام ابن تیمیہ اہل علم و ایمان کی انتہا پسندی کے شاکہ ہیں، ان کا کہنا ہے کہ اس انتہا پسندی کے باعث ان کی زبان اہل علم سے ایسی باتیں نکل گئیں جنہیں زیادہ سے زیادہ غلامی حوصلہ کے باوجود سہو فکر و نظر قرار دینے پر مجبور نہیں اور کوئی شبہ نہیں اس قول میں لندن بھی ہے۔ بلکہ میں تو کچھ عہد صداقت بھی ہے۔ لیکن باہمی ہمدردی سے انکار نہیں کیا جاسکتا اہل علم و ایمان ہے ان کا بدترین عادت بھی اس کے انکار کی حیثیت نہیں کر سکتا مگر انہوں نے اپنے فکر و خیالات اور عقائد کی بنیاد جس چیز پر رکھی کی تھی وہ تھا حب رسول کا جذبہ، اگر یہ جذبہ کار فرما نہ ہوتا تو وہ اتنی عظیم اور ناقابل فراموش قربانیاں نہیں دے سکتے تھے جو انہوں نے دی۔

قرآن کی تفسیر میں یا حدیث کی شرح میں یا اجتہاد میں سائل بس رسول کے سوا کسی کا قول بھی قبول آخر نہیں ہو سکتا۔ اس پر بحث و گفتگو اور نقد و جستج کی پوری گنجائش ہے۔ چنانچہ ابن تیمیہ، ابن قیم اور اس کاتب فکر کے دوسرے اکابر کے افکار و آراء شریعت و تفسیر اور مجتہدات کا جہاں تک تعلق ہے انہیں بھی ہر صحت اور ہر نوع صحت آخر نہیں قرار دیا جاسکتا ان میں بحث و گفتگو اور نقد و جرح کی گنجائش ہے اور ان محسوسات کے نہایت سے اب تک یہ سلسلہ جاری بھی ہے اور جب تک تحقیق کا دروازہ بند نہیں ہو جائے جاری رہے گا۔ لیکن اس کے باوجود اس حقیقت کا اعتراف کرنا چاہیے کہ جہاں کہیں بھی یہ حضرات جمہور کی نگاہ سے ہٹے ہیں انہوں نے اپنے ساتھ نا انصافی کی ہے، نہ اپنے مخالفین اور مدافعین کے ساتھ نہ اپنے مستندین کے ساتھ نہ اپنے قارئین کے ساتھ، انہوں نے بلاشبہ بڑے زور و شور سے اپنا نقطہ نظر پیش کیا ہے اور اس کو مرجع اور اولیٰ قرار دیا ہے۔ لیکن دوسروں کے افکار و خیالات، دلائل اور مقدمات، اسلوب فکر اور منہاج فکر کو بھی پیش کرنے میں نہ

صرف نفل سے کام نہیں لیا ہے بلکہ ناسدانی بھی نہیں کی ہے۔ اس کا بڑا فائدہ یہ ہے کہ ہم جسے دانا گھراں حضرات کے ملحق مطالعہ نگہرائی فکر اور وسعت مضبوط کا قائل ہوتا ہے۔ لیکن اس کے سامنے دوسرا نقطہ نظر بھی پوری وضاحت کے ساتھ آجانا ہے۔ دلائل روشنی میں دو امور بھی اپنی بصیرت اللہ تعالیٰ کے مطابق ایک دوسرے کے ساتھ قائم کر سکتا ہے اور یہ قطعاً ضروری نہیں کہ وہ اسے وہی ہو جسے دوسرے کوئی قرار دیا گیا ہے۔ یہ چیز عام منظرانہ اظہارے بالکل مٹی ہوئی ہے مناظر کا مقصد ایک اور صرف ایک ہوتا ہے کہ جس طرح بھی ممکن ہو حریف کو زندہ ہی ہائے اسے شکست سے آشنا کیا جائے، اس کے دلائل کو پروا ثابت کیا جائے، اس کے دلائل اور فکراہ خیالات کو موعودات غرض ثابت کرنے میں بڑی چوٹی کا نود صرف کر دیا جائے۔ لیکن ایک سختی پسند ایک طبعاً فی یہ فریضہ نہیں اختیار کرتا۔ اس میں اتنا عرصہ ہوتا ہے کہ اپنی کہے اور دوسرے کی سننے مخصوص سداقت۔ اور یا نہت فکر کو صرف اپنی کتابت نہ قرار دے اور دوسروں کو بھی اس کا مستحق سمجھے دوسروں کو بھی یہ حق صحت کہ وہ آزادی کے ساتھ سمجھیں، غور کریں، مطالعہ کریں، دلائل کا موازنہ کریں اور اس کے بعد ایک راستے قائم کریں اور وہ راستے صرف تقلید جابر پرستی نہ ہو۔ بلکہ اپنی فکر و نظر پر اس کی بنیاد رکھی گئی ہو۔

علمی امداد دینی مسائل میں جہاں اس کی ضرورت ہوتی ہے کہ سمجھت مسئلہ پورے طور پر متفق کر دی جائے، دلائل میں کسی طرح کا بصورت نہ ہو۔ یہ نقطہ نظر کی وضاحت کر دیکھ جائے، اس میں روایات اور مذاہب کے بارے میں پوری تحقیق اور تفتیش کی جائے اور کسی کے ساتھ نہ رہا جائے نہ کسی کو بدعت انتقام بنایا جائے۔ وہاں اس کی ضرورت بھی ہوتی ہے کہ اپنے مفہوم اور مقصد کو ایسی عبارت سے، ایسے الفاظ اور ایسے انداز میں پیش کیا جائے کہ وہ عام فہم ہو، اس کے سمجھنے اور نہ تکہ پہنچنے میں کسی طرح کی دشواری نہ پیش آئے اور بلاشبہ زاوا المعاد میں علامہ ابن قیم نے اس بات کا پورا پورا لحاظ رکھا ہے (سید، رائیں و محمد جعفری اندوی)

زاد المعاد

في

هَدْي خَيْر الْعِبَاد

آغازِ سخن

میرے مولیٰ اس بندہ ناچیز کی مشکل آسان کر دے! اسے خدا نے کریم اس بندہ مہجور کی اعانت کرا اور ہمارے سیدنا محمد لا ین علیہ وسلم پر رحمت فرما! سب سائنس اللہ کے لئے ہے۔ جو تمام جہانوں کا پروردگار ہے۔ انجامِ خیر ان کے لئے جو خدا سے ڈرتے ہیں اور بلا کست ان کے لئے ہے جو ظالم ہیں، تیرے سوا کوئی معبود نہیں (توبہ)؛ انھوں اللہ بچھلے کا معبود ہے، زمینوں اور آسمانوں کو تھامے ہوئے ہے۔ ہر جزا کا مالک ہے کہ اس کی اطاعت کے بغیر نہ کوئی کامرائی ہے نہ کارگاہی، اس کے جلال کے سامنے عاجزی کے بغیر عزت نہیں۔ اور اس کی اصنافِ رحمت کے سوا کوئی چارہ نہیں۔ اس کے نوبہ ہدایت کے بغیر کہیں راہ یابی نہیں۔ زندگی اس کی رضائیں ہے اور نفوت اس کے قرب میں ہے۔ طلب کی صلاح و فلاح صرف اس کا ہونا ہے۔ اس کا ہونا ہی ہے اور اس کی صحبت کا تقاضا ہے۔ کہ جب اس کی اطاعت کے لئے شکر گزار ہو اور اگر غلطی کر بیٹھے تو توبہ واستغفار کرے۔

اور جب اُسے بلایا جائے تو فوراً (جواب دے) اور جب تک عمل کرے تو ثواب کی امید رکھے۔ اور سب تعریفیں اُس باری تعالیٰ کے لئے ہیں کہ تمام موجودات و مخلوقات جس کے پروردگار جو فہ کی شاہ ہے اور تمام مصنوعات نے اس کی الہیت کے سامنے تسلیم کر دیا ہے۔ اور میں گواہی دیتا ہوں کہ میں ایک اللہ ہے، اس کے سوا کوئی معبود نہیں اس کی منتیں کسی میرت آفرین ادا اس کی نشانیں کسی تحریر خیز ہیں اس کی عجیب و غریب منتیں اور حیرت انگیز چیزیں پیدا فرمائیں ہم اس کی مخلوقات کے شمار اور اس کی رضا کے مطابق اس کے عرش اور اس کے کلمات کی روشنائی کی حد تک اس کی حمد و ثناء کرتے ہیں اس پر پیکر خدا کے سوا کوئی معبود نہیں، جس طرح اس کی ربوبیت میں کوئی اس کا وزیر نہیں اسی طرح الہیت

میں بھی کوئی اس کا شریک نہیں۔ اس کی ذات، صفات اور افعال میں کوئی اس کا شریک نہیں۔ وہ سب، جی سے بڑا ہے۔ وہ ہمہ گیر کا سزا دار ہے اور سچ و رشام اللہ تعالیٰ ہی کی پاکیزگی بیان کی جاتی ہے اور وہ ذات پاک ہے کہ آسمان اور اس کے ستارے، زمین اور اس کے مکین سمندر اور اس کی مچھلیاں غرض ستارے، ہولیاں پہاڑ و درخت، ہوں یا چوپائے، سنگریزے ہوں یا ریت کے ذرے بلکہ ہر طبیب و دایس اور ہر زندہ و مردہ اس کی پاکیزگی میں طلب انسان ہے۔ یہ قدرت آسمان، یہ زمین اور زمین و آسمان کی مخلوقات۔ غرض ہر ایک کی زبان پر ہوتی اسی کی حمد و تسبیح ہے۔ کوئی چیز بھی ایسی نہیں، جو اس کی شان و صفات میں سرگرم نہ ہو جو تو ہمارے کان اُن کی تسبیح کو نہیں سمجھتے، یقیناً وہ معلوم ہے بخشنے والا ہے اور میں شہادت دیتا ہوں کہ اس ذات یکتا کے سوا کوئی معبود نہیں، اس کا کوئی شریک نہیں، یہی ایک کلمہ ہے جس کے باعث زمین و آسمان قائم ہیں اور ایسی حقیقت کا ظہور ہے جو تمام مخلوقات کا سبب وجود ہے۔ اسی کو نے کر اللہ تعالیٰ کے تمام انبیاء علیہم السلام مبعوث ہوئے اور مصلحتاً آسمان نازل ہوئے اور شراعت مرتب ہوئے اور اسی کے دوقبول کے لئے میزان نصب کی گئی اور چھینے لکھے گئے اور جنت و دوزخ کا بازار لگا اور اسی رد و قبول کے باعث لوگ مسلمان اور کافر اصلاح اور بدکردار ہوئے جن میں تقسیم ہو گئے۔ پس یہی نشان و خلق و امر اور ثواب و عقاب ہے۔ یہی وہ حق ہے جس کی خاطر مخلوق تہذیب کی گئی اور اس کے اقرار اور اس کے وارثے حقوقی، نبی پر سوال و حساب ہو گا۔ اور اسی بنیاد پر قبلہ قائم کیا گیا اور اسی پر ملت کی اساس ہے۔ یہی وہ کلمہ ہے جس کی مر بندی کے لئے جہاد کی تلواریں ایمان سے باہر نکلیں۔ یہ مجمع ہوا پر اللہ تعالیٰ کا حق ہے اور یہی کلمہ اسلام اور مفتاح دار السلام ہے اور اسی کے بارے میں انگوں اور کچیلوں سے پرسش ہوگی۔

اور زندہ و مردوں کا جواب جب تک نہ دے لے اس وقت تک اس کے پاؤں زمین سے خدشہ نہ کر سکیں گے۔

— ایک سوال یہ کہ تم کسے پوجتے تھے ؟

— دو صلہ سوال یہ کہ ایلہایکی دعوت کا تم نے کیا جواب دیا ؟

۔ پہلے سوال کا جواب ہے، **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ**

۔ اور دوسرے کا جواب معرفت، اقرار، انقیاد اور طاعت کے ساتھ یہ ہے کہ بلاشبہ محمد خدا کے رسول ہیں۔

یعنی بلاشبہ میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد خدا کے بندے ہیں، رسول ہیں، امین وحی الہی ہیں۔ اس کی مخلوق میں سب سے بہتر میں اس کے بندوں کے درمیان سفیر ہیں۔ وہ دینِ قوم اور راہِ مستقیم کے ساتھ مبعوث ہوئے۔ اللہ تعالیٰ نے انہیں رحمت، انعام اور ایمان، اطمینان اور تمام مخلوقات کے سامنے ایک محبت، جاکر بھیجا اور انہیں ایمان، سلام کے انقطاع کے بعد وہ مبعوث ہوئے۔ آپ نے پائیدار راہ کی ہدایت فرمائی اور طریقہ راستے زندگی کی وضاحت فرمائی۔ اللہ نے بندوں کے لیے راہ کی وضاحت، ہدایت، حزام اور لغت لازم فرمادی۔ اور ان کے واسطے حقوق کی تلقین فرمائی اور عبادت کے لئے کئی راستوں کا آئینہ دیا، ان میں سے کوئی راستہ بھی نہیں کھل سکتا جب تک وہ آپ کا راستہ نہ ہو، طے کرنے آپ کا شرف صدر فرمایا اور آپ کے ذکر کو سر بلند فرمایا، عطا فرمائی، آپ کا ہر جھمکا کر دیا اور جس نے آپ کی مخالفت کی اس پر ذلت اور رسوائی مسلط کر دی۔

مسند میں حضرت ابو سعید بن جوشی، حیدر بن عمرو رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ ان کی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

مجھے قیامت کے قریب کھوار سے کر مبعوث کیا گیا۔ تاکہ صریح غلطی کے پکٹانے کی عبادت کی جائے، جس کا کوئی شریک نہیں اور میرا مدنی میرے پیڑے کے سایہ میں لکھ دیا۔ اور جس نے میری مخالفت کی اس پر ذلت اور رسوائی مسلط کر دی گئی اور جو میں قوم سے مشابہت رکھے گا وہ اسی کا ایک فرد سمجھا جائے گا۔

چند آیتوں کی تفسیر

پس جب کہ رسوائی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مخالفین کے لئے مقدمہ ہو چکی تو اس سبقت اور مزید بڑی وردِ قدرت مرفوع آپ کے اطاعت گزاروں اور فرمانبرداروں کے لئے ہی ہے۔

چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَلَا تَهْتَدُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَلَا تَأْمَنُوا وَلَا يَأْمَنُوا كُنْتُمْ مَوْتِينَ۔ یعنی نہ گمراہ نہ سو سو نہ اچھڑو نہ اچھڑو تم ہی خالی رہو گے بشکریہ تم ایمان رکھتے ہو۔

اور دعویٰ مجھے (اللہ تعالیٰ نے فرمایا) کہ اللہ نے تم کو رسول بنا کر بھیجا ہے اور تم کو اللہ کے رسول کے لیے بھیجا ہے۔

نیز اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **قُلْ تَهْتَدُوا وَتَدْعُوا إِلَىٰ أَسْمَاءِ مَن لَّكُم مِّن دُونِ اللَّهِ ۚ إِنَّكُمْ أَعْيُنُكُمْ آلَا قُلُوبِكُمْ ۚ وَرَبُّكُمْ شَدِيدُ الْعِقَابِ**۔ یعنی سب سے بڑا ہمارا اور اسلام کی طرف دعوت دیتے رہو اور تم ہی میرے بلند رہو گے اور اللہ تمہارے ساتھ ہے۔

پھر ارشاد فرمایا: ایا ایہا النبی حسبت ان الله ومن اتبعك من المؤمنین - یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ اور تیری پیروی کرنے والے مسلمانوں کے لئے کافی ہے۔ صرف اللہ آپ کی مدد کے لئے کافی ہے اور آپ کے متبعین کے لئے بھی کافی ہے کہ وہ اس کے علاوہ اور کسی کے مقابل نہ ہوں گے۔

یہاں دو متعذر باتیں ہیں۔ ایک دواؤ (جو صرف حطیف ہے) کرباب میں کومطوف اور
لف کومطوف علیہ کہا جائے گا۔ (ایا دیکھئے) کہ (معاذ خود) کہہ انی یہ بھی نثار ہے کہ حرف جار

دو بارہ لائے بغیر ضمیر مجرور پر عطف کو جائز سمجھا جائے اور عربی زبان میں اس کے ثوابد بکثرت ملتے ہیں۔

دوسرے رکہ واو کو بر معنی عزم لیا جائے اور منصوب حالت پر سمجھتے ہوئے اس کی کا عطف مستحب پر کر دیا جائے کیونکہ حسب اللغ کے معنی (کا نفاک) تیری مدد کو کافی ہے) ہوتے ہیں۔ یعنی اللہ ہی تیری (مدد) کو کافی ہے اور جو تیرے فرمانبردار ہیں ان کے لئے بھی وہی کافی ہے۔

جیسا کہ عرب کہتے ہیں عسب و ضر و عدا و عدا یعنی تیرے اور تیرے دشمن کے لئے ایک دہم کافی ہے جیسا کہ ایک شاعر نے بھی کہا ہے۔

اذا صغانت العجا و ان شقت العسا

فحسبک و الفصاک سیف و ہند

یعنی جب میدان کارزار گرم ہو اور دلائی ٹوٹ جائے تو تیرے اور شماک کے لئے ہندی تلوار کافی ہے۔

اور یہ آخری تقدیر زیادہ درست معلوم ہوتی ہے۔

یہاں پر ایک تیسری تقریر بھی بیان کی جاتی ہے کہ مٹی کہ مبتدا مرفوعہ مان یا جانے اور اس کا عطف اللہ پر کیا جائے تو پھر اس کے معنی ہوں گے کہ تیرا اللہ اور تیرے مانتے والے (صحابہ) تیری ذہانت کے لئے کافی ہیں۔

اگرچہ بعض لوگوں نے ایک آخری مینی جو تھا مطلب بھی یا ہے، لیکن یہ بالکل غلط ہے آیت کا مطلب اس طرح لیتا بالکل ہی نامناسب ہے، کیونکہ کافی واقعی ہونا تو اللہ جل شانہ ہی کی صفت خاص ہے جیسے اس پر توکل کرنا، اس سے ڈرنا، اس کی عبادت کرنا جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

وان یتریدوا ان یخذ مولد فاذ حسبک اللہ هو الذی یتولک

بنصرہ وبالْمُؤْمِنِینَ۔

یعنی اگر دوچاہیں کہ تجھے دغا دیں تو تجھے کافی ہے اللہ۔ وہی ہے جس نے تیرے اور

مسلمانوں کی اپنی نصرت سے تائید کی۔ تو یہاں پر مسببہ ذلالت و تائید میں امتیاز بتا دیا اور کافی مسببہ کو اپنی صفت خاص کی حیثیت میں ذکر فرمایا اور اپنی مدد کے وعدے بھی تائید کو اپنی اور بندوں کی صفت عامہ فرمایا: نیز اللہ تعالیٰ نے اپنے مشرک اور صمدوں کے نصرت فرمائی کہ انھوں (بندوں) نے اللہ و صمد کو ہی کافی سمجھا، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے ایسے لوگوں کا تذکرہ کرتے ہوئے فرمایا۔

”الَّذِينَ قَالُوا لَهْمُ الرَّاسُ إِنَّ الرِّاسَ قَعَامٌ جَعَلُوا لَكَفْرًا خُشْعًا
فَعَزَّوْهُمُ وَإِنَّا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنُعْزِزُ لُكُوكِ“

یعنی جن سے لوگوں نے کہا کہ انھوں نے تمہارے مقابلے کے لئے سر و سامان جمع کیا ہے سو ان سے ڈر گئے۔ پھر ان کا ارمان بڑھ گیا اور انھوں نے کہا کافی ہے ہم کو اللہ اور وہ کیا خوب کار سنا ہے۔

انھوں نے یہ جواب نہیں دیا کہ ہمیں تو اللہ اور اس
توحید خالص بغیر شرک کے
کہا تو اللہ تعالیٰ نے بھی ان کی تعریف اسی دعوے کی جبر سے فرمائی: تو جب خطبے
ہاں کو میدانِ قدرا جم ہے، تو پھر وہ اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ کیونکر کہہ سکتا تھا کہ
اللہ اور میرے پروردگار تیری (مدد) کے لئے کافی ہیں۔ حالانکہ اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کے فرمانبرداروں۔ یعنی صحابہ کرام نے کافی ہونے کے لحاظ سے صرف اللہ تعالیٰ ہی کو کیا تسلیم
کر رکھا ہے اور اللہ کے ساتھ ساتھ اس کے رسول کو اس صفت میں شرک سمجھا تو یہ کیسے
ہو سکتا تھا کہ وہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے کافی (مددگار) ہونے کی حیثیت اختیار کر
کے خود ہی اللہ تعالیٰ کے شرک بن جیتے۔ یہ تو بالکل ہی انہونی اور قطعاً غلط تر بات ہے
اس کی مثال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

وَلَوْ أَنَّهُمْ رَفَعُوا أَصْوَابَهُمْ إِلَى اللَّهِ وَمِنْ حَوْلِهِ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ سَيُوفِنَا اللَّهُ
مِنْ فَضْلِهِ وَمِنْ حَوْلِهِ أَتَاَنِ الْأَنْتُمْ غَافِلُونَ۔

یعنی (اور اگر وہ) سب چیزیں ہر اشیاء پر اٹھائیں جو ان کو اللہ اور اس کے رسول نے دی ہے

اللہ کہیں۔ اللہ کافی ہے ہم کو۔ منقریب اللہ نہیں اپنے فضل سے دے گا اور اس کا رسول بھی یقیناً ہم اللہ ہی کی طرف رغبت کرنے والے ہیں۔
خدا خود تو کیجئے کہ عطا کو اللہ اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی سفت قرار دینا۔ جیسا کہ یوحنا جگہ فرمایا،

وَمَا أَتَاكُمْ الرَّسُولُ فَخُذُوا

”یعنی جو تمہیں رسول دے اسے لے لو اور جسٹہ (کالی ہونا) اپنے لئے ہی مخصوص رکھا اور یوں ہمیں فرمایا احسبنا اللہ ورسولہ
یعنی ہمیں اللہ اور اس کا رسول کافی ہے۔
بلکہ کافی ہونا اپنا ہی حق بتایا جیسے کہ مذکورہ آیت میں ہے۔
اقامہ اللہ سر الخبطون۔

”یعنی یقیناً ہم اللہ ہی کی طرف رغبت کرتے رہے ہیں۔
اور یہاں پر ساتھ ہی یہ بھی فرمایا کہ ”اور اس کے رسول کی طرف بھی بکدر رغبت کو محض اپنا ذات کے لیے نہیں فرود دیا۔ اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔
فَاذْكُرْغُفَاتِ الْغَنَمِ وَالْإِصْبَاحِ فَاسْمِعِ

”یعنی پھر جب تو غار غ ہو تو غنٹ کر اور اپنے رب کی طرف دل لگاؤ۔
تو رغبت، توکل، انابت اور حُصْب (کافی ہونا) صرف اللہ تعالیٰ ہی کے لئے ہے۔
بالکل اسی طرح جیسے کہ عبادت، تقویٰ اور سجدہ محض اللہ تعالیٰ کو رہا ہے اور نہ دوسرے کو بھی اللہ جل شانہ اس کے لئے مخصوص ہے۔ اس کی مثالیں قرآن مجید میں مذکور ہیں۔
الْبَيْتُ لِلَّهِ كَانَتْ عِبَادَةً۔

”یعنی یہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کے لئے کافی نہیں؟

حُصْب بھی کافی ہونا ہی ہوتا ہے تو جب اللہ نے ہمارے لئے فرمایا کہ دیکھو وہ (اللہ) تنہا ہی اپنے بندوں کی (مدد) کے لئے کافی ہے تو پھر کیسے ہو سکتا ہے کہ وہ کافی نہ ہوئے کے لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے متبعین کو بھی مشرک بنا دے۔ اس اوتارائی کو غلط ثابت کرنے

مکے لئے ہمارے پاس اٹھنے والے ہیں جن کی تفصیل غیر ضروری ہے اس مگر قصہ صرف یہ ہے کہ جس طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اقامت کرنے سے ہدایت اصلیت نفس اور کامرانی حاصل ہوتی ہے۔ اسی طرح خدا کی طرف سے عزت، کفایت اور مدد بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اقامت و فراغ واری ہی کے ذریعہ مل سکتی ہے۔ پس اللہ تعالیٰ نے دونوں جہاں کسے سعادت آپ کی اقامت میں اور دو قرن مہمان کی شقاوت آپ کی نافرمانی میں رکھ دی۔ اسی لئے آپ کے ماننے والوں کے لئے دنیا و آخرت میں ہدایت، امن و کامرانی، عزت و کرامت اور ہر گز ہلاکت، ناامید اور آسودگی زندگی کی ضمانت ہے اور آپ کے مخالفین کے لئے دُشمنی و آخرت میں ذلت، رسوائی، گمراہی، شقاوت اور بد بختی اُن سے ماحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قسم کھا کر فرمایا۔

تم میں سے کوئی اس ذلت تکہ مومن نہیں ہو سکتا جب تک کہ اپنی جان، بچوں، والدین اور تمام لوگوں سے زیادہ مجھے محسوب نہ کرے۔
اور اللہ نے بھی قسم کھا کر فرمایا۔

”جو آدمی، اختلافات و تنازعات کی صورت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم نہ سمجھے وہ مومن نہیں پھر ان کے فیصلہ پر کبھی رضا مندی بھی ضروری ہے۔ جیسا بھی وہ فیصلہ فرمادیں، یہاں تک کہ ان کے فیصلہ کے خلاف اقل میں قدامت بھی ہوگی یک غمخوار نہ ہو بلکہ دل و جان سے تسلیم کرنے اور ان کی قیادت کو کلیتہً مان لے۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ قَدْرًا مَّؤْمِنَةٌ ۖ وَلَا نَحْمِلُ اللَّهَ دَرَسُونَ ۚ اَمْ اَنْ يَكُوْنَ
لَهُمُ الْخَبْرَةُ۔

یعنی اور کسی مومن کو کسی مومن کی حدت کو حق نہیں کہ جس وقت اللہ اور اُس کا رسول کسی بات کا فیصلہ کر دے تو انہیں کوئی اختیار باقی رہا ہو،

یہاں تو اللہ تعالیٰ نے اللہ اور رسول کے حکم کے سامنے ”اختیار“ بھی سلب کر دیا اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم پہنچنے کے بعد ایک مومن کو تسلیم کے سوا کوئی اختیار نہیں رہتا۔ بلکہ جب آپ نے حکم صادر فرمایا تو سمجھئے کہ اب یہ حکم ایک امر نام ہے :

رسول کے سوا کوئی مطاع نہیں | البتہ آپ کے علاوہ دوسروں کے اقوال میں اختیار ضرور حاصل ہوگا۔ کیونکہ ان کا معاملہ غیر واضح ہے جیسے آپ

کے علاوہ قرآن و حدیث جاننے والے کے اولیٰ علم و سنت، پس ان شواہد کے ماتحت غمہ رسول کی اطاعت واجب نہیں بلکہ اختیار ہی ہے۔ یعنی آپ کے سوا کسی کا اتباع واجب نہیں ہوگا۔ اب اگر کسی نے طیر رسول کا قول ترک کر دیا تو وہ اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا کھینچا رہے سمجھا جائے گا۔

ویسے بھی یہ بات قابلِ غور ہے کہ تمام لوگوں پر رسول کی اطاعت کسی طرح لازم ادا اس کی طاعت لازم قرار دی جاسکتی ہے۔ ہر شخص کے لئے ضروری ہے کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا قول پہنچ جانے کے بعد ہر دوسرے قول کو مسترد کر دے، کیونکہ آپ کے حکم کے بعد کسی کا حکم تائین قبول نہیں۔ نہ آپ کے قول کے بعد کوئی قول قابلِ تسلیم ہے، نہ آپ کے مسلک کے علاوہ کوئی مسلک لائقِ اختیار ہے۔

غیر رسول کا مطاع اسی وقت لازم ہوتا ہے جب وہ ایسی بات کا حکم دے جس کا رسول نے حکم دیا ہو۔ اور جس سے رسول نے منع کیا ہو اس سے روکے، اس طرح اس کی حیثیت محض ایک ملینے اور خبر رساں کی جیوگی قطعاً اسے کوئی بنیادی یا اساسی حیثیت حاصل نہ ہوگی لیکن جس نے اپنی سوجھ اور تاویلات سے اصول وضع کئے اور اساسی قواعد مرتب کئے تو انتہا پران کا اتباع کرنا اور اس کے قول کو قبول نہ کرنا اس وقت تک جائز نہیں جب تک وہ اللہ تعالیٰ کے بھیجے ہوئے اشارات کے مطابق اور ہدایت گاہ سے لے کر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہونے تھے۔ ایسے اقوال و احکام وہی و تعلیمات الہی سے متوالی ہونے کی صورت میں قبول کئے جاسکتے ہیں۔ ورنہ بے تاملی ان کا رد و اطاعت لازم آئے گا اور انہیں کسی صورت میں بھی سرزد قبول نہیں قرار دیا جائے گا۔ اور اگر ہر فرد سوچوں میں سے کوئی صورت بھی واضح نہ ہو، تو پھر توقف سے کام لیتا رہے گا۔ اور قول حسن یہی ہے کہ اس قول محفوظ کے مطابق فتویٰ دینا اور نہ دینا دونوں جائز ہیں۔

ایک آئینہ کریم کی تفسیر | علاوہ انہی اللہ تعالیٰ تمام مخلوقات کا متعلق اور متعلق ہیں۔

وہ بیک بخلق ما پیشاء و یختارہ۔

”یعنی اور تیار رہ جو چاہتا ہے پیدا کرنا ہے اور اختیار کرتا ہے۔“

اس جگہ حکیمیں کا بیان کردہ اولاد و اختیار مراد نہیں کہ وہ قائل تھا کہ ہے اور اللہ اگرچہ قائل
تھا، چھہ لیکن یہاں اختیار سے ایسا مطلب مراد نہیں کہ یہ اختیار خواہ اللہ تعالیٰ کے اس فرمان
”بخلق ما شاء“ میں داخل ہے کیونکہ وہ اختیار بھی سے تو پیدا فرماتا ہے اور اس کے فرمان ما شاء
میں مستور ہے، کیونکہ مشیت ہی تو اختیار ہے۔

حقائق یہاں اختیار سے مراد اجتہاد اصطلاحی میں لینا اور پسند کرنا، یعنی اختیار بعد خلق ہے
اور اختیار عام سے مراد اختیار قبل الخلق ہے۔ پس اس امر کے پیش نظر یہ صفت عام ہے اور
وہ خاص اور ہر صورت متاخر ہے وہ مخلوق میں اختیار سے متعلق ہے اور جب پہلی صورت ہے
اس سے مراد خلق کرنے یعنی پیدا کرنے کا اختیار ہے اور ہر دو احوال میں صحیح تر قول قول تبارک تعالیٰ
”یختارہ“ پر وقت مہم ہے۔

اور یہ ارشاد کر

ما حکان لہم الخیرۃ۔

”یعنی انہیں کوئی اختیار نہیں۔“

یہ نفی ہے کہ دراصل اس اختیار کی نفی مخلوق کے لئے ہے۔ کیونکہ اختیار صرف خدا کے
یکتا صفت ہے پس جس طرح وہ خالق ہوئے کی حیثیت میں منفرد ہے اسی طرح مختار و اختیار کرنے
والا (والا) ہوئے کی حیثیت میں منفرد اور یکتا ہے۔ لہذا کسی کی مجال نہیں کہ وہ خلق ”کر سکے یا“ اختیار
کر سکے۔ خلق اور اختیار تو تمام تر خدا کا کام ہے۔ اللہ سبحانہ و تعالیٰ اپنے مواقع اختیار کو بہت اچھی
طرح جانتا ہے اور اپنے عمل رضا سے آشنا ہے اور غبار ہونے کے لئے جن صفات کی ضرورت
ہے وہ اسے اور مددگاروں کو مشہد کر طور پر حاصل نہیں ہیں ان میں کوئی بھی کسی طرح بھی اس
کا شریک نہیں۔

اور وہ لوگ جنہیں تحقیق سے کوئی سن نہیں اس آیت کریمہ کی اس طرح شرح کرتے ہیں کہ ما

حکای لہم الخیرۃ میں ”ما“ موصول ہے اور یہ (جملہ) مفعول ہے اور بالفاظ ”یختارہ“ تو اس

سے مراد یہ ہے کہ وہ لوگ جنہیں اختیار حاصل ہے وہی اختیار کا حق استعمال کرتے ہیں۔
یہ بات متعدد وجوہ سے باطل ہے۔

جملہ ان کے لوگ یہ کہ کوئی ایسا مقام نہیں کہ جہاں ہر جہت میں خدو و خفا سمجھا جائے نیز اس کی طرح جب ہم منہی و در و سولہ حروفِ چارہ سے مجروح بنائے جائے تب ہی مجرور و خدو و خفا ہو تا ہے۔ چنانچہ حق تعالیٰ نے فرمایا۔

يَا حُلَّيْمًا أَطْلُوقْ سِنَّهُ دِي شَرِب مِمَّا تَشْرِبُونَ.

”یعنی نہ کہا ہے نہ جبر نہ کھاتے ہو اور نہ پیتا ہے جو تم چاہتے ہو۔“

ایسا ایسی ہی دیکھو مثال۔

اور غوی طور پر بھی یہ کہنا غلط ہے۔ ۳۔ جامع النہدی جو صفت مہم و نہایت النہدی
ترغیبت و خیر و وسوسہ اگر یہ مطلب یہاں بھی ہوتے تو الخیر کو مشعوب مانا پڑے گا اور
صلہ کا نفع ایسی خبر سے متعجب ہو گا۔ جو رسول کی طرف راجع رہی ہے تو اسے گویا کلام الہی
ہو اور درختاں سے ماں کاں لہو الخیر۔ یعنی اور وہ ان کو اختیار کرتا ہے کہ جنہیں اختیار حاصل ہے
یہی جو عین اختیار تھا وہ انہیں کو حاصل تھا اور یہ قرأت تو کسی سے بھی مذکور نہیں علامہ الیہ
اس مطلب کو اگر مانا جائے تو کئی مزید مشکلات بھی لاحق ہو جائے گی۔

ایک لکھ میر ہے کہ اللہ تعالیٰ کفار کے متعلق ان کے منوعہ اختیار اور ارادوں کے جبر کی حکایت کرتا ہے اور اس صفت بتیاریں اپنی، نفرویت بیان فرماتا ہے۔ جیسا کہ ۔
شہاد کہ جو تعالیٰ کا ارشاد ہے ۔

وقالوا المولود نزل من السماء القرآن على سراج من نور انقرضت اذن عظيم امر تصيبون
 رحمة ربك نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الايام الاياما وارضنا بعضهم
 فوق بعض درجات ليقولن بعضهم بعضا حظنا اكثر من حظهم ربك خير
 مما يجمعون -

یعنی در انہوں نے کہا کیوں نہیں مازل کیا گیا یہ قرآن ان دو شہرہوں کے کسی بھی آدمی بخود پر کیا وہ تیرے رب کی رحمت تقسیم کرنے والے ہیں۔ ہم فحش دنیا کی زندگی میں

ان کی معاش تقسیم کر رکھی ہے اور بعض کو بعض پر فوقیت دی ہے۔ درجہ اول کے اعتبار سے۔ تاکہ بعض بعض سے کام لے۔ مادیات سے۔ رب کی رحمت اس سے بہتر ہے جو وہ جمع کہتے ہیں ۵

تو گویا ہنر سبباً ہے۔ ان کی اعتدالی حیثیت کا انکار فرمایا۔ اور واضح کر دیا کہ یہ صفت نہیں حاصل نہیں بلکہ یہ صفت تو اس کی ہے جس نے ان کی معاش یعنی ذوق اور نظر تقسیم کر رکھی ہے۔ اس طرح وہی ذات پاک ہے جس نے قابل انتخاب افراد کو مناسب و غیر مناسب لوگوں سے الگ کر رکھے۔ اہل ثروت لوگوں پر اپنا فضل تقسیم کر رکھا ہے۔ اور وہی ہے جس نے کچھ لوگوں پر دوسروں کے مراتب بلند کر دیے ہیں۔ اور انہیں ان کی معاش اور درجات فضل کریم بانٹ سکے ہیں۔ تو گویا تقسیم کرنے والا صرف اللہ ہی ہے۔ اس کے علاوہ اور کوئی نہیں۔ اور اس طرح یہ آیت ہے کہ جس میں اللہ تعالیٰ نے خالق اور مختار ہونے میں انہما نظر فرماتے واضح کی ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کو ہی مواقع انتخاب کی صیغہ صحیح ہی ہو سکتی ہے۔ جیسا کہ اس نے کفار کی آمد اور ان کے اعتراضات کا ذکر کیا کہ تھے جو نے فرمایا۔

قَالُوا لِمَنْ فُتِنَ مِنْهُمْ حَتَّىٰ اتَّخَذُوا آلِهَةً مِّثْلَ صَادِقِ رَسُولِ اللَّهِ ۖ إِنَّهُمْ مُجْرِمُونَ
یہوعلیٰ سہ سالہ۔

یعنی؟ انہوں نے کہا ہم گمراہ ایمان نہ لائیں گے جب تک کہ ہمیں بھی اس کی مثل نہ دیا جائے جیسا کہ اللہ کے رسولوں کو دیا گیا۔ واللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے کہ اپنی رسالت کو کہاں انزل فرمائے گا۔ اور صرف خدا ہی انتخاب عزت اور رسالت و نبوت سے متصف ہو سکنے کی اہل ذات کو جانتا ہے۔ ذکر و معرفت لوگ:

ایک اشترج یوں جو سکتی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے آپ کو سرنگین کے اعتبار و اقتراج سے پہلے جو نے واسطے شرک سے پاک بنایا۔ اس نے یوں فرمایا:

صَاحِبَاتِ نَحْمَدُ الْغَيْرَةَ۔

یعنی؟ اہل کفر کوئی اختیار نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ اس بات سے پاک ہے کہ جو شرک کو تے ہیں۔ ان کے شرک کا مستغناء یہ نہ تھا کہ غیر اللہ کو خالق ثابت کیا جائے تاکہ اللہ تعالیٰ نے ان

و جیسے) اپنی ہاکیزگی میں فرمائی ۔ پس خود کرنا چاہیے کہ یہ ایک نہایت ہی لطیف کلمہ ہے ایک تفسیر یہ بھی ہے کہ یہ سورۃ حج کی آیت میں بیان کر دیا کہ ایک مثل کے مشابہ ہے کہ فرمایا ۔

۱۰۱ الذین یؤمن بحرفہ من دون الذلۃ یخلقوا ذبابا ولوحبہم من الذلۃ طاعت
تسلبہم کفر الذلۃ بآب شیطاۃ یستغفر لہم ۱۰۲ منہم الطالب والمطلوب ما
قد کرم اللہ حق قدرہ ۱۰۳ ۱۰۴ اللہ لتتقی عذوبہ

یعنی ”جیسے شک وہ جو پکارتے ہیں اللہ کے سوا تو وہ ہرگز نہیں پہچان کر سکتے
ایک کبھی بھی اللہ اگر چہ اس کے لئے سب کچھ ہو سائیں اور اگر کبھی ان سے کوئی
چیز چاہیں تو وہ اس سے واپس نہیں لے سکتے ۔ مانگنے والا اور جس سے مانگا
گیا دونوں کو در ہیں ۔ انہوں نے نہیں دیکھا کہ اللہ کی جیسا کہ حق ہے تدبیر کرنے کا ۔
جیسے شک اللہ کوئی اور غائب ہے ؟“

پھر فرمایا کہ ۔

۱۰۵ یسئلونی عن الذلۃ من الذلۃ من الذلۃ من الذلۃ من الذلۃ من الذلۃ من الذلۃ من الذلۃ من الذلۃ
۱۰۶ یسئلونی عن الذلۃ من الذلۃ من الذلۃ من الذلۃ من الذلۃ من الذلۃ من الذلۃ من الذلۃ

یعنی ”اللہ تعالیٰ فرشتوں سے اور انسانوں سے رسولوں کا انتخاب فرماتا ہے ، بیشک
اللہ تعالیٰ سنیے والا دیکھنے والا ہے ، جو کچھ ان کے سامنے اور جو کچھ ان کے پیچھے ہے
ہماتا ہے اور تمام امور اللہ ہی کی طرف پہنچنے والے ہیں ۔
ایسی ایک مثال سورۃ قصص میں بھی ملتی ہے ۔“

وہر ہاک ما تکتی من الذلۃ من الذلۃ من الذلۃ من الذلۃ من الذلۃ من الذلۃ من الذلۃ من الذلۃ

یعنی ”اور میرا رب ہماتا ہے جو ان کے سینے چھپاتے ہیں اور جو کچھ وہ ظاہر کرتے ہیں ؟“
یہ ایک مثال سورۃ انعام میں ہے کہ ۔

۱۰۷ اللہ اعلم حقیقۃ ۱۰۸ یجہل من سادۃ

یعنی ”اللہ زیادہ جانتا ہے کہ اپنی رسالت کو کہاں نازل فرمائے ؟“

کرتا ہے۔ پس اس اختیار و تدبیر اور تخصیص کا اثر اس سارے عالم میں اس کی ربوبیت کے عظیم ترین آیات اور انکسار و مدائنت اور صفات کمال اور صدق رسل میں مشہور اور نمایاں ہے اس کی جلوت و کبریٰ ہر جگہ دیکھی جاسکتی ہے۔

اب ہم غور کی سی وضاحت بھی اپنے مطلب اور دعا کی کرنا چاہتے ہیں، جیسا کہ ایک معاہدہ اس امر پر دل ہے کہ اللہ تعالیٰ نے سارے آسمان پیدا کیے اور سب سے اونچے آسمان کا انتخاب فرمایا تو اسے اپنے مقرب ملائکہ عظام کا مستقر قرار دیا اور اسے اپنی کرسی اور عرش کا مقرب عطا فرمایا۔

اور انچند کائنات کے مطابق مخلوق کو وہاں بسایا تو اس آسمان کو دوسرے تمام آسمانوں پر ایک خاص شرف اور فضیلت حاصل ہے اور نہ ہو تو یہی اسے اللہ تبارک و تعالیٰ سے قرب کی مرتبہ و فضیلت تو حاصل ہی ہے۔ باوجودیکہ اس کا اور وہی ہے جو دوسرے آسمانوں کا ہے۔ لیکن اس آسمان کا شرف و تخصیص حق شانہ کی کمال حکمت اور قدرت کو ظاہر کرتا ہے۔ بلاشبہ وہ جو چاہتا ہے پیدا کرتا ہے اور جسے چاہتا ہے انتخاب فرماتا ہے۔

اور اسی عرش جنت فردوس کو باقی تمام بہترین پر فرقیات اور تخصیص عطا کی۔ اور جنت فردوس کی بھمت اپنے فرش سے بنائی اور بعض عمارت میں آسائے کر سباز و تعالیٰ نے اس جنت میں اپنے دست مبارک سے (باغات) لگائے اور اپنی مخلوق میں سے چیدہ چیدہ لوگوں کو منتجب فرمایا۔

اسی فرج اللہ تعالیٰ نے اپنے خاص خاص ملائکہ جبرائیل، میکائیل اور اسرافیل علیہم السلام کو اپنی فرشتوں میں سے منتخب فرمایا، وہاں تک کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم دعائیں فرمایا کرتے تھے۔

اللہم رب جبریل و میکائیل و اسرافیل فاطر السموات والارض مالک القیوم والشفاعۃ انت تھکرم بین عبادک قیما کانوا لیک یخضعون و ھدی لک لکما یختلص فیہ من الحق ہا ذلک اخطتھما من کشف الی صراط مستقیم۔

یعنی اے اللہ! اے رب جبرائیل، میکائیل اور اسرافیل علیہم السلام! ان میں سے
آسمانوں کے پیدا کرنے والے، غیب و شہود کے عالم تو بری اپنی بندوں کے
اختلافات کو فوجد فرمائے گا۔ ان کے اختلاف میں جو حق ہے اس کی نیچے اپنے ذل
سے بڑھتے فرما۔ بے شک تو ہی مراط مستقیم کی طرف رہنمائی کرتا ہے۔

تو حضرت نے ان تینوں فرشتوں کا اللہ تعالیٰ سے قریب خصوصی انتخاب کے باعث
تکرار کیا۔ آسمانوں پر اللہ بھی بہت سے فرشتے ہیں۔ لیکن ان تینوں کے سوا اور کسی کا نام نہیں آیا،
کیونکہ جبرائیل علیہ السلام صاحب وحی ہیں کہ جس سے قلوب و ادراج کی زندگی قائم ہے اور میکائیل
علیہ السلام اس قطر کے نگہبان ہیں کہ جس میں زمین و جاندارانہ دنیا اسے نروا پاتے اور زندہ رہتے ہیں
اور اسرافیل جس کے سپرد سورہ پھونکنا ہے کہ جب وہ سورہ پھونکے گا تو اللہ تعالیٰ اپنے اذن سے
مردوں کو زندہ کرے گا۔ اور مردوں کے قبروں سے نکل آئیں گے۔

اور اسی طرح اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کی اولاد میں سے انبیاء علیہم السلام کو منتخب
فرمایا جن کی تعداد ایک لاکھ چوبیس ہزار ہے اور پھر رسولوں کو چنا اور اختیار کیا کہ ان کی تعداد
ایک لاکھ اور اسی ہزار ہے اپنی کتاب میں حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ کی روایت سے تمہیں سورہ
تیرہ بیان کی ہے۔

اور ان انبیاء اور رسل میں سے پانچ کو منتخب فرمایا جن کا تذکرہ سورہ احزاب اور
شوری میں باغلاہ فرل آتا ہے۔

وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَوَعَلْنَا مِنْهُمْ نُسُوحًا وَاٰمُوا هَمِيمًا وَوَعَدْنَاهُمْ نَارَ لَظْلُمٍ
وَعِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ

یعنی اور جب ہم نے انبیاء سے وعدہ لیا اور انھوں نے بھی اور نرس و ابراہیم وغیرہ
وہ عیسیٰ بن مریم علیہم السلام سے بھی۔

اور اسی طرح حق تعالیٰ نے فرمایا۔

نُوحًا وَاٰمُوا هَمِيمًا وَوَعَدْنَاهُمْ نَارَ لَظْلُمٍ وَوَعَدْنَاهُمْ نَارَ لَظْلُمٍ وَوَعَدْنَاهُمْ نَارَ لَظْلُمٍ
وَعَدْنَاهُمْ نَارَ لَظْلُمٍ وَوَعَدْنَاهُمْ نَارَ لَظْلُمٍ وَوَعَدْنَاهُمْ نَارَ لَظْلُمٍ

یعنی اشتر و یاس کا دین کو جس کی نوح کو وصیت کی اور جس کی ہم نے تیری طرف دی
کی اور جس کی وصیت کی ہم نے ابراہیم، موسیٰ اور عیسیٰ کی طرف کر دیں تا تم رکھیں
اور اس میں خنفری نہ ہوں۔

پھر ان میں سے شہر تعالیٰ نے دورانِ زہد و عزم علیہ العظوة و الاستقامہ علیہ صلی اللہ علیہ وسلم
کو دوست بنایا اور اس طرح اللہ تعالیٰ نے نبی آدم میں سے اولاد و سائل علیہ وسلم کا انتخاب
فرمایا۔ پھر ان میں نبی خضر علیہ السلام کے تہنید بنی کائنات کو چتا، پھر کنانہ سے قریش اور قریش سے جو ہاشم
کو اور آخر نبو ہاشم میں سے سارے افسانوں کے سرور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا انتخاب
فرمایا اور اس طرح تمام جہانوں میں سے ان کے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا انتخاب کیا اور ان میں سائل
الاولون یعنی سب سے پہلے اسلام قبول کرنے والوں کو پھر ان میں سے اور عیدت رضوان و عوں
کا انتخاب کیا اور ان کے لئے سب سے کفلی دین اور سب سے اعلیٰ شریعت اور سب سے
پاکیزا حبیب اور نقیب، اخذی کا انتخاب فرمایا اور آپ کے لئے تمام امتوں سے بہتر امت کا
انتخاب کیا۔ جیسے کہ مسند امام احمد و علیہ رحمۃ ہے کہ پیغمبر بنی حکیم بنی مد و یہ بنی ہند و اپنے دین
سے اللہ وہ اپنے داد سے روایت کرتے ہیں کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم سب کو
کئے برابر ہو اور تم اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے بہتر اور اعلیٰ ہو۔ علی بن ابی اور امام احمد
نے فرمایا کہ پیغمبر بنی حکیم اپنے والد سے اور وہ اپنے داد سے جو روایت کرتے ہیں یہ صحیح ہے
اور انتخاب خداوندی کا اثر ان کے اعمال و اخلاق و توحید (مشی کہ) ان کے مغایرت جنت
میں بھی تھا ہے۔ کیونکہ وہ دو مردوں کے مقابلہ میں ایک جنت و یا مقام پر فائز ہیں۔

اور ترمذی شریف میں برید بن مصعب اسی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر جنتی ایک سو بیس ہاتھیں ہوں گی، ان میں سے اسی
آفت محمدی کی اور چالیس دو مری تمام استوفی کی ہوں گی۔ امام ترمذی نے فرمایا کہ یہ حدیث صحیح
ابو سعید خدری کی نہیں صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیث بعد انا کی جو روایت ہے اس
میں ہے کہ۔

جس ذات ہے ہمتا کے قبضہ میں میری جان ہے، اس کی تم میں چاہتا ہوں کہ جنت

کا ہفتہ ہی، بن چاؤ اور مزید کچھ نہ فرمایا۔

اس قانون بقوی سے مرد یا قویہ ہے کہ یہ زیادہ صحیح بات ہے اور زیادہ طلب ہوگا کہ حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ آرزو تھی کہ ان کی اُمت اہل جنت کا جنتہ بن جائے، قیلاً: اللہ تبارک و
تعالیٰ نے فرمایا کہ ایک سو بیس برسوں میں سے انہی صنعتیں آپ کی اُمت کی ہوں گی۔ پس اب
دونوں روایات میں کسی طرح کا تناقض باقی نہ رہا۔

اُمت مسلمہ کی فضیلت کا سبب | اور اس اُمت کی فضیلت و انتخاب کا سبب یہ
ہے کہ اسے وہ علم اور مدد عطا کیا گیا جو دوسری اُمتوں

کو نہیں ملا۔ سند بلارہ و دیگر کتب حدیث میں ابو الدرداء رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبوی
ﷺ بتایا کہ میں نے ابو القاسم صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ اللہ تعالیٰ نے حبشی بن
مریم ضیہ السلام سے فرمایا کہ میں تیرے بعد ایک اُمت پیدا کروں گا کہ اگر اس اُمت کے لوگوں
کو دل بہت چیز سے گی تو مدد و شکر کریں گے اور اگر تکلیف پہنچی، تو ایسے مدد و تحمل سے کام لیں
جسکے کہ کوئی مسلم اور علم نہیں پھر حبشی علیہ السلام نے عرض کیا: یا اللہ کیا کوئی علم اور علم نہیں؟ اللہ تعالیٰ
نے فرمایا کہ میں اسے اپنے علم اور علم کا جنت عطا کروں گا:

کیونکہ یہ دونوں اخلاص اور گناہوں کو اس طرح زائل کرتے ہیں کہ جیسے جتنی لوہے پر میل کاٹ دیتی ہے، چنانچہ حجِ مجدد کا اجر و ثواب سے کم نہیں۔۔۔ صحیحین (بخاری و مسلم) میں احادیث و روایات سے عترت سے روایت ہے کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، عمرو اپنے پہلے عمرہ تک کی قدرت (کے گناہوں) کا گنہگار ہے اور حجِ مجدد (مقبول) کی جزا صرف بیکار ہے۔

پس اگر مکہ میں خدشے بزرگ و برتر کے نزدیک غیر بلاد نہ ہوتا اور تمام شہروں سے زیادہ کرم نہ ہوتا تو ضرور اس کی زندگیوں کو اپنے بندوں کے لئے جاسے عبادت (حج) قرار نہ دیتا کہ جس کی طرف جانا بندوں کے لئے فرض محکمہ قرار دیا گیا ہے۔ یہ اسی حرمت، شرف اور حریم کے باعث ہے۔

خطہ شرف قرآن کریم میں دو جگہ اس (شہر) کی قسم کھائی ہے، ایسا کہ فرمایا۔

وَهَذَا الشَّهْرُ اَدَمِيَّةٌ۔

اور اس (شہر) میں آدمیوں کی قسم۔

اور فرمایا، لَا اَقْسَمُ بِهَذَا الشَّهْرِ عِنِّیْ قَسْمٌ سِوَا کِی۔

اندر کہ ارضِ ہماں جگہ کے سوا کوئی ایسا خطہ نہیں کہ جس کی طرف بشرط استطاعت سفر کرنا، وہ جس گھر کا طواف کرنا فرض ہو۔ اور ان میں پر محمد (شکوہ اور کنیائی) کے سوا کوئی ایسی جگہ نہیں کہ جیسے ہوتا یا اس کے جائز ہو۔ اور جس (کے) من یا پوٹے، اسے گناہ و جنتیہ ہوں نیز نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ مسجد حرام میں ایک دفعہ نماز پڑھنا ثواب میں (باقی عباد) مساجد) میں ایک لاکھ مرتبہ نماز پڑھنے کے برابر ہے۔ فسائی اور سند میں صحیح کے ساتھ حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری (اس مسجد) بخیر، میں ایک بار نماز پڑھ لینا، سو مسجد حرام کے (تمام) مساجد میں نماز پڑھنے سے افضل ہے اور مسجد حرام میں پڑھی ہوئی ایک نماز میری (اس مسجد) بخیر (میں سے) ستر گنا (اجر) والی ہے۔ اس حدیث کو ابنِ ماجہ نے بھی روایت کیا ہے۔

اور یہ تو ایک واضح امر ہے کہ مسجد حرام کا خطہ کمرۃ ارض پر علی الاطلاق سب سے زیادہ محترم ہے۔ اسی لئے اس طرف شہرِ حرام (عزم سفر) فرض ہے اور باقی کی طرف مستحب

واجبہ اور مسند امام احمد ترمذی اور نسائی میں حضرت عبداللہ بن عبدی بن مریہ سے روایت ہے کہ انہوں نے اسی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا جب کہ وہ کعبہ کے قریب مقام جلدہ میں تشریف فرما تھے اور فرما رہے تھے کہ :

”اے کعبہ خدا کی قسم تو اللہ کی سرزمین پر خدائے رب ہے اللہ کے نزدیک بھی پسندیدہ مقام ہے اگر کعبہ ہاں سے نکلے پسندیدہ نہ کر دیا گیا ہوتا تو میں اگر کوئی ہاں سے قدم یا سر نہ نکالتا اس عبادت کے واسطے میں امام نزلے کا رخصت اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح ہے ۔

خیلہ ارض اور قبلہ واحد | کہ کعبہ کی ایک خصوصیت یہ بھی ہے کہ اسے تمام اعلیٰ زمین کا قبلہ اور دیارِ سلطہ ارض پر اس کے سوا کوئی قبلہ نہیں۔ نیز اس کی ایک خصوصیت یہ بھی ہے کہ سارے کربۂ ارض پر یہ ایک ایسا نقطہ ارض ہے جس کی طرف خطائے حاجت کے وقت پیشہ کرتا یا منہ کرتا حرام ہے۔ اور اس مسئلہ میں مجمع قیون مسلک یہ ہے کہ یہ پابندی ہر جگہ ہے خواہ وہ میدان ہو یا بیابان۔ اس کی تائید میں اس سے زیادہ دلائل میرے پاس ہیں، میں کا کسی دوسرے موقع پر میں نے ذکر کیا ہے اور ان دلائل کی مقاومت میں کوئی دوسری بات نہیں کہی جاسکتی، وہ میدان اور دلائل کی مقلد کی تعبیر کے مسئلے میں کوئی اختلاف و متناقض ہے، لیکن دونوں نقطہ ہائے فکری کا پیرا خلافت میں بحدت کہنے کا یہ موقع نہیں۔

اور اس کی ایک خصوصیت یہ بھی ہے کہ مسجد حرام خدا کی اس سرزمین پر پہلی مسجد ہے جیسا کہ صحیحین بخاری مسلم میں حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس پہلی مسجد کے متعلق دریافت کیا جو کربۂ ارض پر تعمیر کی گئی۔ آپ نے جواب دیا کہ وہ مسجد حرام ہے۔ میں نے عرض کیا اس کے بعد کون سی مسجد ہے؟ ارشاد ہوا : وہ مسجد اقصیٰ ہے، میں نے عرض کیا ”وہ جوں کے وہمان کتا دقتہ قحاق لڑا ہاں میں سال“ بعض لوگ صحیح طبع پر اس حدیث کا مطلب نہیں سمجھتے وہ اشکال میں مبتلا ہو جاتے ہیں، ان لوگوں کا اعتراض یہ ہوتا ہے کہ یہ ایک معلوم و معروف حقیقت ہے کہ وہ حضرت سلیمان بن داؤد علیہ السلام تھے۔ جنہوں نے مسجد اقصیٰ تعمیر کی اور ان کے بعد حضرت ابراہیم علیہ السلام کے وہمان ایک ہزار برس کی قدمت حاصل ہے۔ لیکن تامل کے بعد یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ

معرض کا اعراض پابندی ہے کیونکہ حضرت سلمان علیہ السلام نے مرتے بعد اٹھنی کی مرمت کرانی تھی تعمیر نہیں کی تھی ورنہ مسجد اٹھنی کی تعمیر و تحقیقت پہلے پہل حضرت یعقوب بن اسحاق علیہ السلام کے ہاتھوں انجام پائی تھی اور یہ واقعہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ علیہ السلام کے زمانہ کعبہ ڈالنے کے بعد کا ہے اور یہ مدت چالیس سال کی ہے۔

اور مکرّمہ کی اخصیّت کی ایک دلیل یہ بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اسے اُمّ القریٰ یعنی بستیوں کی ماں فرمایا۔ مکرّمہ بالی دوسرے تمام شہر اس کے تابع اور ذروں کے اندر عام بستیوں کی اصل مکرّمہ قریہ پایا۔ پس لازم آیا کہ دوسری تمام بستیوں میں کوئی بھی اس کے شرف و احترام میں اس کی حدیث و تعقیب نہ ہو، اس کی مثال ایسی ہی ہے جیسا کہ اُن حضرت صلّی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سورۃ فاتحہ اُمّ القرآن (یعنی قرآن کی ماں) ہے۔ لہذا تمام صحف مادی میں اس کے مساوی اور کوئی سورۃ نہ ہوگی۔

اور مکرّمہ کی ایک خصوصیت یہ بھی ہے کہ اس شہر میں ان لوگوں کے سوا جو جہاں کے مستقل باشندے ہیں۔ دوسرے لوگوں کو احرام باندھے بغیر داخل ہونے کی اجازت نہیں، اور یہی خصوصیت ہے کہ اس میں کوئی شہر اس کا ہم پایہ اور ہم مرتبہ نہیں اور یہ مسئلہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے لوگوں کو بتایا ہے۔ حضرت ابن عباسؓ سے مروی عاریت ہے۔ جسے حجّت نہیں قبول دیا جاسکتا۔ کہ مکرّمہ میں کوئی بھی احرام اس سے کہ وہاں باشندہ ہو یا نہ ہو بغیر احرام باندھے داخل نہیں ہو سکتا۔ ابوہریرہ رضی اللہ عنہ اس روایت کا ذکر کیا ہے۔ اس کی سند میرزا محمد بن ابی طالب اور جس دوسرے مادی ایسے ہیں جو ضعیف راویوں سے بھی روایت کرتے ہیں اللہ فقہاء کے اس مسئلہ میں متین القول ہیں۔

ایک قول کی رو سے نخی ثابت ہے، دوسرے کے خلاف سے اثبات ہو تا ہے اور تیسرے کے پیش نظر ان لوگوں کے مابین فرق کیا جائے گا، جو مواقیع (حد احرام) کے اندر داخل ہوں یا بھی مواقیع سے باہر ہوں۔ ہر لوگ ابھی باہر جہاں وہ احرام کے بغیر میقات سے نہیں گزر سکتے اور جو داخل میقات ہیں اُن کے باندھے میں وہی حکم ہو گا۔ جو اہل مکہ کے باندھے میں ہے یعنی دونوں مساوی الخیثیت ہیں۔ یہ آخری قول امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا ہے

اللہ پہلے دونوں اقوال امام شافعی اور احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہما کے ہیں۔

اور کٹر کٹر سر کی ایک خصوصیت یہ بھی ہے کہ جہاں پر صرف ارادہ معصیت پر بھی غور
کے ہاں مواخذہ ہوگا۔ اگرچہ علی طور پر اس معصیت کا مداوانہ ہوا جو جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے
وَمَنْ يُؤْتَ فِئْتَهُ بِالْعَدَا يَضْلُ سِرْمَنْ قَدْ مِنْ عَذَابِ الْعَذَابِ۔

یعنی اور جو شخص اس میں ظلم وہ نماوا کا ارادہ کرتا ہے ہم اسے اللہ کا عذاب دیکھا میں گئے
پس مقام غور ہے کہ اللہ تعالیٰ نے لفظ ارادہ (و ارادہ) سے ارادہ معصیت کو قابل عتاب قرار
دیا۔ کیونکہ جب یقینی طور پر قصہ فعل ہو تو اس وقت ممکن آدمی نے یہ ارادہ کیا نہیں کہا کرتے
بلکہ اس وقت جنت یکسر آدمی نے اس کا مکریم کر یا کہا کرتے ہیں۔ پس اللہ تعالیٰ نے ارادہ
معصیت پر وعید کی مگر چونکہ ظلم کرنے سے جس قدر کمر لے گا ارادہ کرے گا اسے بھی حق بہانہ
تعالیٰ کی طرف سے اہم انگیز سزا ملے گی۔ یہی وجہ ہے کہ کٹر میں مقادیر پر سخت کیفیت کے اعتبار
سے نہ کہ کیفیت کے اعتبار سے۔ مضاف ہو جاتی ہیں۔ کیونکہ بڑا کا جندہ لڑائی ہے اور اگر
برائی بڑی ہوگی تو اس کی سزا بھی اسی تناسب سے ہوگی اور اگر لڑائی کم ہوگی تو اس کے پلے
عین جو سزا ملے گی وہ بھی ویسی ہوگی۔ پس اللہ کے حرم اور اللہ کے مشیر اور قریش نبی پر جو
برائی کی جائے گی۔ وہ ان تمام پلڑیوں سے بڑی تصور ہوگی جس کا ارتکاب کر دے کسی
اور گوشہ میں کیا گیا ہو اور اس کی مثال میری ہے کہ جس خطا اور معصیت کا ارتکاب بادشاہ کے فعل
میں کی جائے وہ اس خطا اور معصیت سے زیادہ سنگین تصور ہوتی ہے۔ جو فعل شاہی سے
دور و فلز کسی مقام پر کی گئی ہو۔ بھڑکانہ تصنیف سلیات کے بارے میں یہ نزاع ہے اصل
حقیقت کا علم صرف خدا ہی کو ہے کہ وہی پوشیدہ باتوں کو جاننے والا ہے۔

اور کٹر کی اس اخصیبت اور خصوصیت کا نہ اس بات سے بھی آشکارا ہو جاتا ہے کہ وہ خود خود اس
کی طرف کھینچتے ہیں طبیعت بے ساختہ اس جانب راغب ہوتی ہے۔ یہ انجذاب یا کشش ہے۔
اضطراب یہ لگاؤ یہ تربیت جو اس بھلا میں کے سے پیدا ہوتی ہے جو متناہیں کے آں میں
ہوتی ہے۔ کیا خوب کہا ہے شاعر نے۔

یعنی اس دشمن کے غاصی ہو چوٹی و رسانی کا پکیریں اور بلا شہر یہ دشمنوں کے لئے
مقتضیٰ کشتش رکھتے ہیں۔

اور چونکہ یہ ہے کہ حق شانہ نے اس مضہبر کے متعلق فرمایا ہے۔
انذ مشاہدۃ مدنا۔

یعنی بے شک وہ لوگوں کے انذات کی جگہ ہے۔ یعنی لوگ ہر گوشہ اور چہرے سے مسلسل اس
کی زیارت کے لئے آیا کریں گے۔ اور سیر نہ ہوں گے بلکہ جتنی عزت و زیارت کریں گے۔
اتنا ہی اشتیاق میں اضافہ ہوگا۔

لا یرجع ، لطرف منها احین و نظروا

حیی یعود الیہا المظرف مشنات

یعنی انکھ اُسے دیکھ کر ابھی ملتی بھی نہیں کہ پھر شوق (زیارت) سے اسی طرف لوٹ آتی
ہے۔ پس نہ جانے کتنے اللہ تعالیٰ کی خاطر اس کے لئے شہید ہو گئے۔ کتنوں کی کھال کھٹی ہو گئی
گھٹائیں ہو گئے اور کتنوں نے اس کی محبت میں اپنی جانوں قربان کر دیا اور کتنوں نے اپنے
اول و عیال و دین و دیگر گوشوں کی مفارقت رضا کے محبوب کی خاطر ہی مانا کہ ان کے ہاتھ
گوٹھا گویا خون دل لایے ، لکڑیوں کو ماسک مائل تھے ، لیکن زائر حرم ان اذیتوں میں لذت
ور ان تکلیفوں میں راحت سمجھ کر رہا ، ایسا موسم ہوتا ہے گویا بولی میں بھڑکنے والا
جذبات شوق و طریح کی بہتر سے بہتر سے نعمتوں ، آسائشوں اور لذتوں سے بڑھ کر ہے۔

و یس مھبۃ من بعد شقاوت

لذا ہذا ذمہ ما کان یرضی حبیبہ

یعنی اسے دعوائے محبت کب رہتا ہے ، جو ماضی (مضائب) کے متہ بد میں فکر و مصیبت
خیال کرے۔

اور یہ صعب و حقیقت سزا بھی ہے جیسا کہ ارشاد فرماتا ہے ، و ظہر بیتی ، یعنی ، اور
میرے گھر کو نف سسٹھ کر دو۔ تو گویا اس خاص اخصائیت کا سبب اس گھر کا اجداد و اکرام
ہے اور وہ بھی محبت کا تقاضا ہی تو ہے کہ خدا نے بزرگ و برتر نے اپنے بندے اور رسول

کی اضافت اپنی جانب فرائی۔ وہ اسی فرق صاحب ایمان ہندوں کی طرف اضافت جتنا کہ انہیں بھی قرار، محبت اور عزت سے نوازا اور جب کبھی خدا سے بڑھ کر کسی کی نسبت اپنی جانب کرے گا۔ تو یہ عزت اور امتیاس جو اسے حاصل ہوگا، یہ غیر اللہ کا اختصاص ہوگا کہ اعتبار و مصلحتاً یعنی انتخاب و اختیار صرف اسی کو ہے، اور پھر اس اضافت سے اللہ تعالیٰ کی مہنی سے تفصیل و تخصیص اور ہلاکت مزید حاصل ہوگی۔ جو اضافت و نسبت سے قبل کی تخصیص و تفصیل اور ہلاکت سے باز ہوگی اور یہ نکتہ اس کوتاہی کی فہم اور بہت جو احوال و احوال اور زبان و لکھ کو کیساں سمجھتا ہو اور گمان کرتا ہو کہ ان میں سے ایک کو دوسرے پر فضیلت و عزت حاصل نہیں اور یہ جو کچھ ہے ترجیح بخیر ہے، لیکن اس گمان فاسد کے خلاف چاہیے سے زیادہ دلائل میرے پاس موجود ہیں جنہیں میں نے دوسری جگہ وضاحت سے بیان کیا ہے۔ اس جگہ اس فاسد نظریے کے ابطال کے لئے اتنا ہی کافی ہے کہ اگر اسے من لیا جائے تو انبیاء علیہم السلام اور اعداء انبیاء کفار و مشرکین کی حیثیت ایک ہو جائے گی۔ اور یہ بات یاد رکھنی چاہیے کہ تفصیل صرف صفات و مزایا کے باعث ہی اختصاص فروخت کی طرف راجع نہیں ہوجاتی جو دوسروں کو حاصل نہ ہوں اور اسی طرح ایک ظرافت محض بالذات دوسرے خطے پر فروقت و عزت نہیں رکھتا بلکہ یہ فروقت و عزت جو حاصل ہوتی ہے یہ مہنی ہوتی ہے ان اعمال صالحہ پر جو وہاں واقع ہوتے ہیں۔ پس اسی طرح کہہ کہ حرام، منی میدان عرفات اور مشاعر کو زمین کے دوسرے خطوں پر بالذات فضیلت و عزت نہیں حاصل ہے۔ بلکہ ان کی فضیلت کچھ خارجی سے اوصاف کے باعث ہے۔

اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اس قول کو آیت میں قرار دیا ہے۔ **فَاَذِجْ قَبْضَکَ** آیت کے بعد،

لن نؤمن حتی یوقی مثل ما وقی سرسل اللہ
یعنی ہم ہرگز ایمان نہ لائیں گے جب تک کہ ہمیں اس کی مثل نہ دیا جائے
جو اللہ کے رسولوں کو دیا گیا۔

اور پھر اللہ تعالیٰ نے اس کا جواب دیا کہ: ۱۔ اعلیٰ حد تک سمجھنے والی

یعنی اللہ عز و جل جانتا ہے کہ وہ رسالت کو کہاں مانز فرمائے

یعنی ہر فرد حق کی اہمیت و صلاحیت نہیں رکھتا بلکہ اس اہلیت و صلاحیت

کے لئے کچھ خصوصیات درکار ہیں کہ ان کے بغیر بات سمجھ نہیں سکتی اور ان خصوصیتوں کا علم

خدا کے سوا کسی کو نہیں۔ وہی جانتا ہے کہ تم میں سے کون ان خصوصیات کا جامع ہے وہ

یہ نظر تاجر سب کوئی براہری ہیں۔ اگر ایسا ہو تا تو اللہ تعالیٰ اس خیال کا رد فرماتا۔

اور اسی طرح اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہے کہ:

وَكُنْ اِلٰك نَتَابِعُكُمْ بَعْضُ لِيَقُولُوْا اٰمَنُوْا بِمَنْ عَلٰی سِرْمِ

ہیئتہ العیس اللہ ہا علم بالثاکرین۔

یعنی: اور ایسے ہی ہم نے بعضوں کو بعضوں سے آزما یا تاکہ وہ کہیں کر کیا ہی ہیں کہ جن پر

اللہ نے احسان کیا ہے ہم میں سے۔ کیا اللہ شکر کرنے والوں کو خوب نہیں جانتا۔

یعنی اللہ سبحانہ و تعالیٰ خوب جانتا ہے کہ وہ کون لوگ ہیں جو اس کی نعمتوں پر شکر گزار

ہوئے ہیں اور انہی پر اپنا فضل خاص کرتا ہے، وہ احسان ناشکروں پر نہیں دیکھنا شروع کر دیتا ہے۔

پھر کہتا ہے۔

اشخاص و لما کن کی ایک دوسرے پر فضیلت

احسانات اور شرف کا الی نہیں

ہوتا۔ پس ذرا سے کوازی قبیل اعیان و لما کن و اشخاص اللہ نے مختار اور منتخب فرمایا۔ وہ ایسے

صفیات اور امور سے متصف ہیں جو ان کے عہد میں کسی اور میں نہیں پائے جاتے چنانچہ

اسی سبب سے اللہ تعالیٰ نے انہیں انتخاب فرمایا۔

اور حق سبحانہ نے ان کو اپنے اختیار (انتخاب) سے افضلیت و خصوصیت عطا فرمائی

پس یہ ہے اس کا خلق اور یہ ہے اس کا اختیار۔

در بند: مخلوق صالحہ و عباد

یعنی: وہ تیرا پروردگار جو کاہتا ہے پیدا فرماتا ہے اور انتخاب فرماتا ہے۔

اور اس سے بڑھ کر ہل اند باطنی بات کیا ہو سکتی ہے کہ مکان بیت، اہل تمام دیگر
 خلوں کے مشابہ ہے اور پھر سود کا نمک کرۂ ارضی کے دوسرے پتھروں کی طرح ہے۔ اور
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گزری مساوی ہے دوسرے انسانوں کے درحقیقت
 تفصیل کا معاملہ ان امور سے متعلق ہے جو خارج از ذات اور وابستہ صفات مخصوصہ ہیں۔
 اور یہ اقادیہ و امثال مشکہین کی ان یا وہ گولیوں میں سے ہیں جو انہوں نے شریعت پر روا
 رکھی ہیں اور اس کی جانب منسوب کر دی ہیں، حالانکہ وہ قطعاً ان بغوات و مہلرات سے
 بری ہے۔ اور ان (مشکہین) کے پاس بعض عام ہمو میں مساوات کے سوا کوئی دلیل نہیں اور
 (اس عمومی مساوات) سے حقیقی مساوات بہر ملل حاصل نہیں ہو سکتی۔

کیونکہ مختلفات کا مشترک اسود عام نہیں، اختلاف صفات کے باوجود نہ مستعد ہے
 نہ نامکون، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے کبھی مشک اور پیشاب میں مساوات نہیں قائم کی۔ اسی طرح
 نہ پانی اور آگ میں برابر رکھی۔ پس مقامات مقدسہ اور عام مقامات، بزرگ ہستیاں
 اور عام لوگ، یکساں اور مساوی نہیں، ان کے ایمین کو مشک اور بولی، آگ اور پانی
 سے بھی کہیں زیادہ واضح اور نمایاں فرق مراتب موجود ہے۔ مولیٰ علیہ السلام اور فرعون سے
 کی شخصیتوں میں بھی اسی طرح کا فرق موجود ہے، یوں ہی کعبہ کا جو احترام ہے، وہ محل سلطانی
 کے احترام و اکھلاں سے قطعاً جدا اور متعارف ہے، پس ذرا ایسے غلطے کس طرح شرف
 فضل میں یکساں ہو سکتے ہیں جب کہ ایک خطر کی تفصیل ذکر و مہلرات اور دعا کے لئے
 مخصوص ہوئے کے باعث ہے۔ اور دوسرے کو یہ خصوصیت حاصل نہیں۔ اسس
 مرد و دوسرے ذیل مسک کو زیادہ تفصیل سے رد کرنے کا بجا ارادہ نہیں۔ ہم صرف یہ جانتے
 ہیں کہ انصاف و درست داتا اور صحیح قوت فیصلہ دیکھنے والے اصحاب کے سامنے معاملے
 کی اصل تصور پر پیش کر دیں۔ اور اللہ تعالیٰ اور اس کے بعد سے اس کے سوا کسی کی پروا
 نہیں کرے اور اللہ تعالیٰ جب کہیں بھی کسی کو شخص اور شرف عطا کرتا ہے تو اس کے

تخصیص اور شرف کا کچھ اعتقاد ہوتا ہے۔ بلاشبہ ترجیح و تخصیص کا حکم کہنے والا خدا ہی ہے۔ مہربانی پیدا کرتا ہے، پھر اختیار کرتا ہے۔

وہ کھٹ پھٹ مایہ شانہ و بختاؤں۔

یعنی وہ اختیار پروردگار جو چاہتا ہے پیدا کرتا ہے اور اختیار کر لیتا ہے۔

ایام و شہور کی ایک دوسرے پر فضیلت اور یہی سبب بعض دنوں اور مہینوں کی دوسرے دنوں اور مہینوں پر فضیلت

ثابت ہو جاتی ہے۔ جس اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے بہتر دن یوم النحر (قرانی کا دن) ہے۔ یعنی حج اکبر کا دن اور ایسا ہی کہ رسول اللہ نے فرمایا۔ اللہ کے نزدیک سب سے افضل دن ”یوم النحر“ ہے۔ پھر یوم النحر ایک قول ہے۔ کہ عرفات کا دن اس سے افضل ہے اور اصحاب امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا یہی مسلک ہے۔ ان کا قول ہے کہ حج اکبر کا دن اور اس دن کا روزہ دو سال (کے گناہوں) کا کفارہ ہوتا ہے لیکن یوم عرفہ سے زیادہ خدا کسی دن بھی گناہ گاروں کو بندہ جہنم سے آزاد نہیں فرماتا، یہی دن ہے جب حق سبحانہ و تعالیٰ بندوں سے قریب آجاتا ہے۔ پھر وقوف کہ سنہ والوں پر فرشتوں کے سامنے فقر کرتا ہے لیکن صبح قول پہلا ہی ہے۔ کیونکہ حدیث سے یہی ثابت ہوتا ہے اور اس کی مقادرت کوئی چیز نہیں کر سکتی۔

اور صحیح یہ ہے کہ حج اکبر کا دن یوم النحر (قرانی کا دن) ہے۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔
وَأَذِّنْ لِلنَّاسِ أَنَّ رَحْمَتِي بَالِي النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ۔

اور صحیحین (بخاری و مسلم) میں حضرت ابو بکر اور علی رضی اللہ عنہما سے ثابت ہے کہ یوم النحر کو اذن طہ نہ کر یوم عرفات کو اور سنن ابو داؤد میں باہل صبیح استاذ سے ثابت ہے۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”یوم الحج اکبر ہی یوم النحر ہے۔“ اسی طرح حضرت ابو ہریرہ اور صحابہ کرام کی ایک جماعت سے منقول ہے۔ ”یوم عرفة یوم النحر (قرانی) سے مقدم ہے۔“ کیونکہ یہ دن (یوم عرفات) وقوف (حاجوی) تو بہ اور گرنے کی روزی کا ہے۔ پھر یوم النحر کا دن ہے جو قرانی اور زیارت کے لئے ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اس صوف کو طواف زیارت اکبر کہا جاتا ہے۔

کیونکہ لوگ یومِ عرفات کو محبوب گناہوں سے پاک ہو جاتے ہیں۔ خود بڑا انحراف نہیں بہت اللہ میں حاضر ہونے اور زیارت کرنے کی اجازت ہوتی ہے۔ اس لئے اس دن قربانی کرنا، سکر مندرانا اور دینی کرنا اور حج کے امان کو برقرار رکھنے کا لازماً چاہنا ہے۔ لیکن یومِ عرفات کے اعمال جیسے ”ظہارت اور غسل“ یہ اس سے قبل ہونگے ہیں۔

اصدِ ذی الحجہ کے دس دن دو سرے آیام سے افضل ہیں۔ کیونکہ یہ دن اللہ تعالیٰ کے نزدیک باقی تمام دنوں سے زیادہ محترم ہیں۔ وہ صبح بخلائی میں ابنِ عباس رضی اللہ عنہما سے ثابت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان دس دنوں کے اندر رکعتیں جو کسی اعمال اللہ تعالیٰ نے کئے ہوں باقی تمام دنوں میں کئے گئے گئے تمام اعمال سے زیادہ محبوب ہیں۔

صحابہؓ نے عرض کیا ”اور جہاد فی سبیل اللہ بھی نہیں؟“

آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں جہاد بھی ان سے زیادہ (محبوب) نہیں ہاں! اگر کوئی انسان اپنی جان و مال سے کمر بٹکے اور کچھ بھی واپس نہ لائے۔

اور یہ وہ دس دن ہیں جن کی اللہ تعالیٰ نے اسی آیات میں قسم کھائی ہے۔

وَالْفَجْرِ وَلِیْلِ عَشْرِ۔

یعنی قسم ہے فجر کی اور دس راتوں کی و اور اسی لئے ان میں تکبیر و تہلیل (وَلِلَّهِ الْحَمْدُ) اور حمد کی کثرت کا مستحب ہے جیسا کہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان راتوں میں کثرت سے تکبیر و تہلیل اور حمد لہی کیا کرو۔

اور باقی آیام کے ساتھ ان آیام کی نسبت ایسے ہی ہے کہ جیسے مقامات حج کی نسبت خطہ ہائے ارض سے ہے۔

اور اسی طرح ایہ رمضان کی افضلیت تمام دو سرے مہینوں پر ہے اور آخری عشرہ کی افضلیت باقی راتوں پر اور ایلئے القدر کی ایک ہزار اور ہر ہے۔ ثواب اگر یہ خیال ہو کہ کونسی دس راتوں سے زیادہ افضل ہیں۔ ذی الحجہ کی دس راتیں یا رمضان کی دس راتیں اور حدائق میں ایلئے القدر اور مدینہ

کی راست میں سے کوئی افضل ہے۔ تو میں کہوں گا کہ پہلے سوال کو جہاں تک تحقق ہے تو اسے
باب میں زیادہ صیح مانئے یہ ہے کہ رمضان کی آخری دس راتیں ذی الحجہ کی دس راتوں سے افضل
ہیں اور ذی الحجہ کے دس دن رمضان کے دس دنوں سے افضل ہیں اور اس تفسیر سے تمام
اشکال و مشن ہو جاتے ہیں اور اس کی دلیل یہ ہے کہ رمضان کی دس راتیں اس لئے افضل ہیں کہ
ایک القدر نبی میں ہوتی ہے۔ اور ذی الحجہ کے دس دن اس لئے افضل کیونکہ انہی آیات میں یوم الاحر
اور بانی کا دن (یوم عرفات اور یوم ترویہ) آتا ہے۔

شب معراج اور شب قدر کے مابین تفاضل کا مسئلہ شیخ الاسلام ابن تیمیہ رحمہ اللہ

علیہ سے سوال کیا گیا کہ ایک آدمی کہتا ہے کہ معراج کی رات ایسا القدر سے افضل ہے اور دوسرا
کہتا ہے کہ ایسا القدر زیادہ افضل ہے تو دونوں میں سے کونسا راستہ سچی ہے؟

شیخ الاسلام ابن تیمیہ رحمہ اللہ نے جواب دیا، جو یہ کہتا ہے کہ معراج کی رات ایسا القدر سے افضل
ہے تو اگر اس کا مطلب یہ ہے کہ اس رات میں آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو معراج ہوا تھا،
لہذا ایسا القدر کی نسبت افضل ہے کہ اس رات کو اہل بیت، اہل بیت کے اہل بیت، اہل بیت کے اہل بیت
سے زیادہ ثواب ہے تو یہ بات غلط ہے۔ کسی سلمان نے ایسا فتویٰ نہیں دیا اور یہ واضح
ظہور فاسد خیال ہے۔ اس کی اسلام میں کوئی گنجائش نہیں اور یہ عبادتِ خدا کا وقت ہو
سکتا ہے جبکہ وہ عین عود پر معلوم بھی ہو لیکن شب معراج کے بارے میں اس کے پیچھے
عشرہ مہینے پر کوئی دلیل موجود نہیں، بلکہ اقوال مختلف ہیں اس کے علاوہ شرعی طہرہ پر شب معراج
کی عبادت مسلمانوں کے لئے خاص نہیں کی گئی ہے۔ اس کے برعکس ایسا القدر کا معاملہ قطعی
ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ آپ نے فرمایا جو شخص ایسا القدر کو ایمان اور
استغاثہ کے ساتھ عبادت میں سرگرم ہے تو اس کے گزشتہ تمام گناہ بخش دیئے گئے اور
عصیان میں ہے کہ ایسا القدر کو رمضان کی آخری دس راتوں میں تلاش کرو۔ اور اللہ تعالیٰ
سے بتایا کہ یہ رات ایک ہزار ۵۰۰ سے افضل ہے۔ کیونکہ اسی میں قرآن مجید نازل فرمایا گیا۔

اور اگر اس کی مراد اس مخصوص رات سے ہو کہ جس رات آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو

مصلوح ہوتی اور وہ علوم و فرائض، احاصل میرے جو اور باتوں میں نسل۔ بغیر اس بات کہ
کہ اس رات کو قیام یا عبادت کے لئے مخصوص کیا ہے تو اس رات کی بزرگی اپنی جگہ پر
مسلم ہے۔

اور یہ بات بھی صحیح نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو جب کسی مخصوص جگہ یا
کسی مخصوص وقت میں کوئی نعمت عطا فرمائی تو اس جگہ یا وقت کو جمع، بکسر یا از سر سے نہ یاد
اخراج ص من جو کیا یہ بات تو اس وقت صحیح نہیں کہ کیا جاسکتی ہے۔ جب یہ ثابت کر دیا جائے
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہر عراج کی رات کو تورا نام منوا وہ ہلہ القصد کی رات کو قیام پاک کے نازل
فرماتے تھے تمام ستاروں اور ان دوسری نعمتوں سے جو آپ کو عطا فرمائی گئیں یاد ہے۔ اور چنانچہ تو
یہ ہے کہ ان معاملات پر اس وقت گفتگو کی جاسکتی ہے جب نعمتوں کی مقدار کا یقینی اور
اشیاء کی اصلیتوں کا صحیح علم ہو۔ اور یہ علم دی کے بغیر نہیں ہو سکتا اور علم کے بغیر ان مباحث
میں حصہ لینا کسی کے لئے بھی روا نہیں۔

مقدم میں سے کسی کے متعلق منقول نہیں کہ اس نے معراج کی رات کو باقی باتوں خصوصاً
لیلۃ القدر پر افق قرار دیا جو اندہ صحابہ کرام اور تابعین عظام مصلوح کی رات کسی امر عبادت
و غیرہ کے ساتھ ساتھ مخصوص کرتے تھے۔ بلکہ وہ تو اس انداز سے اس کا تذکرہ ہی نہیں
کرتے۔ اور یہ بات بھی معلوم نہیں کہ وہ رات (مستقیم طور پر) کوئی تھی، اگرچہ معراج کی رات
آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ذہن میں مبارک میں ایک عظیم الشان حیثیت رکھتی ہے۔ لیکن
اس کے باوجود شرطاً اس رات کا اس جگہ (جہاں سے معراج ہوئی تھی) کوئی عبادت غرضی
قرار نہیں دی گئی، بلکہ نہ حرہ اس میں ابتداء و حیح نازل ہوئی اور بوقت سے پہلے یہاں سے
آپ تشریف لے جایا کرتے تھے۔ بشت کے بعد کہ میں رہتے ہوئے بھی آپ نے یا کسی
صحابی نے اس (غار) میں عبادت مخصوص کا قصد نہیں کیا اور نہ نزول فری کے دن نزول فری
کے باعث آپ نے یا صحابہ کرام نے کسی عبادت کی تخصیص کی اور نہ جس جگہ اور جس وقت
و جگہ کی ابتداء ہوئی، کوئی عبادت مخصوص کی گئی۔

اور جن لوگوں نے مقامات اور اوقات مخصوصہ کو ایسے واقعات کی بنا پر عبادت کے لئے

معلوم کیا ہے وہ اہل کتاب ہیں، انہوں نے مسیح علیہ السلام کے حالات، اہل بدعت، اہل ملامت اور ملامت کے متعلق ذکر کیا ہے۔ جیسے یوم میلاد اور علوم تعمید وغیرہ۔

حضرت محمد بنی الشریعہ نے دیکھا کہ کچھ لوگ بہت مخصوص جگہ جا کر (تہک) نماز پڑھتے ہیں، انہوں نے معلوم کیا یہ کیا بات ہے؟ تو انہوں نے عربی کیا کہ یہ جگہ وہ ہے جہاں میں حضرت علی علیہ السلام نے نماز پڑھی تھی تو انہوں نے فرمایا:

کیا تم پابندی رکھ کر انبیاء علیہم السلام کے آثار کو سب دست گاہیں بنا لو؟ تم سے پہلے کے لوگ انہی حرکتوں کی وجہ سے ہلاک ہو گئے۔ اگر تم یہاں ہو اور نہ کہ وقت آنا ہے تو یہی شک نماز پڑھو اور نہ انہی ماہ چلتے رہو۔

بعض لوگوں کا قول ہے کہ معراج کی رات نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں ایلاتہ القدر سے زیادہ افضل ہے اور ایلاتہ القدر اُمت کے حق میں معراج کی رات سے زیادہ افضل ہے۔ لہذا اُمت کے حق میں معراج کے سبب اس کے لئے بہتر ہے۔ اور معراج کی رات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں ہونے کے باعث ان کے لئے زیادہ افضل ہے۔

یوم جمعہ اور یوم عرفہ میں تفاضل کا سوال اور اگر کہہ جائے، جمعہ اور عرفہ میں سے کونسا دن افضل ہے؟ تو ان میں سے اپنی کتاب

میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سورج جمعہ کے دن سے تیرا دو افضل دن پر طلوع نہیں ہوا اور ایسی ہی جمعہ میں اس کے سے روایت بھی ہے کہ سب سے بہتر دن جس پر سورج طلوع ہوا وہ جمعہ کا دن ہے۔ بعض علماء نے کہہ کر اس حدیث کی دلیل سے جمعہ کے دن کو عرفہ کے دن پر افضلیت دیتے ہیں اور قاضی بھڑکی نے احمد، حماد، اللہ سید سے روایت نقل کی ہے کہ جمعہ کی رات قدر کی رات سے افضل ہے اور صحیح یہ ہے کہ جمعہ کا دن پہلے کے تمام دنوں سے افضل ہے اور عرفہ و نحر و قربانی کا دن تمام سال کے دنوں سے افضل ہے اور اسی طرح قدر کی رات اور جمعہ کی رات کا حکم ہے اور اسی وجہ سے یوم جمعہ کو عرفات میں وقوف کرنا تمام دنوں سے کئی طرح افضل ہے ایک قول یہ کہ قدر ایسے دن جو تمام یوم میں افضل ہیں، لیکن ہو گئے اور صرف یہ دن ہے کہ اس دن

قبولیت دعا کی ایک خاص یقینی گھڑی ہے اور اکثر لوگوں کا خیال یہ ہے کہ یہ گھڑی عصر کے بعد کی ہے اور وقت کرنے والے جب وہاں دعا اور عاجزی کر دیتے ہوئے کھڑے ہوں تو وہ سماعت بھی مستجاب ہے۔ نیز یہ کہ اسی دن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وقت فرمایا تو اس سے بھی موافقت ہو گئی۔ علامہ ہارن اسی دن اطراف ارضی سے مظلوماً خطبہ اہم جمع ہوئی ہے اور ہم عرفہ کو اہل عرفات کا یہ اجتماع عرفہ کے مطابق ہوتا ہے تو مساجد میں مسلمانوں کے اجتماع اور عاجزی میں توقف سے وہ مراتب حاصل ہوتے ہیں جو دوسرے مواقع پر حاصل نہیں ہوتے۔ پھر یہ بات بھی ہے کہ اہل عرفہ کریم محمد کی عید اور عرفہ کی عید بھی حاصل ہوتی ہے۔ اسی واسطے عرفات و اہل عرفہ کو روزہ رکھنا مکروہ ہے اور نہائی میں سے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل عرفات کو روزہ سے منع فرمایا۔ اس کی سند میں شبہ ہے کیونکہ یہی بن حسب جزئی پیر معروف ہے اور اس روایت کا مدار اس پر ہے۔ لیکن ام فضل کی حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ لوگوں نے یوم عرفات کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے روزے کے بارے میں شک کیا بعض نے کہا کہ آپ کا روزہ ہے اور بعض نے کہا کہ نہیں آپ کا روزہ نہیں ہے۔ پھر ایک دودھ کا پیالہ پیش کیا گیا۔ آنحضرت میدان عرفات میں اپنے اونٹ پر تشریف فرما تھے تو آپ نے نوش فرمایا۔

اور میدان عرفات میں یوم عرفہ کو افطار کے استہباب کی حکمت میں لوگوں کا اعتقاد ہے۔ ایک جماعت کا قول ہے کہ "تاکہ دماغ (بدنی) کو تھکا دیا ہو سکے" یہ حربی و طہری و کفائی ہے۔ ان کے علاوہ اور حضرات سے بھی منقول ہے۔ یوں میں سے شیخ الاسلام ابن تیمیہ رحمہ اللہ علیہ نے فرمایا کہ اس میں حکمت یہ ہے کہ عرفہ کا دن اہل عرفہ کے لیے عید ہے۔ اس لئے انہیں روزہ رکھنا مناسب نہیں اور فرمایا اس کی دلیل وہ حدیث ہے جو مسنی میں ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مذکور ہے کہ آپ نے فرمایا۔

اے اہل اسلام یوم عرفات یوم قرآنی اور ایام نئی ہمارے ہے عید ہیں۔

ہمارے شیخ (ابن تیمیہ) کا قول ہے کہ یوم عرفات اہل عرفات کے حق میں ان کے اجتماع

کہے بامعنی عید ہے۔ بخلاف ہائی لوگوں کے کہ وہ یوم النحر کو جمع ہوتے ہیں۔ لہذا ان کی دوست عید ہوتی ہے اور مقصود یہ ہے کہ یوم عرفہ اگر جمعہ کے دن ہو تو دو ملیوں اکٹھی ہو گئیں نیز یہ کہ اس دن کا توافقی اس دن سے ہے کہ جس دن اللہ تعالیٰ نے اپنے کومن بندوں کے لئے دین حق کھلایا اور نعمت کی تکمیل فرمائی، جیسا کہ صحیح بخاری میں طارق بن شہاب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک یہودی حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے پاس حاضر ہوا اور کہلا

”اے امیر المؤمنین آپ اپنی کتاب میں ایک آیت پڑھتے ہیں۔ اگر ہماری قوم یہودی پر یہ آیت اترتی اور میں اس میں اس دن کو جافا بھی ہوتا جس دن نازل ہوئی تھی تو ہم اس دن کو یوم عید قرار دے دیتے؟“

آپ نے پوچھا کونسی آیت؟

اس نے عرض کیا کہ یہ آیت جس میں فرمایا: ”یوم اکملت لکم دینکم و ما تمحبت علیکم نعمتی و رضیت لکم الاسلام دیناً۔“

یعنی آج میں نے تمہارے لئے تمہارا دین مکمل کر دیا اور تم پر اپنی نعمت مکمل کر دی اور تمہارے لئے اسلام کے دین پر ہی راضی ہوا۔

حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں اُس دن کو جانتا ہوں کہ جس دن یہ آیت نازل ہوئی۔ وہ یہی جگہ یہ نازل ہوئی۔ یہ آیت جمعہ کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر عرفات کے میدان میں نازل ہوئی اور ہم عرفہ میں ٹھہرے ہوئے تھے۔

خلاصہ یہ کہ یہ دن قیامت کے دن کے ہم غیر اور اعتبارِ عظیم سے مطابقت رکھتا ہے کیونکہ قیامت ہمہ کے دن قائم ہوگی، جیسا کہ اہل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا،

سب سے بہتر دن کہ جس پر سورج طلوع ہوا جمعہ کا دن ہے، اسی دن آدم کو پیدا کیا گیا اسی دن جنت میں داخل کیا گیا اور اسی دن اس سے نکالا گیا اور اسی دن قیامت آئے گی اور اسی دن ایک ایسی گھڑی ہوتی ہے کہ اس وقت کوئی بندہ اگر کوئی چیز رنگ رہا ہو تو اللہ تعالیٰ اس سے ضرور وہی چیز عطا فرماتا ہے۔

اور اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے بندوں کے لئے ایک یوم اجتماع قرار دیا کہ جس میں جاکٹے

ہوتے ہیں۔ اور اس دن آغاز و انجام جنت اور دوزخ کا ذکر کرتے ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ نے نعم کا دن اسی اُمت کے لئے یومِ انصراف قرار دیا۔ کیونکہ یہ دن مہذب اور معاد کا دن ہے جو عیسیٰ و جبرائیل علیہ السلام اور موسیٰ علیہ السلام کی غائریں "سورہ عبودہ" اور "ہل" (یعنی اسی) "انسان" پر ظاہر کرتے تھے۔ کیونکہ یہ دونوں سویریں اس دن کے جب آدم علیہ السلام پیدا کئے گئے تھے تمام کائنات کو دیکھ کر پرستش کرتے تھے۔ نیز اس میں مہذب و معاد و نفع و جنت و نار کا ذکر ہے تو گو یا اس دن اُمتِ مسلمہ اس کائنات و ممالک کو دیکھ کر کہتی ہے۔ تو اس طرح انسان دنیا کے سب سے بڑے واقف اور دنیا کے سب سے بڑے موقوف کی یاد تازہ کرتا ہے اور یہ عارف کا دن ہے کہ ایک عظیم اجتماع پروردگار کی عزت کے سامنے اس دنیا اس فخر، کمزوری، غم و غم و غم کے ایک جنت اپنے منازل میں نہ پہنچ جائیں اور اپنی بنجر اپنے ساتھیوں میں!

ایک بات تو یہ ہے کہ جمعہ کے دن اور جمعہ کی رات کو مسلمان باقی ایام کی نسبت کثرت سے عبادت کرتے ہیں۔ مثلاً کہ اکثر ناسحق لوگ بھی جمعہ کے دن اور جمعہ کی رات کو عبادت کرتے ہیں اور وہ بھی جتنے ہیں کہ جو اس روز اللہ تعالیٰ کی تائید کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کی عقوبت کا پتہ دیتے ہیں اور وہ جہاد ہے۔ اسے بہت بھی نہیں ملتی اور یہ عقیدہ ان کے بال بچہ ہے۔ اور جمعہ کی رات سے انہوں نے کچھ ہے اور یہ سب اس وجہ سے ہے کہ یہ دن، اللہ تعالیٰ کے نزدیک عظیم اور کرم ہے۔ اور اللہ نے باقی ایام میں اسے اختیار فرمایا ہے۔ یقیناً اس کا تقابلی غیر جمعہ پر باعتراف شرف ہے۔

ایک سبب یہ بھی ہے کہ جمعہ کا دن جنت کے یومِ زیارت سے مشابہت رکھتا ہے اور یہ وہ دن ہے کہ انبیاء جنت ایک دوسری وسیع میں کھٹے ہوں گے اور موتیوں، مسونے، نور و یاقوت اور مشک کے ٹیلوں پر بیٹے اللہ تعالیٰ کی زیارت کریں گے اور وہ ان کو اپنی تجلی سے تواب دے گا۔ یہ لوگ اس دن نماز کو اکھوں سے دیکھیں گے اور اعمال حسنا کا اجر فرما جائیں گے۔ یہ وہ لوگ ہیں جو سب کی طرف مائل ہیں۔ سب سے زیادہ تیز رو ہوں گے اور جو امام کے زیادہ قریب ہو گا وہ اللہ سے زیادہ قریب ہو گا۔ اس لئے اہل بیت پر ہر ایک کے مشتاق ہوں گے اور وہ یہی دن ہو گا جب وہ کرامت و برکتی حاصل کریں گے اور یہ جمعہ

کا دن ہو گا اور اس دن (جمعہ) کا توافقی یومِ سرزد سے ہو جائے تو پھر اسے جو فضل و عزت اور امتیاز حاصل ہو گا وہ سبب سے بالا ہو گا۔

ایک وجہ یہ بھی ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ عرفہ کی رات کو وقوف کرتے والوں کے قریب ہو جاتا ہے پھر اپنے ان بندوں پر فرشتوں کے سامنے قربانیاں پیش کر دیتا ہے اور کہتا ہے:

(میرے بندے) کیا کہتے ہیں؟ میں تمہیں گواہ بناتا ہوں کہ میں نے ان کو بخش دیا

اور اللہ تبارک و تعالیٰ کے قریب کے باعث انہیں وہ سعادت بھی نصیب ہو جاتی ہے کہ جس میں سائل کا کوئی معقول سوال رد نہیں ہوتا۔ پس وہ دعا کو قبول ہوئے خداوند تعالیٰ کا قریب حاصل کرتے ہیں اور اللہ ان کے قریب ہو جاتا ہے۔

اور اللہ تعالیٰ کا قریب دو طرح کا ہوتا ہے۔ ایک تو قبولت دعا کا قریب اور دوسرا اعلیٰ عرفات اور ملائکہ کے سامنے خدا کے اظہارِ حق کا قریب۔ پہلے اپنی ایمان ان امور سعادت کو ملحوظ کرتے ہیں اور اپنے رب کے فضل و کرم سے ان کی قوت و ایات میں اضافہ ہوتا ہے اور وہ از حد فرحت و انبساط محسوس کرتے ہیں۔ وہ اسید و در رحمت ہو کر خوشی مناتے ہیں۔ ان اسباب کے باعث ہمد کا وقوف (عرفات) باقی ایام پر نصیحت رکھتا ہے۔

لیکن یہ یونہی ان نرد عموم ہے کہ یہ (جمعہ کا وقوف عرفات) بہتر جموں کے برابر ہے بالکل غلط ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، صحابہ رضی اللہ عنہم و تابعین میں سے کسی سے بھی ثابت نہیں۔ واللہ اعلم۔

لئے چاہتا ہو۔ دعوت بھی اس اہل ارے سے دینے اور تبلیغ بھی دینے ہی اسلوب سے کہنے اور پستہ لئے محبوب رکھتا ہو۔ دوسروں کے ہاں سے بھی ایسا ہی فیصلہ کرے، ایسا ہی سے ایسے چاہتا ہو۔ دوسروں کے پہنچالی ہوئی آؤتیں گوارا کرنے، لیکن خود کسی کو ایسا نہ پہنچا سکے۔ ان کی عزت کی مخالفت کرے، اور ان سے نہ لے لینے کی فکر نہ کرے۔ اگر ان کی نیکی معلوم ہو تو تحسین کرے، لیکن برائی پر ہر دو ٹوٹے اور ان کی مذہبیں قبول کرے۔ جب تک کہ شرع معتزلہ اور اللہ تعالیٰ کے امر و نہی کی مخالفت نہ ہو۔

اسی طرح، انصاف بھی، منہائی پاکیزہ اور اعلیٰ ہونا چاہیے۔ مثلاً، بد باری، وقار، سکون، خاطر، جذبہ رحمت، صبر، وقار، شہادت، اعتدال، نرم طبعی، صداقت، فرخ دلی، تیز بقیض و حسد، غریب و دروغ سے، بختاب، تیز آنکھ، اہل ایمان کے ساتھ تواضع، ان کی عزت کا جہد، اللہ کے دشمنوں کے مقابلہ میں سخت علیہ دشمنی کے ساتھ مجبور و فریضی کے، احتیاج سے امتراز، پاکہ منی، شجاعت، مسخوات، مردت، اور شریعت و فطرت اور عقل سے ہر رنگ پوری ہم آہنگی۔

اسی طرح پاکیزہ و خورد و نوش کا اہتمام و انصاف جو مثال اور خوش گوار ہو اور جسم و روح کا بہتر تغذیہ کرے اور جس سے جذبہ بعدگی بھی سلامت رہے۔

اسی طرح نکاح میں بھی پاکیزگی ملحوظ رہے۔ ماحول بھی بہتر اور طیب لہیا رہے۔ احباب اور ہمشینوں کا انتخاب اسی اصول پر ہو۔

اسی طرح، جسم، اخلاق و عمل اور بات چیت، لباس اور خورد و نوش، گھر بار، اہل و عیال، سب طیب اور پاکیزہ ہونا چاہیے۔ ایسے ہی لوگوں کی مثال دیتے ہوئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: جب موت کے وقت ملائکہ آتے ہیں تو کہتے ہیں۔

سَلَامٌ عَلَيْكُمْ اَدْخَلْتُمُ الْجَنَّةَ يٰۤاَكَتُمْ تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي كُنتُمْ تُعْلَمُونَ۔

یعنی، تم پر سلامتی ہو، جو امن سالتم کرتے تھے ان کی برکت سے جنت میں داخل ہو جاؤ اور، قیامت کے دن، جنت کے دروازے کھول دیے گئے۔

سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طَبِيبُ شَوْ قَا وَخَلَّوْهَا خَالِدِينَ۔

یعنی، تم پر سلامتی ہو، خوش رہو، بس اب تم جنت میں ہمیشگی کی زندگی بسر کرو۔

کہتے مذکورہ کی ذرا غافل و غافل، سبب کا معنی رکھتی ہے۔ یعنی تم پاکیزہ خاطر ہوئے
کی وجہ سے داخل ہو جاؤ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

الْمُحْسِنَاتُ لِلْمُحْسِنِينَ وَالْمُحْسِنُونَ لِلْمُحْسِنَاتِ وَالْطَّيِّبَاتُ لِلطَّيِّبِينَ وَالطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّبَاتِ

یعنی: خیریت محرمیں خیریت مردوں کے لئے، طہید مرد طہید عورتوں کے لئے اور پاک
مردوں کے لئے پاک مرد پاک عورتوں کے لئے ہیں۔

اس آیت کی تفسیر بتایا گیا ہے، نصیحتوں کی باتیں بھی خیریت اور پاکیزہ لوگوں
کی باتیں بھی پاک ہوتی ہیں اور یہ بھی تفسیر بیان کی جاتی ہے کہ پاک عورتیں پاک مردوں
کی خاطر اور پاک عورتیں پاک مردوں کے لئے ہوتی ہیں۔ اس آیت کا مطلب عمومی
جنتیت رکھتا ہے۔ یعنی پاکیزہ لوگوں کا کلام اور اعمال اور عبادتیں سب پاکیزہ اور خیریت
لوگوں کا کلام، اعمال اور عبادتیں سب خیریت ہوتے ہیں۔ اس طرح اللہ تعالیٰ نے تمام پاک
سمیتہ لوگوں کو جنت میں جمع فرمادیا اور تمام ہر کلمہ اور لوگوں کو دوزخ میں اکٹھا کر دیا۔
تو اللہ تعالیٰ نے تین "دار" قرار دیے۔ پاک لوگوں کی خاطر جنت کے جہنم پاک لوگوں
پر حرام ہے اور اس میں ہر طہید چیز فرماہم کر دی اس کا نام جنت ہے۔ اور خیریت
لوگوں کے لئے جنت طہید و طہید ہے اس میں صرف پاک لوگ ہی داخل ہوں گے اور یہ
دوزخ ہے۔ تیسرا گھر دنیا ہے جس میں پاک و ناپاک مخلوق ہے۔ اسی امتزاج و اختلاف
کے باعث یہاں مصائب و آلام آتے ہیں اور یہ سب حکمتوں کے تحت ہی کا قبضہ ہے تو

بہت قیامت برپا ہوگی۔ اللہ تعالیٰ پاک اور ناپاک کو ملحدہ و ملحدہ کر دے گا جتنا ناپاک
پاک لوگوں اور ان کے اہل و عیال کو ملحدہ گھر ملے گا۔ جہاں دوسرا نہیں جہنم کا اور
ناپاک لوگوں کو ملحدہ گھر ملے گی جہاں ان کے سوا اور سب ناپاک لوگ اب اس وقت تک وہی
گھرائی رہ جائیں گے ایک جنت جو پاک لوگوں کے رہنے کی جگہ اور دوسرے دوزخ
جو خیریت لوگوں کے رہنے کی جگہ ہے اور اللہ دونوں جماعتوں سے اعمال کے مطابق
تواب و عقاب کا معاملہ کرے گا تو ان کے پاس ہی انہماک و اقوال اور اخلاق کو اضافت و
لذات میں بدل دے گا اور رحمت و سزا کے محل اسباب مرحمت کرے گا۔ (نہیں)

کوئی اس کا احساس چاہتا ہے اور مردہ دل کے لئے تو احساس کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا اور
ہے دونوں دنیاں کے اندر بندہ کی سعادت صرف اس شخص پر منحصر ہے جس نے اللہ عظیم و سمیع سے دعا
کی ہے اور اللہ سے فوری طور پر وہ اگر کسی جو نصیحت حاصل کرنا چاہتا ہے اور نصیحت و سعادت کا
مستحق ہو۔ اس کا فرض ہے کہ وہ آپ کے نسخہ مہار کر (روحی، سیرت اور شان رسالت) اکبر
مطالعہ کرے یہی چیز اسے جہالت سے نکال کر آپ کے اتباع، شیعہ اور جماعت میں داخل
کر دے گی۔

اور کچھ لوگ تو ایسے ہیں جو بالکل ہی غور و فکر میں ہیں۔ پھر وہ ہیں جو خصوصی پرکتا کر ہے
ہیں اور جن خوب محبوب سعادت سے بہرہ ور ہیں اور فیصل و کرم اللہ تعالیٰ ہی کے ہاتھ سے
ہے جسے چاہتا ہے دیتا ہے اور اللہ تعالیٰ صاحب فضل و علیم ہے۔

جو آپ حضرت علیؑ اللہ علیہ وسلم کی سیرت و شریعت مطہرہ کو خوب سمجھ
و شہادتیں لے رہا ہوتا ہو اس کے لئے کوئی مباحثہ بہت کم ہیں۔ علمی کم مائیگی اور پریشان
حالی کے باوجود پندرہ الفاظ لکھے ہیں جن سے نہ کراہی اب علم کم نہیں کہتے ہیں اور نہ ظالمانِ عالم
جن کا اس طرف میلان ہو سکتا ہے۔ کیونکہ اس سبب سے اس شخص کی بہانے سفر میں گزرا ہوا
ہے انکسب سببوں اور حالات پریشان علمی مواد اور کتابیں مغفود۔ غرض کوئی ایسا معقول ذریعہ
نہیں جس سے معلومات میں اضافہ ہو سکتا۔ اس طرح وہ علما جو غیور اور سعادت مند کی
صداقت بھی ہوں، علما اور ناہید ہو چکے ہیں۔ اہل علم پر بددشت چھا چکا ہے۔ اور پہلا اسکے
غائب کے باعث علماء کی رہائش تنگ ہو چکی ہیں۔ ہر ویاست اور بدعتی عناصر کی کثرت کے باعث
علم کا فیضان نہ ہو رہا ہے۔ اس لئے میرے سوا کوئی چارہ کار نہیں اور اس اللہ تعالیٰ
کے سوا کوئی حامی و ناصر نہیں۔

آل حضرت مصلی اللہ علیہ وسلم کا نسب

خاندان ، والدین اور دیگر مباحث

آل حضرت مصلی اللہ علیہ وسلم کا خاندان کثر زادوں پر مشتمل ہے۔ بہتر خاندان تھا۔ ان کے خاندانی حقوق کی گواہی وحسن تک دیتے رہے ہیں۔ پتا پورا ہو گیا ہے کہ شاہ روم کس قدر بار میں اس حقیقت کی گواہی دی کہ ان کی قوم تمام اقوام سے محترم ، ان کے قبیلہ تمام قبائل سے زیادہ باوقار اور ان کے آباؤ اجداد تمام لوگوں سے زیادہ بزرگوار ہیں۔

لیکن حضرت مصلی اللہ علیہ وسلم کا سلسلہ نسب اس طرح جلتا ہے محمد بن عبداللہ بن عبدالمطلب بن ہاشم بن عبدالمطلب بن عبدمناف بن قریظہ بن کلاب بن مرہ بن کعب بن لوی بن غالب بن فہر بن مالک بن نضر بن کنانہ بن خزیمہ بن مدرکہ بن الیاس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان اور یہ حضرت اسماعیل الذریع علیہ السلام کی اولاد میں سے تھے۔ صحابہ کرام ، تابعین اور فقہ و محدثین کے کام کی یہی تحقیق ہے اور بعض کہتے ہیں کہ اسمعیلیہ السلام کی اولاد میں سے تھے۔ یہ غلط ہے اور اس کے پیش سے زیادہ واضح بھی ہیں۔ ائمہ میں نے شیخ الاسلام ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ سے سنا۔ فرمایا کہ تھے یہ قول غلطی : اہل کتاب کہ اس سلسلہ نسب کا ایک حصہ ہے جو ان کی کتاب کے ہی خلاف ہے۔ کیونکہ اس میں کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو حکم دیا کہ باوجود شہداء ہونے کے اپنے بیٹے کو اور ایک روایت کے مطابق اپنے اھوئے بیٹے کو ذبح کرے۔ ابہائی کتاب اور مسلمان دونوں اس بات پر متفق ہیں کہ حضرت اسماعیل علیہ السلام ان کی

نصرینہ اولاد میں سے تھے۔ جن لوگوں نے قول ثانی کی تائید کی ہے۔ انہیں تورات کہتے ہیں۔ اس عبارت سے منطوق ہو کر "اسے اپنی بیٹے کو ذبح کرنے والا کہہ تورات کی یہ تفسیر یہودیوں کی تفسیر ہے اور یہ تورات کی دوسری کتب کے خلاف بھی ہے۔

"کہ اپنے نرسہ اور ان کے بیٹے کو ذبح کرنا"

یہودی بنی اسرائیل سے ان کے مخالفانی شرف کی بنا پر حسد کرتے تھے اور چاہتے تھے کہ یہ شرف انہوں کی طرف سے بنائے یعنی شرف سے بنائے۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ نے یہ شرف صرف اہل ہی کو عطا فرمادیا تھا۔ دوسرے یہ کہیں ممکن ہے کہ اہل حق علیہ السلام فرج ہوں، بلکہ اللہ تعالیٰ حق علیہ السلام کی والدہ کو یعقوب بیٹے کی خوشخبری دے رہے ہیں۔ ویسا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے پاس خوشخبری دینے کے لئے فرشتے حاضر ہوئے اور خدا نے کہہ دیا کہ اس کا فرمان سننا،

وَتَحْتَ اَنْ اَرْسَلْ اِلَيْكَ قَوْمًا مِّنْ ذُرِّيَّتِكَ يَحْفَظُكَ وَيُحْفَظُكَ وَيُحْفَظُكَ وَيُحْفَظُكَ
 ومن قرأہ اسحق یعقوب۔

یعنی ذریعہ نہیں ہم قوم لوط کی طرف بھیجے گئے ہیں اور ان کی بیوی کو بھی بولی تھیں تو انہیں دیکھ کر سوچو کہ انہیں اہل حق کی خوشخبری دی اور ان کے بعد یعقوب کی۔

پس یہ ناممکن ہے کہ پہلے بیٹے کی خوشخبری دے اور پھر فرج کر دینے کا حکم دے دے اور اس میں کوئی شک ہی نہیں کہ یعقوب علیہ السلام کا بیٹا اہل حق کی خوشخبری ضرور دی گئی اور یہ خوشخبری اسحاق علیہ السلام پر ساقی آتی ہے یہ تو اہل حق کا ظاہری مطلب ہی اور اگر کوئی ایسا شخص کہے کہ اہل حق اسی طرح ہوتی ویسا کہ اہل حق ہے تو یعقوب کو اسٹیٹ پر معطل کر دیا کہ جو یہ بتا رہا ہے خدا اور پھر وہاں سے ہوتی ومن قرأہ اسحق یعقوب یعنی یعقوب اسحاق کے بعد آواں نے قرآن کا جواب یہ ہے کہ حالت میں یعقوب کو اہل حق ہونے سے نہیں روک سکتی کیونکہ اہل حق ایک کلام خاص ہے اور وہ میرے ہاتھ کے لئے یہ کہہ کر دے اور اللہ تعالیٰ کا یہ کلام ومن قرأہ اسحق یعقوب، اللہ تعالیٰ تو خدا کے مطابق ہے۔ تو یہ شہادت کہ اہل حق ہونے کی وجہ سے یہ تحقیق اہل حق کا درجہ

رکھتی ہے اور اگر یہ مذکورہ کلام طریقہ ادائیگی کے مطابق منصوب ہوتا تو پھر اس کا مطلب یہ تھا کہ رقتہ الہامین قریر اور اسحق یعقوب یعنی ہم نے اس صورت کو اسحق کے بعد یعقوب کی خوشخبری دی اور جب کہنے والا یہ کہتا ہے کہ۔
بشیرت فلا ما یقتدوم اخیہ و ثقلہ فی اشرف۔

یعنی ہم نے فلاں کو اس کے بھائی اور ساتھ ہی اس کا سامان کرنے کی خوشخبری دی۔
تو دونوں باتوں کی بشارت پائی جاتی ہے اور مذی شعور آدمی کے لئے یہ تمام کلمہ قطعاً نفعی نہیں۔ اور حالتیہ بریں ایک اور بھی ممکن ہے۔۔۔ جیسے حکم کہو، صورت بنیں، دوسرا بعد پانچ یعنی میں پہلے زید کے پاس سے اور پھر عمر کے پاس سے گزرا، اس میں حالتیہ خود صرف جبر کا قائم مقام ہے تو اس کے اور مجرد کے درمیان کوئی فرق نہیں۔ جیسا کہ بارہ مجرور ہوا کرتا ہے۔ سورہ انفکات میں ابراہیم ضیاء السلام اور اُن کے فرج بیٹے کے واقعہ میں اللہ تعالیٰ کا فریون بھی اس کی تائید کرتا ہے۔

فلما انسأ ربک للغبیین رؤسہم ان یابریہیم وقد صفاقت الرؤس انما کن الذل تجزی الخسین ان ھل بالہمو الماوم المبین وضدینا بذبح عظیم وقرکنا حلیہ فانہ خرمین سدھ علی ابراہیم کن ذل تجزی الخسین انما انسأ ربک الخ
یعنی دیکھو جب دونوں نے حکم مانا اور پہچانا آتے مانتے کے بل اور ہم نے اسی کو پہچان لیا اور ان کے سر پر رحم ڈالتے تھے کہ وہ ہم لوگوں دیتے ہیں بلکہ انکی کمر سے والوں کو دینا شکی نہیں ہے بلکہ ہمیں اور اس کے ہمارے ہم نے ایک بڑا اور نور فرج کر دیا۔ اور باقی لکھا ہم نے اسے بعد کی مخلوق میں سلام ہو ابراہیم پر ہم لوگوں دیتے ہیں بارہ ممکن کرنے والوں کو۔ وہ ہمارے ابراہیم ہندوں میں سے ہے۔

پھر فرمایا و بشیرناک بالخلق نبیاً من القناحیین۔

یعنی اور ہم نے اس کو اسحق نبی کی بشارت دی جو صالحین میں سے ہوں گے۔۔۔
تو اس طرح اللہ تعالیٰ کے ادا میں بر صبر کرنے کی وجہ سے حق تعالیٰ نے اُسے خوشخبری دی اور یہ خوشخبری اس کے لئے ہے کہ اسے۔

چیز کی خوشخبری دی جاتے دو پہلے سوچو درجہ میں ہو کر تہی بلکہ بعد میں ہو کر تہی بلکہ بعد میں ہوتی ہے۔ جیسا کہ قرآن پاک میں بتایا گیا اور اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ شاعتِ ثانیہ سے مراد نبوت ہے، یعنی وہم نے اللہ تعالیٰ کے حکم پر مبرا کا مظاہرہ کیا اور بیٹھے نے بھی حکم خداوندی کے سامنے سر تسلیم خم کر دیا تو اللہ تعالیٰ نے اس اطاعت پر انعامِ نبوت عطا فرمایا، تو اس کا جواب یہ ہوگا کہ بشارت کا اطلاق، مجموعہ ذاتِ نبوی و خود نبی اور نبوت پر ہے اور اسی وجہ سے لفظِ نبیٰ منصوب ہے یعنی نبی بھی ہوگا۔ اس طرح بشارت کا اطلاق ذاتِ نبوت سے جو اصل ہے، علیحدہ کر کے صفتِ نبوت پر نہیں ہو سکتا کیونکہ نبیاً من القاطعین کا حصہ حملے کا لایہ حصہ ہے اور بشارت کا اطلاق صرف اتنے ہی حصہ پر کرنا قواعد نحوی کے اعتبار سے یکسر غلط ہے۔ جب اطلاق بشارت نبوت پر ہو گا۔ تو ذاتِ نبوت پر ہر جہر اولیٰ ہوگا۔

اس میں کوئی شک نہیں کہ ذبیح علیہ السلام کلمہ میں جسے اسی واسطے یومِ آخر کو قربانی کی بھی دعوت کی جاتی ہیں جیسا کہ سناروہ کے درمیان کسی اور رمی جہاد وغیرہ تاکہ اسماعیل اور ام اسماعیل کی شان کا مظاہرہ ہو اور اللہ تعالیٰ کا کلمہ بلند ہو۔

ذبیح حضرت اسماعیلؑ تھے نہ کہ حضرت اسحاقؑ | اور یہ بھی سب کو معلوم ہے کہ کلمہ میں اسحاق اور

ام اسماعیل نہیں بلکہ اسماعیل اور ام اسماعیل رہتی تھیں۔ اس لیے ذبیح کی جگہ اور اوقات بھی بیت اللہ شریف کے قرب و جوار میں تھے کہ جو حضرت اسماعیل علیہ السلام نے مل کر تعمیر فرمائے تھے اور کہ میں ذبیح کرنا تمہیں چاہئے ہے یہ شرط ہے جیسا کہ ابراہیم اور ان کے بیٹے اسماعیل علیہ السلام کے زمانہ میں رواج تھا اور اگر یہ شام میں ہوتے ہونے اور یہ وقت ذبیح وہی پیش کیا جیسے کہ اہل کتاب کا خیال ہے تو قربانیاں وغیرہ مکہ کی بجائے شام میں ہو کر تھیں نیز اللہ تعالیٰ نے حضرت ذبیح علیہ السلام کو صابریا کیا۔ چنانچہ فی الواقع ان سے زیادہ کوئی بھی صابر نہیں ہو سکتا کہ جنہوں نے اللہ تعالیٰ کی اطاعت کی خاطر اپنے آپ کو ذبیح تک کے لئے پیش کر دیا۔ حالانکہ سب اسحاق علیہ السلام کا ذکر کیا تو انہیں ملنے والا بتایا

جیسے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ۔

عَلَّامَاتُ الْغَيْبِ ذَٰلِكَ صَیْفُ اِبْرٰہِیْمَ الْمُرْسَلِ اِذْ خَلَوْا عَلَیْہِ فَنَقَاوُا سَلَامًا
 قَالَ سَنَنْتُمْ نُوْرًا مِّنْ نُّوْرِ مَکْرُوْرٍ اِذْ اَخْرَجُوْا کَانَ لَہُ نُصْرًا وَّیُشْرُوْا بِغَدَا وَعَسَیْمَ
 یعنی کہا تمہیں ابراہیم کے معزز جہان کی بات پہنچی جب دو اس کے پاس آئے تو انہوں
 نے سلام کیا ۔ اس نے سلام کا جواب دیا اور کہا یہ انہی قوم ہے ۔
 اس کے بعد اللہ تعالیٰ واقعہ بتاتے ہوئے فرماتے ہیں :-

لَا تَخْضَعُ وَّیُشْرُوْا بِغَدَا وَعَسَیْمَ ۔

یعنی انہوں نے کہا دروغ نہیں اور اس کو ایک عظیم ربا غبر اللہ کے کی خوشخبری دو ۔

اور یہ خوش خبری اسحاق علیہ السلام کے متعلق ہے کیونکہ یہ صاحبزادے ان کی بیوی کے
 بطن سے تھے اور اسماعیل علیہ السلام کو حضرت ہاجرہ رضی اللہ عنہا کے بطن سے تھوڑے ہوئے
 اور دوسرے ان دونوں ابراہیم علیہ السلام اور ان کی بیوی جو اُمّ اسماعیل ہیں ابراہیم علیہ السلام
 عالم یاس میں بشارت دی گئی تھی ۔ بخلاف اسماعیل علیہ السلام کے کہ ان کا قول اس سے قبل ہو
 چکا تھا ۔ نیز حق سبحانہ و تعالیٰ نے انسان کو سب سے زیادہ اولاد فریشتہ کی محبت عطا فرمائی
 ہے اور ابراہیم نے جب اپنے پیر و گناہ سے بیٹے کا سوال کیا اور اللہ جل شانہ نے دعا کو
 شرف قبولیت بخشا اور بیٹے عطا فرمایا تو ان کے قلب میں اتھلی شمت سے اللہ تعالیٰ
 کے ساتھ ایک مخصوص تعلق پیدا ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ نے اُنہیں اپنے خلیل بنالیا ۔ اور متاک
 خلیل یہ ہے کہ قلب میں محبوب کے متعلق ایک ایسی منفرد محبت پیدا ہو جائے کہ جس
 کے بعد (حب قلبی) میں کسی دوسرے کا خیال ، شرک نہک نہ رہے ، تو جب بچے کی محبت
 خلیل علیہ السلام کے قلب میں آنے لگی تو فریشتہ محنت کا نتیجہ یہ نکلا کہ اللہ نے اپنے خلیل سے
 علیہ السلام کو بیشافرج کرنے کا حکم دیا ۔ پھر جب وہ اسی اتمام پر بھی آیا وہ ہو گئے کہ چونکہ اللہ
 تعالیٰ کی محبت پیشے سے کہیں زیادہ تھی تو خلیل علیہ السلام کی فطرت نے محبت خداوندی
 شرک کے تمام شائبوں سے بھی نکھر کر سامنے آگئی ۔ تو اب ذریعہ کی بھی ضرورت نہ
 تھی ۔ بلکہ یہ مقدمہ تو فطرت پر اور آگاہی سے ہی حاصل ہو گیا ۔ اس لیے حکم خداوندی

بھی مسموع ہو گیا اور فریج طہیرہ السلام کا فدیہ (جنت کا ایک بیڑا) اسے دیا گیا۔ لعلِ مہر نے بھی اطاعت کر دکھائی۔ اور پروردگار کا مقصود (امتحان) بھی پورا ہو گیا۔

اسد یہ بھی سب کو معلوم ہے کہ یہ امتحان و ابتلا تو پہلے ہیچے پہ ہی تھا اور پہلے کی جگہ اس شدت کا ابتلا (دوسرے ہیچے پر ناممکن تھا) بلکہ جو تقاضے ذبح یعنی غلوں نعمت خداوند قدوس تعالیٰ وہ دوسرے ہیچے کے ذریعہ ہرگز اصولاً نہیں ہو سکتی تھی نیز حضرت ابراہیم علیہ السلام کی زوجہ حضرت سارہ بھی اللہ عزوجل کو حضرت باجرہ اور ان کے بیٹے کے متعلق ایک طبعی سی غیرت تھی کہ وہ کہہ کر یہ بات ہی نہیں۔ تو جب ان کے ہاں ہرگز قولہ ہوا اور ابراہیم علیہ السلام کی لڑکھچت دیکھی تو حضرت سارہ کو سخت طیش آیا، آخر اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ باجرہ ان کے بیٹے کو اس سے دوسرے جگہ اور مکہ کی زمین میں ہٹا دے تاکہ حضرت سارہ کا غصہ ٹھنڈا ہو جائے اور یہ بھی اللہ تعالیٰ کی رحمت و کرمات کی ایک قسم تھی تو اب خود ہی غور کیا کہ یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کے بعد پھر حضرت سارہ کے بیٹے (اسحاق) کو ذبح کرنے اور باجرہ (ایک باندی) کے بیٹے کو چھوڑ دینے کا حکم دے بلکہ اس کی حکمت یہ کیسے کہ اس باندی کے بیٹے کو ذبح کرنے کا حکم دیا تو اب حضرت سارہ کا دل بھی (حضرت اسماعیل) کی حالت پر تڑپ اٹھا اور ان کا غصہ بھی رحمت میں بدل گیا۔ آفران کے سامنے بھی اس ہیچے اور اس کی ماں کی برکات کھل کر آئیں اور دکھایا کہ اللہ اس ہیچے کی ماں اور علیہ السلام کو مانع نہیں کرتا اور اپنے بندوں پر آشکارا کر دیا کہ جو کس کے بعد سکھ اور اس کے بعد کا ملایا کرتی ہے۔

پہنا چہ اس ہیچے اور اس کی ماں حضرت باجرہ رضی اللہ عنہا نے "تہائی مسافرت اور... عجب العیارات ہونے کے باوجود جس صبر و سکون کے ساتھ اپنے آپ کو ذبح کے لئے پیش کر دیا اس عظیم الظہیر کرامی پر، ان کے قدموں پر علامت کو بھی بعد میں آنے والی کے لئے نشان ہدایت اور مسلمانوں کے لئے قیامت تک ان کے نشان پا کر جیسے عبادت اور مناسک چھڑ کر دیا، فروتنی، انکساری اور ضعف کے بعد اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوق میں جسے برحقان کو بچا رہتا ہے وہ ان اپنی اس سفتی مجاہد کو تازہ کرتا ہے

اللہ تعالیٰ نے فرمایا:- وَنَزَّلْنَا مِنْ ثَمَرِهِ عَلَى الْغُلَّةِ مِنْ اسْتِغْفَارٍ لِيِ الْاَرْضِ وَ
نَجْعِهِمْ اُمَّتًا وَجَعَلْهُمْ الْوَارِثِیْنَ وَذَٰلِكَ فَضْلُ اللّٰهِ یُؤْتِیْهِ مَنْ یَّشَآءُ اللّٰهُ
ذُو الْفَضْلِ الْعَظِیْمِ۔

یعنی! اے ہم یا پتے نبی کریم! ہاں ہر انسان کو جو زمین میں گزرواں اور ان کے
بھادیں۔ اور ان کو وارث بنا دیں اور یہ اللہ کا فضل ہے وہ جسے چاہے وہ جسے دیتا ہے
اور اللہ پاک بہت بڑے فضل والا ہے۔

سیرت و اخلاق اور وحی صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت و اخلاق اور وحی و تحفہ مبارک
بیان کرتے ہیں۔ اس میں تو کوئی اختلاف ہی نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیدائش مکہ میں
ہوئی اور ان کا منصب پیدائش عام الخلیل ہے اور یہ واقعہ اصحاب فیض کا بہت اہم واقعہ ہے
یہ اہل کتاب عیسائی تھے اور ان کا دین اہل مکہ سے بہتر بھی تھا کیونکہ اس زمانے میں اہل مکہ
بہتوں کی پوجا کرتے تھے۔ پھر بھی اللہ نے انہیں اہل کتاب پر فوقیت عطا فرمائی اس میں کوئی خیر
کا کوئی دخل نہیں بلکہ یہ تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی آمد کا ایک پیش خیمہ اور سحرہ تھا۔

والدین کا انتقال اور واقعات فابعد آپ کے والد ماجد کی تاریخ وفات میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں کہ آپ کی سیرت صلی اللہ
علیہ وسلم ابھی حکیم ماہ میں تھے کہ ان کی وفات ہو گئی اور بعض آپ کے تولد مسودہ کے بعد
بناتے ہیں لیکن یہاں قول فرمایا وہ درست معلوم ہوتا ہے۔ دوسرے قول کے مطابق آپ کے
والد ماجد آپ کی پیدائش کے سات ماہ بعد فوت ہو گئے اور آپ کی والدہ ماجد کے متعلق اتفاق
سب کے وہ مدینہ سے واپسی پر مقام ابواء میں فوت ہو گیا۔ اُس وقت آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کی عمر ابھی سات برس کی نہ تھی چھ ماہ کے دافعہ بعد مطلب نے اپنی عمر بانی میں
لے لیا۔ جب ان کی وفات ہوئی تو اُس وقت آپ کی عمر بچوں کے مطابق اکثر بتایا
بعض کے مطابق پھر یا دس برس تک بتائی گئی۔ آپ اپنے چچا ابو طالب کی کفالت میں رہے
مگر اہل اس چچا نے عرصہ تک آپ کی خدمت کی۔ جب آپ کی عمر بارہ سال کی ہوئی
تو آپ چچا کے ہمراہ مقام کی طرف تشریف لے گئے۔ بعض روایتوں میں نو برس کی عمر

میں سفر کیا گیا ہے اس سفر میں آپ حضرت صل اللہ علیہ وسلم کی ملاقات ایک عیسائی باہمیہ بھیرا سے ہوئی اس نے آپ کے چچا کو مشورہ دیا کہ آپ انہیں شام آتے سے جانیں کیونکہ یہود سے دشمنی کا خطرہ تھا۔ تو آپ کے چچا نے اپنے غلام کے ساتھ آپ حضرت صل اللہ علیہ وسلم کو واپس مدینہ بھیج دیا۔ ترمذی میں روایت آتی ہے کہ اس حضرت صل اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بلالؓ کو بھیجا گیا، لیکن یہ روایت بالکل غلط ہے کیونکہ بلالؓ تو اس وقت وہاں تھے ہی نہیں بلکہ اگر تھے بھی تو پھر وہاں نہ تو اس حضرت صل اللہ علیہ وسلم کے چچا کے پاس تھے نہ حضرت ابوبکرؓ کے پاس بلکہ نے بھی اس حدیث کا اپنی مسند میں ذکر کیا ہے لیکن یہ انہیں لکھا کہ آپ کے ساتھ بلالؓ کے ساتھ بلالؓ کو بھیجا بلکہ ایک آدمی لکھا ہے۔

سفر شام اور خود کجی بنت فویہ سے شادی اور سلسلہ وحی صل اللہ علیہ وسلم

کی عمر پچیس برس کی ہوئی تو آپ تجارت کی غرض سے شام تشریف لے گئے۔ ہمدانک آپ نے سفر فرمایا۔ پھر وہاں دوئے اور زانیہ کے بعد خود کجی بنت فویہ سے نکاح فرمایا۔ بعض روایتوں میں آپ کی اس وقت کی عمر تیس برس اور بعض میں اکیس برس بیان کی گئی ہے۔ ام المومنینؓ کی چالیس برس کی تھی اور آپؐ کی پچیس برس تھیں جن سے نکاح فرمایا۔ اور ان کے وفات تک آپؐ نے کوئی اور نکاح نہیں فرمایا اللہ سبحانہ نے آپؐ سے فرمایا کہ آپ ام المومنینؓ حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کو اپنے ہر دو گار کی غرت سے سلام کہیں۔ پھر اللہ تعالیٰ نے آپ کے قلب میں تنہائی اور بعض عبادت کا عزم و اعتقاد فرمایا پھر غار میں کئی راتوں کو عبادت کرتے تھے۔ آپ کے دل میں اپنی قوم کے دین اور مشکلات نصرت پیدا ہو گئی۔ واقعہ یہ ہے کہ آپ کو ان اکیس افعال سے ابعثت سے قبل ہی اسمتہ تنفیر و کجی تھا۔ کہ جب آپ کی عمر مبارک چالیس برس کی ہو گئی تو آپؐ پر انوار نبوت صوفیاں ہو گئے اور اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اپنی رسالت سے سرفراز فرمایا اور حقوق کی طرف مبغوث کیا اور اپنے فضل و کرم سے نوازا۔ اپنے اور اپنے بند و بند کے درمیان الین وحی قرار دیا۔

آپ کی بعثت بالاتفاق در شیعہ کو ہوئی، لیکن مسیحیوں میں اختلاف ہے۔ جمہور کا قول

یہ ہے کہ اشہر سنیہ الاولیٰ کی تلاوت صحیحی اور عام الغیل کے آستانہ سوال سنی آپ کو مبعوث فرمایا گیا۔ بعض حضرات نے معان شریف کا یہ منہ نہایت ہے اور ان کی دلیل قرآن مجید کے الفاظ میں یہ ہے۔

عشر رمضان الذی انزل فیہ القرآن۔

یعنی ۱۰ رمضان کا یہ منہ کہ جس میں انزل کیا گیا۔

اور ان حضرات کا دعویٰ ہے کہ یہی منہ تھا کہ جس میں آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو نبوت عطا فرمائی گئی اور قرآن مجید نازل کیا گیا۔ علامہ کرام کی ایک جماعت کہتی ہے کہ یہ منہ ہے جن میں بجلی العصر صری بھی ہیں جو اپنے قصیدہ توبہ میں فرماتے ہیں۔

واقت علیہ اربعون فاشرق

شمس النبوة معہ فی رمضان

یعنی اللہ رب آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر چالیس برس کی ہوئی تو آپ کو رمضان

کے پہلے ہی نور نبوت سے سرفراز کیا گیا۔

اور پہلے قول کے مننے والے فرماتے ہیں کہ قرآن مجید کو رمضان شریف میں تھریک کی بات کویت العزیز پہلے آسمان پر ایک ہی دفعہ سارا نازل فرما دیا گیا۔ پھر تیس برسوں میں جسے واقعات نازل ہوتا رہا۔ اور ایک جماعت کا یہ خیال ہے کہ قرآن مجید کو رمضان شریف کی عظمت و شوکت بخانے کے لیے اس ماہ میں نازل کیا گیا۔ چنانچہ اس ماہ کے روزے سے نفی ہوئے۔ بعض نے وحی کی ابتداء یہ کہ پہلے میں بھی روایت کی ہے۔

بیزحیٰ تعالیٰ شانہ نے یہی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو وحی کے تمام

درجات وحی

مکمل درجات عطا فرمائے۔ ایک طریقہ وحی روایتی ہے مگر

یہ طریقہ زیادہ تر آغا میں تھا۔ آپ جو بھی خواب دیکھتے وہ صبح صادق کی طرح بالکل بجا

لگتا۔ دوسرا طریقہ یہ تھا کہ فرشتہ آپ کے دل میں اتار کر دیتا۔ اور فرشتہ وحی آپ کو فرشتہ

بجا تھا۔ جو اگر روایت میں آتا ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حضرت جبریل

امین علیہ السلام نے مجھ سے دلائل میں آتا کیا کہ کوئی ہمارے ساتھ تک قطعاً نہ مرے گا۔ جب

تک اس کا رزق مکمل نہیں ہو جاتا۔ پس اللہ تعالیٰ نے سے ڈرتے رہو اور اپنے ایمان سے غلبہ رزق کرو۔ اور رزق پہنچنے میں دیر ہو جانے پر اللہ کی نافرمانی کر کے آتے تلاش نہ کرو۔ کچھ کہہ کر اللہ تعالیٰ کے پاس جو قصص ہے وہ صرف اس کی اعانت پر ہی عطا ہوتی ہے۔ تیسرا یہ طریقہ تھا کہ فرشتے اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ایک آدمی کی صورت میں حاضر ہوئے اور آپ سے مخاطب ہوئے، انکو آپ وحی کو یاد کر لیتے، اس صورت میں کبھی صحابہ کرام بھی اس فرشتے کی نذرت کرتے۔ جو قصی صورت یہ تھی کہ وہ گنہگار کی آواز کے صورت میں حاضر ہوتا، وحی کا یہ طریقہ آپ پر بہت سخت ہوتا اور فرشتہ بھی غلط خطہ ہو جاتا۔ حتیٰ کہ آپ کی جبین مبارک سخت سرری کے دن بھی پسینہ سے مرعہ ہو جاتی۔ اور اگر آپ سواری پر چڑھتے تو سواری بوجھ کے باعث زمین کے ساتھ لگ جاتی۔ اور ایک مرتبہ وحی آئی اور آپ کی ران مبارک زید بھی ثابت رہی، اللہ عزوجل کی ران پر تھی تو انہیں اس قدر بوجھ محسوس ہوا کہ جیسے ان کی ران ٹوٹنے لگی ہے۔ وحی کی پانچویں صورت یہ تھی کہ آپ فرشتے کو اُسی صورت میں دیکھتے کہ جس میں اس کی تخلیق ہوئی تھی۔ اس طرح ہر کچھ اللہ تعالیٰ بہتا وحی کی بجائی۔ اور یہ طریقہ دو مرتبہ پیش آیا، یہاں کہ اللہ تعالیٰ نے سورہ نجم میں ذکر فرمایا۔

پچھٹی صورت وہ تھی کہ اللہ تعالیٰ نے خود وحی فرمائی۔ جبکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عراق کی رات کو اکسہاؤں پر تعزیت سے گئے۔ جب سادہ بنو کلابہ فرمیں ہوئی۔ ساتویں صورت یہ تھی کہ جیسے موسیٰ علیہ السلام سے اللہ تعالیٰ نے بغیر فرشتے کے واسطے کلام فرمایا۔ ایسے آپ سے بھی جو واسطہ کلام فرمایا۔ موسیٰ علیہ السلام کے متعلق تو نبی قرآن سے اس قسم کا کلام ثابت ہے۔ لیکن اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق حدیث الاسراء (معرکہ کی رات) سے ثابت ہے۔ بعضوں نے آعمروس صورت دہی بھی بیان کی ہے۔ وہ یہ کہ اللہ تعالیٰ کے بغیر کسی مجاہد کے روکے کہ کلام فرماتا۔ اور یہ ان محلات کا مسلک ہے کہ جن کے عیال میں اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بغیر کسی مجاہد کے اللہ تبارک و تعالیٰ کی نذرت کی۔ اور یہ مسئلہ سلف اور خلف ہر ملکہ مختلف فیہ ہے۔ اگرچہ حضور صحابہ کرام مع حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اس کے قائل ہیں۔ جیسا کہ عثمان بن سعید قرظی نے صحابہ کرام کا

اس مسئلہ میں اجماع بتاتا ہے۔

اس مسئلہ میں تین مختلف اقوال ہیں۔

آلِ حضرت کا مختون ہونا: ایک یہ کہ آلِ حضرت مختون تولد ہوئے تھے۔ لیکن اس

باب میں جو محدثین، یہاں کی جگہ ہے، وہ صحیح نہیں۔ ابو النضر جوڑی نے اسے موقوفات میں شمار کیا ہے۔ اس باب سے کوئی صحیح حدیث نہیں ملتی۔

اوپر بات آپ کے خواص میں سے بھی نہیں بھیجی جاسکتی۔ کیوں کہ کئی انسان بعدِ نذر مختون ہوتے ہیں۔

میکونی کا قول ہے۔

”میں نے ابو جبرہ رضی اللہ عنہ سے کہا کہ ایک مسئلہ بتائیے۔ ایک مختنہ کرنے والا نے مختنہ کیا۔

لیکن کلام نہیں جواب؟

انہوں نے کہا کہ اس نے نصف حشفے تک رکاوٹ لیا ہے۔ پھر دوبارہ مختنہ نہ کرسکے کیونکہ اب حشفہ ٹوٹا ہو چکا ہے گا اور جب یہ مطلب حاصل ہو جائے تو دوبارہ مختنہ کی ضرورت نہیں رہتی لیکن اگر نصف حشفہ سے کم رہا تو پھر عادی مختنہ ضروری ہے۔

میں نے کہا کہ عادی کرنے سے سخت تکلیف ہوگی تو وہ کہنے لگے، میرے خیال میں تو کوئی حرج نہیں۔

پھر میں نے کہا، یہ جان ایک آدمی ہے، اس کے اس مختون لڑکا پیدا ہوا ہے، اس سے بات پر وہ بے حد مول ہوا، نہ میں نے کہا جب اللہ تعالیٰ نے مجھے تکلیف سے بچایا تو اس بات کا شرم کرتا ہے؟

اور مجھے ابو عبد اللہ، محمد بن عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے محدث نے واقعہ بتایا کہ اس کے ہاں بھی ایسا ہی ایک مختون لڑکا پیدا ہوا ہے۔ اس کے گھر والوں نے تختہ نہیں کیا۔ اند لوگوں میں مشہور ہے کہ جو اس طرح مختنہ شمع پیدا ہوا ہو، اُسے چاند تختہ کر دیتا ہے۔ لیکن یہ سب خرافات ہے۔

دوسرا قول یہ ہے کہ آلِ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حضرت علیہ رضی اللہ عنہا کے

آنحضرت کی رضاعی مائیں

ان میں سے ایک ابو لہب کی ہامی ثویہ تھیں جس نے اُن حضرت علیؑ رضی اللہ عنہ کو پستان دیا۔ حضرت ثویہ نے اُن حضرت علیؑ رضی اللہ عنہ کے زمانہ رضاعت میں ابو سلمہ عبد اللہ بن عبد اللہ خزرجی کو بھی اپنے بیٹے مسروح کے علاوہ دودھ پلایا۔ اور ان کے علاوہ اس نے آپؐ کے چچا حضرت ابی عبد المطلب کو بھی دودھ پلایا۔ جو بھی مرنے ثویہ کے اسلام لانے میں اشتکاف کیا ہے۔

اس کے بعد حضرت علیہ رضی اللہ عنہ نے اپنے بیٹے عبد اللہ کے ساتھ ساتھ آپ کو دودھ پلایا۔ ان کی اولاد میں ایسہ اور ہذا مہر خشیما کے نام سے بھی مشہور ہیں۔ دو بچے اور بھی ہیں۔ حضرت علیہ عمارت بن عبد العزیٰ بن عاصم سعدی کے خاندان سے تعلق رکھتی تھیں۔ ان کے والدین کے اسلام میں علماء کرام کا اشتکاف ہے۔ اُن حضرت کے علاوہ حضرت علیہ نے آپؐ کے چچا ابو بھانی ابو سفیان بن عمارت بن عبد المطلب کو بھی دودھ پلایا تھا۔ اور یہ اُن حضرت علیؑ رضی اللہ عنہ سے سخت عداوت رکھتا تھا۔ لیکن فوج مکہ کے موقع پر یہ مسلمان ہو گئے اور دِل و جان سے اسلام کو قبول کر لیا۔

نیز حضرت حمزہ بنی سعد بن کعب کے ماں شیرہ زہرا مہمان سے تھیں۔ ان کے آپؐ کو بھی دودھ پلایا۔ اور حضرت حمزہ اُس وقت علیہ رضی اللہ عنہ کے پاس تھے۔ لہذا حمزہ آپؐ کے دو طرح سے رضاعی مہمان بھی ہوئے۔ ایک ثویہ اور دوسرے حضرت علیہ رضی اللہ عنہ کی طرف سے۔

کس کس کی اغوشیں میں آپ رہے۔ پہلے آپ اپنی والدہ حضرت آمنہ بنت

وہب بن عبد المطلب بن مرہ بن کلاب

کی گود میں پرورش پاتے رہے۔ نیز حضرت ثویبر اور سلیمہ اور ان کی بیٹی شعیبا جو آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کی رضاعی بہن تھیں اور یہی وہ خاتون ہیں جو بنی ہوازن کے وفد میں تشریف

لائی تھیں تو آپ نے ان کے حق کا لحاظ کرتے ہوئے ان کے لئے اپنی چادہ مبارک پہنچا کر

اس پر بٹھا دیا تھا۔

ان کے علاوہ حضرت ام ایمن کے گود میں بھی آپ کھلتے رہے اور یہی آنحضرت کو والدین

کی طرف سے ملی تھیں۔ یہ باندھی تھیں۔ ان کے خاوند زید بن حارثہ تھے اور اسامہ بن زید انہی

کے لڑکے تھے اور یہی وہ خاتون ہیں کہ آپ کی وفات کے بعد جب حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ

عنہما ان کے پاس تشریف لائے، تو یہ رو رہی تھیں، انھوں نے فرمایا،

کہ اسے ام ایمن کیوں روتی ہو؟ اللہ تعالیٰ کے ہاں اپنے رسول کے لئے یہاں سے

کہیں بتر فتمیں ہیں۔

فرمانے لگیں میں جانتی ہوں کہ اللہ تعالیٰ کے ہاں اپنے رسول کے لئے یہاں کی نسبت

بہت عمدہ انعامات ہیں لیکن میں تو اس وجہ سے روتی ہوں کہ اسان سے جو خیر کیا کرتی تھی وہ

اب نہ منقطع ہو چکی ہے۔

اس پر ان دونوں حضرات کا بھی جی بھرا یا اور یہ بھی رونے لگے۔

بعثت اور ابتداءئے وحی اللہ تعالیٰ نے آپ کو پانچ برس کی عمر میں بمعرت نبی

اوحہ یہ کمالی فضل کا وقت ہوتا ہے۔

روایت ہے کہ انبیاء علیہم السلام اسی عمر میں مبعوث ہوا کرتے ہیں اور وہ جو مسیح علیہ السلام

کے متعلق روایت ہے کہ جب انہیں آسمان پر اٹھایا گیا تو ان کی عمر پینتیس برس کی تھی تو اس

کے متعلق کوئی متصل سند کی حدیث نہیں ملتی کہ جس پر اجماع کیا جاسکے۔

وحی کی ابتداء دیا جسے صادق سے ہوئی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب بھی کوئی خواہ

دیکھتے تو صحیح سادق کی طرح سچا نکلا۔ کہتے ہیں کہ یہ حالت چھ ماہ تک رہی اور نبوت کی آگ

مرتب نہیں آ رہی تھی اور روایت صادقہ بھی نبوت کے چھپا لیس اجزاء میں سے تھی۔
 پھر اللہ تعالیٰ نے آپ کو نبوت کے شرف سے مشرف فرمایا۔ آپؐ غارِ حرا میں تشریف
 رکھتے تھے کہ فرشتہ حاضر خدمت ہوا، اس زمانہ میں آپؐ یہاں غلوت گریں بہنے لگے تھے
 سب سے پہلی آیت محمد آپؐ پر نازل ہوئی وہ یہ تھی،
 اِذَا مَدَّ يَدَاكَ فَاغْنُ الْفَقْرَ وَاتَّقِ الْفَقْرَ الَّذِي يَخْلُقُ۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا اور مجبور علمائے کرام سے یہی مسلک منقول ہے اور
 حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ سب سے پہلے یا ایتھما اللہ شر۔ نازل ہوئی
 لیکن حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا قول کئی لحاظ سے زیادہ درست ہے۔ من جملہ
 ان وجوہ کے۔

ایک قویہ کہ آیت ۱۲۱ ناقضہ فی حرامتہا بتا رہی ہے کہ ان حضرت سلی اللہ علیہ وسلم
 اس سے قبل اہل انبیاء تھے۔ دوسرے ترتیب میں اس بات کی ستاخی ہے کہ پہلے پڑھے
 اور بعد میں انذار (دورانے) کا لفظ ادا کیا جائے کیونکہ جب آپؐ نے ولی میں یوں پڑھا۔
 اِنذِرْهُمْ يَوْمَ الْفِتَنِ إِذْ يَخْلَوْنَ فِي فَلَجٍ يَكُونُ فِيهِ ضَلَالٌ

یعنی جو پڑھا ہے وہ لوگوں کو تنہا کر ڈالیجئے۔

تو ظاہر بات ہے کہ پڑھنا پہلے اور ڈرنا بعد میں ہو سکتا ہے۔

تیسرے اس آیت کے متعلق حضرت جابر کا جو قول ہے وہ ان کا کافی ہے۔ لیکن
 حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے بڑا راستہ آل حضرت سلی اللہ علیہ وسلم سے
 روایت کی ہے۔

چوتھے حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت سے بھی وضاحت ہو رہی ہے کہ یہ آیت
 ان کے نزول سے قبل ہی فرشتہ حاضر ہوا تھا کیونکہ حضرت جابر کی روایت کے لحاظ
 اس طرح مرقوم تھا۔

”پس میں نے سنا تھا یا تو یہی فرشتہ جو غارِ حرا میں آیا تھا وہ وہو وکیلا۔ آخر میں اپنے

گھر لوٹ آیا اور میں نے کہا کہ تمہارے کئی خاں وہاں تھے چاند اللہ داد دے۔

تو انہی تعالیٰ نے سورہ نساء کی تین نازل فرمائی اور یہ مدایات تو واضح ہی تھیں کہ جو فرشتہ حرا میں حاضر ہوا۔ اس کے بعد یہ اقرء بالمشورۃ اذ فی حق ہی نازل کی گئی تو حضرت جابرؓ کی روایت سے بھی یا ایتھا اذ فی حق کا نزول بعد میں بھی ثابت ہوتا ہے۔ جنت اور دہل روایت ہوگی نہ کہ کسی کی ذاتی رائے۔

مراتب و دعوت اور اس کا طریق کار اپنی حیثیت بہت تھیں۔
دوسری حیثیت، اپنے اقربا کو تبلیغ۔
تیسری حیثیت، اپنی قوم کو دعوت۔

چوتھی حیثیت اُس قوم کو دعوت کہ جس کے پاس پہلے ہی انبیاء علیہم السلام آئے تھے۔
پانچویں حیثیت تیسرے تک تمام جن وانس کے لئے اس دعوت کا توسیع، جس

جس تک یہ دعوت پہنچ سکے، اس کے بعد تک جن برائیوں پر مشہدہ قوم پر دعوت و تبلیغ کا کام کرتے رہے۔ پھر آپ کو حاکمیت تبلیغ کرنے کا حکم دیا گیا۔
فصل دوم: دعوت و اسلام میں علو الشرائع۔

یعنی، جس کا حکم دیا گیا اسے علانیہ بیان کر اور مشرکوں سے معارض کر۔
پس آنحضرتؐ نے علانیہ تبلیغ شروع کر دی، لیکن آپؐ کی قوم نے علانیہ دعوے اختیار کر لیا۔ آپؐ ہر امہ مسلمانوں پر مظالم و ظلمتوں کو دیکھے۔ آخر کار وہ مرنے و ہجرت کی بھی سے ہجرت کر گئے۔

آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اساتذہ مبارک آپؐ کے اساتذہ مبارک بعض سائنس
بہت بڑے اساتذہ مشرق میں جو مکمل طور پر معارف مدح و کمان کے خزانے تھے۔
ان میں سے ایک اہم محدث ہے، اور یہ ہم مبارک زیادہ مشہور ہے اور قورات میں مراجعت کے ساتھ یہ ہم سیکر ہے۔ ہم نے ملاذ الافہام میں غیر البشر و حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل کو قوتے جوئے مفصل یہ مسئلہ بیان کیا ہے۔ اس مضمون سے متعلق یہ ایک مفرد کتاب ہے

کہ جس میں اس سلسلہ سے متعلق کثیر منوعات دیے ہیں اور ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درود شریف کے متعلق احادیث بھی بیان کی ہیں۔ نیز ان کے حسن محبت اور غل سے بحث کی ہے۔ مزید برآں معلول روایات کی اصل پر خوب تبصرو کیا۔ جسے پھر دو اسرار و فضائل اور فوائد و حکم بیان کئے ہیں۔ پھر اس کے مواقع اور عمل نیز وجوہ کی مقدار و ملائے کلام کے اختلافات پہلوؤں، اصل ترجیح، تخریفات، تخریجات اور پانچ ہائے تبلیغ پر سیر حاصل بحث کی ہے۔

الحاصل پہلی کتاب کے علماء کا بھی یہی نظریہ ہے کہ تورات میں ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نام محمد ہی مذکور ہے۔

آپ کا ایک نام احمد ہے۔ یہ وہ نام مبارک ہے محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے بتایا تھا اور اس نام میں ایک لفظ ہے جسے ہم نے اس باب میں ذکر کیا ہے۔

نیز آپ کے اسلمے مبارک منوکل، باحی، ماسٹر، ماقب، متقی، ابی، منصور، ابی، مریض، بنی الممرہ، ذریعہ اور ابن بھی مذکور ہیں۔

ان اسلمہ کے علاوہ شاہد، معشر، بشیر، اندیر، قاسم، نحوک، قتال، عبد اللہ، بنی الممرہ، سید ولد آدم، صاحب لواء، الحمد، صاحب مقام، الخو، وغیرہ بھی تحریر ہیں۔

اس کے علاوہ بھی ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کئی اسمائے حسنیہ ہیں۔ اور جب بھی کسی مخصوص قدوسی کلمہ سے آپ کو یاد کیا جائے گا۔ وہ دراصل آپ کا اسم مبارک ہی تو ہوگا۔ لیکن آپ کے مخصوص اور مشترک سنائی ناموں میں امتیاز قائم رکھنا نیز مشتق اور مخلص مقام کے ترجمان ناموں میں فرق ضروری ہے اور حضرت جبریل بن طلع رضی اللہ عنہ ایک روایت بیان کرتے ہیں کہ آپ نے اپنے اسلمے مبارک کا خود ذکر کیا اور فرمایا۔

”میں محمد ہوں۔ احمد ہوں، باحی (مٹا فہ والا) ہوں۔ اللہ تعالیٰ میرے ذریعہ کفر مٹا دے گا۔ اور میں ماسٹر (جمع کر فہ والا) ہوں کہ میرے قدموں میں لوگوں کو اکٹھا کیا جائے گا۔ عاقب (آخری) ہوں کہ جس کے بعد کوئی اور بنی نہ ہوگا۔

حضرت اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے اسمائے مبارکہ دو قسم کے ہیں۔ بعض صرف آپ کے ساتھ مخصوص ہیں اور ان میں کوئی دوسرا بغیر شریک نہیں ہے۔ جیسے محمد، احمد، عاقب، ماسٹر،

معتنی، نبی المصطفیٰ اور بعض ایسے اسمائے مبارکہ ہیں کہ جن میں دو دوسرے انبیاء علیہم السلام بھی شریک ہیں، لیکن آپ کا ان اسمائے مبارکہ سے کمال اور خاص قسم کا تعلق ہے۔ جیسے رسول اللہ، نبی اللہ، عبد اللہ، شاہد، امیر، خلیفہ، نبی الرحمة، نبی التورہ، اور اگر جمیع اوصاف حمیدہ کو اسماء قرار دیا جائے تو آپ کے اسمائے مبارکہ دو ٹوک سے بظہر جائے ہیں۔ مثلاً صادق، مصدق، وقت، مدحیم، امیر و ہم۔

اور اسی سلسلہ میں کسی نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے جلیل نام ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بھی جلیل نام ہیں۔ یہ قول ابو خطاب بن حجر کا ہے۔ اس کا مطلب یہی ہے اوصاف کے ہے۔

آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اسمائے مبارکہ کی شرح | محمد صلی اللہ علیہ وسلم یہ حمد کا مفعول ہے

چونکہ آپ ان گنت فضائل حمیدہ سے متصف تھے۔ اس لئے آپ کا نام محمد بہت تعریف کیا گیا، رکھا گیا۔ اسی لئے یہ نام محمود سے زیادہ بلیغ ہے۔ کیونکہ محمود ذاتی مجرد کامیوز ہے اور محمد مضاعف کا صیغہ ہے۔ جس میں مبالغہ پایا جاتا ہے۔ یعنی آپ کی تعریف تمام انسانوں سے زیادہ کی جاتی ہے۔ اور شاید اسی وجہ سے تو بات میں آپ کا یہی اسم مبارک ذکر کیا گیا اور آپ کی انت اور شریعت کی اس قدر تعریف کی گئی کہ موسیٰ علیہ السلام نے آپ کے نام ہی پر ہونے کی خواہش نہ کر کی اور اس مطلب کے متعلق ہم نے وہاں دلائل دیے ہیں اور ابوالقاسم سیل جس نے اس بحث کا از حد غلط طے کر دیا ہے۔ ہم نے براہین سے اسے غلط ثابت کیا ہے۔

اور اس واقعہ سے ہے کہ تو بات میں آپ کا نام احمد رکھ لیا ہے جو لفظ حمد سے مشتق ہے اور افضل، تفضیل کے فعل کا پھر ہے۔ اس کے معنی (فعل) میں اختلاف ہے۔ ایک جماعت فاعل کا معنی یعنی ہے یعنی آپ نے خدا کی دوسروں سے زیادہ حمد کی۔ اس طرف اس کا مطلب ہو گا۔ ”اپنے پروردگار کی سب سے زیادہ تعریف کرنے والا“ انہوں نے اسی مسلک کو ترجیح دی ہے کیونکہ افضل، التفضیل کا صیغہ مفعول پر واقع فعل سے نہیں بلکہ فاعل

کے فاعل سے مشتق ہوتا ہے۔ مزید دلیل دیتے ہوئے انہوں نے بتایا ہے کہ مفعول پر مفعول واقع ہونے کے اعتبار سے ہر جملہ نہیں بولا جاتا۔

ما مضرب ضربیداً۔ زمین مضرب میں معمر اور شریہ کلام مفعول ہے۔ ما مضربہ لہذا وما احملہ للمخبر و غیرہ۔ کیونکہ فعل التفضیل اور فعل تعجب دونوں میں فعل لازم سے بنتے ہیں۔ اس لئے فعل لازم کا مین کلمہ مشنوح کسورہ اور مضموم ہر طرح سے آتا ہے۔ اور یہ حمل فعل پر ہمزہ کا اضافہ کرتے ہیں تو اس لئے تاکہ ہمزہ کا اضافہ کسی کے آئے مفعول کی طرف فعل متعدی بنایا جیسے۔ اس ہمزہ قدر کا شمار ہوگا جیسے ما اظرف ضربیداً ما اظرف ضربیداً ان دونوں کا اصل ظرف اظرف ہے۔ مزید وضاحت کرتے ہوئے انہوں نے بتایا ہے کہ حمل میں متعجب تو قائل ہے۔ قواب امر لازم ہی ہے کہ فعل بھی متعدی نہ ہو، باقی رہی مثال ما مضرب ضربیداً المعمر والی کا مین کلمہ مشنوح اور مضموم ہی نہ کہ یہ ہمزہ نہیں (بعد میں) فعل متعدی بنایا گیا اور اس کی دلیل یہودی گئی کہ عمرو سے قبل لام کا اضافہ کسی کے مفعول فعل کو متعدی بنایا گیا۔ اس کی مثال جیسے کہ ما مضرب ضربیداً المعمر (اس جملہ میں عمرو سے قبل لام تعدیہ کے لئے ذکر کیا گیا) اور اگر یہ صیغہ صیغہ ہی متعدی ہوتا تو لام ذکر کئے بغیر، یوں جملہ ہمزہ ما مضرب ضربیداً معمر کیونکہ یہ فعل ایک اسم کی طرف تو ویسے ہے اور دوسرے کی طرف ہمزہ کے اضافہ سے فعل متعدی بن جاتا۔ لیکن واقعہ یہ ہے کہ ایک اسم کی طرف تو ہمزہ سے اور دوسرے اسم کی طرف لام کے اضافہ سے فعل کو متعدی بنانا پڑا۔ اسی دوسرے انہیں تسلیم کرنا پڑا کہ دونوں (افعل التفضیل اور فعل تعجب) مفعول پر واقع فعل سے نہیں بلکہ فاعل کے فعل سے مشتق ہیں۔

دوسرے حضرات نے اس بحث میں ان سے اختلاف کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ مفعول میں مفعول پر واقع اور فاعل کے ہر دو فعل سے مشتق ہو سکتا ہے، پتا نہ کیا جاتا ہے۔
ما اذلحہ بکذا۔

یعنی اس بات کا کتنا حرجین ہے ؟

اب یہ مفعول پر واقع فعل سے مشتق فعل متعدی ہے۔ اسی طرح ما محبہ بکذا ما محبہ

اتنی جیسے معلولوں میں قہمب اور غنیمت جیسا فعل متعدی مفعول پر واقع ہو رہا ہے۔ اس کی نزد
شائیں ما بفضضہ الی وغیرہ ہیں اور امام سیبویہ رحمۃ اللہ علیہ نے اس جگر و کس علی کثر
بیان کیا ہے۔ وہ دیکر جب تم ما بفضضہ لے کہتے ہو تو اگر اس وقت تم خود ہی فاعل یعنی
بضض دیکھتے والے، غنیمت کہنے والے، عداوت رکھنے والے ہو تو پھر گویا تم فاعل کے
فعل پر قہمب کر رہے ہو اور ادب جب تم ما بفضضہ الیہ۔ ما احققنی الیہ میرا حقنی الیہ
کہتے ہو اور تمہارے ساتھ بعض عداوت یا غنیمت کی جارہی ہو تو گو کہ تم مفعول پر واقع
فعل پر قہمب کر رہے ہو تو جو فعل لام سے متعدی ہو گا وہ فاعل کے فعل سے اور حوالی سے
متعدی ہو گا وہ مفعول پر واقع فعل سے (اشتیق) ہو گا۔

دوسرے نحوی حضرات نے یہ علت بیان نہیں کی۔ حقیقتاً تو خدا ہی بہتر جانتا ہے۔ اتنی
جو علت بتائی جاتی ہے وہ یہ ہے کہ لام معنوی خود بہ فاعل کی تکیا کرتا ہے، اس کے لئے ذکر
کیا جاتا ہے۔ جیسے سوال ہو میں خدا (یہ کس کا ہے؟) تو جواب ہو گا۔ لفریحا (تو پر
ہے) تو زیادہ میں سے قبل لام کا اضافہ کر دیا گیا اور دہائی کا ذکر ہو گا۔ جیسے کراہی میں یحصل
خدا انکلت لب، یہ کتاب کس کو ملے گی؟ تو یہ معلول کی طرف اشارہ اس کے لئے استعمال
کیا گیا۔ قرآن کا جواب الی عبد اللہ ہو گا۔ (عبد اللہ کو ملے گی) اور اس کا اصل سبب
یہ ہے کہ لام ملک، اختصاص اور اشتقاق کے لئے استعمال کیا جاتا ہے۔ اور لکس معنی
بٹھنے والے فاعل کے لئے ذکر کیا جاتا ہے اور الی انتہائے مقصود ظاہر کرنے کے لئے
استعمال ہوتا ہے اور انتہائے مقصود و انتہائے فعل پر منحصر ہے۔ اس لئے الی مفعول کے
لیے زیادہ موزوں ہے لیکن وہی خاصائے فعل کی انتہا ہوتی ہے اور ان معنرات کے اشتقاق
کسب بن نیر کا شعر

فلسفہ اخوف حسنی اذ ا حلیہ

وقیل انھما محبوس ومقتول

یہی؟ جب میں اللہ سے مخاطب ہوتا ہوں تو وہ سب سے زیادہ پر عیب لگ
آتے ہیں اور مجھ سے کہا جاتا ہے کہ تم یا تو قید ہو یا تلگے یا قتل کر دیے جاؤ گے۔

تو یہاں اخوف خیف سے مشتق ہے جس کے معنی پر رعب میں۔ اس کا مطلب خود ڈرنا نہیں۔ ایسے ہی ماہجن سریدہ میں جت۔

یعنی میں نہ کہ کو کتا ڈرانے والا ہے ؟

یہاں بھی مذکور ترکیب ہی ہے اور یہ کوثر والوں کا نہ ہب ہے۔ البتہ بعد ہر سہ کے ہا کر تے ہیں کہ یہ مصدر ہر بلا مشقہ شاذ افعال ہیں۔ اس لئے قواعد پر کوئی حرف نہیں آتا۔ ایسی مشقہ کے متعلق قواعد کی بجائے سماع پر اکتفا کرنا مناسب ہے لیکن کوئی اس کے جواب میں کہتے ہیں کہ مذکورہ قسم کی مثالیں چونکہ عربی زبان میں بکثرت مستعمل ہیں اس لئے انہیں شاذ قرار نہیں دیا جاسکتا۔ کیونکہ شاذ کلام ترمذی زبان کے خلاف اور بہت کم مستعمل ہوتا ہے اور یہ کلام قواعد کے مخالف نہیں۔ اور کوئی حضرات مزید کہتے ہیں کہ فعل کو رزم لکھنے کے فعل کی طرف منسوب کرنا محض زیادتی ہے جس کی کوئی دلیل نہیں۔

باقی رہا وہ جو فعل پر مزید بڑھا کر اسے متعدی کرنا ہوتا ہے۔ قواعد و قواعد اس طرح نہیں ہیں کہ آپ نے (خط) تفسیق کی ہے۔ نیز مزید تعدی کی علامت بھی نہیں بلکہ وہ صرف تعجب اور افعال بالتعظیم کے معنی میں ہے جیسے کہ فاعل میں افعال مفعول میں م اور قواعد افعال وغیرہ میں تا مخصوص علامات ہیں۔ نوافی مجرور کے افعال پر یہ انشائات، علامات مختصر ہیں۔ اس طرح جزا کا اضافہ بھی علامت تعدی نہیں بلکہ اضافہ مجددہ والا ہے۔

باقی جو یہ اعتراض کیا جاتا ہے کہ جو فعل جزا لکھنے سے متعدی ہو سکتا ہے وہ صرف جرگہ کے یا مضارع ہائے متعدی ہو سکتا ہے مثلاً جیست بم۔ جیستہ قسمت بم۔ قسمتہ وغیرہ میں اس کے پاس بیٹھا میں نے اسے بیٹھایا میں اس کے ساتھ کھڑا ہوا۔ میں نے اسے کھڑا کیا، چونکہ ان اشلہ میں کوئی دوم از حرف ہمزہ کے قائم مقام ہوا ہی نہیں سکتا۔ اس لئے واضح ہے کہ یہاں ہمزہ بعض علامت تعدیہ نہیں و آخر یہاں تعدیہ کی اصل علامت ہے "ب" بھی مذکور ہے۔ اور یہ بھی مسلم ہے کہ ایک فعل میں تعدیہ کی دو علامات مع نہیں ہو سکتیں۔

یہ مقولہ مشہور ہے۔ ما اخطا کا نذر را حذر۔ ما اکتا کا نشیاب یہ دونوں جملے

اسطیٰ اور ایکسا متعدی۔ فقال سے ہیں تو اس معنی کو علم قرآن و حدیث کے کراس پر مقررہ تعدی کا اضافہ کرنا قطعاً درست نہیں، بلکہ ان کا ہمزہ کو علامت تعجب و تعظیم ہے۔ جب اس کا ہمزہ حذف کر دیا گیا تو اس پر کہنا غلط ہے کہ وہ تعدیر کا ہمزہ تھا۔ یہی مثال ما اخبرینا لزمین۔ یہاں زید سے قبل کا لام فعل لازم کے باعث اعتناء نہیں کیا گیا بلکہ اس کے غیر تعجب ہونے کے ضعف کو دور کرنے کے لئے لازم کا اضافہ کیا گیا۔

اب ہم پھر اپنے مطلب یعنی اصل موضوع کی طرف مود و کر کے ہیں۔

دونوں اقوال میں سے ہم بھی مراد دیا جائے۔ اپنے رب کی سب سے زیادہ حمد کرنے والا یا وہ مراء قول کو سب لوگوں سے زیادہ تعریف کا مستحق بہر صورت گو اسنوی طور پر بھی آپ کا نام حمد ہی ہے۔ فرق اتنا ہے کہ حمد کا لفظ حمد کے کثیر خصائص کی حامل ہستی پر لا جابا گا اور الحمد کا مطلب دوسروں سے زیادہ حمد کا مزا اور ہوتا ہے۔ پس حمد ثناء و کبریت احمد: اودا حمد صفت و کیفیت احمد: کے معنوں میں استعمال ہوتا ہے۔

الحاصل: ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم دوسروں سے زیادہ حمد کے مزا اور دوسروں سے زیادہ اختیاریت کے حامل ہیں۔ آج مکہ کا مشاعرہ انسان نے ان حضرت سے زیادہ کسی کی حمد نہیں کی۔ یہ دونوں آپ کے نام ہیں۔ حدیث اور معنی کے لحاظ سے یہ دونوں نام سب سے زیادہ بلیغ اور کامل ہیں اور اگر اس کا مفہوم مفاعل کا لیا جائے تو پھر آپ کا نام مراد ہوگا۔ کیونکہ آپ نے تمام مخلوق سے زیادہ اپنے پروردگار کی حمد فرمائی۔ اس لئے کثرت حمد باری تعالیٰ کی وجہ سے آپ کو الحمد کہنا ہے تو آپ کا نام تمام زیادہ موزوں ہے جس میں طرہ آپ کی اہمیت کا بھی یہی نام یاد کر رہا ہے۔

دوسرے پر دونوں نام ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق و اوصاف حمیدہ کے ظہر ہیں اس وجہ سے آپ حمد اودا الحمد دونوں اسمائے مبارکہ کے مستحق ہیں۔ زمین و آسمان اور دنیا و آخرت کی تمام مخلوق آپ کے فضائل حمیدہ کے باعث آپ کی تعریف میں زبانیں کھلتی رہے۔ یہ اوصاف و فضائل اتنے ہیں کہ ان کی تعداد و حساب و شمار سے باہر ہے کتب فصول و الاستقام میں ہم نے اس بحث پر مکمل طبع پر بحث کی ہے اور اس جگہ پر بیشافی خاطر اور

سفر کے باعث ہم نے مختصر طور پر ذکر کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ ہی حامی و ناصر ہے اور اسی پر
مہروسہ ہے۔

المشکوٰۃ: اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک نام مشکوٰۃ بھی ہے۔ صحیح بخاری میں حضرت
عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا قول مذکور ہے: "ما ہوں نے فرمایا۔"

میں نے تو بات میں اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا علیہ مبارک پڑھا کہ،
"محمد اللہ کا رسول میرا بندہ، میرا پیلا مہر ہے۔" میں اس کا نام مشکوٰۃ رکھا۔ نہ وہ بد اخلاق
ہے، نہ درشت مزاج، نہ کو چہ و باز میں شہرہ کرنے والا ہے، اور نہ بڑائی کا بدلہ بڑائی سے
دے گا۔ بلکہ غفوا اللہ درگزر سے کام لے گا اور میں اسے ہرگز موت سے ہم غش نہ کروں
گا۔ جب تک اس کے ذریعہ ایک ملت، بیضائے پیدا کروں۔ جو یہ کہیے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس نام کے سب لوگوں سے زیادہ اہل میں کیونکہ آپ
نے اقامتِ حقیقی کی خاطر اللہ تعالیٰ پر اس شدت سے اعتماد کیا کہ اس سے اعتماد میں تھکا
شرک نہ بن گیا۔

برہانِ حجتی، معاشرہ مقنی اور عاقب تو ان اسلام نے مبارک کہ کجیر بنِ مطہم کی روایت سے
وضاحت کی گئی ہے۔

حجتی سے مراد یہ ہے کہ جس کے ذریعہ اللہ تعالیٰ نے کفر مٹایا۔ اور تمام مخلوق سے نیا
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فدیہ کفر و عنیان کو ناپا ہو کر کیا کہیہ تک۔ جب آپ کو معیشت
فرمایا تو اس وقت ساری زمین پر چند اہل کتاب کے سوا سب کافر آباد تھے۔ مشابہت پرست
مغضوبِ بدوی، گمراہِ نصرانی، اور نیچے جو نہ پھر دو گارہ احمد نہ معاد کے قائل ہیں۔ سناہ پرست
آنگ کے پجاری، فلسفی جو نہ انبیاء کے دین کو سمجھتے ہیں اور نہ ان پر ایمان رکھتے ہیں۔
اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ ان کفار کو مٹایا۔ سنی کہ اللہ کا دین
تمام ادیان پر غالب آگیا اور اسلام کو دنِ دگنی اور راتِ چوگنی ترقی جوئی شروع ہو گئی اور
آپ کی دعوت چار دنگ عالم میں پھیل گئی۔

معاشرہ مشرک کا مطلب جمع کرنا ہوتا ہے۔ گویا آپ مشرک کے قریب ہی معیشت ہو۔

عاقب، جو تمام انبیاء علیہم السلام کے آخر میں تشریف لائے۔ چنانچہ آپ کے بعد کوئی نبی نہ ہوگا کیونکہ عاقب آخر ہی میں ہوتا ہے میں طرح (مضمون یا خط) کے آخر میں خاتم و مہر لگائی جاتی ہے۔ اس لئے آپ کو مطلقاً عاقب الانبیاء قرار دیا گیا۔

مقتنی بھی اسی طرح ہے جو اپنے ہر گانِ صنعت کے نقش قدم پر چلتا ہوا۔ اللہ تعالیٰ آپ کے قدیمہ (دنیا والوں کو) انبیاء سابقین کے نقش قدم پر چلنے کی توفیق بخشتا ہے۔ امد آپ بھی ان میں سے آخری اور خاتم النبیین ہیں۔

براہی التورہ تو اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ کے قدیمہ اللہ تعالیٰ نے اہل دنیا پر توبہ کا دروازہ کھولا اور اللہ تعالیٰ نے آپ کی اس طرح رحمت سے توبہ قبول فرمائی کہ آپ سے قبل کسی کو اس قدر خوف حاصل نہ ہوا تھا اور آپ حضرت مسی اللہ علیہ وسلم تو سب لوگوں سے زیادہ توبہ و استغفار کیا کرتے تھے۔ یہاں تک کہ ایک ہی مجلس میں سو سو بار۔

سورتِ اخطاری و توب علی ثلاث ائمت الشواب الخضر۔

یعنی دیر سے پروردگار مجھے بخش دے میری توبہ قبول فرمے شک تو ہی توبہ قبول کرنے والا بخشنے والا ہے۔

اور فرمایا کہ تم مجھے اسے لوگو! اپنے پروردگار کے سامنے توبہ کرو کیونکہ میں بھی دنیا میں سو بار توبہ کرتا ہوں۔ پس آپ کی امت کی توبہ تمام سابقہ تمام سے زیادہ کامل و زیادہ سہل اور بر صحت مقبول ہے۔ سنا کہ اہل امتوں کی قبولیت توبہ سبب سے مشکل امر تھا۔ یہاں تک کہ بعضی اسرائیل کو اس پاداش میں کہ وہ گنہگار رہتی کہتے تھے۔ اپنے آپ کو قتل کرنا پڑا۔ لیکن اس اُمت پر اللہ تعالیٰ کی رحمت کا یہ عالم ہے کہ ان کی ندامت کو بھی توبہ قرار دے دیا۔

نبی الطاهر : اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ کو اللہ کے دشمنوں سے جہاد کرنے کے لئے مبعوث کیا گیا۔ یہی وجہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی اُمت نے پہلی تمام امتوں سے طرح چکر کر جہاد کیا ہے۔ چنانچہ اس اُمت امد کفار کے درمیان جس قدر عظیم معرکے ہوئے اس سے قبل کسی اُمت کو ایسے بزرگِ طاقت سے دوچار نہیں ہوا تھا کہ کچھ نہ کسی ایک یا بی اُمت ہے جس نے ہزاروں میں دنیا کے چھوٹے پر دین خدا کے دشمنوں

سے جبار اور مقابلہ کیا اور نہ باطنی کی کسی قوم کو یہ سعادت حاصل نہ ہو سکی۔

نبی الرحیمؐ، اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تمام جہانوں کے لئے رحمت بنا کر مبعوث کیا گیا۔ اس لیے آپؐ نے تمام اہل دنیا پر عالم اس سے کریم مسلم ہونے کا فریب پر دم فرمایا اہل اسلام آپؐ کی رحمت سے خوب خوب بہرہ ور ہوئے۔ لیکن کفار اور ان میں سے اہل کتاب خاص طور پر جو شہ تک نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سایہ جو دروستان میں اطمینان سے زندگی گزارتے رہے۔ ہاں جنہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے جنگ شروع کر دی۔ انہوں نے خود بھی جہنم کو خوش آمدید کہا اور انہیں زندگی سے باخود وصول ہونے پر سے محروم کر دیا اور ان کو شدید تر عذاب کی طرف لے جا رہی تھی۔

فاتح و کھولنے والا، اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث فرمایا کہ دوبارہ جنت کا دروازہ کھول دیا۔ اندھوں کو بصارت، بہروں کو شہزادی عطا فرمائی اور جنگ اور دولت سے متعلق کر دینے کے لئے علم کے علاقے فتح ہوئے، جنت کے دروازے کھلے، نئے علوم اللہ اہل جنت کی بنیاد رکھی گئی، غرض دل و دماغ، بصارت و شعور کو بلکہ دنیا و آخرت تک فتح ہو گئی۔

اطین (امانت دار) حقیقتاً مالِ رنگ و برہم صرف نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم ہی اس نام کے اہل ہیں۔ آپ اللہ تعالیٰ کی وحی اور شریعت کے امین ہیں۔ زمینوں اور آسمانوں کی ہر ہر مخلوق کے امین ہیں۔ بلکہ نبوت سے قبل بھی آپ امین کے مبارک نام سے مشہور تھے **ضمحوک**۔ محال۔ بدو قرآن نام آپؐ میں اس قدر مربوط ہیں کہ ایک دوسرے سے جدا کر کے نہیں کئے جاسکتے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم مسلمانوں کے سامنے (ضمحوک) (جس کے) ہیں۔ نفرت، حقارت، نفرت اور بددعویٰ کا نام تک نہیں ہیں۔ لیکن اللہ تعالیٰ کے دشمنوں کے لئے قاتل ز قتل کرنے والے، کی حیثیت بھی رکھتے تھے اور (ظالموں کو سزا دینے والے) کسی کے طعن و تشنیع کی پرواہ نہیں کرتے۔

بشیر (خوشخبری دینے والا) یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کرے گا اسے آپ جنت کی خوشخبری دینے والے ہیں۔

مذہبیر: (ڈررائے دلا،) میرا آپسہ کی نافرمانی کرے گا، اسے مذاہبِ خدا سے ڈراؤ گے وہ اسے۔
 نیز قرآن پاک میں بعض مقامات پر اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو عبد اللہ سے
 بھی خطاب فرمایا ہے جیسے :
 لَقَدْ فَاهَرَعِبْنُ اللّٰهُ بِمَا مَعَاذَ -

اسی طرح

تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ
 یعنی پاک ہے وہ ذات کہ میں نے (عبد اللہ) اللہ کے بندے پر قرآن نازل کیا۔
 فارحی (فی صید) ما اوحی

و ان کشف عن سبیب منّا نزلنا علی عبدنا
 حدیث سے ثابت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں اولادِ آدم کا مردار پہن
 مگر فرشتے نہیں کرتا۔

اللہ تعالیٰ نے آپ کا نام معراج المثیر (روشن چراغ) رکھا اور سورج کو مزاج و صباغ
 (جلانے والا چراغ) قرار دیا۔ مزاج سے بغیر روشنی دیتا ہے اور چراغ کی روشنی میں حمارت اور
 جلانا بھی شامل ہوتا ہے۔

آل حضرت کی ہجرت

اولاد، ازواج اور خاندان کا بیان

پہلی اور دوسری ہجرت کا بیان: جب مسلمانوں کی آہی بڑھ گئی اور کفار کو ان سے خطرہ لاحق ہوا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو سخت ترین مصائب اور اذیتوں کا سامنا کرنا پڑا۔ ناچار آپؐ نے صحابہ کرام کو حبشہ کی طرف ہجرت کرنے کی اجازت دے دی۔ فرمایا کہ وہاں ایک بادشاہ ہے جو اپنی رعایا پر ظلم نہیں کرتا۔ جس نامہ مہذبہ اور بار غور توں نے ہجرت کی۔ جن میں حضرت عثمان بن عفانؓ بھی تھے اور یہ صحابہ پہلے مہاجر تھے جنہوں نے ہجرت کا آغاز کیا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی حضرت رقیہ رضی اللہ عنہا بھی ان کے ہمراہ تھیں۔ یہ حضرت حبشہ میں بڑے سکون سے زندگی گزارتے رہے۔ پھر ان کا اطلاع ملا کہ قریش مسلمان ہو چکے ہیں، گو یہ خبر غلط تھی مگر بعض کہہ کہہ کر واپس آ گئے۔ یہاں پہنچنے کے بعد معلوم ہوا کہ قریش تو مسلمانوں کے پہلے سے زیادہ دشمن ہیں اس لئے کچھ لوگ واپس چلے گئے اور کچھ مدہی میں ٹھہر گئے۔ اب یہ حضرات پہلے سے بھی زیادہ قریش کے نشانہ مست رہے۔ ان میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بھی تھے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں دوبارہ حبشہ کی طرف ہجرت کرنے کی اجازت دے دی۔ اس بار اسکی مراد اور اٹھارہ عورتوں نے ہجرت کی۔ ان میں عمار بھی تھے (کیونکہ رادی کو شک ہے) یہ حضرات شاہ نجاشی کے پاس رہے (میتان سے ٹھہرے۔ جب قریش کو اطلاع ملی تو انہوں نے عمرو بن عاص اور عبداللہ بن زبیر غزوئی کے ساتھ جماعت حبشہ بھیجی تاکہ

عجاشی کو جو غلام سکین۔ لیکن ان کی ساری چالاکی کام نہ آئی۔

اس کے بعد قریش کی ایذا سازیاں بڑھ گئیں، جس کی باعث نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے خاندان کو شعب الی ثائب میں تین برس اور ایک قرن کے مطابق دو برس تک مکہ سے محصور رہنا پڑا۔ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم وہاں سے نکلے تو آپ کی عمر اڑھائی تیس برس اور ایک روایت کے مطابق انچاس برس کی تھی۔ اس واقعہ کے چند ماہ بعد آپ کے چچا ابو طالب نے شئی برس کی عمر میں فوت ہو گئے۔ حضرت عبداللہ بن عباسؓ اسی نظر بند کے زمانہ میں پیدا ہوئے۔ آپ کو کفار سے تریاؤں یاد آئیں جنہیں اس کے فوراً ہی بعد حضرت صدیق اکبرؓ نے عذاباً و عقاباً فرما گئیں۔ ان کی وفات کے بعد کفار کی ایذاؤں میں اور اضافہ ہو گیا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم طائف کی طرف تشریف لے گئے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور زید بن حارثہؓ نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے باوجود ان کے لئے تشریف لے گئے تھے۔ آپ چند دن وہاں تشریف فرما رہے۔ لیکن وہاں کے لوگ اسلام قبول کرنے کے بجائے آپ کو ایذاؤں دینے پر اتر آئے۔ شہر سے نکال دیا۔ آپ ہر پر پڑے اور اس قدر پتھر برسائے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے باوجود ہوانہ ہو گئے۔ آخر نبی صلی اللہ علیہ وسلم واپس مکہ تشریف لے آئے۔ راستے میں ایک عیسائی حاضر خدمت ہو کر مشرف بہ اسلام ہوا اور آپ کی تصدیق کی نیز واپسی پر جب آپ وادی غملہ میں پہنچے جو حجاز کی ایک جماعت آپ کو ساتھ لے گئی اور آپ سے قرآن مجید سیکر کر اسلام لے آئی۔ یہ پہاڑوں پر متعین فرشتہ حاضر ہوا اور عرض کیا کہ اگر آپ چاہیں تو یہ پہاڑ اہل طائف پر ڈالی کہ انہیں کچل دوں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”نہیں“!

”مجھے امید ہے اللہ تعالیٰ ان کے صلب سے ایسے لوگ ضرور پیدا کرے گا جو اس کی عبادت کریں گے اور اس کے ساتھ قطعاً کسی کو شریک نہ کریں گے۔ راستہ میں ہی آپ نے وہ مشہور دعا کی جو حدیث میں مذکور ہے۔

اللہم انزل علیہم منک منعت قوتی وقلۃ حیلہی۔

یعنی اے میرے اللہ میں اپنی توانائی کی قلت اور اسباب کی کمی کے بارے

میں تجھ ہی سے فریاد کرتا ہوں۔

پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم مطہم بن عدی کے گھر کے قریب سے کتبہ میں داخل ہوئے۔ اس کے بعد نبی آپ کو جسم و روح کے ساتھ مسجد اقصیٰ تک سیر کرائی گئی۔ پھر آپ ایسے ہی جسم و روح کے ساتھ ہی آسمانوں سے ہوتے ہوئے اللہ جل شانہ کے دربار اعلیٰ میں حاضر ہوئے اللہ تعالیٰ سے ہم کلام ہوئے اور نمازیں فرض کی گئیں۔

معراج اور اس کی نوعیت و کیفیت میں رعایت کے مطابق آپ کو ایک ہی بار معراج ہوا ہے۔

بعض کا خیال ہے کہ حالت خواب میں معراج ہوئی۔ بعض کہتے ہیں کہ یوں کہنا چاہئے کہ آپ کو معراج کرائی گئی، لیکن بیداری اور حالت خواب کے تعین میں خاموش رہنا چاہیے۔ ایک قول یہ بھی ہے کہ بیت المقدس تک بیداری میں اور آسمانوں پر حالت خواب میں تشریف لے گئے۔

بعض حضرات دوبارہ معراج کے قائل ہیں۔ ایک بار بیداری اور ایک بار حالت خواب میں ایک قول میں بارگاہی ہے۔ سب کا اس پر اتفاق ہے کہ معراج پشت کے بعد ہوئی۔ یہی وہ بات جو شریک کی روایت میں مذکور ہے کہ معراج وحی سے قبل ہوئی، یہ غلط ہے اور ان کے ضعف حافظہ کا نتیجہ ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ وحی سے قبل حالت خواب میں اور وحی کے بعد حالت بیداری میں معراج ہوئی، بعض کا خیال ہے کہ یہاں ”وحی“ مفید ہے مطلق نہیں کہ معراج کی ابتدا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ معراج کی حقیقت بتانے سے قبل یہاں تک نہ بولنا چاہئے۔ واللہ اعلم۔

اس کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک مدت تک مکہ میں تہیم رہے اور لوگوں کو اللہ تعالیٰ کے دین کی دعوت دیتے رہے۔ ہر سال اور جہاد میں تشریف لے جاکر دعوت و تبلیغ کا فریضہ سرانجام دیتے کہ جو بھی تبلیغ دین میں حدود سے گزرا، اس کے لئے پروردگار کے ہاتھ جنت کی بشارت ہے۔ لیکن کسی قبیلہ نے دعوت پر کان نہ دھرا۔ واصل اللہ تعالیٰ نے یہ شرف انصار (مدینہ) کی قسمت میں لکھا تھا۔ اس لئے جب اللہ تعالیٰ نے اپنے دین کو

سرحد کی وسعت پر غور کیا، اپنے بھائی کی مدد کرنے، اپنا کام بند کرنے اور احادیث اسلام سے انتقام لینے کا ارادہ فرمایا تو انصار کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچا دیا کیونکہ یہ شرف الہی کے لئے مقدر ہو چکا تھا۔ چنانچہ چھ اور ایک روایت کے مطابق اُمّہ آوی صبح کے موسم میں یہ مقام خلیفہ حقی کے اہل سے بیٹھے تھے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان کے پاس تشریف لے گئے۔ انہیں اسلام کی دعوت دی اور قرآن مجید کی تلاوت فرمائی۔

ان لوگوں نے اللہ اور اس کے رسول کی دعوت پر لبیک کہا اور وہاں سے جب مدینہ آئے تو اپنی قوم کو بھی اسلام کی دعوت دی اور اسلام کی آواز پھر اس طرح پھیلی کہ انھوں نے کوئی گھریسا نہ کیا۔ جہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر جمیل نہ ہو رہا ہو! مدینہ میں پہلی مسجد جہاں قرآن مجید کی تلاوت کی گئی، مسجد نبی زیدی تھی، اس کے بعد اگلے سال مدینہ سے بارہ آوی حاضر خدمت ہوئے، جن میں سے پانچ دن تھے جو اس کے قبل بھی حاضری سے شرف ہو چکے تھے۔ ان لوگوں نے مقام خلیفہ بر نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کی، اور مدینہ واپس ہوئے، اس سے اگلے سال مدینہ سے تین مرد اور دو عورتیں حاضر ہوئیں اور یہ آخری جماعت تھی جو مدینہ سے حاضر خدمت ہوئی۔ انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بات پر بیعت کی، جس بات سے آپ رفع فرمائیں گے وہ اپنی عورتوں، اولاد اور اپنے آپ کو باز رکھیں گے۔

ہجرت کی اجازت | آخر آپ اور آپ کے صحابہ بھی ہجرت فرما کر ان کے ہاں سے تشریف لے گئے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان میں سے بارہ نقیبوں (مہملوں) کا انتخاب فرمایا اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو مدینہ کی طرف ہجرت کرنے کی اجازت مرحمت فرمائی۔ چنانچہ ایک جماعت خلیفہ خود پر بلائے ہوئی۔ بعض کے نزدیک ابو سلمہ بن عبداللہ خزومی اور بعض کے خیال میں مصعب بن عمیر سب سے پہلے اس سفر پر نکلے اور مدینہ میں انصار کے ہاں اقامت پذیر ہوئے۔ انصار نے ان کی خوب خدمت و نواہی کی۔ مدینہ میں اسلام تیزی سے پھیلنے لگا۔

پھر اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی ہجرت کی اجازت دے دی۔ اور آپ مزید اڑاؤں اور ایک روایت کے مطابق صفر کے مہینہ میں مکہ کے دن گذرے سے عطاء ہوئے اس وقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر ساڑھے تیرہ سال تھی اور آپ کے ہمراہ ابو بکر صدیق اور ان کے غلام معمر بن نفیر تھے۔ عیسیٰ بن ابی نقیہ مدعی ملا غلامی کو رہتے تھے، پہلے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکر رضی اللہ عنہ غار ثور میں تشریف لے گئے اور تین دن وہیں قیام فرمایا۔ پھر ساحل کے ساتھ ساتھ مدینہ منورہ روانہ ہوئے آپ مزید اڑاؤں کی بارگاہیں راست کو منگ گئے دن مدینہ پہنچے۔

مسجد قبائلی تعمیر بعض نے لکھا ہے کہ آپ مدینہ سے باہر وادی تباہ میں بنی عمرو بن نوف اور ایک روایت کے مطابق کلثوم بن ہزم کے ہاں مکان ہوئے ایک روایت سے مدینہ میں تعمیر کی بھی قی ہے۔ آنحضرت ان کے ہاں چودہ دن ٹھہرے رہے اور مسجد قبائلی تعمیر فرمائی۔ پھر آپ مسجد کی صبح کو یہاں سے چلے۔ نبی سالم کے علاقہ میں نماز جمعہ کا وقت ہوا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ ایک سو کے قریب آدمی تھے۔ یہ سب جین ہو گئے۔ نماز جمعہ کے بعد آپ ناقہ پر سوار ہوئے اور مدینہ کی طرف چل پڑے۔ لوگ ناقہ کی جہاد کھڑے ہوئے درخواست کرتے کہ آپ ہمارے ہاں تشریف رکھیں۔ لیکن نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں چھوڑ دو۔ یہ مامور بن اللہ ہے (یعنی اللہ تعالیٰ کے حکم سے خود ہی وہاں اللہ کو منظور ہو گا۔) بیٹھ جائے گی، چنانچہ اونٹنی اس جگہ بیٹھ گئی۔ جہاں آج کل مسجد نبوی ہے اور یہ زمین نبی ہمارے کے دوڑاؤں کوں سولی اور سیبل کی کسبت تھی۔

آپ یہاں ابو ایوب رضی اللہ عنہ کے ہاں تشریف فرما ہوئے۔ پھر آپ نے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے مل کر اس غامی زمین پر کچی اینٹوں اور کھجور کے تنوں سے مسجد تعمیر فرمائی۔ اس کے بعد آپ نے مسجد کے ساتھ ہی اپنی ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن کے لیے گھر تعمیر کئے۔ سب سے پہلا ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا گھر تھا۔ پھر سات ماہ بعد حضرت ابو ایوب رضی اللہ عنہ کے مکان سے منتقل ہو گئے۔ جب ان صحابہ کرام جو ہمیشہ میں مقیم تھے، آپ کی ہجرت مرثیہ خبری تو الایم سے تینتیس آدمی واپس

آگئے، جن میں سے سب سے ماستہ میں مکہ کے کتابخانے کے قارئین نے اس کے بعد باقی بچہ بیٹہ مدینہ منورہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہو گئے اس کے بعد باقی صحابہ کرام نے اس کے سامنے بیٹہ کو کشتی کے قدیر واپس ہوئے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اولاد مسعود سب سے پہلے بیٹہ، تاسم تھا، اس نام پر آپ نے اپنی کنیت ابوہاشم رکھی۔ لیکن پہلی ہی میں ان کا انتقال ہو گیا، لیکن ایک قول یہ بھی ہے کہ ان کی اتنی عمر ہوئی کہ انہوں نے سواری بھی فرمائی اور سفر بھی کیا۔

تاسم کے بعد زینب، پہلا بیٹہ تھا۔ ایک قول کے مطابق حضرت زینب کی عمر تاسم سے زیادہ تھی۔

بعد ازاں حضرت ربیعہ، حضرت ام کلثوم اور حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہاں پہلا بیٹہ تھا، ان کی عمروں میں کافی اختلاف پایا جاتا ہے۔ حضرت ام کلثوم عباس رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت زینب، باقی بیٹوں سے بڑی تھیں اور ام کلثوم پچھلی تھیں۔ پھر حضرت عبداللہ پہلا بیٹہ اس میں اختلاف ہے کہ ان کی ولادت بعثت سے بعد یا قبل ہوئی؟ صحیح یہ ہے کہ ان کی ولادت بعثت کے بعد ہوئی۔ ان کے لقب میں بھی اختلاف ہے۔ ایک صحیب مورخ ابوہاشم لقب ابی بنی کے ہیں؛ غلط روایت کے مطابق یہ دونوں القاب حضرت عبداللہ علیہ السلام ہی کے ہیں، واللہ اعلم۔

یہ تمام اولاد ام المومنین حضرت خدیجہ بنت خویلد رضی اللہ عنہا کے بطن سے تھی۔ دوسری ازواج مطہرات سے اولاد نہیں ہوئی۔ اس کے بعد مدینہ منورہ میں حضرت ماریہ قبطیہ رضی اللہ عنہا کے ہاں اللہ میں ابدا رحم پیدا ہوئے، آپ کے نزدیک وہ خدام حضرت ابودریغؓ نے روایت کی کہ حضرت زینبؓ نے یہ سن کر آپؐ نے انہیں ایک غلام عنایت فرمایا۔ لیکن ابھی ان کا وہ عرصہ نہیں چڑھا تھا کہ وفات ہو گئے، کیا آپ ان کے جنازہ میں شریک ہوئے یا نہیں؟ اس باب میں دو قول مروی ہیں حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے علاوہ آپ کی تمام اولاد آپ کی زندگی ہی میں فوت ہو گئی تھی حضرت عائشہؓ نے آپ کی وفات کے چھ ماہ بعد ملت فرمائی، ماشاء تعالیٰ نے ان کے مہر و استقلان پر انہیں

تمام جہانوں کی حمد و ثناء پر فضیلت بخشی، انہیں خواتین عالم کا مترادف بنا کر بلند درجات عطا فرمائے۔ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا آپ کی تمام اولاد میں زیادہ افضل ہیں۔ بعض کا قول ہے کہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا تمام جہانوں کی خواتین سے افضل ہیں۔ بعض ان کی والدہ حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کو افضل سمجھتے ہیں، بعض حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی فضیلت کے قائل ہیں۔ اور بعض کا خیال یہ ہے کہ اس معاملہ میں سکوت بہتر ہے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بزرگ رشتے دار
میں ایک اسد اللہ اسد رسول اللہ

سید الشہداء حضرت حمزہ بن عبد المطلب ہیں۔ نیز حضرت عباسؓ، علاؤ الدین ابو طالبؓ جن کا اصل نام عبد مناف تھا اور ابوہبیب جس کا نام عبد العزیٰ تھا اور زبیر اور عبد الکعبہ اور معمرؓ اور عتبراہ قثمؓ اور عذیرہؓ جس کا لقب بھل تھا اور عیلاقؓ جس کا اصل نام مصعب اور ایک قول کے مطابق نزل ہے۔ بعض نے نزل کے ساتھ "العوام" کا اضافہ کیا ہے۔

ان میں سے صرف حضرت حمزہ اور حضرت عباس رضی اللہ عنہما اسلام سے مشرف ہوئے آپ کی چھیون میں ایک صفیہؓ والدہ حضرت زبیرؓ خوام تھیں۔ نیز عاتکہؓ و برقہؓ و اُردیؓ و امیرہؓ ام حکیم بھی تھیں۔ ان میں سے حضرت سفیدہ رضی اللہ عنہا اسلام لائیں۔ حضرت عاتکہ اور حضرت اُردی کے اسلام میں اختلاف ہے۔ بعض حضرات نے حضرت اُردی کے قبیلہ اسلام کو صحیح مانا ہے۔

حادثہ آپ کے بچے سے اور حضرت عباس رضی اللہ عنہ جھوٹے بچے تھے۔ اور پھر ان کی اولاد کردار نبی پر پھیل گئی۔ چنانچہ خلیفہ مامون الرشید کے زمانہ میں ان کی مردم شماری ہوئی تو ان کی تعداد چھ لاکھ تک پہنچ چکی تھی۔ اسی طرح ابو طالب حارثہؓ ابوہبیبؓ سب کی اولاد میں کافی اضافہ ہوا۔ بعض روایتوں میں حارثہ اور معمرؓ ایک آدمی کے دو نام ہیں۔ بعض لوگوں نے عیلاق اور بھل کو ایک ہی انسان قرار دیا ہے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات | آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پہلی بیوی حضرت خدیجہ بنت خویلد قریشیہ اسدیہ

قصص ہیں سے بہشت سے قبل ہی آپ کا نکاح ہو گیا تھا۔ اس وقت حضرت خدیجہؓ کی عمر بائیس برس تھی۔ ان کی وفات تک آپؐ نے کوئی نکاح نہیں کیا۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے سوا تمام اولاد حضرت خدیجہؓ ہی کے بطن سے ہوئی۔ آپؐ کی یہی وہ اہلیہ تھیں۔ جنہوں نے آپؐ کے ساتھ مصائب برداشت کئے، تبلیغ کے سلسلہ میں تعاون کیا اور کسی قسم کی مالی و مالی قربانی سے دریغ نہ کیا۔ اللہ تعالیٰ نے انہی کو حضرت جبریل علیہ السلام کے ذریعہ سلام بھیجا۔ اور انہیں دعا دی کہ جو عمر بھر کے سوا کسی کو بارگاہِ انبی سے حلا نہیں ہوا۔ ہجرت سے تین برس قبل ان کی وفات ہو گئی۔

حضرت سودہ! پھر آپؐ نے کچھ عرصہ کے بعد حضرت سودہ بنت زمعہ قریشیہ سے نکاح کیا۔ حضرت سودہ رضی اللہ عنہا نے بعد میں اپنی باری حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو بتائی کہ حضرت عائشہؓ ان کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ام عبد اللہ حضرت عائشہؓ سے بہتر اور صدیق رضی اللہ عنہا سے نکاح کیا۔ یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سب سے محبوب بیوی تھیں۔ اور انہیں کے متعلق عرش سے اللہ تعالیٰ نے برأت کی آیات نازل فرمائیں۔ اور نکاح سے قبل ہی ریشم کے ایک ٹکڑے پر ان کی تصویر نازل کی گئی اور بتایا گیا کہ یہ آپؐ کی زوجہ محترمہ ہیں۔ سوال یہ کہ جب ان سے نکاح ہوا تو اس وقت ان کی عمر چھ برس کی تھی۔ ہجرت کے بعد ان کی رضعتی بیوی تو اس وقت ان کی عمر نو برس کی تھی۔ ان کے علاوہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کنواری عورت سے نکاح نہیں کیا نہ ان کے علاوہ کسی کے بستر پر وحی نازل ہوئی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سب سے زیادہ ان ہی سے محبت رکھتے تھے۔ آسمان سے ان کے برأت نازل ہوئی۔ جس نے ان پر تہمت لگائی وہ سب کے نزدیک بالاتفاق کافروں کے

علیہ اس طرح کی ایک روایت حضرت عائشہؓ کے پاس سے مل بھی ہے (ترمذی، احمد، بیہقی)

حضرت عائشہؓ کی عمر نکاح (رضعتی) کے بارے میں محدثین کا اختلاف ہے (ترمذی، احمد، بیہقی)

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا تمام ازدواج مطہرات میں سب سے زیادہ عالم اور فقیہہ بلکہ اہمیت مسلمہ کی تمام عورتوں میں سب سے زیادہ ماہر فقہ (مسائل دینی) اور عالم تھیں۔ چنانچہ اکابر صحابہ رضی اللہ عنہم ان کی طرف اعلیٰ مشکلات کے لئے رجوع کیا کرتے اور مسائل حدیث یافت کیا کرتے تھے۔ ایک روایت کے مطابق نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے کچھ درگزر کے لئے مفاہیم بھی کیا تھا، لیکن یہ روایت دیاں ثبوت کو نہیں پہنچتی۔ حضرت حفصہؓ یہ پھر آپؐ نے طلاق بنت عمر بن الخطاب سے نکاح کیا۔ ابو ذر غفاریؓ بھی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں طلاق دی، لیکن پھر رجوع فرمایا۔

حضرت زینبؓ ابی خنیسہؓ۔ ان کے بعد نبی ہول بن علیؓ کی ایک خاتون حضرت خنیس بنت خذیمہؓ کی عداوت تیسیر سے نکاح فرمایا۔ آپؐ کے ہاں مشکل ہونے کے دوران بھائیوں کی وفات ہو گئی۔

حضرت ام سلمہؓ پھر آپؐ نے ام سلمہؓ بنت ابی اسید قرظیہؓ سے نکاح کیا۔ ابی اسید کا اصل نام منذر بن عقیل تھا۔ حضرت ام سلمہؓ نے سب سے آخر میں وفات پائی۔ بعض کا خیال ہے کہ حضرت سفیر کی وفات سب سے آخر میں ہوئی۔ ان کے دلی نکاح میں اختلاف ہے طبقات ابن سعد کی روایت کے مطابق ان کے دلی نکاح سلمہ بن ابی سلمہؓ تھے اور جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سلمہ بن ابی سلمہؓ کے نکاح میں دلی بن کران کا اہل بیت حمزہؓ سے نکاح کیا۔ تو فرمایا: "اسے سلمہؓ یہ اس بات کا بدلہ ہو گیا؟" آپؐ نے یہ اس سے فرمایا کہ یہ کہ اہل بیت حضرت ام سلمہؓ کے نکاح میں ان کے سب گھر والوں میں سے صرف سلمہ بن ابی سلمہؓ ہی دلی نکاح ہوئے تھے۔ طبقات ابن سعد نے حضرت سلمہؓ کے تذکرہ میں یہ واقعات ذکر کئے ہیں۔ واقعہ یہ ہے کہ ام سلمہؓ کا بھی ذکر کیا ہے اور لکھا ہے کہ صحیح بن یعقوب سے اسے انہیں اپنے والد سے روایت پہنچی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ام سلمہؓ سے منگنی کی پھر ان سے نکاح فرمایا۔ اس وقت ان کا لڑکا عمر بن ابی سلمہؓ بہت چھوٹا تھا۔ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے مسند میں لکھا ہے کہ میں عقیل سے انہیں حماد بن ابی سلمہؓ سے

باقی (عاشق) ایک صبح چھیں کہو کہ تمہارے گھر میں سے شاعر بول حضرت سلمانؓ کی ثابت بھی تھے یہ یہ سرفراز بھی جاری ہوئے مگر انہیں کوئی کار نہیں دیا دینی احمد بھری)

انہیں ثابت ہے روایت پہنچی اور انہوں نے فرمایا کہ جب انہوں نے ابو سلمہ کی قدرت
 باری کر دی تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں پیغام نکاح بھیجا۔ اہم مسئلہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 کو خوش آمدید کہا اور عرض کیا کہ میں ایک پرہیزگار حال اور مصیبت زدہ عورت ہوں اور میرا
 کوئی حلی موجود نہیں، نیز یہ روایت بھی ہے کہ انہوں نے اپنے بیٹے عورت کہا کہ اٹھ اور
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا نکاح چھو تو اس نے آپ کا نکاح پرہیز کیا۔ لیکن یہ روایت محل نظر ہے
 کیونکہ ابن سعد نے ذکر کیا ہے کہ ان دنوں عمر بن ابی سلمہ کی عمر نو برس تھی اور نبی صلی اللہ علیہ
 وسلم نے ام سلمہ سے سب سے پہلے نکاح کیا اور اس وقت ان کی عمر تین برس کی
 تھی۔ اور انہی چھوٹی عمر کو بچہ دہی نکاح نہیں ہوا کرتا۔ ابن سعد اور دوسرے مورخین نے بھی
 اس روایت کو ذکر کیا ہے۔ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کو جب یہ روایت مسخانی گئی تو خود نے
 لکھا کہ کون کتنا ہے کہ وہ عمر بن ابی سلمہ، اُس وقت چھوٹے تھے؟ ابو العزیز بن جوزی نے
 اس مسئلہ پر گفتگو کرتے ہوئے لکھا ہے کہ شاید امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کا یہ قول عمر بن ابی سلمہ
 کی اصل عمر معلوم ہو جانے سے قبل کا ہے۔ ابن سعد و طبرہ مؤرخین کی ایک جماعت نے بھی
 ان کی عمر ذکر کی ہے۔ ایک روایت یہ بھی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے دن نکاح عمر بن
 خطابؓ تھے۔ اُن دنوں یہ بات کہ روایت میں اس مسئلہ کے قسم یا عتہ (اٹھو اس عمر کے
 الفاظ مذکور ہیں تو معلوم ہونا چاہیے کہ عمر بن ابی سلمہ کے نسب میں نقطہ کعبہ مشترک
 آجانے سے غلط فہمی ہو گئی ہے۔ کیونکہ عمر بن خطاب بن نفیل بن عبد المطلب بن رباح بن
 عبد المطلب بن قریظ بن رباح بن عدی بن کعب اور ام سلمہ بنت ابی امیہ بن مخزوم بن
 عبد المطلب بن عمر بن مخزوم بن قریظ بن مرہ بن کعب دونوں روایتوں میں مسلمہ نسب کعب
 پر ختم ہوتا ہے اور جب ام سلمہ نے کہا فَتَمَّ يَأْتِي عَتَمَ (اے عمر اٹھو اور نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم کا نکاح پہنچاؤ) تو اس روایت کو دیکھ کر بعض محدثین کو اشتباہ ہوا اور انہوں
 نے عمر کو بن ابی سلمہ سمجھ لیا۔ اور اس معنوی اشتباہ کی بنا پر محدثین نے اس طرح ذکر
 کر دیا کہ قرآن مسئلہ نے اپنے بیٹے سے کہا۔ حالانکہ اس فریضہ کی ادائیگی ان کی صغر سنی کے
 باعث محال تھی۔ اسی طرح یہ بھی فقہاء کی غلط فہمی کا نتیجہ ہے جو انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم

کی طرف اس قول کو منسوب کر دیا کہ "اسے اللہ کے فضل اور اپنی والدہ کا نکاح پڑھانا"۔
ابو فریح بن جعدی نے کہا ہے کہ حدیث میں ہم نے یہ روایت کہیں نہیں پڑھی اور فرمایا
کہ اگر یہ روایت صحیح بھی ہو تو اس کا مطلب یہ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے نکاح
خلاق فرمایا ہوگا۔ ورنہ اس وقت تو عمر بن ابی سلمہ کی عمر صرف تین سال تھی۔ کیونکہ نبی صلی اللہ
علیہ وسلم نے سکھ میں نکاح کیا اور جب آپ کی وفات ہوئی تو اس وقت عمر بن ابی سلمہ
کی عمر نو سال تھی۔ نیز نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نکاح کے بھی نتائج نہ تھے۔ اہل حق نے بتایا
ہے کہ امام احمد کے ظاہر کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے نکاح میں ولی کی
شرط نہ تھی اور یہ خصوصیات خبر میں سے ہے۔

نہیب بنت جحش | پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خاندان اسد بن خزیمہ کے
ایک عورت نہیب بنت جحش سے نکاح فرمایا۔ یہ آپ
کی چچی ایسر کی لڑکی تھیں اور انہیں کے متعلق یہ آیات نازل ہوئیں۔

فَلَمَّا قَضَىٰ مُبْرِدٌ مِّنْهُمَا لَوْ طَرَفًا غَرَضًا لَّهَا۔

یعنی جب مبرد کی اس سے مطلب ہو گئی تو ہم نے اس کا آپ سے
نکاح کر دیا۔

یہی وجہ ہے کہ حضرت نہیب بنت جحش آیات الوصیوں کے سامنے فرمایا کرتی تھیں کہ
تمہارا نکاح تمہارے گھر والوں نے کیا لیکن میرا نکاح اللہ تعالیٰ نے ساتوں آسمانوں کے اوپر
سے فرمایا۔ اور یہ ان کا خصوصی شرف ہے کہ اللہ تعالیٰ خود ہی ان کا ولی نکاح تھا۔ جس نے
رفعت ملک پر سے ان کا نکاح کر دیا۔ امیر المؤمنین حضرت عمر بن خطابؓ کے عہد خلافت
کے ابتدائی ایام میں ان کی وفات ہوئی پہلے ان کا حضرت زید بن حارثہ سے نکاح ہوا تھا۔
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زید کو متبنیٰ بنالیا تھا۔ جب انہوں نے طلاق دے دی تو
اللہ تعالیٰ نے ان کا نکاح آپ سے فرما دیا۔ تاکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کو اپنے
متبنیٰ کی بیوی سے نکاح کر سکنے کی سہولت ہو جائے۔

حضرت جویرہ بنت حارثہؓ۔ نیز نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جویرہ بنت

حارث بن ابی تراب مصطلق سے بھی نکاح فرمایا۔ یہ بھی مصطلق کے آیدہوں میں آئی تھیں۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں کتابت کی رقم ادا کرنے کے لئے مدد کی درخواست کرنے حاضر ہوئی تھیں۔ آپ نے ان کی کتابت کی رقم ادا کر کے انہیں آزاد کر دیا۔ اور حاکمہ عقد میں سے لیا۔

حضرت ام حبیبہؓ نے ام حبیبہ سے نکاح کیا جن کا اصل نام رباب بنت ابی سعید بن مسعود بن حرب قرظیہ امویہ ہے۔ ایک روایت میں ان کا نام حبیبہ مذکور ہے۔ ہجرت کے دوران میں جب یہ حبشہ میں تھیں تب ان کا نکاح آپؐ سے ہوا تھا۔ شاد خواہی تھے چار سو دینار ان کا حق مہر خود ادا کیا تھا۔ وہاں سے مدینہ آئیں یہ اپنے بھائی معلوہ کے عہد حکومت میں فوت ہوئیں۔ اول سیر اور زور غین کے نزدیک یہ روایت متواتر و مشہور ہے ان کے خیال میں ان کے نکاح کی یہی صورت ہے۔ وہیں طرح حضرت خدیجہؓ کی کہ یہ حضرت حفصہؓ کی مدینہ میں اور حضرت صفیہؓ کی خیبر کے بعد تھی۔ یہی حضرت عمرؓ کی روایت کہ ابو سفیانؓ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا میں آپ سے تین باتوں کی درخواست کرتا ہوں۔ جو آپ نے قبول فرمائیں۔ ان میں سے ایک یہ تھی کہ میرے پاس عرب کی سب سے حسین محبت ام حبیبہؓ ہے میں آپ سے اس کا نکاح کر دیتا ہوں یہ روایت قطعاً غلط ہے۔ ابو محمد بن عزم فرماتے ہیں کہ یہ روایت منسوخ ہے اور ابن جریر کہتے ہیں کہ یقیناً یقیناً اس روایت میں بعض دعووں کو غلط فہمی ہوئی ہے اور عمرؓ نے ہمارے ہمارے باغدب ہے۔ کیونکہ مورخین اس بات پر متفق ہیں کہ حضرت ام حبیبہؓ عبد اللہ بن جحش کی زوجیت میں تھیں۔ ان سے اولاد بھی ہوئی اور انہیں کے ہمراہ حبشہ کی طرف ہجرت کی لیکن بعد میں ان کا عقدہ حبشہ سے ہو گیا۔ اور حضرت ام حبیبہؓ اسلام پر قائم رہیں۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نجاشی کے ذریعہ ان کے لئے پیغام نکاح بھیجا تو اس نے ان کا نکاح کر دیا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے انہیں چار سو دینار رقم مہر دی یہ واقعہ شہد کا ہے ایک مرتبہ ابو سفیانؓ ان کے ہاں آئے تو ام المومنین حضرت ام حبیبہؓ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا بستر لپیٹ دیا۔ تاکہ اس پر ابو سفیانؓ نہ بیٹھ سکیں اور اس میں کوئی اختلاف

نہیں کہ ابوسفیانؑ اور معاویہؓ کو فتح مکہ کے موقع پر ساتھ ساتھ اسلام لائے۔ نیز روایت کے الفاظ یہ بھی ہیں کہ کیا آپ مجھے حکم دیتے ہیں کہ میں کفار سے جنگ کروں جس طرح کہ پہلے مسلمانوں کے خلاف لڑتا رہا ہوں؟ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، ہاں! اور یہ یقین نہیں کہ آپؐ نے ابوسفیانؑ کو نروسای حکم دیا تھا۔ اس روایت پر کافی جرح بھی کی گئی ہے۔ اور اسناد میں بھی اختلاف ہے۔ نیز بعض سے منقول ہے ”صحیح روایت یہ ہے کہ آپؐ نے ان سے فتح مکہ کے بعد نکاح کیا“ لیکن محض مورخین کے کہنے پر یہ روایت غلط قرار نہیں دی جاسکتی۔ اور جو فن تاریخ سے کچھ بھی واقفیت رکھتا ہو وہ سمجھتا ہے کہ تنقید کا یہ انداز قطعاً غلط ہے۔ ایک جماعت اس خیال کی ہے کہ ابوسفیانؑ نے آپؐ سے دوبارہ نکاح کی درخواست کی تھی۔ تاکہ اسے قلبی فرست حاصل ہو۔ کیونکہ آپؐ نے اس سے اجازت لئے بغیر نکاح کیا تھا۔ لیکن یہ روایت بھی لغو ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق اس قسم کا غلط گمان نہیں کیا جاسکتا اور ابوسفیانؑ جیسے عقل مند سے بھی یہ حرکت بعید از قیاس ہے۔ امام بیہقیؒ اور امام منذریؒ نے فرمایا ہے، ہو سکتا ہے کہ ابوسفیانؑ نے مدینہ کے اس سفر میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے درخواست کی ہو، جب کہ اسے ام حبیبہؓ کے شوہر کی حبشہ میں وفات کی اطلاع ملی ہو۔ تو جب محدثین کو قتل کفار اور اپنے بیٹے کو کا تب وحی بنانے کی روایت ملی تو انہیں خیال ہوا کہ شاید یہ دونوں دونوں درختوں کی فتح مکہ کے بعد کی گئیں۔ اس لئے راوی نے تینوں باتوں کو ایک ہی حدیث میں جمع کر دیا۔ اس روایت میں اس قدر شدید اشکالات ہیں کہ جو خارج از بحث ہیں۔ محدثین کے ایک گروہ نے اس حدیث کی ایک اور طریقہ سے بھی وضاحت کی ہے کہ اس سے مراد یہ ہے کہ (ابوسفیانؑ نے درخواست کی) میں اس سے قبل اگرچہ ام حبیبہؓ سے آپؐ کے نکاح پر راضی نہ تھا۔ لیکن اب راضی ہوں۔ بلکہ درخواست کرتا ہوتا کہ ان سے نکاح فرمائیں اس قسم کی وضاحت کتابوں اور اوراق تاریخ میں نہیں ملتی اور اکابر سے مروی ہے اس قسم کی روایات کو درخود اعتناء نہیں سمجھنا چاہیے۔ کیونکہ یہ سنیوں کے خزینے نہیں بلکہ غلط روایات ہیں۔

ایک روایت یہ بھی مذکور ہے کہ جب ابو سفیان نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ
الہام میں افواہ سنی کر آپ نے ازدواج مطہرات کو طلاق دے دی ہے تو مدینہ حاضر ہوا اور
یہ سمجھتے ہوئے درخواست کی کہ آپ نے باقیوں کے ساتھ ساتھ انہیں بھی طلاق
دے دی۔ حالانکہ یہ بھی مذکورہ روایت کی غرض غلط ہے۔ ایک گروہ کو خیال ہے کہ حدیث
توضیح کے لیکن کسی راوی سے ام سیبہ کے نام لینے میں انتہاس ہو گیا ہے بلکہ ابو سفیان
نے ان کی بہن مد سے نکاح کی درخواست کی اور یہ تو کسی سے بھی مخفی نہیں کہ وہ بہنوں
کو بہ یک وقت زوجیت میں رکھنا حرام ہے۔ اور یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ یہ مسئلہ ان کی بیٹی
کی نظروں سے اوجھل ہو۔ حالانکہ وہ ابو سفیان سے بھی زیادہ عالم تھیں اور یہ روایت ہے
کہ انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے درخواست کی کیا آپ میری بہن اور ابو سفیان کی
بیٹی کو چاہتے ہیں؟ اور آپ نے جواب دیا، تمہاری ماؤ کیا ہے؟ تو عرض کیا، کیا آپ اس
سے نکاح کرنا چاہتے ہیں؟ آپ نے فرمایا، کیا تم بھی چاہتی ہو؟ انہوں نے عرض کیا، میں
آپ سے علیحدہ نہیں ہونا چاہتی۔ البتہ میں چاہتی ہوں کہ اس نیکی میں میری مشیرہ بھی شریک
ہو جائے۔ آپ نے جواب دیا کہ وہ میرے لئے حلال نہیں۔“

اصل واقعہ یہ تھا اور نہ ابو سفیان کی درخواست ہو سکتی تھی، مگر راوی نے غلط فہمی سے
اہم سیبہ کا نام روایت کر دیا۔ ایک روایت میں ان کی کنیت بھی ام سیبہ آتی ہے۔ مگر یہ الفاظ
حدیث میں نہ بھی ہوئے تو بھی یہ جواب زیادہ درست معلوم ہوتا ہے۔

یزید بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو سفیان کی ہر درخواست قبول کی، یہ مذکورہ الفاظ مجھے
راوی سے اُسے سہواً روایت ہوئے۔ کیونکہ آپ نے بعض درخواستیں ہی قبول فرمائیں
راوی کے یہ الفاظ کہ آپ نے اُسے جواب دیا، ان کا یہ مطلب ہے کہ جو مناسب تھا دیا
یا راوی نے مخاطب کے ذہن کے مطابق ہی بات کہہ دی کہ جو درخواست تھی قبول فرمائی۔
اللہ تعالیٰ ہی خوب جانتے ہیں۔

حضرت صفیہؓ۔ یزید بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے یزید بن موسیٰ ہلال بارون بن حمران اللہ
بنی نصیر رہے۔ اُسے مروان بن رطب کی لڑکی حضرت صفیہؓ بنی اللہ عنہا سے نکاح کیا۔ یہ

علائقہ (انداز قریبیت) بنی کی مٹی تمیں اور نہی ہی کی نہ جہر بنیں۔ اور یہ دنیا بھر میں سب سے زیادہ حسین قصہ، یہ باندی بنائی گئیں آپ نے انہیں آزاد کرایا۔ اور یہ عقیق (رقم تہذیبی) جسے نہر قرار پائی۔

اس طرح نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فعل اُمت کے لئے سنت قرار دیا گیا کہ ایک آدمی اپنی لونڈی کو آزاد کرے۔ اور بعد میں نکاح کرنا چاہے تو آزاد کر لے (عقیق) ہی کو مہر سمجھ لے اس کا نکاح جائز ہو گا۔ امام ربیعہ رحمہ اللہ علیہ کا مسلک یہی ہے کہ اگر کوئی یہ کہہ دے کہ میں نے اپنی لونڈی کو آزاد کیا اور اس کا عقیق ہی مہر قرار دیا یا بیوں کہے کہ میں نے اپنی لونڈی کو عقیق کو مہر نکاح سمجھا تو عقیق اور نکاح دونوں درست ہو گئے اور اسے لونڈی تجدد نکاح اور نہی کہے بغیر ہی اس کی نہ جہر بن جائے گی۔ اگر تہذیبی کا نہی مسلک ہے، لیکن بعض علماء نے کلام کہتے ہیں کہ یہ طریقہ (نکاح) آپ ہی کے ساتھ عقیق تھا۔ اور یہ آپ کے خصوصیات میں سے ہے جو اُمت کے لئے نہیں۔ تینوں آئمہ کا یہی مسلک ہے، لیکن یہ باحوال زیادہ درست ہے کیونکہ مسئلہ کی اصل قومیت مدد احتساب کی ہے۔ جب تک کہ اس کے خلاف کوئی دلیل نہ ہو۔ کیونکہ ہم دیکھتے ہیں کہ جب اللہ تعالیٰ نے آپ کو عطا کر دیا، انہوں نے اسے نکاح کا حکم دیا، تو فرمایا:

خَاتَمَةُ نِسَاءِ الْمُسْلِمِينَ

یعنی "مہر تمہارے لئے دوسرے مسلمانوں کے لئے نہیں"۔

اور یہ نہیں فرمایا کہ عقیق (آزاد کر لے) کی وجہ سے اور نہ آپ نے اس میں اُمت کو سہولت کا ذکر فرمایا، بلکہ اُمت کی سہولت کے متعلق تو اللہ تعالیٰ نے آپ کو اپنے پہلے کی مخلوق نہ جہر سے نکاح کی اجازت دی تاکہ اُمت پر اپنے یقین کی منکوحہ سے نکاح کی تساقی ہو جائے۔ اس سے معلوم ہوا کہ جب آپ نے کوئی نکاح کیا تو اس میں اُمت کو بھروسہ سہولت ہوئی۔ ہاں اگر اللہ اور اس کے رسولی کا کوئی واضح حکم قص قطعی سے آپ کے تخصیص کر دے تو پھر اس کی قومیت ختم ہو جائے گی۔ اس کی مزید تفصیلات اس کو محبت قرار دینا اور اس سے قیاساً مسائل کا انہماک کسی دوسرے مقام پر واضح کیے جائیں گے۔

حضرت میمونہؓ نے آپؐ سے میمونہ بنت سارثؓ بلاوا سے نکاح کیا اور چوبیس مہینے
 طہرہ و سلم کی آنکری بیوی تھیں۔ سب سے آخر میں آپؐ نے کثر میں عمروؓ کو کسے اور احرام
 آثار دینے کے بعد ان سے نکاح کیا۔ ابن عباسؓ کا ایک قول یہ بھی منقول ہے کہ آپؐ نے
 احرام ہنامہ سے قبل ہی نکاح کیا۔ لیکن یہ قول راگر صبیح ہے، تو راغی کی لمبی مہلتی ہے کیونکہ
 ابو رافعؓ جو اس نکاح کا اصل سبب تھے۔ وہ اس واقعہ سے زیادہ آگاہ ہیں اور ان کا قول
 یہ ہے کہ آپؐ نے احرام ہنامہ لے کے بعد نکاح کیا اور حضرت ابو رافعؓ نے فرمایا کہ میں ان دونوں
 میں پیغام رسال تھا۔ نیز حضرت ابن عباسؓ کی عمر اس وقت صرف دس سال یا اس سے کچھ
 زیادہ تھی اور وہ موقع پر موجود بھی نہ تھے بلکہ غیر حاضر تھے۔ اور ابو رافعؓ باطل تھے اور انہی کے
 ہاتھوں یہ کام مکمل ہوا اور وہ دوسروں کی نسبت اس واقعہ سے زیادہ خبر تھے اور یہ تو اہل
 من الشمس ہے کہ حضرت ابو رافعؓ کے قول ہی کو ترجیح دی جاسکتی ہے۔

حضرت میمونہؓ نے حضرت حاورہؓ کے بعد حکومت میں وقت پائی اور آخر عمر صرف
 میں دفن ہوئیں۔

حضرت ریحانہؓ ایک روایت کے مطابق حضرت ریحانہ بنت زیدؓ نے بھی ازواج
 مطہرات میں سے تھیں۔ ایک قول یہ بھی ہے کہ حضرت زیدؓ نے حضرت ریحانہؓ سے نکاح کیا
 قیصر کے دن گتہ تار ہوئیں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حصہ میں آئیں۔ آپؐ نے آنکھوں کے
 ان سے نکاح کر لیا لیکن پھر ایک ملاقا سے وہی اور حلاق دینے کے بعد رجوع فرمایا۔ محمد بن
 کا ایک گروہ ان کو آپؐ کی باندی بتاتا ہے کہ یہ حضورؐ کی آزاد اور موطوہ تھیں۔ چنانچہ اس
 وجہ سے ان کو نہ ازواج مطہرات سے نہیں بلکہ ماہرہ سمجھا جاتا ہے۔ واللہ اعلم۔

یہ وہ خواتین ہیں جن سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح فرمایا۔ لیکن کچھ ایسی خواتین بھی
 کتب میں مذکور ہیں کہ ان کو آپؐ نے پیغام نکاح بھیجا یا انہوں نے خود کو زوریت کے تحت
 پیش کیا۔ لیکن آپؐ نے انکا رد فرمایا اور نکاح نہ ہو سکا۔ ان کی تعداد چار یا پانچ ہے۔ ایک
 قول کے مطابق ان کی تعداد تیس ہے۔ لیکن اہل سیرت اس کی تحقیق کے مطابق یہ نہ تو مذکور
 روایت غلط ہے۔

نیز یہ قول بھی مشہور ہے کہ آپ نے جو نیزہ کو پیغام نکاح دیا۔ اس کے ہاں آپ تشریف لگے اور پیغام دیا، لیکن اس نے معذرت کہا ہی۔ آپ نے معذرت قبول فرمائی۔ اسی طرح کبیرہ اور اسی عورت کا واقعہ ہے کہ جس کے جسم پر آپ نے سفیدی دیکھی، نیزہ جس نے اپنے آپ کو زہمیت کے لئے غور پیش کیا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک صحابی کے ساتھ قرآن کی چند سورتیں سکھائیں کہ مہر پر نکاح کر دیا۔ یہ واقعات ہیں۔ باقی عقیدہ اسی خوب جانتا ہے۔

اور اس میں کوئی اختلاف نہیں کرتی صلی اللہ علیہ وسلم کی جب وفات ہوئی تو آپ کی نو بزدواج مہر لڑ زندہ تھیں جن میں سے آٹھ کی داری بھی مقرر تھی اور ان کے آب و ہوا دینی ہیں۔

حضرت عائشہؓ، حضرت حفصہؓ، حضرت زینب بنت جحشؓ، حضرت ام سلمہؓ، حضرت صفیہؓ، حضرت ام حبیبہؓ، حضرت سمیئہؓ، حضرت سودةؓ، حضرت جویریہؓ، شمعہؓ، ہر مہر پرزید حضرت سلمہؓ نے وفات پائی۔ رضی اللہ عنہم اجمعین۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی چار بیویاں ابو عبیدہؓ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی چار بیویاں تھیں۔

حضرت ماریہؓ، یہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی والدہ ہیں۔

حضرت ریحانہؓ، حضرت جمیلہؓ، یہ بھی چار بیویاں تھیں جو گزشتہ نبوکرنی صلی اللہ علیہ وسلم کے جسد میں آئی تھیں۔

ایک اور بار یہ ان کے علاوہ حضرت زینب بنت جحشؓ نے بھی ایک نو بزدل سے پیش خدمت کی تھی۔

ان میں سے ایک حضرت زید بن حارثہؓ بن ثعلبہؓ تھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے غلام۔

تھے۔ ان کو آپ نے آزاد کرایا اور ام ایمنؓ سے نکاح بھی کر دیا، جن سے حفصہؓ، اسحاقؓ بن زیدؓ پیدا ہوئے۔ ان کے علاوہ حضرت سلمہؓ، ابو الدرداءؓ، قرآن، ابو کبیرؓ، بلقرآنؓ،

کا نام صلح ہے۔ رباح نووی، یسار نووی، جریجک حنیف، میں قتی، موسیٰ مدیم، مکرکرة نووی جو
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے رحمت سفر کے محافظ تھے۔ اور غزوہ خیبر میں انہوں نے آپ
کے باقر کی جہاد ہاتھ میں لے رکھی تھی۔ بخاری کی روایت کے مطابق نووی ایسا غلام جس
نے ایک غزوہ کے موقع پر چاند چھپائی تھی۔ جب یہ قتل ہوئی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
دو پلوں اس پر آگ بن کر دی ہے۔ لیکن موٹا میں روایت ہے کہ جس نے چادر پھائی
تھی۔ اسی کا نام مدیم ہے، اور یہ دونوں غزوہ خیبر میں مارے گئے تھے۔

ان کے علاوہ آپ کے غلام ابی جندہ، حادی،

سفینہ بن قریظ، و جیح بن مہران ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو سفینہ بن جیح کا
خطاب دے رکھا تھا۔ کیونکہ یہ آپ کا سامان سفر اٹھا کر لے گئے تھے۔ ایک مرتبہ آپ نے
فرمایا "توجہ جانو" ابو جاحم روایت کرتے ہیں کہ آپ نے ان کو آزاد کر دیا تھا۔ لیکن دوسرے
حضرات کا قول ہے کہ حضرت ام سلمہؓ نے انہیں آزاد کیا تھا۔

ان کے علاوہ انیسہ بن کنینہ ابو مشرور تھی۔

افلح، عبیدہ، طلحہ، ابراہیم ایک روایت میں ان کا نام کیسان بھی آتا ہے۔ نیز ذکوان
مہران اور وان بھی آپ کے غلام تھے۔

بعض اقوال میں بلہان کے نام سے متعلق اختلاف بھی آتا ہے ان کے علاوہ حنیف،

سندرد، فضالہ، یحییٰ، مابوخی، نواقد، ابو واقد، ابراہیم، عسید، اور ابو موسیٰ، یہ بھی آپ
کے غلام تھے اور باندہوں میں سے سطلی، ام بلح، میمونہ بنت سعد، طہیرہ، ابو موسیٰ، زید
ام خمیر، میمونہ بنت ابی عسید، ماریہ اور یحیٰ کا تذکرہ ملتا ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خدام ان میں :-
حضرت انس بن مالک تھے جن کے سپرد
آپ کے عام اہل تھے۔

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ جن کے پاس آپ کی نقلیں مبارک اور سواک ہوتی تھی۔
عقبہ بن جراحؓ جو سفر میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حجر کی نگاہ تھامے رہتے۔

اور اسلم بن شریک جو آپ کے رفیق سفر رہتے تھے۔

حضرت بلالؓ بن رباحؓ سوزن تھے۔ ان کے علاوہ حضرت سعدؓ بن وہبؓ پہلے حضرت
ابوبکرؓ کے غلام تھے۔ علاوہ انہیں حضرت ابوذر غفاریؓ، امین بن عبید اور ان کی والدہ حضرت
ام ایمنؓ جو آپ کی باندھی تھیں۔ یہ سب آپ کے خدام میں شامل تھے۔

حضرت امینؓ بن عبید اور ان کی والدہ ام ایمن کے ذمہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے منور
وہابرت کی خدمت تھی۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے کاتبان وحی | ان کے نام حسب ذیل ہیں:
ابوبکرؓ، عمرؓ، عثمانؓ، علیؓ، زبیرؓ، عمارؓ بن نفیرؓ۔

عمرؓ بن حاتمؓ۔ ابی بن کعبؓ، عبداللہ بن ارقمؓ، ثابٹؓ بن قیسؓ بن شماسؓ بن شماسؓ، حنظلہؓ بن
ابی اسدیؓ، معمرؓ بن شعبہؓ، عبداللہ بن رواحہؓ، خالد بن ولیدؓ، خالد بن سعیدؓ بن العاصؓ۔

روایت ہے کہ آپؐ کے پہلے کاتب معاویہ بن ابوسفیان اور ثابٹؓ تھے۔ ابو بکرؓ
نبیؐ دونوں حضرات اس فریضہ کو سرانجام دینے کے لئے مخصوص تھے۔

آنحضرت کے مکاتیب و خطوط | ایک مکتوب صدقات کے متعلق تھا۔ جو حضرت
ابوبکر صدیقؓ کے پاس تھا اور حضرت ابوبکرؓ اسے

لے حضرت انسؓ بن مالک کے لئے لکھا۔ جب انہیں بحرین بھیجا گیا تھا۔ اس مکتوب پر مہر
مسلمانوں کا مل گیا ہے۔

ایک مکتوب آنحضرتؐ نے اہل یمن کو ارسال فرمایا۔ یہ وہ مکتوب ہے کہ جس کے متعلق
ابوبکر بن عمرو بن حزمؓ نے اپنے حوالہ سے اوسانہوں نے دوا سے روایت کی ہے اللہ سے

امام حاکمؓ نے اپنی صحیح مسند میں اور امام نسائیؓ وغیرہ نے بھی ذکر کیا ہے، ابوداؤدؓ وغیرہ نے
مسند روایت ذکر کی ہے یہ ایک طویل مکتوب ہے جس میں فقہ کے مختلف مسائل ذکر ہوئے

ذیبت اور احکام سے متعلق مذکور تھے۔ نیز کاتب طالق حقیؓ، ایک باپہ میں احکام نماز و اصلاح

لپیٹا اور عرس قرآن پاک وغیرہ تفصیل سے ذکر فرمائے تھے۔

امام احمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ واقعہ تو یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر مکتوب تحریر فرمایا اسی سے بعد کے فقہاء نے دریافت کی مقدار میں شیئیں کی ہیں۔ نیز آپ نے نبی زہیر کی جانب ایک مکتوب بھیجا۔

اس کے علاوہ ایک مکتوب حضرت عمر بن خطابؓ کے پاس تھا، جس میں نہ کوثر وغیرہ کے مسائل درج تھے۔

مسلمانین و ملوک کی طرف آپ کے نامے | جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم صلح حدیبیہ سے فارغ ہو کر واپس مدینہ شریف

لائے تو آپ نے مختلف بادشاہوں کو خطوط لکھے اور ان کے ہاں اپنے نامہ بردار سالہ فرستے۔ اس طرح آپ نے شاہ روم کو ایک مکتوب ارسال فرمایا، آپ سے عرض کیا گیا کہ جب تک خط پر مہر نہ ہو اس وقت تک یہ لوگ خطوط نہیں پڑھا کرتے تو آپ نے ایک سمنے کی انگوٹھی بنوائی اور اس پر تین سطریں کندہ کروائیں۔ لکھا ایک سطر: رسول ایک سطر اور اللہ ایک سطر تھی۔ مکتوبات کے آخر میں یہی مہر لگایا کرتے تھے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کسبہ کو ایک ہی دن چھ آدمیوں کو نامہ بھیجا۔

سب سے پہلے عمرو بن اسید غمیری کو شاہ نجاشی کی طرف روانہ کیا۔ ان کا اصل نام حمزہ بن ابجر مذکور ہے۔ عربی زبان میں احمزہ کے معنی "علیہ" ہوتے ہیں۔

شاہ نجاشی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مکتوب شریف کی خوب تحکیم کی، اس کو قبول کیا اور کلمہ حق کی شہادت دی اور وہ شاہ نجاشی، انجیل کا سب سے زیادہ عالم تھا۔ جس دن شاہ نجاشی فوت ہوا اس دن ہی نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ میں اس کی خانہ خمار نماز جنازہ پڑھائی محمدؐ میں کی ایک جماعت نے جن میں داندی بھی شامل ہیں مذہبی روایت کی ہے۔

لیکن واقعات اس طرح نہ تھے کیونکہ شاہ نجاشی، جس کی آپ نے خانہ خمار جنازہ پڑھی تھی، یہ وہ نہیں جسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خط ارسال فرمایا تھا۔ مکتوب امیر تودول دومرا تھا، جس کے اسلام کا کچھ علم نہیں۔ یہ دراصل پہلا شاہ نجاشی تھا۔ جو عاصی اسلام

میں فوت ہوا۔

مسلم میں حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کسریٰ، قیسر و رنجاشی کو غوطہ لکھے اور یہ وہ رنجاشی تھا جس کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جنازہ پڑھا۔ ابو عبدہ بن مسلم فرماتے ہیں کہ میں رنجاشی کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نامہ مبارک اور سال فرمایا تھا اس کے نام یہ خطا ہے کہ عمرو بن اسید تعمیر ہی گئے تھے۔ یہ رنجاشی مسلمان نہیں ہوا۔ پہلا قول ابن سعد وغیرہ کا ہے اور دوسرا قول ابن عساکر کا ہے۔

نیز آپؐ نے وحید بن علیؓ کی قیسر شاہ موم کی طرف بھیجا۔ اس کا اصل نام ہرغل تھا ماسی نے اسلام لانے کا عزم کر لیا۔ لیکن پھر اس کا ارادہ فسخ ہو گیا۔ ایک قول کے مطابق اسلام قبول بھی کیا لیکن یہ قول غلط ہے۔ ابو ہاشم اور ابن حبان نے حضرت انسؓ بن مالک سے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

”جو بویہ مکتوب قیسر کو پہنچا دے وہ جنت کا مہر اور ہوگا۔“

ایک آدمی نے عرض کیا ”خواہ وہ اسلام قبول نہ بھی کرے؟“

آپؐ نے فرمایا ”ہاں اگر وہ قبول نہ بھی کرے؟“

وہ قیسر سے ملا جب وہ بیت المقدس جا رہا تھا اس نے مکتوب فرشتہ پر پھینک دیا اور ایک طرف چھپ گیا۔ قیسر نے آواز دی کہ جو یہ خط لایا ہے اسے مار مار کر مار دے۔ اس آدمی نے کہا ”میں ذرا بچوں“ قیسر نے کہا کہ جب میں واپس آؤں تو مارا دینا چاہیے۔ چنانچہ قیسر کی واپسی پر آپؐ کا نام برکسے ملا۔ قیسر نے محل کے دروازے بند کرنے کا حکم دیا۔ آخر دروازے بند کر گئے۔ پھر ایک منادی سے کہا کہ آواز دے دو کہ قیسر نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا دین قبول کر لیا اور عیسائیت چھوڑ دی۔ اس آواز کے بعد اس کی پہنچ فرقہ دربار میں گئی، اسی وقت قیسر نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے نام پر سہمہ کھا

”تم دیکھ چکے ہو کہ مجھے اپنی حکومت چھٹ جانے کا اندیشہ ہے۔“

پھر اس نے منادی سے کہا کہ اطلاع کرو کہ قیسر تم لوگوں کے دین پر راضی ہے اور اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو غوطہ کھسا کر میں اسلام لے آیا، اور آپؐ کی خدمت میں دیاروں کی

تفصیلی بھیجی۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب دیا، "اقتد کے دشمن نے مجھ پر شک کیا، وہ مسلمان نہیں، بلکہ عیسائی ہے اور دنیاویوں کو لوگوں میں تقسیم کر دیا۔"

ان کے علاوہ عبداللہ بن حذافہ بھی کو کسریٰ کی طرف بھیجا۔ اس کا نام پر وزیر بن ہوز بن نو شیر و ان تھا، اُس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا نام مبارک پاک کر ڈالا۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا کی۔

"اے اللہ! اس کے ملک کو ٹکڑے ٹکڑے کر دے؟"

پھر اللہ نے اس کے ملک اور اس کی قوم کو پارہ پارہ کر دیا۔

آپ نے طالب بن ابی بلترہ کو متوکلش کی طرف روانہ فرمایا۔ اس کا نام جہریج بن میرنا شاہ اسکندر یہ تھا۔ یہ قبیلوں کا سردار تھا۔ اس نے جواب دیا، "بہت خوب، اور اس وقت آپ پہنچا۔ جسے اس نے اسلام قبول نہیں کیا۔ ہاں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک لونڈی مارا، وہ اس کی دو بہنوں سیرین اور قیسریٰ کو بھیجا۔ آپ نے سیرین حضرت حسان بن ثابت کو عطا فرمادی۔

پھر اُس نے ایک اور لونڈی، ایک چراغ شعل سونا، بیس قبیلے جوڑے، ایک سفید خچر جوڑا، مکے نام سے مشہور ہے، ایک سفید گدھا جیسے عقیر کیا جاتا تھا، ایک شخص غلام جس کا ہم نام پور تھا۔ ایک قول کے مطابق یہ غلام مار پیسے بچا کا لڑکا تھا، ایک گھوڑا جو لڑاکے نام سے مشہور تھا۔ ایک خدیجہ کا پلہ اور شہیدہ بن جہیز بن عبد بن اقدس میں روانہ کیے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، "اس پر سخت سے اپنی حکومت برپا کرنا۔" حالانکہ اس کی سافقت دینا کو مٹا نہیں ہے۔ نیز شجاع بن وہب، مدنی کو بقتار کے حکمران عمارت بن ابی شمر غسانی کی مانتبہ روانہ فرمایا۔

اس وقت واقعہ یہ فرمایا کہ اس میں کئی اقوال ہیں۔ ایک یہ کہ جہیز بن ابیہم کی طرف بھیجا۔ ایک روایت کے مطابق دونوں کی طرف اور ایک روایت کے مطابق اسے وہیں غلیظہ کے ساتھ ہرقل کی طرف بھیجا۔

آپ نے سلیط بن عمرو کو ہوزہ بن علی غسانی کی طرف ایامہ میں بھیجا اس نے نامہ بہک خوب

تکذیب کی۔

ایک قول کے مطابق آپؐ نے ہر روز اربعہ شامہ بن امان غنی کی طرف نامہ بوجھا ہوا دیکھا۔
 آپؐ نے تو اسلام قبول نہیں کیا البتہ تمام اسلام لے آیا۔

غرض یہ پھر حکمران تھے۔ جن کے شعلی کہہ جاتا ہے کہ آپؐ نے انہیں نامہ لکھے۔

اگرچہ ذی قعدہ کے مہینہ میں عمر بن حاتم کو شامہ بن امان کے دو نوں نے قتل کر دیے اور
 عبداللہ کے پاس بھیجا گیا۔ یہ دونوں مسلمان ہو گئے۔ آپؐ کی رسالت کی تصدیق کی اور عمر
 بن حاتم میں صدقہ کی رقم جمع کر لے کر گئے۔ یہ صحابی نہیں تھے کہ انہیں نبی صلی اللہ علیہ
 وسلم کی وفات کی اطلاع ملی۔

نیز آپؐ نے ہجرت سے واپسی سے قبل ہی علامہ بن عمرؓ کو مندر بن سادہ کی طرف بھیجا۔
 بحرین کے پاس بھیجا۔

ایک روایت کے مطابق فتح مکہ سے قبل ہی خط لکھا۔ پھر یہ مسلمان ہو گیا۔ اور
 تصدیق کی۔

آپؐ نے ہاجر بن ابی اسید غزوئی کو یمن میں حضرت ابن عبد کلال حمیری کی طرف بھیجا۔
 اس نے جواب دیا میں خود کربلا گیا۔

نیز غزوہ تبوک سے واپسی پر ابو موسیٰ اشعرؓ پر معاذ بن جبل کو بھیجنے کی طرف بھیجا
 ایک روایت کے مطابق شامہ بن امان حضرات کو اسلام کی تبلیغ کے لئے بھیجا تو وہاں
 کے اکثر لوگ بے لوث سے بھڑے مسلمان ہو گئے۔

اس کے بعد عثمان بن ابی طالب کو وہاں بھیجا اور مکہ میں حبشہ الوواح کے سر قبح پر ملاقات
 فرمائی۔

ان کے علاوہ آپؐ نے جریر بن عبد اللہ بکلی کو ذی کلاہ حمیری اور ذی مکر کی طرف روانہ
 فرمایا۔ انہیں اسلام کی دعوت دی گئی اور یہ دونوں مسلمان ہو گئے۔ جریرؓ ابھی وہیں تھے کہ
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہو گئی۔

آپؐ نے عمر بن عبد کو سید کتاب کے پاس ایک خط دے کر روانہ فرمایا۔ نیز

ساتھ ہی عوام برادرین کے ہاتھ میں اسے خطہ بھیجا۔ لیکن اس نے اسلام قبول نہ کیا۔
 حزوہ بن عمر و حذافہ کے پاس بھی اسلام کے لئے دعوت نامہ بھیجا۔ ایک قول یہ بھی
 ہے کہ اس کی طرف دعوت نامہ نہیں بھیجا۔ فرورہ معان میں قیصر کی طرف سے گورنر تھا ایسے مسلمان
 ہو گیا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے اسلام لانے کا عزمندہ ارمان کیا اور مسعود بن سعد کے ہاتھ
 ایک مسلیہ لپکا کر دیا۔ چنانچہ اس کے نام سے مشہور ہے۔ نیز ایک ”نائب“ نام کا لکھنؤ اور
 ایک گدھا جس کا نام یعفور تھا پیش خدمت کیا۔ عثمان کے ایک گروہ کی یہی تحقیق ہے۔
 عقیقہ اور یعفور دونوں کا ایک ہی مطلب ہے عرف فرق اتنا ہے کہ عقیقہ یعفور کی تصدیق ہے۔
 مزید برآں کچھ پارسیہ بات۔ ایک سنہرے کڑھی ہوئی قبا بھی اور مثل خدمت کی۔ نبی صلی اللہ علیہ
 وسلم نے یہ ہایا قبول فرما لئے اور حضرت مسعود بن سعد کو یادہ اوقیہ قیمت فرمایا۔

اس کے علاوہ آپ نے حیاش بن ابی مرثدہ کزونی کو ایک نامہ دے کر قبولِ حیر کے دوران
 حادثہ مسروٹ اور نسیم بن عبدکحل کی طرف ارسل فرمایا۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مؤذن
 ایک بلال بن رباحؓ تھے۔ دو مرتبہ حضورؐ کے ہاں مؤذن تھے۔ دو مرتبہ حضورؐ میں
 کے حکم بند سب سے پہلے اذان دی۔ دوسرے تاجینا سہانی حضرت عمرؓ وہیں ام مکتوم قریشی حاضر تھے
 قیسر نے مسجد قبا میں حضرت سعدؓ قرار جو حضرت عمرؓ میں یا سر کے غلام تھے۔ جو تھے کہ میں وہ مؤذن
 مؤذن مقرر تھے۔ جن کا اصل نام اوس بن مغیرہ تھی۔ تھہ ابو نعیمؓ اذان میں بیعت فرمایا کرتے
 اور اتناست کو دو دو بار کہتے۔ اور نہتہ جلال اذان میں بیعت فرمایا کرتے۔ اور اتناست کے
 الفاظ ایک ایک بار پڑھا کرتے۔ چنانچہ ابی کھ اور ام شائلی نے ابو نعیمؓ کی اذان اور نہتہ
 بلالؓ کی اتناست اختیار کر لی۔ اور حضرت ابو نعیمؓ بل عزاق نے تہتہ بلالؓ کی اذان اور ابو نعیمؓ
 کی اتناست اختیار کر لی۔ امام احمد و دیگر اہل ظاہر محدثین قابل حدیث نے حضرت بلالؓ کی اذان و اتناست
 دونوں اختیار کر لیں۔ اور امام مالکؓ نے دو مقامات پر عدادہ تکبیر کی اور الفاظ اتناست کو دو دو بار
 پڑھنے کی عادت کی۔ وہ ان کی نگرا نہیں کر سکتے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مقرر کردہ حکام ایک بلال بن رباحؓ تھے جو ان کے لئے لڑکے

تھے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کسریٰ کی موت کے بعد ان کو تمام اہل مدینہ کا حاکم مقرر فرمایا۔ یہ
 یحییٰ کے پہلے حاکم تھے۔ جو بعد اسلام میں متبعین کہئے گئے اور شاہانِ جم میں سب سے
 پہلے اسلام لائے۔ ہذا ان کی وفات کے بعد آپ نے ان کے لڑکے شہر بن باذان کو حاکم
 کا حاکم مقرر فرمایا۔ شہر بن باذان کو بعد میں قتل کر دیا گیا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خالد بن سعید بن
 العاص کو حاکم مقرر کیا اور مہاجر بن ابی اسید مخزومی کو کوفہ اور صوف کا حاکم بنا دیا۔ پھر نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم کی وفات ہو گئی اور کوفی نئی فوج روانہ نہ ہوئی۔

بعد ازاں حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے مرتد قبائل کے خلاف فوج روانہ فرمائی تو
 نیر بن سعید انصاری کو خضر موت کا، حضرت ابی موسیٰ اشعری کو نہیدہ بعلبغ و ربع اور سافل
 کا حضرت معاذ بن جبل کو نجد کا، حضرت ابوسفیان کو بصران کا، نیران کے بیٹے یزید کو تہام کا حاکم
 مقرر کیا، علاء و انیس حباب بن اسید کو مکہ کا اور مذہم گج میں امیر اہل اسلام کا ناظم مقرر فرمایا
 نیز حضرت علی بن ابی طالب کو یمن میں قس اکٹھا کرنے پر مامور کیا اور عبد قضاہ پر مشین کر دیا۔ حضرت
 عمر فاروق کو عمان اور اس کے گرد و نواح کا حاکم مقرر کیا، صدقات وصول کرنے کے لئے
 صحابہ کی ایک جماعت کو مقرر فرمایا، کیونکہ ہر قبیلہ، امیر و خاندان پہلی میں سے آدمی مقرر کیا جاسکتا
 تھا۔ جو ان سے صدقات کی وصول و تدبیر کر سکے۔ اسی باعث صدقات جمع کرنے
 کے لئے کثیر تعداد میں لوگ رکھے گئے۔ حضرت ابوبکرؓ کو مدینہ کی اقامت پر مامور فرمایا
 پھر مدینہ میں حضرت علیؓ کو روانہ کیا گیا تاکہ لوگوں کو سورۃ براءہ پڑھ کر ستائیں (احکام حج
 بتائیں) اس کی وجہ یہ ہے کہ اس سورۃ کی ابتدائی آیات حضرت ابوبکرؓ کی مدینہ کی غیر ماضی میں
 نازل ہوئی تھیں۔ دوسرا سبب یہ بتایا جاتا ہے کہ اہل عرب باہج خانہ کے سوا انجیا کی بات
 پر مکمل اختلاف کرتے تھے۔ چنانچہ علیؓ کو بھیجا گیا۔ ایک قول یہ بھی ہے کہ علیؓ کو حضرت ابوبکرؓ کا
 حاکم اور معاہدہ بنا کر روانہ فرمایا گیا۔ یہی وجہ ہے کہ حضرت ابوبکر صدیقؓ نے حضرت علیؓ سے
 دریافت کیا۔ کہ تم میرا مامور ہو تو حضرت علیؓ نے جواب دیا کہ میں مامور ہوں بارضی لوگ کہتے
 ہیں کہ حضرت ابوبکرؓ کو مامور کر کے حضرت علیؓ کو امیر بنا دیا گیا۔ یہ غرض اس فقرہ کی بہتان تراشی
 اور افتراء ہے ماس میں اختلاف ہے کہ یہ واقعہ ذی الحج یا ذی قعدہ کے مہینہ میں پیش آیا۔

دونوں اقوال میں اختلافات بعض نسیان کے سبب سے ہوئے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے محافظ صحابہؓ | غزوہ بدر میں مقام طریش پر سبب نبی صلی اللہ علیہ وسلم
تھے تمام فرمایا۔ تو سعد بن معاذ آپ کے پہلے
مقرر ہوئے۔

غزوہ احد میں محمد بن مسلمہ آپ کے نگران تھے۔

غزوہ خندق میں حضرت زبیر بن عوام کو یہ سعادت نصیب ہوئی۔ نیز حضرت عمار بن ابی
بجی آپ کے حارس تھے۔

ان کے علاوہ کئی دوسرے صحابہؓ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے محافظ بننے کا فریضہ سرا نہا جیتے
ہوئے۔ لیکن جب یہ آیت ازل ہوئی۔
وَاللّٰهُ يَعْلَمُ سِرَّ النَّاسِ۔

یعنی اللہ تعالیٰ آپ کو لوگوں سے محفوظ رکھے گا؟

آپ نے لوگوں کو یہ حکم سنایا اور تمام پہرہ و بچہ کی بنادیا۔

بعض صحابہؓ کی دوسری ذمہ داریاں | ان حضرات کے اسمائے گرامی جو لمحوں اور دشمنوں
کو مزائستہ تھیں وہ یہ ہیں۔

سٹی بن مالک، زبیر بن عوام، مقداد بن عمرو، محمد بن مسلمہ، عاصم بن ثابت، ابن ابی قحیف،
حماک بن منبان کلانی، حضرت کبیر بن سعد عبادة انصاری بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پہلے
میں شامل تھے۔ یہم حدیث کے موقع پر معیرو بن شعبہ آپ کے پس پشت کھڑے تھے
آپ کے ذاتی امور سے مشغول | حضرت بلالؓ کو نر جاستہ فادہ کا انتظام سپرد کر رکھا تھا۔
میتھیبؓ کے پاس مہر ہوتی تھی۔ مسواک اور نعلین ہمارک

حضرت ابن مسعودؓ کے پاس مٹی حین۔ نیز رباح اسودؓ آپ کی مونڈی ایشہؓ، انس بن مالک
اور حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کے ذمہ بھی کچھ انتظامات تھے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے خطیب اور شاعر | حضرت کنعہؓ، بن مالک، عبداللہ بن مسعود
اور حضرت مسان بن ثابتؓ ان حضرات کے

شعراء تھے، جو اسلام کی طرف سے دفاع کرتے تھے۔ حضرت حسان بن ثابتؓ اور کعبہ بن زیدؓ ان کے مقابلے میں بہت سخت تھے۔ انہیں کفر و شرک پر عار و لالچ تھے۔ آپ کے غلیب ثابت بن قیس بن شماس تھے۔

حالات سفر میں آنحضرتؐ کے حدی خواں | ان حضرات کے نام یہ ہیں۔
عبداللہ بن رواحہؓ، آنحضرتؐ، عامر بن ابی سفیانؓ

کے چچا سلمہ بن اکوع۔

صحیح مسلم میں روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک نہایت خوش نگار حدی خواں تھا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی خوش آواز بہن کر لیا۔
اسے انجشہؓ قلا آہستہ، آہستہ نہ لکھ دینا
یعنی، کمزورہ عمدوں کا نیکل رکھو !

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے غزوات، وفود اور سرایا | آپ کے تمام غزوات، وفود اور فی جہات، ہجرت کے بعد مدینہ منورہ میں اقامت پذیر ہونے کے بعد صرف دس سال کی مدت میں پچیسوں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے غزوات کے تعداد ستائیس ہے۔ پچیسوں اور انیس کے روایات میں ملتی ہیں۔ اس سے کم روایتیں تعداد بھی بتائی جاتی ہے۔

غزوہ بات میں آپ نے شرکت فرمائی، غزوہ بدر، غزوہ احد، غزوہ خندق، غزوہ بنو نضیر، غزوہ مصلح، غزوہ خیبر، فتح مکہ، غزوہ حنین، غزوہ طائف۔ ایک روایت کے مطابق آپ نے غزوہ بنی نضیر، غزوہ عابد الدیسیر کے قریب، وادی قریظ کے جہاد میں شرکت فرمائی۔ یہ آپ کے وفود اور چھوٹے چھوٹے حملے تو وہ ساتھ کے قریب ہیں۔ لیکن بڑے بڑے غزوات سات ہی ہوتے غزوہ بدر، احد، خندق، خیبر و حنین، تبوک اور فتح مکہ انہیں غزوات کے متعلق آیات قرآن مجید نازل ہوئیں۔

سورۃ انفال کی آیات، غزوہ بدر کے متعلق، سورۃ آل عمران کی آخری آیات غزوہ احد کے متعلق نازل ہوئیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا،

وَأَذِّنْ صَوْرَتَ مِنَ الْهَلَاكِ تَبِثُ فِي الْأَوْسَتِينَ مَقَامُ الْقِتَالِ ۝

اور غزوہ خندق و بنو قریظہ اور خیبر کے متعلق سورۃ احزاب کی ابتدائی آیات نامزد فرمائی گئیں۔ نیز سورہ حشر میں غزوہ بنی نضیر کے متعلق فرمایا گیا۔ صلح حدیبیہ اور فتح خیبر کے متعلق سورہ فتح میں آیات آئیں اور ان آیات میں فتح ذکر کی خوشخبری دی گئی۔ اور سورہ نصر میں تو حیدر کا ذکر فرمایا۔ نیز غزوہ احد میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم زخمی ہو گئے۔ غزوہ بدر اور غزوہ تبوک میں لاکھ لاکھ جنگ میں شرکت کی۔ بزرگ فتنوں میں فرسختوں کا نزول ہوا اور جنہیں دیکھ کر کفار کے پاؤں اکھڑ گئے اور ہر طرح شکست کھا کر بھاگے اور اس غزوہ میں کافروں کے سپہ پر فرشتوں نے پتھر بارسے۔ اس حدیث ذیل ہو کر آئیں بجا گناہ

غزوہ بدر اور تبوک میں بڑی شاندار فتح حاصل ہوئی۔ غزوہ طائف میں آپ نے یمنیوں کی استقلال کیا۔ غزوہ احزاب میں حضرت سلمان فارسی کے مشورہ پر غدری کھود کر دفاع فرمایا۔ آپ کے سلاج جنگ اور سامان ایک کانام باخبر تھا، جو آپ کو والدین کی طرف سے وراثتی تھی۔ دوسری غضب قریظہ ذوالفقار اور دفا کو کسورہ اور دفا کو غضب پڑھا ہائے کو، جیسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہر وقت اپنے پاس رکھتے تھے اور کسی وقت بھی انکے نہ کھتے تھے۔ اس تلوار کا دستہ اور دیگر تمام لوازمات چاندی کے تھے۔

ان کے علاوہ آپ کے پاس علمی، بزار، منہ، دوسوب، قندم، قضیب نام کی تلواریں بھی تھیں۔ موشم الذکر کی نفی سیف چاندی کی تھی۔ ان کے علاوہ اس کا سلسلہ بھی چاندی کا تھا و انتقام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو غزوہ بدر میں لائی جسے آپ نے رویا میں ملا تھا۔ فرمایا تھا جس دن آپ مکہ میں راض ہوئے تو آپ کی اس تلوار پر نقری اور طلا کا کام تھا۔

آنحضرت کے سلاح جنگ آپ ﷺ کا اثاثہ

ذات نبوی کے اسلحہ کی ضروری تفصیلات

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سات درمیں تھیں۔

ایک ذات الفضول جسے آپ نے ایدشم یہودی کے پاس اپنے اہل و عیال کے لیے سلاح جوئے کر دیا تھا۔ یہ فرض ایک سال کے لیے لیا گیا تھا اور یہ زورہ لوہے کی تھی اس کے علاوہ ذات الوشاح، ذات الاحشاش، سمعہ، قطعہ، بنتر اور فرق نام کی زربچے بھی تھی۔

نیز آپ کے پاس چھ کانیں تھیں جن کے نام زور اور ومام صفر، بیضا، کشم تھے۔ موثر لکڑی زورہ احد، یبر، ٹوٹ گئی۔ چنانچہ تباؤہ بن نعمان اور شہزادہ گومر مت ہوئی۔ آپ کے پاس تیروں کی ایک قبیل تھی جس کا نام کافور تھا۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک ہیمیان تھی اور اس پر تین سلتے سونے کے اور پاندی کے تار کے تھے۔ اس کے ارد گرد بھی چاندی جڑی ہوئی تھی۔ یہ بعض حضرات کی تحقیق ہے، لیکن شیخ الاسلام ابن تیمیہ فرماتے ہیں کہ یہیں کوئی ایسی روایت نہیں پہنچی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی ہیمیان یا پاندی ہو۔

نیز آپ کے پاس زونق نام کی ایک ڈھال تھی اور قنق ڈھال بھی تھی۔ ایک ڈھال آپ کی خدمت میں منظور ہر کے پیش کی گئی، اسی پر تصویر تھی۔ آپ نے اس پر اپنا ہاتھ رکھا اور اللہ تعالیٰ نے وہ تصویر مٹا دی۔

آپ کے پاس پانچ ہنر سے تھے۔ ایک کا نام شہزی اور دوسرے کا نام منٹھی تھا۔ نیز آپ کے پاس ایک مرہ تھا جس کا نام نعدہ تھا۔ ایک اور بہت بڑا بیضا نام کا مرہ بھی تھا۔ ایک چھوٹا سا مکار کی شکل کا تھا۔ جسے عمرو کہا جاتا تھا اور عید کے موقع پر بنی علی السلیطہ وسلم کے آگے آگے لے کر اسے چلتے تھے اور نماز میں آپ کے سامنے گاڑ دیا جاتا تھا اور نماز کے پڑھنے کے لئے سترہ دُعا مانگا جاتا تھا۔ گاہے گاہے بنی علی السلیطہ وسلم آگے لے کر باہر تشریف لے جایا کرتے۔

آپ کے پاس ایک خود بخود چم کی کوئی (جسے موسیٰ کہتے تھے) اس بڑا بنا لگا ہوا تھا۔ ایک اور مسبوغ، یا فدا مسبوغ نام کا خود بھی تھا۔

آپ کے تین جیسے بہنیں آپ جہاد کے موقع پر زہب تن فرمایا کرتے۔ ان میں سے ایک سیدہ ریشم کا تھا۔ روایت ہے کہ حضرت عروث بن زہیر کے پاس ایک ریشمی جبہ تھا جس کے اندر سیدہ ریشم لٹکا ہوا تھا۔ اور وہ اس جہاد میں پہنا کرتے۔ امام احمد کے نزدیک اسے رواتیوں کی بنیاد پر جہاد میں ریشم پہننا جائز ہے۔

آپ کے پاس قناب نام کا ایک سیاہ پتھر تھا۔ یوسف ابو داؤد میں ایک صحابی سے مروی ہے، کہ انہوں نے فرمایا کہ میں نے بنی علی السلیطہ وسلم کا پرچم دیکھا، جس کا رنگ نرد تھا ویسا کثیر اوقات مجھ سے کارنگ سیاہ ہوتا۔

نیز آپ کے پاس کن نام کا ایک خیمہ تھا۔

اور ایک گریڈ اس سے قدر سے طویل ایک عصا تھا۔ اُسے لے کر آپ چلتے تھے اور اس کے سپہا رہے سوار ہی پر بیٹھتے تھے اور اُسے اپنے اونٹ پر لٹکا دیا کرتے۔

آپ کے پاس عمرو بن نام کا ایک حقیر (کیہ لکھنے کے لئے ڈنڈا سا نیز ایک مشدقہ نام کا عصا بھی تھا۔ اور یہی وہ عصا ہے جو خلفائے راشدین کے پاس رہا۔

آپ کے پاس ایک پیالہ تھا۔ جس کا نام رہان تھا۔ اس کا نام مغیبا بھی مذکور ہے۔ ایک اور پیالہ تھا جس کے ساتھ سونے کی نہ نیر لٹکی ہوئی تھی۔ نیز ایک شیشے کا پیالہ بھی تھا۔ اس کے علاوہ آپ کی چار پائ کے نیچے رات کو پیشاب کرنے کے لئے ایک

مکڑی کا پیالہ رکھا رہتا۔

آپ کے پاس صادر نام کا ایک مشیکنہ تھا۔ آپ کے پاس ایک ہتھکڑی بھی تھا کہ جس سے آپ وضو فرماتے، نیز ایک کپڑا دھونے کا برتن آپ کے پاس ستونام کا ایک بڑا پیالہ بھی تھا۔ اس کے علاوہ ہاتھ دھونے کا ایک برتن نیل کی شبیسی ایک تھیلہ جس میں آئینہ اور کنگھی پڑی رہتی، کہتے ہیں کہ آپ کی کنگھی ساگونان کی بنی ہوئی تھی ایک سرسہ دانی تھی کہ جب آپ رات کو سوتے تو براؤنگھ میں انہد کی تین سلاخیاں ڈالتے راشد سرسہ کی ایک اعلیٰ قسم ہے۔

نیز آپ کے تھیلے میں دو تھیلیاں اور مسواک رہتی۔ علاوہ ان میں آپ کے پاس ایک بہت بڑا پیالہ تھا۔ جس کے چار گنڈے تھے اور چار ڈیڑھ گنڈے تھے۔ ایک صاج ایک دُرور و ہاشاش کے پہاڑ تھے، میں اور ایک چادر بھی تھی۔ آپ کتے چار بائی کے ہاتھ ساگونان کی لکڑی کے پتے جوئے تھے۔ اور مسدبان ذرا ہلکے ہر کے طور پر پیش کیے تھے۔ ان کے علاوہ آپ کا لہنہ چڑھے کا تھا جس میں کھجور کے پھال بھری ہوئی تھی۔ یہ کئی سالانہ رسالت تھا جو مختلف اعیانہ میں مروی ہے۔ امام طبرانی نے اپنی معجم طبری میں آپ کے برتنوں کے متعلق معجم میں ایک جامع حدیث نقل کی ہے۔ حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک تنوار تھی جس کا دستہ فقری تھا اور اس کے ارد گرد چاندی مڑھی ہوئی تھی یہ ذوالفقار کے نام سے مشہور تھی۔

آپ کے پاس ستونام کی ایک کمان بھی تھی۔ آپ کے پاس ایک انگشٹ تھا جسے جمع کہا جاتا تھا اور آپ کے پاس ایک زرہ تھی، جس پر تانبے کے نقش و نگار بنے ہوئے تھے۔ اسے قات الفصول کہتے تھے۔ اس کے علاوہ آپ کے پاس بیخا نام کا ایک حربہ، دقن نام کی ایک لکڑی سو جز کی ایک سینہ ڈھال، سب نام کا مٹیار گھوڑا، راج ناگ ایک کاٹھی، دلدل نام کا ایک سینہ فخر قلعہ نام کی ایک، ونٹنی، یعقوب نام کا ایک صادر کرد نام کی ایک چٹائی، قمر نام کی ایک بکری صادر نام کا ایک پیالہ اور جامع نام کی ایک تھیلی تھی۔

علاوہ انہیں آپ کے پاس ایک آئینہ اور ایک ٹیڑھا تھا جس کا نام موت تھا۔

بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے جانور

ایک سبک گھوڑا تھا، یہ بے لگھوڑا تھا جو بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا۔ جس پر ان

کے پاس یہ گھوڑا تھا اس سے آپ نے دس اونٹیں لیں دسے خرید لیا تھا۔ یہ گھوڑا سفید پیشانی کہتے ہوئے بدن کا سیاہ آنکھیں اس کا رنگ بھی سیاہی مائل تھا۔ وہ درمیان میں گھوڑا تھا، جو سفید تھا، جس کے بارے میں عزیز بن ثابت نے گواہی دی تھی۔

ان کے علاوہ حریف، فرزانہ ظرب، سجادہ و درام کے گھوڑے بھی تھے، ان کے تعداد سات تھے، جس پر سب راویوں کا اتفاق ہے اور امام ابو عبد اللہ محمد بن اسحاق بن جاحضہ، شافعی مسلک نے ان کے نام ایک ہی شعر میں جمع کر دیے ہیں۔

لطیل سبک لحیف سجدہ ظرب

فرزانہ و درام و سجادہ

یہ ان کے صاحبزادے امام غزالی بن عبد العزیز بن عمر نے لکھے ہیں۔

ایک روایت کے مطابق آپ کے پاس ان کے علاوہ چند گھوڑے تھے لیکن وہ روایت میں اختلاف ہے۔ آنحضرتؐ کی کامی کے اطراف گھومنے پر چال سے بھرے تھے۔ نیز آپؐ کا ایک خیر دل تھا۔ شام مقوقس نے اسے ہر تینہ پیش کیا تھا۔ ایک اور خیر نام کا خیر جسے فروہ ہمدانی نے پیش خدمت کیا تھا، نیز ایک اور سفید خیر جسے عاکم ابی نے بھیجا تھا اور ایک دوسرا خیر کے حاکم کی جانب سے ہر تینہ بھیجا گیا تھا۔

ایک قول کے مطابق شام بخاری نے بھی ایک خیر سال خدمت کیا تھا، جس پر آپؐ سواری فرماتے۔ ان کے علاوہ ایک حفر نام کا سفید ہمار تھا۔ جسے لیلیٰ حمران مقوقس نے بھیجا تھا۔ ایک حمار فروہ ہمدانی نے بھی بھیجا تھا۔ روایت ہے کہ حضرت سعد بن عباد نے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں ایک حمار پیش کیا اور آپؐ نے سواری فرمائی، آپ کے پاس ایک بہت عمدہ اونٹ تھا جس کا نام قنوسی تھا۔ کچھ میں کہہ اسی پر آپؐ نے ہجرت فرمائی۔ نیز غضبنا، حمار نام کے اونٹ بھی

میں نے ماں کے کان تک تو دیر سنت تھے اور کئی عجیب ترغی، لیکن یہ بیویں ہی اس نام سے مشہور تھیں۔ ایک قول کے مطابق اس کا کوئی گنا ہوا تھا، اس لیے اُسے مضبار کہتے تھے۔ اس میں اختلاف ہے کہ جہلم اور مضبار دو مختلف وجوہ ایک ہی کے دو نام ہیں۔ مضبار لٹنی تیز رفتار تھی کہ کسی اونٹنی کو اُنکے نہیں بڑھتے دینی تھی۔ ایک بار ایک مالک نے کہا تو اس کی اونٹنی متاثر ہوئی، اُنکے نکل گئے۔ مسلمانوں کو اس بات سے سخت رنج پہنچا بنی سلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کا قانون یہ ہے کہ دنیا کی ہر کافری چیز اس وقت تک دنیا سے نہیں اُفتی جب تک مائل بہ زوال نہ ہوئے۔

عزیزانِ ہند میں بنی سلی اللہ علیہ وسلم کو مالِ نعمت میں سے ابوجہل کا اونٹ ملا۔ اس کی ناک میں چاندی کی نگام تھی۔ بنی سلی اللہ علیہ وسلم کو یہ حدیث کے موقع پر پیش کی گئی۔ تاکہ مشرکین است و بیکھ دیکھ کر حلیس۔ آپ کے پاس بیٹنا بیس جوان اونٹیاں تھیں۔ آپ کے پاس ایک دروازہ بھی ہے جس سے عبادۃ اللہ کے قبول والوں سے مل کر ارب سال خدمت کیا تھا۔ آپ کے پاس ایک سو کرباں تھیں۔ آپ نہیں چاہتے تھے کہ ان میں اضافہ ہو، بلکہ یہ کہ آپ کو ایک جوان کبریٰ دیکر فرماتے: یہ آپ کے پاس سات پہاڑی قوم کی کرباں تھیں جنہیں ہندو اماموں پر لیا کرتی تھیں۔ آپ کے پاس ایک عمامہ تھا، جس کا نام حجاب تھا۔

بنی سلی اللہ علیہ وسلم کا لباس حضرت مائے نے بھی اُسے اندھا۔ آپ عمامہ کے نیچے ٹوپی بھی رکھا کرتے۔ نیز آپ کی عادت یہ تھی کہ عمامہ کے بغیر صرف ٹوپی پہنتے تھے۔ نیز وہ آپ عمامہ اندھتے تو اس کے بعد دونوں کا حصوں پر زوال دیتے جیسا کہ صحیح مسلم میں حضرت عمرؓ میں مرثیہ سے روایت ہے۔

فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو منبر پر تشریف فرما دیکھا۔ آپ کے سر پر سیاہ عمامہ تھا اور اس کے دونوں سرے دونوں کا حصوں پر شکا دیئے تھے۔ نیز مسلم میں حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ بنی سلی اللہ علیہ وسلم کے میں داخل ہوئے تو آپ کے سیاہ عمامہ پر سیاہ عمامہ تھا۔ لیکن اس وقت میں دیکھا کہ ان کے کاکر نہیں اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ آپ کو ہمیشہ نہیں دیکھا کرتے تھے۔ ایک یہ روایت بھی ہے کہ آپ جب کبھی بھی داخل ہوئے تو آپ کے جسم بزرگ

برجنگ کا یہاں تھا اور آپ کے سر پر خود رواج ہے کی ٹوپی اٹھا، گویا آپ نے ہر موقع پر حسب موقع لباس نہ پہنتے تھے۔

امام ہمام نے شیخ ابن تیمیہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کو مزید روحانی تعلیم کے لئے فرمائے، پھر ان کے متعلق ایک عجیب کتبہ بیان فرمایا کرتے تھے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ منورہ میں خواب دیکھا کہ آپ نے رب العزت کی نظر کی، تو اللہ تمہاک و تعالیٰ نے فرمایا: اے محمد! اے مصلیٰ کے فرشتے کس بات کے متعلق جھگڑ رہے ہیں؟ آپ نے فرمایا: مجھے علم نہیں، اللہ تعالیٰ نے اپنا ہاتھ میرے دونوں کانوں کے درمیان رکھا تو جو کچھ زمین و آسمان کے درمیان تھا سب کا علم مجھے حاصل ہو گیا۔

یہ روایت ترمذی بھی بھی ہے، امام بخاری سے دریافت کیا گیا، تو انہوں نے فرمایا: یہ روایت صحیح ہے، پوچھا گیا کہ یہ الفاظ کس نبی صلی اللہ علیہ وسلم دونوں کانوں پر لٹکائے جیسے تھے، کہا یہ بھی درست ہے، انہوں نے فرمایا: عارف جاہل لوگوں کی زبانیں اور دل کی کان لگا کر رکھتے ہیں، اور میں تو آپ کے سوا اور کسی کے متعلق پوچھ لگانے کی بات ثابت کرنا بھی فضول سمجھتا ہوں۔

نیز آپ نے قمیص بھی پہنی، قمیص آپ کو نہایت ہی پسند تھی اور اس کی آستینیں پھولنے والی تھیں۔ نیز آپ نے جبہ اور روج جو کہ قباء کی طرح ہوتا ہے، نہ پہنتے تھے، آپ نے قباء بھی پہنا، عانت سفر میں آپ کا جبہ رنگ آستین کا تھا، آپ نے تہ بند اور چادر بھی استعمال فرمائی وہ اندری بیان کرتے ہیں کہ آپ کی چادر کا طول چھ ذراع اور عرض یقین ذراع اور ایک بالشت تھا، آپ کا تہ بند عانتی سورت کا تھا۔ جن کا طول چار ذراع ایک بالشت اور عرض دو ذراع ایک بالشت تھا آپ نے سُرُخ (مکہ) لباس بھی نہ پہنتے تھے۔

مکہ (لباس) دو کپڑوں پر مشتمل ہوتا ہے، جو پہن کر حکم بالکل ہی سُرُخ تھا، آستین منقطع نہیں ہوتی بلکہ سُرُخ جوڑے سے مل کر دو بیسی چادریں تھیں، جن پر عام بیسی چادروں کی طرح سُرُخ اور سیاہ گلیزیں تھیں، چونکہ ان میں سُرُخ گلیزیں ہوتی ہیں، اس لیے وہ سُرُخ چادروں کے نام سے موسوم کی جاتی ہیں، کیونکہ بالکل سُرُخ لباس تو اسلام میں بڑی شدت سے ممنوع ہے، جیسا کہ

صحیح بخاری میں روایت آئی ہے کہ بنی سلی اللہ علیہ وسلم نے گدھوں کی سوڈھ کاٹھیسوں سے منع فرمایا۔ سنن ابی داؤد میں حضرت عبداللہ بن عمرو سے روایت ہے کہ بنی سلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے بدلہ ہندوستانی رنگ سے رنگی ہوئی ایک چادر دیکھی آپ نے فرمایا کہ یہ کیس چادر ہے، ہونٹم نے اور مدد رکھی ہے؟ میں نے آپ کی ناراضی محسوس کر لی میں واپس گھڑا۔ تو تنہو گرم ہو رہا تھا میں نے چادر تنور میں ڈال دی۔ پھر دوسرے دن حاضر خدمت ہوا۔ آپ نے دریافت فرمایا، عبداللہ تم نے اس چادر کا کیا کیا؟ میں نے تمام واقعہ عرض کر دیا۔ آپ نے فرمایا تم نے اسے گھر میں کسی عورت کو کیوں نہ پہنا دیا؟ کیونکہ عورتوں کے لیے اس رنگ کے استعمال میں کوئی مضائقہ نہیں۔

صحیح مسلم میں انہی صحابہ سے روایت ہے کہ بنی سلی اللہ علیہ وسلم نے جو پردہ محصور و کم میں رنگی ہوئی، چادر دیکھی تو آپ نے فرمایا، کہ انہیں مت پہنویز کفار کا لباس ہے اور صحیح مسلم میں ایک روایت حضرت علی رضی اللہ عنہ سے ہے کہ بنی سلی اللہ علیہ وسلم نے لباس کو کسم کا رنگ بننے سے منع فرمایا اور یہ سب کو مسلم کہ کسم کے رنگ سے کپڑا سرخ رنگ کا ہو جاتا ہے اور حدیث کی ایک کتاب میں ایک واقعہ لکھا ہے کہ صحابہؓ کسی سفر میں بنی سلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ تھے تو آپ نے ان کے سامان میں بھادریں دیکھیں، جن پر سرخ دھاریاں تھیں آپ نے فرمایا کہ میں تمہاری سوادریوں پر بر سرخی نہ دیکھوں! چنانچہ ہم فوراً بیزی سے اٹھ گئے مگر ہمارے بعض اونٹ جب گئے اور ہم نے تمام سرخ کپڑے اکام لیے۔ اسے لوداؤد نے روایت کیا ہے۔ سرخ لباس اور سیاہ صرف اون رنگ کے لباس کا پہننا ہمیشہ غلبہ اور دشمنی اس کی گواہیت کو بہت ہی شدید ہے اس لیے کیسے ہو سکتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سرخ لباس پہنا ہو۔ اللہ تعالیٰ نے انہیں یقیناً اس سے محفوظ رکھا۔ اللہ سرخ چادر سے کے لفظ پر شبہ ہو سکتا ہے۔

نیز آپ نے نشان زدہ سیاہ کپڑا بھی پہنا اور سیاہ کپڑا بھی نہ پہنوا۔ فرمایا: سیاہ لباس اور سبزیشم کی استینوں کا لا بڑا سیاہ بھی پہنا۔ امام احمد اور ابوداؤد اپنی اسناد سے حضرت قس بن اکمہ کی روایت نقل کرتے ہیں کہ شادوم نے بنی سلی اللہ علیہ وسلم کی

خدمت میں سندس کا ایک قیمتی صبر بیجا، آپ نے پہنا۔ گویا مجھے اب بھی آپ کے دلوں
 کا تھکا ہوا ہر نیک نظر آ رہا ہے۔ اسی صبر قوت سے میں کروہ بہت بڑا سا بنا دو تھا۔ جس کی آستینیں
 مجھ پر تھیں۔ غلطی نہ کرتے، میں ہو سکتا ہے اس جہت پر کچھ ریشم (سندس) لگا ہو۔ وہ
 عام طور پر جہت ریشم کا نہیں بنا کرتا۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک پاجامہ بھی خریدا پینے ہی کے لیے خریدا ہوگا
 ایک روایت میں آپ کا پاجامہ پہننا بھی مذکور ہے اور صحابہؓ تو آپ کی امانت سے پاجامہ
 پہننا ہی کرتے تھے۔ نیز آپ نے عورتوں کے پینے۔ بلاتوش مبارک جو آپ پہنتے تھے اس پر "مکرمہ"
 تھا۔ آپ نے اکثر شری بھی پہنی، لیکن اس بارے میں روایات مختلف ہیں کہ آپ نے
 واریس (تھوڑے پیرے) یا بایں (نظر میں) بہ تمام روایتیں سند کے اعتبار سے صحیح ہیں۔
 نیز آپ نے خود پہنا جس کا نام خرواق تھا اور آپ نے زردی نام کی زرد بھی زیب
 تن فرمائی، اور خرواق احد میں تو معلوم ہی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے روز میں پہنیں۔
 صحیح مسلم میں حضرت اسماء بنت ابی بکر سے روایت ہے، انہوں نے فرمایا کہ نبی صلی
 اللہ علیہ وسلم کا جبہ مبارک ہے اور آپ نے ایک خسروانی بہترین جیتہ نکالی کر رکھا۔ جس پر
 ریشم کا کام تھا اور اس کے کناروں پر بھی ریشم لگا ہوا تھا۔ انہوں نے بتایا یہ جیتہ حضرت
 عائشہؓ کے پاس تھا، جب وہ انتقال فرما گئیں تو میں نے اسے اپنی حفاظت میں لے
 لیا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اسے پہنا کرتے تھے۔ ہم اسے دھو کر اس کا پانی مریدوں کو
 دیا کرتے تو انہیں صحت ہو جاتی۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی دوسرے جادیں ہیں ایک
 سیاہ کپڑا ایک سرخ سلا جو اکبیل اور ایک بالوں کا کپڑا تھا۔ آپ کی قمیض سوتلی
 تھی، اس کی لمبائی بھی کم تھی۔ اور اس کی آستینیں بھی چھوٹی تھیں۔ البتہ لمبی اور چوڑی
 آستینوں والی قمیض نہ آپ نے اور نہ صحابہؓ پہنیں۔ یہ سنت کے خلاف ہیں
 اور ان کا استعمال جائز نہیں۔ کیونکہ یہ مشکوک تھا کہ اس سے۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم قمیض
 اور جردہ (چادر) کو بہت پسند فرماتے۔ جردہ چادر کی ایک قسم ہے۔ جس میں سرخ دھاریاں

بیوقوفی میں۔ آپ کو سفید رنگ سہل سے زیادہ پسند تھا، اور آپ نے فرمایا:

”ہر سب سے بہتر کپڑا ہے وہی پہنا کر اور اسی سے مردوں کو لٹھن دیا کرو۔“

حضرت عائشہؓ سے ایک صحیح روایت مروی ہے کہ انہوں نے ایک بڑا مکمل اور موٹے صوف کی ایک چادر نکال اور فرمایا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان دونوں کپڑوں میں فوت ہوئے۔ آپ نے صوف کی انگوٹھی پہنی۔ پھر اسے چھنیک دیا اور صوف کی انگوٹھی پہنے سے منع فرمایا۔ اس کے بعد آپ نے ہانہری کی انگوٹھی تھامی اور اس سے منع نہیں کیا۔ یہی ابو داؤد کی روایت کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض باتوں سے منع فرمایا تو اس میں یہ بھی ہے کہ آپ نے حاکم دقت کے سوا باقی سب لوگوں کو انگوٹھی پہنے سے منع فرمایا۔ اس روایت کی صحت و عدم صحت کے بارے میں کچھ نہیں کہہ سکتا۔

نیز آپ کی انگوٹھی کا گیندہ اندر کی طرف رہتا تھا۔ امام ترمذی حدیث نقل کرتے ہیں کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم بیت الخلاء تشریف لے جاتے تو انگوٹھیں انار دینے کا ترمذی نے اسے صحیح قرار دیا اور ابو داؤد نے اسے منکر قرار دیا۔ باقی طبیبان اس پر ہر دو جمہور کا پوسن ہے کہ متعلق کچھ منقول نہیں کہ آپ نے پہنایا نہیں اور نہ صحابہ سے متعلق کچھ منقول ہے۔ بلکہ صحیح مسلم میں حضرت نواس بن سمعان کی روایت سے ثابت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے وہاں کا ذکر کیا اور فرمایا کہ وہ اصعبان کے ستر قرار ہو دیوں کے ساتھ خروج کرے گا جو ہر ستر چادر میں پہنے ہوں گے۔ حضرت انسؓ نے ایک جماعت دیکھی جن کے بدن پر ستر چادریں (طبیلہاں) نہیں۔ انو انہوں نے فرمایا یہ لوگ یہودیوں سے کس قدر مشابہ ہیں۔ چنانچہ سلف کی ایک جماعت ان کا استعمال گمراہ سمجھتی تھی۔ کیونکہ ابو داؤد اور حاکم نے مستدرک میں حضرت ابن عمرؓ سے روایت کیا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

”جس نے جس قوم کا چلن اختیار کیا وہ اسی میں شامل ہو گا۔“

اور ترمذی میں روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

”جو ہمارے سوا کسی دوسری قوم کا چلن اختیار کرے وہ ہم میں سے نہیں۔“

باقی حدیث، ہجرت میں جو یہ ذکر ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ابو بکرؓ کے پاس سرورِ منہ ڈھانچنے جوئے نشر پھیلانے تو یہ کام آپؐ نے حالات و مصالح کے ماتحت کیا تاکہ کفار کا فطر سے پوشیدہ رہ سکیں۔ یہ حادثہ نہ شخصی بلکہ ایک وقتی ضرورت کی بناء پر کیا گیا۔ نیز حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ آپؐ اکثر سر اور منہ ڈھانچ لیا کرتے تو اس کے متعلق اصل بات کا تو اللہ تعالیٰ ہی کو علم ہے مگر یہ جو کہنا ہے کہ گری یا کسی دوسری ضرورت کے باعث ایسا کر لیتے ہوں، لیکن یہ اقدام قضیہ تعلیس (عاماً سرور منہ ڈھانچنا) کے ماتحت نہ تھا۔

مسئلہ اول: اور کتان کا لباس **اباس** زبیر بن عوفؓ فرماتا ہے کہ اباس صوف اور کتان کا لباس بھی پہن لیتا۔

شیخ ابواسحاق اعنفیانی صحیح سند سے حضرت جابر بن ابوبکرؓ سے روایت کرتے ہیں: انہوں نے بتایا کہ حضرت حلف بن راشد حضرت محمدؐ بن سیرین کے پاس تشریف لے گئے، ان کے بدن پر صوف اور سیاہ کا جبڑا، صوف کا تہ بند اور صوف کا جامد تھا۔ ۱۱۰ھ میں بنی ہشیر نے کوفت محسوس ہوئی۔ فرمایا: مہاجر خیل! یہ ہے کہ بعض لوگ آؤں پہنتے ہیں اور کہتے ہیں کہ عیسیٰ بن مزیم علیہ السلام نے بھی تو ہر لباس پہنا تھا، حالانکہ مجھ سے اسے شخص نے روایت کی، چپے میں کذب سے متہم نہیں کرنا کہ آپؐ نے کتان، صوف اور کپاس ہر طرح کا لباس پہنا اور ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت زیادہ قابلِ اطمینان ہے۔ امام ابن سیرینؒ کی مراد یہ تھی کہ بعض لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ سیاہ لباس مستحقِ طور پر استعمال کرنا دوسرے مہوسات سے افضل ہے۔ یہی وجہ ہے کہ وہ بھی لباس پہنتے ہیں اور دوسرے لباسوں سے پرہیز کرتے ہیں۔ اس طرح وہ صرف ایک ہی لباس اختیار کر لیتے ہیں اور ایسے ایسے رسومات اور خصوصیات وضع قطع استخراج کر لیتے ہیں، جس کا ترک کرنا موجبِ معصیت سمجھتے ہیں۔ حالانکہ ایک ہی لباس کو نام کر دینا اور اسی کو درست سمجھنا یہ ہے گناہ اور سب سے بہتر طریقہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم

کا ہے، جو سونے ہے، جس کا آپ نے حکم فرمایا، ترغیب دی اور خود اس پر مسلسل گامزن رہے۔ آپ کا طریقہ (سخت) لباس یہ ہے کہ لباس کا سونو صوف یا کتان کا ہو تو کوئی سا اور جو بھی لباس میسر آئے، پہن لیا جائے، آپ نے یکنی چادریں، ستر کاوڑیں، جہیز، بٹا، قمیص، پاجامے، تہ بند، چادر، سادہ، سوزہ، جوتا، برہیز، استعمال فرمائی۔ نیز آپ نے کبھی عمامہ کا بلو چھپک کی طرف لٹکا دیا اور کبھی نہیں لٹکایا اور گردن کے نیچے تک عمامہ کے بن لپیٹ لیا کرتے اور جب نیا کپڑا پہنتے تو پہلے اس کا نام لیتے اور پھر دعا پڑھا کرتے۔

انہما سرشت کسوتی هذان: انقمیص او السراو والعمامة (مدکلا خیرا
وخیر ما صنع له واهو ذلک من شرب وشر وامتاع له۔

یعنی: اے اللہ تو نے مجھ پر قمیص، چادر یا عمامہ پہنایا، میں تجھ سے اس کے
بھلائی اور جس کے لیے بنی ہے اس کی بھلائی چاہتا ہوں اور اس کے شر سے اور جس کے
لیے بنی ہے اس کے شر سے تیری پناہ چاہتا ہوں۔

اور جب آپ قمیص پہنتے تو دائیں طرف سے شروع فرماتے۔ اس طرح آپ نے
سیاہ یا ہون کا کپڑا بھی اوڑھا۔ صحیح مسلم میں: المؤمنین حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم یا برتشریف لے گئے اور آپ کے بدن پر سیاہ یا ہون کا کپڑا تھا۔

اور صحیحین (مسلم و بخاری) میں حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ ہم نے حضرت انسؓ
سے سنا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو کونسا لباس زیادہ پسند تھا، انہوں نے فرمایا: میرا
اور جہیز، یعنی چادروں میں سے ایک قسم کی چادر جسے کہتے ہیں اس چادر کا زیادہ تر سوت سن
کا ہوتا تھا، اور یہ علاقہ قریب بھی تھا، بعض دفعہ شام اور صبح کا بنا ہوا لباس بھی پہن
یتے۔ جب تباہی چادر جو کتان سے بنائی جاتی تھی اور بعضی لوگ اس کا سوت کاٹتے تھے۔
سخت نسائی میں حضرت عائشہؓ مدیقہؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ
کے لیے صوف کی چادر بنائی تو آپ نے اوڑھ لی۔ حبیب آپ کو پیسہ آکا تو آپ نے صوف
کی بوڑھوں فرمائی۔

چنانچہ آپ نے اسے آٹا دیا کیونکہ آپ خوشبو کو پسند فرمایا کرتے تھے۔ سنن

ابو داؤد میں حضرت عبداللہ بن عباس سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہم مبارک پر بہتر نہ لباس بھی دیکھے ہیں۔ سنن نسائی میں حضرت ابوہریرہ سے مروی ہے انہوں نے فرمایا کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو نہایت زیادہ فراتے دیکھا۔ تو آپ پر دو سبز چادری تھیں۔ سبز چادر میں سرخ جوڑے کی طرح سبز چادر کا حصہ جو شخص ملے المراء سے مراد کبڑا سرخ جوڑا گھنٹا ہے۔ اُسے چاہیے کہ وہ یہاں بھی گہرا سبز رنگ کہے۔ حالانکہ حدیث میں جس سے کوئی بھی اس کا قائل نہیں۔

آپ کا لکھ چڑھے کا تھا، جس میں کھجور کی چھال بھری ہوئی تھی۔ اس طرح کھجور کو ایسے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے جو حال کر رکھا ہے اُسے حرام کرنے اور اُس کے استعمال سے روکنے کو زجر پر ہی نہ مقرر کیا اور فقیر کی ضمانت قرار دیتے ہیں اور کچھ ایسے ہیں کہ صرف اچھے اچھے لباسوں اور بہترین کھانوں ہی میں منہمک ہیں اور سونا کپڑا اور گھٹیا کھانا، بکتر اور رعونت کے بلائ استعمال نہیں کرتے۔ یہ دونوں گروہ نبیؐ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مخالف ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ اسلام کی عادت تھی کہ وہ بہتر نہ لباس و طعام بالکل ہی گھٹیا زندگی اختیار کر کے کسی طور پر بھی شہین صمدت میں شہرت حاصل نہ کرنا چاہتے تھے اور سنن میں حضرت ابن عمرؓ سے مرقوم مروی ہے کہ جس نے شہرت کی خاطر لباس پہنا اللہ تعالیٰ اسے قیامت کے دن ذلت کا لباس پہنائے گا۔ پھر دوزخ میں اس کے شعلوں میں جلے گا کیونکہ اس نے کبوتر اور غرور کیا۔ لہذا اللہ نے اُسے ذلیل کیا۔ جیسے اس شخص کو سزا دے گا جو ازراہ غرور و تکبر تہ بند یا کپڑے کو دکھاتا ہوا چلتا ہے۔ وہ زمین میں دھنسا دیا جائے گا۔ قیامت تک دھنسا ہی رہے گا اور جہنم میں حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ جو کبوتر سے آزاد گھیسے گا، اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس پر نظر نہیں ڈالے گا۔ نیز سنن میں ان ہی سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مسہاں (بکتر سے کپڑا لپکنا یا دکھانا) نہ خدا تعالیٰ کی سبب میں ہوتا ہے، جس نے بھی ان میں سے کسی کو بکتر کی وجہ سے گھٹیا تو قیامت کے دن اللہ تعالیٰ اس کی طرف نظر بھی

نہ اٹھائے گا۔ اور سنن میں حضرت ابن عمرؓ سے وہی مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کچھ نہ بننے کے متعلق فرمایا وہی قیصر کے متعلق بھی فرمایا، اسی طرح معمولی لباس کس وقت قابلِ مذمت اور کبھی وقتِ قابلِ تعریف ہو سکتا ہے۔ اگر شہرت کے لئے ہو تو قابلِ مذمت۔ لیکن ماری اور مسکنت مقصود ہو تو قابلِ تعریف۔ جیسے کہ دکھاوے اور بکتر کے لئے بڑھیا لباس مذموم ہے۔ لیکن اگر اس سے اللہ کی نعمت کا اظہار مقصود ہو تو قابلِ ستائش ہے۔

صحیح مسلم میں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے۔ انہوں نے فرمایا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کھانا دیا ہے کہ جس کے دل میں راف کے دانہ کے برابر بھی بکتر ہوگا، وہ جنت میں نہ جائے گا اور جس کے دل میں راف کے نانہ برابر بھی ایمان ہوگا وہ دوزخ میں نہ جائے گا۔ ایک صحابیؓ نے عرض کیا رسول اللہؐ میں چاہتا ہوں کہ میرے کپڑے اچھے ہوں اور میرا چھاپا اچھا ہو، تو کیا یہ بھی کبر میں شامل ہے؟ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں! اللہ تعالیٰ جیل ہے اور جیل کو ہی پسند فرماتا ہے۔ کبر سے ملاحق سے سرکشی اور لوگوں کو ذلیل سمجھنا ہے۔

آن حضرت کی غذا اور ماکولا ستا ہے۔ موجود در ذمہ کو تھوڑا اور جو چیز سو بردہ ہوتی اس کا تکلف نہ کرتے، جو حلال اور پاک کھانا میرا آئے کھاتے۔ ہاں اگر خیرت نفس پر ہو تو حلال ہونے کو کھیں اُسے چھوڑ دیتے سائب نے کبھی کسی کھانے میں حبیب نہیں نکالا۔ جی چاہو تو کھایا ورنہ چھوڑ دیا جس طرح نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عادت نہ ہونے کی وجہ سے گوہ نہ کھائی۔ لیکن امت پر حرام نہیں فرمایا، بلکہ آپ کے دسترخوان پر گوہ کھائی گئی اور آپ دیکھتے رہے۔ آپ نے معلوی اور شہزادوں فرمایا، دونوں چیزیں آپ کو پسند نہیں۔ نیز آپ نے اونٹوں، بھیڑوں، مرغیوں، مرغاب، جنگلی گدھے، اور خرگوش کا گوشت تناول فرمایا۔ نیز عتدہ بنی جانور کا گوشت (جھل) کھایا، اس کے علاوہ آپ نے بکری کا گوشت بھی استعمال فرمایا، اور تر اور خشک کھجور بھی تناول فرمائی۔ خاص دو دھ، پانی، علاوہ، استوا اور شہد کو پانی میں ڈال کر بھی نوش فرمایا، کھجور کا میٹھا پانی بھی پیا، نیز آپ نے خربزوہ بھی کھایا، جو دودھ اور آٹے سے بنتا ہے۔ ترکھور کے ساتھ لکڑی کھائی، نیز بنیر کھایا، روٹی کے ساتھ خشک کھجور کھائی۔ سرک کے ساتھ بھی روٹی کھائی، اشوہ بھی

کھانا جو روٹی کو گوشت میں بھگو دینے سے بنتا ہے، ہمارے بھی روٹی کھانے، ہمارے جرنی کو کھتے ہیں، بھنی ہوئی کھجی اور گوشت کے ٹکڑے بھی کھاتے۔ پکا ہوا کہ تو آپ کو بہت ہی محبوب تھا۔ شرمگاہی میں ہلکے بغیر روٹی نہ تھوڑی اور تر کھجور کے ساتھ فراوانہ اور خشک کھجور کھسن کے ساتھ بھی تناول فرمائی۔

آپ خوشبو کا ہر روز نہ فرماتے اور نہ اس لئے بیہوش کرتے۔ بلکہ آپ کی عادت مہلک برقی کہ جو میسر آ یا کھانا، اگر کھانے کو نہ ملتا تو صبر کرتے، یہاں تک کہ آپ کچھ بھوک کی شدت کے باعث پیشہ پر پتھر پڑے۔ تین تین ماہ گزرتے اور آپ کے گھر میں دکھانا پکاتے کے لیے آگ جلتی بغیر میں اکثر اوقات آپ زمین پر بیٹھ کر ہی کھانا تناول فرماتے اور یہی آپ کا ستر خیال ہوتا۔ آپ تین انگلیوں سے کھاتے اور نافع ہونے کے بعد انہیں صاف کر لیتے۔ یہ کھانا کھانے کا سب سے بہترین طریقہ ہے، کیونکہ منگیز آدمی ایک انگلی سے کھاتا ہے اور حریریں اور راجہ لچل آدمی پانچوں انگلیوں سے کھاتا ہے، اور پختی سے منہ میں لقمہ دھکا دیتا ہے۔

آپ سہارا لگا کر نہیں کھاتے تھے۔ آپ تین طرف سے تکیہ لگاتے۔ کبھی ایک طرف سہارا لگا کر بیٹھتے، کبھی پٹھن مار کر اور کبھی ایک ہاتھ سے سہارا لگاتے اور دوسرے سے کھاتے۔ آپ کھانے کی تہذیب میں اہم القہہ فرماتے اور آخر میں حمد کرتے۔ یعنی آخر میں آپ یہ دہا کرتے: الحمد للہ صحتاً کثیراً طیباً مہارگانیہ علیہ مکفی وہ مودج وہ مستغنی عنہ دنیا۔ کبھی آپ یوں حمد فرماتے :-

الحمد لله الذي يطعمنا ويكفينا
الحمد لله الذي يطعمنا ويكفينا
الحمد لله الذي يطعمنا ويكفينا
الحمد لله الذي يطعمنا ويكفينا
الحمد لله الذي يطعمنا ويكفينا
الحمد لله الذي يطعمنا ويكفينا
الحمد لله الذي يطعمنا ويكفينا
الحمد لله الذي يطعمنا ويكفينا
الحمد لله الذي يطعمنا ويكفينا
الحمد لله الذي يطعمنا ويكفينا

یعنی: سب تعریفیں اللہ کے لئے ہیں جو کھلاتا ہے اور اسے کوئی نہیں کھلاتا، ہم پر اُس نے احسان کیا کہ ہمیں ہر شے دی، ہمیں کھلایا اور ہمیں پکایا اور اچھی آزمائش میں ہی ڈالا۔ سب تعریفیں اللہ کے لیے ہیں، جس نے ہمیں پکایا اور کھلایا۔ ترجمے

ازدواجی معاملہ اور معمولات حیات

میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا اصول اور اسوۂ حسنہ

حضرت انسؓ سے حدیث صحیح مروی ہے کہ آپؐ نے فرمایا: **مجھے تمہاری دنیا کی دو چیزیں پسند ہیں، ایک عورت احمد دوسری خوشبو۔** دوسری بات بھگھوں کی ٹھنڈک ملازمین ہے۔ یہ حدیث کے الفاظ ہیں۔ اور محسن دلوہوں نے تین چیزیں پسند ہیںؑ کی روایت کی ہے۔ انہیں غلط فہمی ہوئی تھی صلی اللہ علیہ وسلم نے تین نہیں فرمائیں، کیونکہ ملازم کی طرف مگر دوسری کی نسبت کی ہوتی تو یہ تو دنیا کی چیز نہیں ہے۔ محمدؐ میں وہ خوشبو آپؐ کو محبوب تھیں۔ آپؐ ایک ہی راستہ میں تھامزدواج مطہرات کے ہاں تفریق لئے جاتے کیونکہ اس پر اجماع ہے کہ آپؐ میں تین مردوں کے برابر قوت تھی۔ اور اللہ تعالیٰ نے اس واسطے

ہا آپؐ کو عورت اس نیچے محبوب تھی کہ اس وقت، انسانیت، اساتذہ اور قوم کا معلوم ترین لقب پڑتا تھا۔ پنا غیر اسلام دنیا میں پہلا مذہب، سچے میں نے حقوق میں اور فرائض میں، تہذیب اور عقوبت میں، اسلام و سنت میں، شرک اور دھنڈ میں، حریت عقد و نکاح میں، حریت طلاق میں، حریت فکر و رائے میں، حریت انتخاب میں، مرد و زن کے حقوق کے درمیان کوئی تفرقہ نہ تھا، رعایت رکھا۔ عورت کی مستقل حیثیت تسلیم کی اور اسے مستقل حقوق دیے۔ (درویش احمد حقاری)

نہ اس طرح کی رہائشیں مکمل ناقابل اعتبار ہیں، یہ داخلوں کی اختراعات ہیں۔ ابھی قیم بہترین حدیث ہے جس کے بارے میں جبکہ ایک کلمہ جو اصول حدیث کا ایک بڑا اہم کلمہ ہے فوجوش کر گئے، یہی کسی بدعت یا ناپسندیدہ

میں جتنا بکھر آپ کے لئے مبارک کیا تھا، اُمت کے لئے نہیں کیا تھا۔ آپ ازواج مطہرات کے حقوق میں پوری مساوات اور عدل ٹھونڈ رکھتے، کسی طرح کا فرق نہ کرتے، ہمہی محبت سو آپ فرمایا کرتے یا اللہ جس کا مجھے اختیار ہے اس کی تقسیم تو میں نے مساوی طور پر کر دی لیکن جو بات نہ ہوسکے بس میں نہیں اس پر مجھے علامت نہ کیجیو، غیر اختیار ہی چیز محبت اور مباشرت تھی اومان اور میں مساوات لازمی بھی نہیں۔ کیونکہ یہ اختیاری چیزیں نہیں۔

کیا آپ پر مساوات برتنا واجب تھا یا آپ کے اوقات بغیر کسی تقسیم کے تھے؟ اس میں فقہاء مختلف اہل رائے ہیں، اس اُمت میں زیادہ تعدد و خودیوں کی ہے۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا: شادی کرو، کیونکہ اس اُمت کی زیادہ تعدد و خودیوں پر مشتمل ہے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے طلاق بھی دی لیکن پھر رجوع فرمایا۔ ایک ماہ تک ازواج مطہرات سے ایلا بھی کیا۔ لیکن آپؐ کے گھر پر بھی نہیں کیا اور نہ سنے آپؐ کے گھر کا ذکر کیا اس نے بالکل ہی غلط کہا۔ یہاں (گھر بار تانے والے) کی غلطی کو بھی واضح کیا گیا ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے

دینی مائتہ، حدیث کی صحت کے لئے اتنی کافی نہیں ہے کہ وہ صحاح ستہ میں آئی ہے، یا اس کے ماویٰ غیر جبروت، عدول اور فقر ہیں، یا سند میں کسی طرح کا اعتکال نہیں۔ بلکہ یہ بھی ہے کہ مذہبیت اور دینیت کے معیار پر محمدؐ محمدی اترتی اور میں ہی کا کردار ہے جو کہ ۲۵ سال کی عمر میں ۴۰ سال کی خاتون سے شادی کرتے ہیں، اس کی ایک کھلا تمام ازواج بیوہ و مطلقہ ہوں۔ جس نے فقر و فاقہ کی زندگی بسر کی ہو، وہ ازواج مطہرات سے کہہ دیا جو کہ اگر اس طرح دیکھتی ہو تو وہ خود نہ یہی عزت کے ساتھ حق مہر سے کر میں نصبت کرو یا ہوں۔ عروا میں اتنی برکت کرتا ہو کہ پائے مبارک پر دردم آجائے، ہر اور ٹوٹے جب یہ کہیں کہ آپ کو اتنی محبت کی کیا ضرورت ہے جبکہ آپؐ محترم ہیں اور وہ محاب دیکھتے کہ کیا میں خدا کا شکر گزار ہوں نہ نہیں؟ اس کے بدلے میں اس طرح کی بدگمانی قطعاً ناقابل قبول ہیں اس لئے کہ رویت انہیں تسلیم نہیں کرتی۔ (امام احمد و جعفری)

معاذ آپؐ کو حضرت عائشہؓ سے زیادہ محبت تھی اور بلاشبہ محبت اختیار ہی چیز نہیں، لیکن اس میں ہم ایک اہم دھڑ ہے۔ انہوں نے آپؐ کے دل میں حضرت عائشہؓ کی محبت اس لئے زیادہ پیدا کر رکھا کہ وہ بھی تہذیب و ادب پر عمل کرنے والے لوگوں کے ساتھ تھے، پہلے تو ایک بیوی سے انتہائی محبت ہوئے، آخر لگے لگے لایا،

خود آپ کو اس سے بری کو دریا آپ کے ازدواجی تعلقات حسن معاشرت اور اخلاق کا اعلیٰ نمونہ تھے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم انصار کی لڑکیوں کو حضرت عائشہؓ کے پاس کھینے کے لئے بھیجا کرتے تھے اور جائزہ میں آپ بھی ان کے ساتھ شرکت فرماتے تھے۔ اور جب عائشہؓ کو ان میں تو ان کے ہاتھ سے ہارے کڑیاں سب ہمارے لگا لیتے، جہاں سے انہوں نے پیا پوتا وہاں وہ بڑی پرست گشت کھاتیں تو آپ وہ بڑی جس پر گوشت ہوتا اسے کرواں نہ لگا لیتے، جہاں سے حضرت عائشہؓ لے کھایا ہوتا اور آپ ان کے زانو سے ٹیک بھی لگا لیتے اور اسی ماحول میں قرآن کی تلاوت بھی کرتے، کبھی ایسا بھی ہوتا کہ وہ ایام سے ہرگز گمراہ نہ ہونے کی طرف متوجہ ہو جاتے۔ ایسا بھی ہوتا کہ بہ حالت صوم تغیل کرتے۔ یہ سب آپ کا اپنے ازدواجی مطہرات سے حسن اخلاق اور لطافت و کرم کا نتیجہ تھا کہ آپ ان کے ساتھ کھلی بھی بیٹے نہیں جیسی لڑکوں کا کھیل ہی دکھا دیتے جب وہ مسجد میں کھیل رہے ہوتے، ام المومنین آپ کے کندھوں کی زوٹ سے یہ نظر دیکھتیں۔ دو مرتبہ آپ ان سے دوڑ میں اٹھے ہار گئے۔ ایک مرتبہ ایک دوسرے سے سبقت کرتے ہوئے باہر قشربہ لڑتے۔

جب آپ سفر کا ارادہ فرماتے تو ازدواجی مطہرات کے درمیان قرعہ ڈالتے، جس کے نام کا قرعہ نکلے آنا وہی ساتھ جاتیں، پھر کسی کے لئے کوئی عذر نہ رہ جاتا، جمہور کا یہی مسلک ہے۔ آپ فرمایا کرتے کہ تم میں سب سے بہتر وہ ہے جو اپنے اہل خانہ کے ساتھ سب سے اچھا سلوک کرتا جو اوپر میں اپنے اہل خانہ کے ساتھ تم سب سے بہتر سلوک کرتا ہوں۔ کبھی کبھی آپ نے تمام ازدواجی مطہرات کی موجودگی میں بھی کسی ایک کی طرف (ازواج الشہداء)

بیتہ ماخیر کے باوجود دوسری بیویوں کے حقوق میں کسی طرح کا دل سادہ قائم نہ کیا جاسکتی ہے وہ مذکورہ کو حضرت عائشہؓ سے زیادہ محبت نہ ہوتی تو محبت ایک بہت بڑے امور سے عرصہ رہ جاتی (زمین انکسری) ملے یہ مستحق کی ایک ہے اور حدیث ہے نہ فر۔ (زمین احمد بن حنبل)

ملے یہ فقہی اصطلاح ہے، جس کا مطلب یہ ہے کہ کچھ دنوں کے لئے عیوی سے علیحدگی بھی ہوتی لیکن علاقہ نہ دی جائے۔ (زمین احمد بن حنبل)

ہاتھ بڑھا دیا۔ جب آپ نماز مختصر پڑھ بیٹھے تو تمام ازدواج مطہرات کے گھروں میں شریعت سے جاتے۔ ان کے پاس بیٹھتے۔ ان کے حالات معلوم کر کے۔ حسب رات بوقتوں اور ان کے شرف سے آتے۔ جہاں باری بوقت اللہ شب وہیں بسر کرتے۔ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ آپ باری کی انہی پابندی فرماتے کہ کسی ہم میں سے کسی کو کسی پر ترجیح نہ دیتے۔ اور یہ اسلاف و اولاد ہی ہوتا کہ آپ سب ازدواج مطہرات کے ہاں کھڑے نہ رہتے۔ آپ ہر ایک کے پاس بیٹھتے اور سزا کار میں کی باری بوقت اس کے ان شریف سے جاتے اور رات گزار دیتے۔ نو ازدواج مطہرات میں سے آئمہ کی باری مقرر تھی۔

صحیح مسلم میں حضرت عائشہ کا قول منقول ہے کہ جن کی باری نہ تھی ان کا نام صفیہ بنت حبیبہ ہے۔ حالانکہ یہ حضرت عائشہ کی غلط فہمی کا نتیجہ ہے۔ بلکہ یہ صاحبہ حضرت سودہؓ ہیں۔ حضرت سودہؓ سہولت سہی کے سبب رضا کھانا اپنی باری حضرت عائشہؓ کو بخش دیتی تھیں چنانچہ آپ حضرت عائشہؓ کے پاس ان کے اور حضرت سودہؓ کے ہتھکے دو دو دن گزارتے۔ ایک اور روایت بھی ہے اور اصل واقعہ کا علم خدا ہی کو ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم حضرت صفیہؓ کے کہنا بات پر ناراض ہو گئے۔

حضرت صفیہؓ نے حضرت عائشہؓ سے کہا کہ اگر تم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو چھو سے دامن کر لو تو اپنی باری تمہیں بخش دیں گی۔ انہوں نے کہا ابھی بات چنانچہ حضرت صفیہؓ کے باری کے دن حضرت عائشہؓ آپ کے پاس حاضر ہوئیں۔ آپ نے فرمایا عائشہؓ تم کیسے آگئیں چراغ جاؤ؟ تو صفیہؓ کی باری ہے۔

انہوں نے جواب دیا کہ یہ اللہ کا فضل ہے جسے چاہتا ہے دیتا ہے اور نہ ازادہ عرض کر دیا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم حضرت صفیہؓ سے خوش ہو گئے۔ اس وقت سے نبیوں نے اپنی

ملکہ آپ کے ان اللہ سے اللہ! وہ کہنا لاگئی کی حالت میں بھی آپ ازدواج کے ہاں مدلی کا کس مدد جیساں رکھتے تھے؟ اور اس حالت میں بھی حضرت عائشہؓ کو ان دینے پر راض نہ ہوئے۔

باری، جنہیں بخش رکھی تھی۔ یہ باری مخصوص تھی، اگر تقسیم اس طرح نہ کی جاتے تو پھر باری سات
ازواج ہی پر شمار کی جاسکتی ہے۔ حالانکہ یہ صحیح حدیث کے خلاف ہے، بلکہ باری پندرہویں
کی مقرر تھی۔

اگر کسی ایسے آدمی کے ساتھ بھی ایسا ہی واقعہ پیش آجائے، جن کی دوسرے زیادہ بیویاں
ہوں اور ایک بیوی اپنی باری دوسرے کو بخش دے تو کیا یہ جائز ہے؟ کہ خاوند اس بیوی
کے پاس شہد موبہم اور اصلید دونوں گزار سکے؟ اگرچہ شروع میں ان دونوں کی ممانعت مسلسل
تقدیر ہی ہوں، یا وہ اُسی مانت اسی کے پاس رہے جس میں بخشش کرنے والی کے پاس
رہا کرتا تھا؟

اسم احمد اور دوسرے حضرات کے اس باب میں مختلف قول ہیں۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم مات کے آخری اور پہلے ہر حصہ میں ازواجِ حضرات کے پاس جایا
کوتے تھے۔ آپ بھی غسل لہا کر سوتے اور کبھی وضو کر کے سو جاتے۔ ابو اسحاق سبیہی نے
اسود سے اور انہوں نے حضرت عائشہ صدیقہؓ سے روایت کیا ہے

کہ آپ بعض اوقات رانی کو چھوٹے بغیر ہی سو جاتے، اگر حدیث کے نزدیک یہ معلوم روایت
ہے اور ہم نے تہذیب سنن ابو داؤد میں اس روایت پر کافی تبصرہ کیا ہے، اور اس کے شکوک
اور علل کو واضح کر دیا ہے۔ نیز آپ ایک ہی غسل سے ازواجِ مطہرات سے قربت فرمایا کرتے
تھے اور کبھی کبھی ایک ایک غسل بھی فرمایا۔

اور جب آپ سفر میں ہوتے تو واپسی پر رات کو کمرِ کثیف نہ لاتے بلکہ اس سے منع
فرماتے تھے۔

خوابِ اور بیداری میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرتِ طیبہؐ کبھی آپ بہتر نہ ہوتے
بلکہ زمین پر بھی سو جاتے، کبھی پندرہ پانی ہر ایک میں سہ کیل پر آرام فرماتے۔ عباد میں تمیز فرماتے

ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مسجد میں بیت لیٹے دیکھا کہ آپ نے ایک پاؤں دوسرے پاؤں پر رکھا ہوا تھا۔ اور آپ کا بستر چڑھے کا تھا۔ جس میں کعبہ کی چھال بھری ہوئی تھی۔ آپ کے پاس ایک بانوں کا کین تھا۔ جسے دبر کر کے بچھا دیا جاتا۔ ایک دوسرا تہنیں کہہ کے بچھا دیا گیا تو آپ نے روک دیا تھا۔ انفرنس آپ بستر پر بھی سوتے اور غلاف ہی لٹھا اور اپنی ازواج مطہرات سے فرمایا کہ تم میں سے سائشہؓ کے سوا کوئی اور ایسا نہیں کرے۔ اہل بیت کے بستر نہ آئے ہوں۔

آپ کا کبیر چڑھے کا تھا جس میں کعبہ کی چھال بھری ہوئی تھی۔ اور جب آپ سوتے کہے لیٹے بستر پر تشریف لے جاتے تو پڑھتے۔ **بسم اللہ الرحمن الرحیم والصلوات** یعنی اسے اللہ تبارک ہی نام پر میں جیتا اور مر جا ہوں۔ نیز آپ دونوں ہاتھ اکٹھے کر کے ان میں قبل ہوا **اللہم ارحمنا** قل **اللہم یرب المشرق والمغرب یرب الفلق** میں پڑھ کر چھو نک مارے۔ پھر آپ انہیں اپنے ہم سہارک پر جہاں نک لگن ہوتا پھیر لیتے۔ آپ سر جہرہ اور سامنے کے جہرہ سے ایتنا دفراتے۔ آپ یہ قل یمن مرتبہ کرتے۔ آپ غامیں پہلو پر سوتے دایاں ہاتھ دائیں رستار کے نیچے رکھتے پھر دعا فرماتے۔

اللہم قنی عن ابائک یوم تبعث عبادک۔

یعنی: اے اللہ مجھ اس دن کے مذاب سے بچالے جس دن اپنے بندوں کو اٹھا کر جب آپ بستر پر تشریف لے جاتے تو یہ دعا پڑھتے: **الحمد للہ الذی اطمعنا** وستانا وکفانا واورانا فاکف من لاحاق فی لیلہ ولا مہوی: **اسلم** یعنی سب تعریفیں اس اللہ کے لئے ہیں جس نے ہمیں کھلایا، ہمیں پایا ہمارے لئے کافی ہوا، ہمیں پناہ دی۔ کیونکہ کہتے ہی ایسے ہیں جنہیں کفایت کرتے والا کوئی نہیں اور نہ پناہ دینے والا ہے۔

یہ لکھا ہے کہ جب آپ بستر پر تشریف لے جاتے تو یہ دعا پڑھتے۔ **اللہم یرب السموات والارض ویرب العرش العظیم یرب الفلق والحجب والسموی منزل التوراة والانجیل والقرآن** عرفیث من شریح ذی شرافت **آخذ بناصیتہ انت الاول فلیس قبلک شیئی وانت الاخر فلیس بعدک شیئی وانت الظاہر فلیس فوقک شیئی وانت الباطن فلیس**

وذلك شيئي اقتض عنى الحد من الغنى من الفقير۔

یعنی: اے اللہ! اے اسماعیل اور زمینوں کے رب! اور عرش عظیم کے پروردگار! دے دے اور گھٹلی کو بچاؤ دے دے اور لڑائی، انجیل اور قرآن نازل کرنے والے میں ہر شے کو اپنی چیز سے شریک تیری پناہ طلب کرتا ہوں کہ تو ہی اسے قابو میں رکھنے والا ہے تو ہی اول ہے آخر سے پہلے پھر نہ تھا تو ہی آخر ہے، تیرے بعد کچھ نہیں اور تو ہی ظاہر ہے۔ تیرے اوپر کچھ نہیں تو ہی باطن ہے، تیرے ماورائے کچھ نہیں، میرا فرض اور فراموشی اور بچے فقر سے غنی کر دے ۵

اور راست کو چپ کسی وقت! کچھ کھلائی تو یہ دعا پڑھتے،

لا اله الا انت سبحانك اللهم واستغفر لك ذنبي واسألك رحمتك اللهم ووفى علي ولا تغرب قلبي بعد اذهبن وقلبي ذهب من لدنك رحمة (انت) انوار اب۔

یعنی: (اے اللہ!) تیرے سوا کوئی معبود نہیں تو پاک ہے۔ اے اللہ! میں اپنے گناہوں کی تجھ سے بخشش چاہتا ہوں اور تیری رحمت کا سوا ہی ہوں۔ اے اللہ! میرا علم زیادہ کر دے اور ہدایت دے، بعد میرے دل کو کمبوٹا نہ کر دینا، بلکہ اپنی رحمت سے نور دے، جسے شک تو ہی بخشنے والا ہے ۵

اور چپ آپ نیند سے بیدار ہوتے تو یہ دعا پڑھتے،

الحمد لله الذي احيانا بعد هاهنا قلوبنا واليه النشور۔

یعنی: سب قلوبیں اس اللہ کے لئے ہیں جس نے ہمیں اس لئے کے بعد زندہ کیا اور اسی کے پاس (وہ بارہ) جمع ہو کر حاضر ہوتا ہے ۵

پھر آپ مسواک فرماتے اور یہاں اوقات سورۃ آل عمران کی آخری دس آیات ان فی خلق السلوٰات والارض (۱۰) سے شروع کر کے تلاوت فرماتے اور یہ دعا پڑھتے،

انهم سواك الحمد انت نور السموات والارض ومن فيهن وياك الحمد انت قيم السموات والارض ومن فيهن وياك الحمد انت الحق رب السموات والارض ومن فيهن وياك الحمد انت حق والنازح حق والنبير حق ومحمد حق والمساكين حق اللهم ربك اسلمت اليك

اَمَنْتُ وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ وَاللَّيْلُ اَمْسَتْ وَبَدَأَ غَدٌ فَسَمِعْتُ وَاللَّيْلُ حَاكَمْتُ فَانْقَضَتْ

مَا قَدَمْتُ وَمَا اخَّرْتُ وَمَا اَسْوَرْتُ وَمَا اَعْدَلْتُ اَنْتَ اَللّٰهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ

یعنی: اے اللہ تیری ہی تعریف ہے، تو ہی آسمانوں، زمین اور جو کچھ ان میں ہے

سب کا لکھنے والا ہے اور تیری ہی تعریف ہے تو ہی آسمانوں، زمینوں اور جو کچھ ان میں

ہے سب کا تھا سنے والا ہے اور تیری ہی تعریف ہے تو حق ہے، تیرا وعدہ حق

ہے، تیری طاقت حق ہے جنت حق ہے دوزخ حق ہے تمام انبیاء حق ہیں۔

محمد حق ہیں، قیامت حق ہے، اے اللہ میں تیرا نذر وار ہوں۔ تجھ پر ایمان لایا

جھ پر ہر دوسرے کی تیری طرف ہی جھکا۔ تیری عدا ہی سے جھگڑا، تیری طرف ہی ہلایا

ہیں مجھے کبھی دوسے جو میں نے پہلے (گلا) کئے اور بعد میں کئے، جو میں نے چھپ

کر رکھے اور جو میں نے علانیہ کئے، تو اسی پر مایوس ہوں، تیرے سوا کوئی معبود نہیں

اور آپ صاف بات کو پہلے پہر سو جانتے اور آخر میں ہر بیدار ہو جاتے۔ کبھی کبھی آپ صاف

مسلمین کے لیے ایسا دشمن بن جاتے کہ آپ کی آنکھیں سو میں گھمروں بیدار رہتا

اور جب آپ سوتے تو جب تک خود نہ جگ اٹھتے جگایا نہ جاتا اور جب آپ اٹھا تو شب

میں کسی جگہ اترتے تو دائیں پہلو پر لیٹ جاتے اور جب صبح کے قریب قیام فرماتے تو بائیں

کا سہارا لے کر سر مبارک ہتھیلی پر رکھ دیتے (امام ترمذی) نے اسی طرح بیان کیا ہے۔

ابو حاتم نے صبح میں کھاتے کہ آپ صاف کو کسی منزل پر اترتے تو دائیں پہلو پر آرام

فرماتے اور جب صبح سے قبل اترتے تو بائیں پہلو پر لیٹ لیتے۔ میں سمجھتا ہوں کہ یہ غلط فہمی ہے

البتہ امام ترمذی کی روایت درست ہے۔ ابو حاتم نے کھاتے کہ تیریں آنکھوں (نیشاں)

صبح سے قبل ہوتی تھی۔ آپ کا نیند سب سے زیادہ مشتعل ہوتی تھی اور یہی سب سے

بہتر نیند ہے اور طیار کا قول ہے کہ نیند کا بہترین وقت تیرائی صاف ہے اور وہی نیند گھمروں میں

سواری میں نہیں صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت خلیفہ

اور گدھے پر بھی سواری فرمائی۔ کبھی

گھوڑے پر کاشمی ڈال کر سواری کرتے کبھی تنگی پتھر پر بھی سواری فرماتے۔ کبھی کبھی اسے دھڑلایا

کہتے تھے۔ زیادہ تر تنہا سوار ہوتے تھے۔ گاسپ گاسپ اڈنٹ کے پیچھے بھی کسی کو سوار کر لیتے۔ کبھی خود پیچھے بیٹھتے اور دوسرے آدمی کو آگ بٹھالیتے۔ ایک بار تین آدمیوں نے بھی سواری کی۔ مردوں کو بعض اوقات اپنی ازدواجی مطلوبت کو بھی۔

تپ کے مراکب کا بڑا جتہ اڈنٹ اور گھوڑے پر شتمل تھا، رہے فجر تو معروف ظہر تک یہ سبہ کر آپ کے پاس صرف ایک فجر تھا۔ کسی یاد شاذ تھے بطور ہدیہ نذر کیا تھا۔ عرض میں میں فجروں کا پلن نہ تھا۔ لیکن جب آپ کو فجر ہدیہ پیش کیا گیا تو گھوڑے اور گدھی کے ملاپ کے باعث میں سوال کیا گیا آپ نے فرمایا کہ یہ کام وہ لوگ کرتے ہیں جو نادان ہیں۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بکریاں
آپ کے پاس ایک سو بکریاں تھیں، آپ کو پسند نہ تھا کہ بکریوں کی تعداد سو سے بڑھ جائے، تب تک کوئی بڑھ جاتی تو اس کی جگہ کسی دوسری بکری کو ذبح کر دیتے۔

نیز آپ کے پاس اونٹنیاں اور غلام بھی تھے آپ کے آزاد کردہ غلام لونڈیوں سے زیادہ تھے امام ترمذی نے اپنی جامع ترمذی میں ابراہیم وغیرہ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ولایت نقل کی ہے کہ آپ نے فرمایا جس آدمی نے کسی مسلمان مرد کو آزاد کیا تو اسے جہنمستانات دلانے کا سبب ہوگا۔ اس کا ترجمہ اس کے بدلہ میں آزاد ہوگا۔ انہوں نے فرمایا کہ یہ صحیح روایت ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ غلام آزاد کرنا زیادہ یا عشتا (میر ہے) اور ایک غلام دو لونڈیوں کے برابر ہوتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اکثر آزاد کردہ مرد غلام ہیں۔ یہ ان پانچ مقامات میں سے ایک ہے جہاں عورت کو نصف مرد کے برابر قرار دیا گیا ہے۔ دوسرا مقام عقیقہ کرنے کا ہے کیونکہ جمہور علماء کے نزدیک عورت کا عقیقہ بکری اور مرد دو بکریوں سے ہوتا ہے اور اس مسئلہ کی تائید کئی صحیح اور حسن روایت سے بھی ہوتی ہے۔ تیسرا مقام ثوابی دینے کے سلسلہ میں ہے، جہاں دو عورتوں کی ثوابی ایک مرد کے برابر شمار ہوتی ہے۔ چوتھا میراث اور پانچواں وصیت میں ہے۔

لکھنؤ قیم نے یہ بات حسن پیرا میں بیان فرمائی ہے، اس سے بغا ہر پر معلوم ہو سکتا ہے کہ مرد اور

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خرید و فروخت | منصب رسالت پر فائز ہونے کے بعد
خریداری میں اضافہ اور فروخت میں کمی
واقع ہوئی۔ اس طرح ہجرت کے بعد بھی آپ سے صرف چند معاملات میں فروخت متعلق
ہے اور اکثر یہ فروخت خرید نے والے کے لئے زیادہ سود مند ہوا کرتی تھی، جیسے پیسے
اور طلا کی فروخت۔ ایک مرتبہ غلام یتیم کی فروخت نیز ایک غلام کی دو غلاموں کے
معرض فروخت۔ یہی آپ کی خریداری تو یہ آپ نے کثرت سے فرمائی۔ دوسرے آپ نے
ہجرت پر کام کیا بھی ہے۔ آپ نے ہجرت پر کام کرنے کے مقابلہ میں ہجرت نہ کر
زیادہ کام لیا ہے۔

(تجربہ ماشہ) عورت کے عینی نصف کا لائق ہے۔

لیکن بات محل نہیں ہے، تو ان کریم اور احادیثِ شریفہ سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ جہاں تک حقوق
کا تعلق ہے۔ دونوں میں مکمل مساوات ہے۔ قرآن نے اکثر مقامات پر فرمایا ہے ”اور“ ”مردانہ“ ”مگر“
ایک ساتھ مطالب کر کے احمد و عقاب، ثواب و عقاب اور جنت و جہنم کی بشارت، یاد دہانی ہے،
بنیادی حقوق میں مردانہ عورت، بالکل یکساں ہیں، جس طرح مرد افادہ ہے کہ جس سے پہنچے شادی کرے
اسی طرح بہ حق عورت کو بھی ہے، جس طرح مرد تجارت میں دین امکان رکھتا ہے عورت
بھی کر سکتی ہے جس طرح مرد اپنی جائداد وراثت کا مستقل مالک ہے اسی طرح عورت بھی ہے جس
طرح مرد اپنے مستقل کام سے اپنی انفرادیت قائم رکھتا ہے عورت بھی اپنے مستقل کام سے
اپنی انفرادیت قائم رکھتی ہے وہ شادی سے پہلے ”مس“ کی کہ باپ کا اور شادی کے بعد ”متر“ کی کہ
شوہر کا خیر بن کر رہنا انفرادیت سے محروم نہیں ہوتی۔ چوری اور دوسرے جرائم کی سزا جو مرد کے
لئے ہے وہی عورت کے لئے ہے وہی عورت کے لئے ہے وہی عورت کے لئے بھی ہے۔ اعمالِ عامہ کا اجر و انعام مرد کے
لئے ہے عورت کے لئے بھی ہے۔

لیکن خلقی کردار و توانائی کی بنا پر مرد اور عورت میں فرق مراتب ضرور ہے، لیکن یہ فرق مراتب
بھی یک طرفہ نہیں ہے، اگر کسی معاملہ میں مرد کو عورت پر حقوق حاصل ہے تو کسی معاملہ میں عورت مرد

منقول ہے کہ: آپ نے نبوت سے قبل کبریاں چرائے تھے کہ لئے اجرت پر کام کیا ہے۔ نیز حضرت خدیجہ کا مال تجارت میں لے کر شام کا سفر بھی اسی نوعیت کا تھا اور جب تجارت مضاربت کی صورت میں ہو تو مضارب، امین، اجیر وکیل اور شریک و چارہ شتیں رکھتا ہے جب مال پر قبضہ ہو تو امین شمار ہوگا۔

جب مال میں تصرف کرے گا تو وکیل ہوگا۔

جب خود بھی کام کرے گا تو اجیر کہلائے گا۔

اور جب اس تجارت میں نفع ہوگا تو اس میں شریک بھی ہوگا۔

امام حاکمؒ نے اپنی صحیح حاکم میں حضرت ربیع بن بدس سے انہوں نے ابوذرؓ اور انہوں نے حضرت جابرؓ سے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت خدیجہؓ کے مال تجارت کے سلسلہ میں برش (شام) کی طرف دو مرتبہ ہجرت پر سفر کیا اور بتلایا ہے کہ اس کی سند صحیح ہے، نیز نہایت یہی ہے کہ جرش میں جو شام میں ایک کے کا نام ہے، میں کہتا ہوں یہ روایت صحیح نہیں، کیونکہ ربیع بن بدسؓ روای نہیں ہے۔ اسے محدثین نے ضعیف قرار دیا ہے۔ انام نسائی دار قطنی اور اندوی نے اسے متروک لکھا ہے۔ حاکم کا خیال یہ ہے کہ ربیع بن بدسؓ اصل طبرہ بن عبید اللہ کا غلام ہے اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے تجارت میں شرکت بھی کی ہے، جب یہ شریک آپ کے پاس حاضر ہوا۔ آپ نے فرمایا: ”کیا تم مجھے نہیں پہچانتے؟“

داعیہ حاشیہ: (۱) تفریق رکھتی ہے، مثلاً پاکدامنی محدث پر بدعتی کا اتہام لگانے کی سزا اس کی کڑی ہے، لیکن پاکدامن مرد پر بدعتی کی قصت پر یہ سزا نہیں ہے۔

رہے وہ پانچ عقائد جن کا سنا ابن تیمیہؒ نے حوالہ دیا ہے کہ محدث، نصف مرد کے برابر ہے تو ان کی تو یہی یہ ہے۔

(۱) ایک غلام دو باندوں کے برابر کارکردگی کی بنا پر مانا گیا ہے۔

(۲) عقیقہ کا یہ فرق اس لئے ہے کہ اگر اولاد جوئے کی حیثیت سے لڑا اور لڑکی براء ہی، لیکن لڑکے

اس نے عرض کیا، آپ میرے شریک تھے اور آپ بہترین شریک تھے۔ آپ نے نہ کبھی دھوکا دیا اور نہ جھگڑا کیا۔ قدرتی کامیاب طرز آدہ ہے۔ اس کے معنی ہیں ”حق بات کا مقابلہ کرتا“ اگر اس کے آخر سے ہزار اڑا دیا جائے تو فقط طرز آدہ جاتا ہے تو اس کے معنی ہوں گے: ”اپنے طریقہ سے مدافعت کرتا“

نیز آپ نے وکیل بنایا، غزوہ کا ست فرمائی۔ زیادہ تر آپ نے وکیل بنایا، آپ نے ہر دیا۔ ہر یہ قبول بھی کیا اس کا بدلہ بھی دیا۔ اسی طرح بخشش فرمائی اور قبول بھی فرمایا۔ سلتہ بن اکوٹ بیان کرتے ہیں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حصہ میں ایک لونڈی آئی۔ سلتہ نے عرض کیا کہ اسے مجھے عنایت فرمائیے۔ چنانچہ آپ نے اسے عطا فرمادی تو اس نے اس کے بدلے میں مکہ میں عبوس مسلمان قیدیوں کو رہا کر لیا۔

وہن اور غیر وہن ہر طرح قرض بھی لیا، نقد اور احوال خرید کی۔ نیز اپنے اعمال، جو حنت کی ضمانت ہیں ان پر لوگوں سے اپنے رب کے دامن ضمانت بھی دی۔ فرست شدہ مسلمانوں کے قرض ادا کرنے کی ضمانت بھی دی، نیز آپ ہر جو بھی قرض تھے۔ آپ نے سب ادا کر دیے تو بعض لوگوں کا خیال رہا کہ یہ حکم آپ کے بعد ہر امام اور امیر کے لئے ہے۔ اس طرح مسلمانوں کا یادداشتہ مسلمانوں کے قرضوں کی ادائیگی کا ذمہ دار ہوتا ہے اگر وہ ادا نہ کر سکیں تو ان کا قرض ہیبت المال سے ادا کیا جائے گا۔ اگر مسلمان کی موت واقع ہو جائے تو اس کے قرض کی ادائیگی کا ہیبت المال ذمہ دار ہوتا ہے۔ نیز اسی طرح اگر ان کی ضمانت کرنے والا کوئی نہ ہو تو ہیبت المال (غیر ذرا) ہی ان پر خرچ کر دے گا۔

(بقیہ حاشیہ) سے پرکھنا ان کا مقصد ہے لہذا اس کی خوشی زیادہ ہو جاتی ہے۔

(۳) شہادت میں مزاحمت کا قریبی نزاکت، احساس، جذباتیت اور رقت قلب کی بناء پر ہے۔

(۴) بلا مشعل لوگوں کو لڑنے کے حکم مقتدا اس لئے مٹا ہے کہ لڑکا ہر ذرا تابے اور بڑی کے جملہ مصادفہ کا کھیل ہوتا ہے لہذا اس کا خرچہ لوگوں کے مقابلہ میں زیادہ ہوتا ہے۔

(۵) یہی صورت ویت کی بھی ہے۔ (نہیں احمد جعفری)

نیز نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی کچھ زمین تھی۔ اسے آپ نے اللہ کے واسطے میں صدقہ کر دیا تھا۔ آپ نے سفارش کی میں فرمائی، بریرہؓ نے آپ کی سفارش کی وجہ سے اس کے سلسلہ میں خدائی، تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خیرا وحشی فرمائی، نہ کتاب فرمائی۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ذرا سی گراہی، شمع لڑا اور اس پر حسد ہے۔ اشی سے زیادہ مواقع پر آپ نے حلف اٹھایا۔ ہمیں مخالفت پر اللہ تعالیٰ نے بھی آپ کو حلف اٹھانے کا حکم دیا۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

وَيَسْتَبِينَكَ اِحْقَ هُوَ قُلْ اِيْ وَرَبِّيْ اَذْكُلُ لِّحَقِّ بَيْنِيْ وَبَيْنَ تَحِيَّةٍ سَيَعْلَمُ كَيْفَ تَقِيْ
کیا یہ کچھ ہے؟ کہہ دے! ان پر دروگاہ کی قسم، کچھ ہے۔

اور فرمایا: وَقُلْ اَنْتُمْ يٰۤاَكَفِرُوْا لَا تَاْتِيْنَا اِلَّا تَسْلَعُوْا قُلْ مَبْنٰى لِّمَنْ تَسْكُرُوْنَ يٰۤاَكَفِرُوْا
اور ان لوگوں نے جو منکر ہیں، کہا ہم پر کیا ست نہ آئے گی، کہہ دو! ان پر دروگاہ کی قسم، بتو آگے
دروگاہ۔ نہ معرفت میں کفر، و ان لمن تبعثوا قتل مَبْنٰى لِّمَنْ تَسْكُرُوْنَ
بسا اعلیٰ و ذالک علی اللہ یسئلون، یعنی تو نبی کریمؐ نے ہیں کہ ہرگز وہ مکرر دوبارہ نہیں
اٹھیں گے، تو کہہ دے کیوں نہیں تم سے میرے رب کی، تم کو بے شک اٹھنا ہے، پھر

نہ بریرہ کا واقعہ ہے کہ شوہر سے طلاق لے لی، لیکن قبل عہد نکاح کے باعث شوہر نے طلاق واپس
لے لیا تھا۔ یعنی رجعت کرنا چاہی مگر بریرہ نے تجدید نکاح سے انکار کر دیا، اب شوہر فریاد کیا تو عدلیہ
رسالت میں حاضر ہوا، آپ کو ترس آیا اور بریرہ سے سفارش فرمائی، بریرہ نے کہا،

”یا رسول اللہ یہ آپ کا حکم جتنا مشورہ؟“

”آپ کے لئے فرمایا، مشورہ؟“

”بریرہ نے کہا آپ کا مشورہ مجھے منع نہیں!“

آپ نے اس پر ہر چیز میں کیا ناشور ہو گئے، کیونکہ اسلام میں شادی رضامندی طرفین کا نام ہے اور
اگر یہ نہ ہو تو حاکم یا دیگر کسی فوجی بہتر نہیں کر سکتا۔

اس واقعہ سے ثابت ہوتا ہے کہ آج سے کچھ سو برس پہلے اسلام نے عہدت کردہ آزادی اور حریت
عطا فرمائی تھی، جو آج بھی اسے حاصل نہیں ہے۔ (زمین احمد جعفری)

تم کو محتال ہے، جو تم نے کیا اور یہ اللہ پر آسان ہے۔

قاضی اسماعیل بن اسحاق اکثر ابو بکر محمد بن وارث کا پڑی سے مباحثہ کیا کرتے تھے اور انہیں فقیر نہیں مانتے تھے۔ ایک دن یہ صاحب اور ان کے ایک طالب معتز بن سنان کے آئے تو ابو بکر سے حلف کے لئے کہا گیا یہ حلف کے لئے تیار ہو گئے۔ قاضی اسماعیل نے فرمایا کیا تم اسے ابو بکر تم جیسا شخص بھی حلف لے گا؟ انہوں نے جواب دیا اس میں کیا رکاوٹ ہے؟ جبکہ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کو اپنی کتاب میں اس موقع پر قسم کھانے کا حکم دیا ہے، انہوں نے پوچھا وہ کہاں ہے؟ تو ابو بکر نے یہ آیات پڑھ دیں۔ قاضی اسماعیل نے ان کی خوب تعریف فرمائی اور اس دن سے انہیں فقیر کے نام سے یاد کرنے لگے۔

یزنجی علی اللہ علیہ وسلم بھی حلف میں استثناء کر دیتے، کبھی کفارہ اور فرائض اور کبھی اسے نبھا دیتے۔ استثناء کا مطلب حلف کو روکنا ہے۔ کفارہ کا مطلب قسم کھا کر اس کا عوض دانا کرنا اسی لئے اللہ تعالیٰ نے اسے "عقداً الاولیاً" قرار دیا۔

آپ ﷺ غلطی بھی فرمایا کرتے، اہل بیت غلطی میں بھی مبتلا ہی کہتے۔ آپ تو یہ بھی کہتے تھے کہ تو یہ میں بھی حق بات کہتے، ظالم کسی سمت کا ادارہ کرتے تو کسی دوسرے سے درافت فرماتے۔ اس کا راستہ اور پانی کیا ہے؟ وہ اس کے میدان کیسے ہیں؟ وغیرہ۔ آپ مشورہ کرتے اور مشورہ دیتے بھی تھے۔ آپ مریض کی تیمارداری کرتے، جنازہ میں شریک ہوتے، موت قبول فرماتے۔ بیوہ، مسکین اور کمزور لوگوں کی ضروریات کے سلسلہ میں ان کے ساتھ رہتے آپ نے شہوات اس پر تمام بلاشا، لیکن اس میں جو آپ کی حمد یا ننگ کی گنجی وہ بہت ہی کمی رہے پر آپ نے انعام دیا۔ آپ کے علاوہ باقی لوگوں کی تعریف اکثر جھوٹ ہوتی ہے یہی وجہ ہے کہ آپ نے حکم دیا کہ تعریف کرنے والوں کے منہ میں مٹی ڈال دی جائے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم درخت کے مقابلہ میں آگے بڑھ گئے۔ آپ نے کشتی میں لڑی آپ نے اپنے ہاتھ سے جرتے کی مروت بھی کی، کپڑوں میں پیوند لگایا، خوں میں ڈانک لگایا، بھری کا دودھ دوبا، کپڑے سٹے۔ اپنی اور اپنے اہل کی خدمت کی، مسجد کی تعمیر کے موقع پر انہیں اشعار میں کہیں آپ نے بھوک کی وجہ سے چھٹ پر شہر باندھ دیا اور کبھی سیر ہو کر تناول فرمایا،

آپ اہل خانہ بیٹے اور نیاں بھی بیٹے۔ نیز آپ نے سر کے درمیان اور پاؤں کی پشت پر سنگھیاں لگوائیں۔ اور آپ نے گدی اور گردن پر بھی سنگھیاں لگوائیں، آپ نے علاج کروایا، دوا دیا، لیکن دوا لگوائی نہیں۔ دم کیا، لیکن آپ کو دم نہیں کیا گیا اور مریض کو سفرت ارسال باتوں سے پرہیز کا حکم دیا۔

طیب کے اصول بھی تین ہوتے ہیں۔ پرہیز حفظِ صحت اور مضرانہ سے پرہیز اور اللہ تعالیٰ نے آپ کے لئے اور آپ کی امت کے لئے اپنی کتاب میں یہ تینوں چیزیں جمع کر دیں نقصان سے بچنے کے لئے مریض کو پانی کے استعمال سے پرہیز بتایا گیا۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا،

وان كنتم مریضی او علی سفیر او جوار احد منکم من الفلأقط او لامستم
القسام فخلو تحیدوا ماؤ ننتیتموا صعباً طیباً یعنی: اور اگر تم مریض ہو، یا سفیر
ہو یا تم میں سے کوئی شخص نے حاجت سے واپس آئے، یا تم عورتوں کو مس کر دو تم پانی نہ پاؤ
تو پاک صاف مٹی سے تیمم کرو۔

اس میں اللہ تعالیٰ نے مریض کو بھار کی حالت میں تیمم کی اجازت دی، جس طرح پانی نہ ہونے
کی صورت میں بھی اجازت ہے۔ نیز اللہ تعالیٰ نے حفظِ صحت کی خاطر فرمایا،

فمن كان منكم مریضاً او علی سفیر فعدۃ من ایتاؤ اخر یعنی: ایسے تم
میں سے جو کوئی مریض ہو، یا سفیر ہو تو بعد کے دفعوں میں وضو نہ رکھو۔

یہاں اللہ تعالیٰ نے سارے روز کو رمضان المبارک میں اپنی صحت کے تحفظ کی خاطر افطار کی اجازت
دی تاکہ روزہ اور سفر کی تکلیفیں اس پر غالب نہ آسکیں۔ اور اس کی صحت اور قوت پر برا
اثر نہ پڑے۔ اور حرم کو استغفار کے لئے سر منڈانے کی اجازت مرحمت فرمائی۔

فرمایا،

فمن حلق منكم مریضاً او بعد اذی من رأسہ فصدیقۃ من صیأہ او

صدقة او نسلط..

یعنی جو تم میں سے مریض ہو یا سر میں تکلیف ہو تو روزوں یا صدقہ یا قربانی کا قدر دے

یہاں مریض کو بہارت، بخشی کہ جس کے سوس کچھ تکلیف ہو اور اس نے احرام بھی باندھ رکھا ہو تو وہ سر نہ اکر گندے حواد اور شراب بنماریات سے کچھ نجات حاصل کرے جن سے جو میں پیدا ہو جاتی ہیں۔ جیسے کہ کعب بن جحرہ کو تکلیف ہو گئی تھی یا کوئی اور تکلیف چھوڑ دے (غیر وہ) ہو جائے اور طب کے بھی یہی تین قواعد و اصول ہیں۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ فیہ یموتان میں سے ایک ایک ہانت کا ذکر فرمایا تاکہ اس کے بندوں کو معرفت کی حفاظت اور اسراروں سے نجات پانے کے لئے ایک راستہ بلکہ نعمت مل جائے، کیونکہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں پر نوازش اور رحمت کو کم گناہا ہوتا ہے اور عوامی مہربان دہم کرنے والا ہے۔

آنحضرت کے معاملات و معمولات

نبی صلی اللہ علیہ وسلم معاملات میں سب بہتر اور برتر تھے

جب آپ کسی سے قرض لیتے تو بہت عمدگی سے اور فراتے جب آپ کسی آدمی سے قرض لیتے تو ادا کرتے اور یرودا دیتے :

بَارَكَ اللَّهُ فِي أَهْلِكَ وَمَالِكَ أَشْأَ جَزَاءُ السَّلَفِ بِحَمْدِ وَاللَّهِ أَدْوَيْتَنِي :
اللہ تعالیٰ تیرے گھر اور مال میں برکت دے۔ قرض کی جزاء حمد اور ادائیگی ہے :

آپ نے ایک آدمی سے چالیس ساعہ قرض لیے۔ بعد میں انعامی خود نشان ہو گیا اور آپ کے پاس حاضر ہوا آپ نے فرمایا : ابھی تک ہمارے پاس کچھ نہیں آیا اس سالی نے کچھ عرصہ گزرا تو آپ نے فرمایا : ابھی بات کرنا : کیونکہ میں سب سے بہتر اور کرم والا ہوں پھر آپ نے اسے چالیس پہلے اور چالیس مزید یعنی اسی ساعہ عطا فرماتے۔ یرودا دیتے بزرگی ہے آپ نے ایک اونٹ اور چار خرید اس کے بعد وہ بیچنے والا آیا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سختی کے ساتھ تقاضا کرنے لگا : صابر رضی اللہ عنہم نے اسے پکڑ لیا چاہا آپ نے فرمایا اسے بے سود رو : کیونکہ حق داکو کہنے کا حق حاصل ہے۔

ایک بار کوئی چیز خریدی۔ آپ کے پاس کوئی قیمت نہ تھی، آپ نے اس میں نفع حاصل کیا۔ آپ نے اسے بیچنے کے بعد اس کو نفع نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بیواؤں پر تقسیم فرمایا اور فرمایا کہ : آئندہ میں اسی وقت کوئی چیز خریدوں گا۔ جب میرے پاس قیمت ہوگی اس وقت کو ادا کروں گا۔

نے نقل کیا ہے۔ یہ روایت ایک مدت معینہ کی خریداری دانی روایت کے خلاف نہیں کیونکہ اس کا مطلب اندر ہے اور اس سے کچھ اور ملا ہے۔

ایک باریک قرض خواہ نے سخی کے ساتھ قرض کا تقاضا کیا۔ حضرت عمرؓ نے اسے پکڑنا چاہا، آپ نے فرمایا: اسے عرض کرو، میں اس بات کا زیادہ محتاج تھا کہ مجھے قرض اور کرنے کی تاکید کرتے اور وہ اس بات کا زیادہ محتاج تھا کہ اسے صبر کی تلقین کرتے۔

ایک یہودی شخص آپ نے مدت خرید و ملک کے وعدہ پر کوئی چیز خریدی وہ وعدہ سے قبل بھی آگیا اور تہمت مانگنے لگا، آپ نے فرمایا کہ ابھی مدت پوری نہیں ہوئی، اس نے کہا اسے نبیؐ مطلب تم لوگ اس ٹھول ہی کیا کرتے ہو۔ صحابہ رضی اللہ عنہم نے اسے پکڑنا چاہا، آپ نے ان کو روک دیا۔ اور اس کی درشت باتوں کے مقابلہ میں آپ کا طر بیعتا ہی گیا۔ یہودی کہنے لگا میں آپ کی بیعت کی تمام عداوت دیکھ چکا تھا۔ ایک باقی تھی۔ وعدہ یہ کہ وہ نبیؐ پر جا بلا، اس کے مقابلہ میں ہم وعدہ رہا ہو گا۔ جتنا بچہ میں نے نبیؐ کا لوہ کرنا چاہا تھا، وہ یہودی مسلمان ہو گیا۔ تنہا اور صحابہ کرام کے ساتھ چلنے کی سنت طیبہ جب آپ چلتے تو ہم کھاکر چلتے۔ اور آپ سب لوگوں سے تھے۔

زیادہ اندر میں اور زیادہ سکون سے چلتے۔ ابوہریرہؓ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ تسکین نہیں دیکھا۔ گویا کہ آپ کے پیچ ہارک پر سورج چمک رہا ہے اور میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ تیز رفتاری کو نہیں دیکھا۔ گویا کہ زمین آپ کی خاطر لہجی جا رہی ہے۔ اور ہم یہودی کو تشکر کرتے لیکن آپ کو نہ دیکھتے۔

علی بن طالب نے بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب چلتے تو ہم کھاکر چلتے گویا بندہ ہی سے اتر رہے ہیں۔ اور یہ کہ جب چلتے تو یہ اقلع سے چلتے۔ اقلع بند زمین کو کہتے ہیں۔ جلد فہ اور کچی جگہ سے اترنے کے لئے یہ رفتار راہ اور ہمت و شہادت کی علامت ہوتی ہے۔ یہ زیادہ تمام و متحدوں سے زیادہ مناسب جہ کے لئے زیادہ آرام دہ اور تھکا دینے والی جاس سے بعید ہوتی ہے۔ کیونکہ چلتے والی داغ بھر کے چلے گا، جیسے اسحق اونٹ چلتا ہے یہ حال ہی مذکور ہے، اس کا مطلب یہ ہوا کہ یہ کم عقل آدمی ہے، خصوصاً اگر چلتے چلتے دائیں بائیں بھی

اور فرستے کہ میری پشت فرشتوں کے پہننے کے لئے (غالی) چھوڑ دو۔ یہی وجہ ہے کہ حدیث میں آتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم صبا بڑے کوم کو اپنے آگے لگے لے کر پہنتے تھے۔ کبھی آپ نیلے پاؤں اور کبھی جوڑا پہن کر چل پڑتے۔ صبر پڑھتا اور عسکاً ہر طرح پہنتے۔

ایک مرتبہ آپ کسی غزوہ میں شریک ہوئے، آپ کی انگشت مبارک کاٹ گئی، اس سے خون بہنے لگا تو آپ نے فرمایا: هل انت الا اصبع ومیت، یعنی "تو ایک انگلی تھی، تو خون آلود ہو گئی۔ اور فی سبیل اللہ نقیت، اللہ تعالیٰ کے راستہ میں تجھے نکلیت ہے یہی کفر دم صبا بڑے کو نری سے چلائے، ورنہ ان کو سوار ہی پر ساتھ بٹھا لیتے اور ان کے لئے دعا فرماتے اس روایت کو ابو داؤد نے ذکر کیا ہے۔

آپ کی نشست اور سہارا لگانے کا طریقہ | آپ زمینی چٹائی اور ستر برد (ہر جگہ) بیٹھ جایا کرتے تھے۔ آپ کو اس طرح عاجزی سے بیٹھے دیکھا تو ذکر کرنا سب گنتی۔ جب مدنی بن حاتم حاضر ہوا تو آپ اسے مگر سے گئے تو ایک لوندی سے آپ کی خدمت میں بھجوا پیش کیا اس پر آپ بیٹھا کرتے تھے۔ آپ نے اس کو اپنے اور مدنی کے درمیان رکھ دیا اور نبی پر بیٹھ گئے۔ مدنی بتاتے ہیں کہ میں نے سمجھ لیا کہ یہ بادشاہ نہیں ہیں، بعض اوقات آپ چست لیٹ جایا کرتے تھے، کلاہ ہے گا۔ آپ ایک ہاتھ دوسرے پر رکھ دیتے اور بیٹھ جاتے کبھی آپ کھیر سے ٹیک لگاتے۔ کبھی دائیں پہلو اور کبھی بائیں پہلو پر بھی ٹیک لگایا کرتے۔ جب آپ باہر تشریف لے جانے کی ضرورت محسوس فرماتے تو کمروری کی دھڑ سے کسی مصالٰی کا سہارا لے لیتے۔

قضاے حاجت کا طریقہ | جب آپ بیت الخلا میں داخل ہوتے تو یہ دعا پڑھتے: اللہ صبرا وسودہ بک من الخبیث والخبائث، یعنی اللہ وشد علی خبیث اور خباثت سے تیری پناہ چاہتا ہوں۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم شیطاں مروود کے گناہست اور خباثت بوقت ہے اور جب آپ وہاں سے فارغ ہو کر باہر تشریف لاتے تو

پڑھے۔ عفرانک بمعنی "تیری بخشش پا جانا ہوں" کہی آپہانی سے استغفار فرماتے اور کبھی تھر (مٹی) سے، کبھی دونوں کو استعمال فرماتے۔ اور جب آپ انھارے حاجت کے لئے تشریف لے جاتے اور کبھی آپ کسی چیز سے پردہ فرماتے، کبھی کھجور کی ٹہنیوں اور کبھی میدان کے کسی درخت کی اوٹ فرماتے۔ اسی طرح جب آپ سخت زمین پر پیشاب کرنے کا ارادہ فرماتے تو زمین کو ایک کھڑی لے کر اس سے کر دیتے۔ یہاں تک کہ وہ نرم ہو جاتی، پھر پیشاب فرماتے اور آپ ہمیشہ پیشاب کرنے کے لئے نرم زمین ہی تلاش فرماتے، جو بالکل پوٹی قسم کی نرم زمین ہوتی اور عام طور پر آپ بیٹھ کر پیشاب فرماتے۔

حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ جو یہ کہے کہ آپ کھڑے ہو کر بھی پیشاب کر لیتے تھے۔ اس کی تصدیق نہ کرنا بلکہ وہ تو ہمیشہ بیٹھ کر ہی پیشاب کرتے تھے۔

صحیح مسلم میں حضرت حذیفہ کی روایت ہے کہ آپ نے کھڑے ہو کر بھی پیشاب کیا۔ محمد بن اس کا جواب دیتے ہیں کہ یہ جانتے ہیں۔ بعضوں نے کھانا ہے کہ آپ نے پیاس وچ سے کیا کہ آپ کو درد کی شکایت تھی۔ یعنی شریعت کے باعث ایسا کیا، ایک قول یہ بھی ہے کہ یہ شفا و علاج کے لیے ایسا کیا۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں عربوں کے ہاں بیٹھ کر حد میں کھڑے ہو کر پیشاب کرنا حلال ہے۔ صحیح قول یہ ہے کہ آپ نے یہ کام پیشاب سے بچنے اور درد نہ ہونے کے لئے کیا۔ کیونکہ یہ عمل آپ سے اس وقت صادر ہوا جب کہ آپ ایک کوزے کے ڈھیر کے پاس تشریف لائے۔ آپ مزید نام کی ایک چادر اوڑھے ہوئے تھے یہ جگہ اونچا تھا کہ اگر یہاں بیٹھ کر پیشاب کیا مانتا تو لوٹ کر اوپر آنا۔ آپ نے اسے سترہ پایا۔ اس طرح آپ اس کے امداد گزار کے درمیان ہو گئے۔ اب کھڑے ہونے کے سوا کوئی چارہ کار نہ تھا۔

امام ترمذی نے حضرت عثمان بن خطاب سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے کھڑے کھڑے پیشاب کرنے دیکھا تو فرمایا: اسے کھڑے ہو کر پیشاب نہ کرو۔ اس کے بعد میں نے کبھی کھڑے ہو کر پیشاب نہیں کیا۔ امام ترمذی نے کھانا ہے کہ یہ عبدالکریم بن ابوالخاریق سے مرفوع روایت ہے اور یہ راوی محمد بن سکس ہاں ضعیف ہے مسند ابوالخاریق

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے اور انہوں نے اپنے والد سے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تین زیادتی کی باتیں ہیں کہ آدمی کھڑا ہو کر شایاب کرے یا غماز سے تاریخ ہونے سے قبل ہی پیشانی کو مسات کرے یا سجدہ کی جگہ پر پھونک مارے۔ ترمذی نے بھی اسے روایت کیا ہے کہ یہ طیر محفوظ ہے۔ بڑاڑ نے کہا ہے کہ میں اس بات کا علم نہیں کہ سعید بن جبیرؓ کے علاوہ کسی روایت نے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے اسے روایت کیا ہے اور انہوں نے کسی قسم کی جمع بھی نہیں کی۔ ابن ابی حاتم فرماتے ہیں کہ یہ طاری بھری ہے اور مشہور فقہ رائے ہے۔ جب آپ بیت الخلاء سے باہر تشریف لائے تو قرآن پاک کی تلاوت فرمائیے۔ آپ استنجاء پانی یا ڈھیلے سے بائیں ہاتھ سے کرتے۔ اس سلسلے میں ایسا کوئی خلل نہ کرتے جو وہی لوگوں کی عادت ہے۔ مثلاً ذکر کو کھینچنا، کھانا نہ کھانا، برسی کو کھینچنا، سیریحی پیر چڑھنا، اہلیل کے آخر میں روٹی ٹھونکنا، پانی ڈالنا اور بار بار دودھ دھر گھوننا، یہ تمام باتیں صرف وہی لوگوں کی ایجاد ہیں۔

ابن حجر قبیل کہتے ہیں کہ جب آپ شایاب کر رہے ہوتے اور کوئی آدمی سلام کرتا تو آپ جواب نہ دیتے۔ یہ واقعہ صحیح مسلم میں حضرت ابن عمرؓ اور بڑاڑ کی مسند میں مذکور ہے کہ آپ نے سلام کا جواب دیا پھر پیدریش فرمایا۔ میں نے اس خیال سے جواب دیا کہ تم کہو گے کہ میں نے سلام کا جواب نہیں دیا۔ آئندہ اگر مجھے اس رسالت میں دیکھو، تو سلام مت کرو۔ کیونکہ میں سلام کا جواب مردوں کا۔ بعض کا خیال ہے کہ یہ واقعہ دو مرتبہ پیش آیا۔ بعض کا خیال ہے کہ مسلم کی روایت زیادہ درست ہے۔ کیونکہ وہ روایت خٹاک بن خثام بن نافع بن ابی عمر سے مروی ہے اور بڑاڑ کی روایت ابو بکر سے جو کہ عبداللہ بن عمر کی اولاد میں سے ایک شخص تھے۔ انہوں نے نافع سے روایت کی ہے ایک قول یہ بھی ہے کہ یہ صاحب ابو بکر بن عمر بن عبداللہ بن عمرؓ سے روایت کی ہے۔ امام وغیرہ نے اس سے احادیث روایت کی ہیں۔ لیکن خٹاک کی روایت زیادہ افضل ہے اور جب آپ پانی سے استنجاء فرماتے تو اس کے بعد زمین پر ہاتھ رگڑتے اور جب آپ ریل حاجت کے لئے بیٹھتے تو جب تک زمین کے بالکل قریب نہ جوماتے، تب تک کھڑا نہ اٹھاتے۔

چند اہل امور میں آپ کی سنت
 جوتا پہننے، انگلی کر کے، اڑھو کرنے، دینے اور لینے
 کے موقع پر دایں طرف سے شروع کرنا اچھا سمجھتے
 تھے۔ آپ کھانا کھا تے، پانی پیتے اور پاک کر کے وقت و ایام و اتھا استعمال فرماتے اور وہی
 باتوں کے لئے بایں ہاتھ استعمال فرماتے۔ مثلاً خراب چیزوں کو ہٹانے اور صاف کر کے
 کے لئے بھی بایں ہاتھ استعمال فرماتے تھے۔

سر منڈانے میں آپ کی سنت یہ تھی، ہاتھ سارا سر منڈانے یا سارا سینہ دیتے اور ایسا
 نہ کرتے کہ کچھ حصہ منڈا دیں اور کچھ حصہ رہنے دیں۔ حلق (اس سر منڈانا) آپ سے معرفت قرآنی
 کے موقع پر منقول ہے۔ آپ مسواک کو پسند فرماتے اور نہ سے اور افطار پر ملت میں مسک
 کرتے۔ نیند سے بیدار ہوتے وقت وضو کے وقت نماز، دیگر میں قرآن مجید سے جارت سنت
 مسواک کرتے۔ آپ اراک کی مسواک کرتے، آپ کثرت سے خوشبو لگاتے اور خوشبو
 کو بہت پسند فرماتے۔ روایت ہے کہ آپ خود بھی استعمال فرماتے، ابتدا میں آپ بالوں کو
 ایسے ہی چھوڑ دیتے۔ بعد میں کہہ نے انگہ نکالنی شروع کر دی۔ اس طرح آپ نے بالوں
 کے دو حصے کر دیے۔

اور رسول کا مطلب پیچھے کی طرف بغیر انگ نکلے رکھا دینا ہے۔ اس صورت میں دو
 حصے ذکر کرتے۔ آپ حمام میں بھی غسل گئے۔ غالباً آپ نے اسے کبھی دیکھا بھی نہیں اور عروم دلی
 روایت صحیح نہیں۔ آپ کے پاس ایک سرسروانی تھی۔ آپ ہر بات سوت رقت اس میں سے
 ہر کچھ میں تین سلاخیاں ڈالتے۔

خضاب کے متعلق صحابہ کا اختلاف ہے۔ حضرت انس فرماتے ہیں کہ آپ نے خضاب
 نہیں لگایا۔ حضرت ابو ہریرہ فرماتے ہیں کہ خضاب کیا محمد بن سہر نے حمید سے ہوا انہوں نے
 حضرت انس سے روایت کی ہے کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو خضاب لگاتے ہوئے دیکھا
 عمار کہتے ہیں کہ عبداللہ بن محمد بن عقیل نے مجھ بتایا کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بارہا کو

حضرت انسؓ کی موجودگی میں خطاب دیا دیکھا۔ ایک جماعت نے یہ کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس قدر خوشبودار تھے، ان فرماتے تھے کہ آپ کے بال سرخ ہو گئے۔ دیکھنے والا سمجھتا تھا کہ (سرخ) خطاب دگا ہے، حالانکہ آپ خطاب دے لگاتے۔ ابو رزینہ کہتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ میرے ساتھ میرا بیٹا بھی تھا۔ آپ نے پوچھا تمہارا بیٹا ہے؟ میں نے عرض کیا جی ہاں، آپ گودہ بیٹے، پھر آپ نے فرمایا: اے تو اس کے لئے باعدش اذیت، چونکہ وہ مجھے دیکھ کر دس اور لڑکوں میں نے بڑھاپے کو سرخ دیکھا۔ اہم تر مذہبی لڑکے ہیں۔ کہ اس مسئلہ میں یہ روایت زیادہ معتبر ہے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بوڑھے نہیں تھے، عادی سلمہ مالک بن حرب سے روایت کرتے ہیں کہ جابر بن سمرقہ سے دریافت کیا گیا کہ ان کی عمر کتنی تھی؟ انہوں نے عرض کیا کہ میں نے ان کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سر پر بڑھاپے کے نشانات تھے، انہوں نے حیزب دیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سر پر بڑھاپے کے قریب چند بالوں کے سوا بڑھاپے کی سفیدی نہ تھی۔ جب آپ تیل لگاتے تو اس وقت وہ نظر جاتے۔ حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنے سر اور فوطی میں کفرت سے تیل لگایا کرتے تھے اور آپ اکثر سر پر لڑکھا کرتے تھے۔ اور یوں معلوم ہوتا تھا کہ جیسے تیل کا پڑا ہے۔ آپ انگلیں کرنا پسند کرتے، کبھی آپ خود ہی انگلیں کرنے اور کبھی حضرت عائشہؓ یا کرتیں۔ آپ کے بال نہ ریزے تھے نہ کم۔ آپ کے بال کو نوں کی نو تک اہلاتے، جب بڑھ جاتے تو آپ ان کی چار انگلیں بنا لیتے۔

حضرت ام ہانیؓ باقی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کتہ میں بار بار سے یہاں تشریف لائے اور آپ کی چار انگلیں قصیں یہ روایت صحیح ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم خوش جو رد نہ فرماتے۔ صحیح مسلم میں ہے کہ آپ نے فرمایا: اسی کو رد کیا دیا جائے وہ رد نہ کرے، کیونکہ خوشبو خوشترانہ ہوتی ہے یہ الفاظ روایت میں ہیں بعض حضرات روایت کرتے ہیں کہ جسے خوشبو پیش کی جائے وہ اسے رد نہ کرے اس کا مطلب پہلی سے مختلف ہے، کیونکہ رد کیا لینا زیادہ احسان مند کی بات نہیں۔ اکثر لوگ رد کیا ایک دوسرے کو دیتے ہی دیتے ہیں۔ بخلاف مشک خمیر اور دوسری بیش قیمت خوشبو ہوتے، کہ انہیں عام طور پر دینے کا رواج نہیں، لیکن عروہ بن ثابتہ کی روایت ہے جو حضرت ثمامہ سے ہے اس سے ثابت ہوتا ہے کہ حضرت انسؓ نے تیل یا کربنہ صلی اللہ

علیہ وسلم خوشبودار نہیں کرتے تھے۔ حضرت ابن عمرؓ سے مروی حدیث ہے کہ وہ تین باتوں کے متعلق کہتے ہیں کہ کچھ بھل اور دودھ کو آپؐ رضی اللہ عنہ فرماتے تھے، یہ غلطی روایت ہے۔ امام ترمذی نے اسے روایت کیا ہے اور اس کی تعلیلات کا ذکر کیا ہے، لیکن ان کی تعلیل بھی یہ نہیں کہ انہوں نے کیا بتایا تھا۔ ہاں عبداللہ بن مسلم بن جندب کی اپنے والد سے اور ان کی ابن عمرؓ سے روایت نیز ابو عثمان کے مراسیل سے بھی روایت ہے کہ انہوں نے بتایا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم میں سے کسی کو ریحان دیا جانے قر سے رو نہ کرے، کیونکہ یہ جنت سے نکلا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک خوشبودار تھی، جس سے آپؐ خوشبو لگایا کرتے اور سب سے زیادہ آپؐ کو مشک کی خوشبو پسند تھی اور قناعیہ خوشبو آپؐ کو بہت ہی بھلی لگتی، کہتے ہیں کہ یہ سنار کی خوشبو ہوتی ہے۔

موتیوں ترشوا لے کا بیان | ابو عمری عبداللہ بن عبدالمطلب نے عمارؓ سے انہوں نے کزیر سے حدیث میں حضرت ابن عباسؓ سے

روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم موتیوں ترشوا لے تھے ان کا بھابھہ کہنا بڑا ہییم علیہ السلام بنی، موتیوں ترشوا کرتے تھے۔ محدثین کی ایک جماعت اس روایت کو حضرت ابن عباسؓ پر موقوف سمجھتی ہے۔ ترمذی نے حضرت زید بن ارقمؓ کی ایک روایت نقل کی ہے کہ انہوں نے بتایا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، یو ای موتیوں نہ کٹو، اے وہ ہم میں سے نہیں ترمذی نے صحیح روایت قرار دیتے ہیں۔ صحیح مسلم میں حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے انہوں نے بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، موتیوں کا ٹوا اور ڈالہ می بڑھاؤ۔ اور مجوسیوں کے طریقے اختیار نہ کرو۔ صحیحین میں حضرت ابن عمرؓ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی روایت مذکور ہے کہ ”منکر کر کے خلاف کرو، فلا ہی بڑھاؤ اور موتیوں ترشوا صحیح مسلم میں حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے بتایا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں بتایا کہ چاہیں دن رات دکان پر جائیں کہ تم موتیوں نہ کٹو اور تانیں نہ کٹو۔

اسلاف کے مابین موٹھیں کٹوانے اور منڈوانے میں اختلاف رہا ہے کہ کونسا طریقہ بہتر ہے؟ امام مالک مولانا میں کہتے ہیں کہ انہی موٹھیں کاٹی جائیں کہ سب کے کندھے سے ظاہر ہو جائیں یعنی جلد نظر آجائے۔ ابن عساکر مالک سے روایت کرتے ہیں کہ موٹھیں ”احفاد“ کی جائیں اور ڈاڑھی ٹکٹائی جائے اور اعضاء بالکل جلد سے مونڈنے کا نام نہیں اور میں سمجھتا ہوں کہ موٹھیں مناسب طریقہ سے بنائے۔ ابن قاسم نے اپنا سے روایت کیا ہے کہ میرے نزدیک موٹھوں کا جڑ سے منڈوا دینا ایک قسم کا شغل ہے۔ مالک کہتے ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اسفندہ انشاء کا مطلب اساطیر کرنا ہے اور نام مالک اوپر سے ہاں لینے کو کہہ رہے سمجھتے تھے اور فرماتے تھے کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ موٹھوں کا بالکل جڑ سے مونڈ دینا بدعت ہے اور میں سمجھتا ہوں کہ اس کے مرتکب کو جہاننی سزا دینی چاہیے اور امام مالک مزید بتاتے ہیں کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کو جب کوئی دکھ پہنچتا تو چھوٹتے گھٹتے، پاؤں چاند میں لیے کر دیتے اور موٹھوں کو بیٹے۔ حضرت عمر بن عبدالعزیز فرماتے کہ موٹھوں میں اعضاء (مونڈنا) سنت ہے سب اہل علم و فضل بتاتے ہیں کہ میں امام شافعی سے اس کے متعلق کوئی قول نہیں پہنچا اور ابو یوسفؒ اور ابو حنیفہؒ نے فرما دیا کہ امام شافعی سے اس کے متعلق کوئی قول نہیں کہ ان کا مسلک بھی ابو حنیفہؒ کے مطابق تھا۔ ابو حنیفہؒ کا قول بھی یہی ہے۔ ائمہ نے امام مالک کے متعلق کہا ہے کہ میں نے امام احمد کو دیکھا کہ وہ خوب جڑ سے موٹھوں کو منڈوا دیتے تھے۔ میں نے سنا کہ وہ اس بات کو سنت قرار دیتے تھے۔ اور فرماتے تھے کہ خوب مونڈ دینا پہلا ہے جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ موٹھیں مونڈ دو۔ امام حنبلؒ بتاتے ہیں کہ ابو عبد اللہؒ سے پوچھا گیا کہ آپؐ کیا فرمایا ہے؟ انسان کچھ موٹھیں کٹوا دے یا بالکل منڈوا دے یا کوئی اور طریقہ اختیار کرے؟ آپؐ فرمادے کہ جو اب دیکر بالکل منڈوا دینے میں کوئی گناہ نہیں اور اگر کھرواد یا تو بھی کوئی حرج نہیں۔ ابو محمدؒ نے مفتی میں لکھا ہے کہ اس بات کا اختیار ہے چاہے تو بالکل منڈوا دے اور پہلا ہے تو صاف کھروادے۔ علماء کی بتاتے ہیں کہ غیر مذہبی شیعہ نے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسواک پر بال رکھ کر اپنی موٹھوں کو کاٹ دیا اور اس طرح بالکل ”مونڈنا“

تاکہ خوشہ یاد ہو جائے اور جب آپ سلام کرتے تو یمن پر سلام فرماتے۔ اکثر اوقات آپ خاموش رہتے۔ مہر دست کے بغیر کام نہ فرماتے۔ آپ کلام کا آغاز اور انہماں بیڑوں کے دہاتے سے کرتے (یعنی توبہ سے بات فرماتے) آپ جامع کلام فرماتے بات نہ زیادہ طویل ہوتی اور دہائے معنی حد تک مختصر ہوتی اور ضرورت کے بغیر آپ کلام نہ فرماتے۔ صرف اس معاملہ میں کلام فرماتے یہاں قراب کی اکسیر ہوتی۔ جب آپ کسی بات کو نہ پسند فرماتے تو عجز سے ظاہر ہو جاتا۔ آپ فقر کلام اور دہائے ہورہ گونہ تھے اور نہ تیز کلام تھے اور آپ کا ہنسنا اکثر میسم کی حد تک رہتا بلکہ آپ بعض غیصہ ہی فرماتے۔ آپ کے ہنسنے کی آخری حد ہر قسم کی لفظ ڈاڑھیں نظر آجائیں کسی ہنسی کی بات پر آپ مسکرا دیتے۔ یعنی کوئی قابلِ تعجب بات ہو جاتی، جس کا وقت نامہ اور عجیب سمجھتے۔

ہنسی کے کئی اسباب ہیں، جن میں سے ایک تو گھر چکا۔ دوسرا خوشی کے باعث ہنسنا، یعنی کوئی ایسی بات یا واقعہ جو کہ گدی چیلو کہ دستے۔ تیسرا غصے کے وقت ہنسنا یعنی نہ ہر خند اور نہ اکثر غصہ میں ہو جاتا ہے۔ اس کا سبب یہ ہوتا ہے کہ غصہ کرنے والا انسان غصہ کا سبب دیکھ کر قہقہہ کرتا ہے اور سمجھتا ہے کہ مثلاً دشمن میرے قبضہ میں آچکا ہے اور اب میں اس پر قہقہہ دے رہا ہوں اور اختیار ہوں، کبھی غصہ کے وقت اپنے آپ پر قابو پانے کے لیے ہنسنا ہے، تاکہ غصہ سے توجہ ہٹ جائے اور اس کے نتائج ختم ہو جائیں۔

ہنسنے کی طرح آپ کا رونامی ایسا ہی تھا کہ اس میں چیلنا چلنا اور نواز نہ تھی۔ جس طرح ہنسنے کے وقت قہقہہ نہ ہوتا تھا اسی طرح گریہ کے موقع پر اتنا ضرور ہوتا کہ آپ کی آنکھیں ڈبڈباتیں اور آنسو بہ جاتے اور سینہ سے رونے کی ہلکی ہلکی آواز سنائی دیتی۔ کبھی حرمیت پر رخصت کے باعث رو پڑتے۔ کبھی اُفت پر زرقی اور خطرات کے باعث اکھیں اللہ تعالیٰ کے ڈر سے اور کبھی قرآن مجید پڑھتے سنتے رو پڑتے۔ یہ آخری دنیا محبت و اشتیاق اور اللہ تعالیٰ کے جلال کے خوف سے ہوتا، جب آپ کے صاحبزادے حضرت امیر الیم علیہ السلام فوت ہوئے تو آپ کی آنکھوں میں آنسو آگئے اور خرم دلی کے باعث رو دیے اور فرمایا۔

ہم کچھ روتی ہے، دل غم کھاتا ہے۔ البتہ ہم وہی کرتے ہیں، جس سے اللہ تعالیٰ راضی ہو اور اسے ابراہیمؑ تمہارے لئے ہمیں غم ضرور ہے۔

نیز جب آپ نے ایک فوجی کو حالت نزع میں دیکھا تو رو پڑے اور جب حضرت سنان مسعودؑ نے آپ کے سامنے سورۃ الفسار کی تلاوت کی، وہ اس مقام پر پہنچے، جہاں کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

فَكَيفَ إِذْ جِئْنَا مِنْ هَٰؤُلَاءِ بَشَرًا مِّنْ هَٰؤُلَاءِ وَجِئْنَا بِهَٰؤُلَاءِ عَلَىٰ هَٰؤُلَاءِ شَهِيدًا
یعنی ہمیں کیا مان ہو گا جب ہم بلائیں گے ہر امت میں سے ماحول کہنے والا اور بلا دیں گے
تمہ کو اُن لوگوں پر ماحول بتانے والا۔

جب عثمان بن ملعون فوت ہوئے تو بھی آپؐ رو دیے پھر زید مسودؑ گواہ ہوا اور آپؐ نے نماز کسوف پڑھی تو آپؐ نماز میں روئے گئے اور کہا، اسے (میرے) پروردگار کیا تو نے مجھ سے یہ وعدہ کر کیا تھا کہ جب تک میں ان میں ہوں تو ان کو عذاب نہ دے گا اور وہ بخشش چاہتے رہیں گے اور ہم بخشش چاہتے ہیں؟ اور جب آپؐ اپنی ایک بیٹی کی قبر پر تشریف فرما ہوئے تو رو پڑے اور کہی آپؐ رات کی نماز (نہیں) پڑھائیں روئے تھے۔

روئے کی کئی اشام ہیں، ایک تو دم کو تے ہوئے رونا اور نرم ولی سے مدد و مراد اور خوف سے رونا دیکھنے اور اشتیاق میں رونا، چونکہ خوشی و اندھا کار و ناچاروں کا کایف اور ناقابلِ برداشت مصائب پر رونا، چھٹا غم کا رونا، اس موضوع خوف کے رونا میں فرق ہے کہ غم کا رونا اور ہوتا ہے، جو کسی گم شدہ محبوب چیز یا گزشتہ مصائب پر ہو اور خوف کا رونا آئندہ متوقع خطرات کے سبب سے ہوتا ہے، خوشی و اندھا کار و غم کے رونا میں یہ فرق ہے کہ خوشی کا رونا ٹھنڈا ہوتا ہے اور دل بھی سرور ہوتا ہے اور غم کا رونا گرم ہوتا ہے اور دل بھی تلخ ہے۔ اس لئے خوشی کے موقع پر کہہ جاتا ہے آنکھوں کی ٹھنڈک، اللہ تعالیٰ اس کی آنکھیں ٹھنڈی کرے اور غم کے موقع پر بولا جاتا ہے، آنکھوں کی حرارت اللہ تعالیٰ اس کی آنکھیں گرم کرے۔ ساتواں صنف و ناتوانی کا رونا، اشعواں منافقت سے رونا۔ اس میں ہم کچھ روتی ہے اور دل تھرکی طرح سمٹتا ہوتا ہے ظاہری طور پر تو یہ آدمی بلائیں

دل نظر آتا ہے، لیکن حقیقت میں بڑا سنگدل ہوتا ہے۔ لوگوں مستعار طور پر رونا اور مزدوری پر یعنی اجرت پر رونا، جیسے رولے وایاں اُجھرتا لے کر روتی ہیں۔ بقول حضرت عمرؓ بن خطابؓ یہ عورتیں آنسوؤں کی تھلکت کرتی ہیں اور رونا ان کے دکھ پر روتی ہیں۔ دسواں طبعیت کہہ لے کہے لئے رونا کہ جب لوگوں کو کسی مصیبت میں مبتلا دیکھے تو بھی رو پڑے۔ اور یہ عظیم نہ ہو کہ وہ کیوں رو رہے ہیں۔ صرف، انہیں روتے دیکھا تو یہ بھی رونے لگا اور میں رونے میں محض آنسو ہوں اور آواز نہ نکلتے وہ بند رونا ہوتا ہے اور میں رولے میں آواز بھی ہو تو اسے بلکے منہ سے رونا (آواز عا لودنا) کہتے ہیں جیسا کہ شاعر نے کہا ہے ۔

بلکت عین وحق لہا کما ویا یغنی البکاء و زاد العویل

یعنی ”میری آنکھ رو پڑی اور اُسے رونے کا حق بھی تو ہے۔ رونے اور پینے کے سوا کوئی چارہ کار نہیں“

اور جو شخص تکلف کہے رو یا مائے اسے ”تھاکی“ مصنوعی رونا کہتے ہیں ماس کی دو قسمیں ہیں۔ ایک قابل تعریف اور دوسرا قابل مذمت ہوتا ہے اور کیا وہی کے لئے نہیں بکرم دہی اور خرفیہ خطا پر یاد کرنے کے لئے رونے کی کوشش قابل تعریف ہے۔ اور لوگوں کو دکھانے کے لئے رونا قابل مذمت ہے اور حضرت عمرؓ بن خطابؓ رضی اللہ عنہ نے جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کو جس کے قیدیوں کے متعلق روتے دیکھا تو وہ یاقوت کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بتا چکے کہ آپ کیوں رو رہے ہیں؟ اگر مجھے رونا آگیا تو وہ بڑوں کا، اور نہ مصنوعی طور پر رونے کی حالت ضرور کروں گا اس پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن کو بُرا نہیں کہا۔ سفوف صالحین سے منقول ہے کہ اللہ تعالیٰ کے خوف سے رونے، اگر رونا نہ آئے تو رونے کی صورت بنا لو۔

خطباتِ نبوی

آنحضرتؐ کا انداز و اسلوب خطابت

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ بین پر، منہ پر اور زبانت پر بلکہ ذہنی پر بھی خطبہ دیا ہے جب آپ خطبہ فرماتے تو آپ کی آنکھیں سرخ ہو جاتیں، آواز بلند ہونے لگتی اور جلال مڑ جاتا، جیسے کہ کوئی کسی مشکوک سے ڈرنا اور جو کہ بھیجنا شام کو آتے ہی والہستہ اور فرماتے تھے کہ مجھے اور قیامت کو اس طرح بھیجا گیا اور شہادت کی شکل دیدہ رہائی شکل کو دے دے فرقی سے دکھاتے اور فرماتے کہ اس کے بعد سب سے بہتر کلام اللہ تعالیٰ کی کتاب و قرآن مجید ہے اور بہترین نذر بر سنت، محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہے۔ سب سے بدتر سنت کا مبدع دین میں نئی ایجادات ہیں اور برائی ایجاد بدست مگر ای ہے۔

آپ جو بھی خطبہ دیتے اللہ تعالیٰ کی تعریف سے دُش کا آغاز فرماتے، وہ اکثر اقامہ کا یہ کہنا کہ نبی بادشہ کی ماکا خطبہ مستغفار سے اور عید کا خطبہ تکبیر سے شروع کرتے تو ان کے پاس اس سنت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی سنت نہیں، حالانکہ آپ کی سنت اس سے جدا بہت کی تصدیق ہے۔ یعنی تمام خطبات کے آغاز میں الحمد للہ تعالیٰ تعریف کہنا سنت ہے امام احمد و مسند اللہ علیہ وسلم، صحابہ نے اس سلف کو اختیار کیا ہے اور ان کے شیخ ابن عمر نے بھی اس کو ترجیح دی۔ نیز آپ کھڑے ہو کر خطبہ دیتے، مزہل عطاء و غفر میں ذکر کرتے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب منہ پر تشریف لاتے تو میرا نور لوگوں کی طرف کر دیتے پھر السلام کہہ دیتے۔ اور شیعی جانتے ہیں کہ جو کچھ وہ عربی، اللہ عنہا ویسا ہی کیا کرتے تھے۔ آپ مستغفار پر خطبہ ختم فرماتے، آپ زیادہ تر قرآن مجید سے بن خطبہ دیتے۔

صحیح مسلم میں ام شام بہت حدیث سے روایت ہے کہ میں نے نبی و انفران و بعد نبی

صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے سن سن کر یاد کر لی تھی کیونکہ آپ پر محمد بن عبد اللہ کے منبر پر اسے پڑھا کرتے تھے۔ جب آپ لوگوں کو خطاب فرماتے، ابو داؤد میں حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب تشریف لاتے تو پڑھتے: الحمد للہ نستعینہ ونستغفرہ ونعوذ باللہ من شرور أنفسنا ومن عذاب اللہ فلا مضل لہ ومن یضل فلا ہادی لہ والشہداء ان لا الہ الا اللہ والی محمد عبدہ ورسولہ ارسلہ بالحق بخیرا ومن یرا بین العلمۃ من یطعن اللہ فی سورۃ فقد سب اللہ ومن یسب اللہ فادع لا یغفرہ ولا یرضی اللہ شیئا۔

یعنی تعزیز اللہ کے لئے ہیں۔ ہم اُسی سے مدد چاہتے ہیں اور اُسی سے بخشش چاہتے ہیں۔ چنانچہ آپ کی شہادتوں سے ہم اللہ کی بنا چاہتے ہیں جسے اللہ ہدایت دے۔ اُسے گمراہ کرنے والا کوئی نہیں اور جسے گمراہ کرے اُسے ہدایت دے گا۔ کوئی نہیں اور جس کو ایسی دہتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی محبوب نہیں اور بے شک محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس کے بندے اور رسول ہیں۔ ان کو قیامت کے قریب ہی حق پر خوشخبری دینا اور ڈرانے والا بنا کر مہوش فرما دینا جو اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرے تو بے شک وہ ہدایت پا لے گا اور جو دونوں کی نافرمانی کرے۔ تو وہ مریض رہنا نقصان کرے گا اور اللہ تعالیٰ کا کچھ بھی بگاڑ نہیں سکتا۔

ابو داؤد نے یونس سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے ابن شہاب سے محمد کے دفعتی صلوات اللہ علیہ وسلم کے منبر پر تشریف آوری کے متعلق دریافت کیا تو انہوں نے بھی یہی الفاظ بتائے۔ انہوں نے انکار دیا کہ آپ فرماتے:

”ومن یحبہا فقد غوی“ یعنی: کہ جو ان دونوں کی نافرمانی کرے گا تو وہ گمراہ ہو گیا۔

ابن شہاب بتاتے ہیں کہ ہمیں معلوم ہوا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب خطبہ پڑھتے تو قرا کر کہتے: جو کُتھہ (جھگڑا) ہے وہ قریب ہے اور جو کُراہ ہے وہ دور نہیں۔ کسی کی ہمدردی پر اللہ تعالیٰ جلدی نہیں کرتا وہ لوگوں سے ڈرنا نہیں، جو اللہ تعالیٰ چاہتا ہے وہ ہی ہوتا

سہم نہ کر جو لوگ چاہتے ہیں ایک بات اللہ تعالیٰ چاہتا ہے اور لوگ کوئی دوسری بات چاہتے ہیں تو بوجہ وہی جو اللہ تعالیٰ چاہتا ہے۔ اگرچہ لوگ ناپسند کریں، جسے اللہ قریب کرے اُسے کوئی دُور نہیں کر سکتا اور جسے اللہ دُور کرے اسے کوئی قریب نہیں کر سکتا۔ کوئی بات اللہ تعالیٰ کی اجازت کے بغیر نہیں ہو سکتی۔

آپ کے خطبے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء اس کے انعامات و احسانات کماں و اسعہ کے اصول کی وضاحت، جنت و دوزخ اور قیامت کے ذکر و التذیہ سے ڈرنے کا حکم، اللہ تعالیٰ کی رضا اور نافرمانی کے مواقع بیان کرنے پر مشتمل ہوتے تھے اور آپ خطبہ دیتے وقت فرمایا کرتے تھے: ”اے لوگو! میں جس بات کا حکم کروں تم ہرگز اس کی طاقت نہیں رکھتے یا تم ہرگز وہ نہ کرو گے۔“ ان سیدھے ہو جاؤ اور غرض ہو جاؤ۔

اور جب خطاب کی ضرورت و مصلحت ہوتی آپ اُسی وقت خطاب فرمایا کرتے اور آپ جب بھی خطبہ دیتے تو اللہ تعالیٰ کی حمد بیان کرتے اور دونوں شہادتین دیتے یعنی اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ اَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللّٰهِ اور آپ اپنا نام ”اسم علم“ کے طوے پر ذکر فرماتے۔

نیز آپ سے ثابت ہے کہ آپ نے فرمایا: جس خطبہ میں شہادتین و دونوں شہادتین مذکور نہ ہوں تو وہ خطبہ گواہ کہ ایک کلمہ ہوا یا حق ہے اور آپ جب جہڑے باہر تشریف لاتے تو آپ کو کوئی غائب نہ ہوتا اور آج کل کے خطیبوں کا جیسے غیث ہے مثلاً بیٹے بیٹے دھال سر پر باندھنا اور پشت اور گردن پر رکنا لینا آپ ایسا نہ کرتے۔

آپ کے مبارک عین سپر مہاں تھیں، جب آپ اس پر تشریف رکھتے اور لوگوں کی طرف جہڑا کر بیٹھتے تو مؤذن کہتا اور آپ اذان سے پہلے کچھ نہ فرماتے اور نہ بعد میں کچھ بات کرتے۔ پھر جب آپ خطبہ پڑھتے تو مؤذن یا کوئی اور آدمی کوئی بات نہ کرتا۔ جب آپ خطبہ بیٹھ کے بے کھڑے ہوتے تو آپ معاملے مبارک سے ہٹتے اور آپ منہ پر کھڑے کھڑے اس کا سہارا سا لگاتے۔

ابو داؤد نے ابن شہاب سے اس طرح روایت کیا ہے اور بیہون خلفاء بعد میں اس طرح

خلیفہ دیتے رہے ہیں اور کسی آپ گمان پر مہاراجا بیٹے، یہ معلوم نہیں کہ آپ نے تلوار پر بھی ٹیک لگائی ہے یا نہیں۔ بعض جاہل لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ آپ منہ پر بیٹھ کر تلوار کا تختہ ہیں مگر جیسے اندر سے اس بات کا اشتداد تھا کہ دین تلوار سے قائم کیا گیا۔ یہ واضح قسم کی جہالت ہے اور اس کے واسطے ہیں ایک تو یہ کہ حدیث میں صاف آتا ہے کہ آپ مصباح الکریم پر ٹیک لگانے اور دوسری بات یہ ہے کہ دین تو دھرم کے ذریعہ قائم ہوا، ان تلوار مشرکین اور گمراہ لوگوں کو مٹانے والی ہے اور عربہ متوہ تو صرف قرآن پاک ہی سے فتح ہو چکا تھا، یہاں تو تلوار کی ضرورت ہی لائق نہ ہوئی تھی۔ آپ کو جب خلیفہ کے عہد دانی میں کام پڑ جاتا تو مجھے پور کر دیتے اور پھر وہیں اگر خلیفہ دیتے، ایک اس آپ خلیفہ دے رہے تھے کہ حضرت حسن و حسینؑ سوچ قبیلے چنے تشریف لائے، آپ نے خلیفہ عہد کر باد منہ سے انرا سے کہہ کر دو لوگوں کو گود میں اٹھالیا، پھر منہ پر تشریف لے گئے۔ پھر اس کے بعد فرمایا:

اللہ تعالیٰ نے مجھ کو فرمایا کہ :

اقداموا لکھروا اولادکم فستق، یعنی: تمہارے بچے اسواں داد و آرائش میں نے ان دونوں کو قبیلوں میں دیکھتے آتے دیکھتا تو میں برداشت نہ کر سکا اللہ خلیفہ قسم کیا اللہ ان کو اٹھالیا۔

اور سبک مطلقان حاضر ہوا، آپ اس وقت خلیفہ دے رہے تھے، آپ نے فرمایا: اے سبک اٹھا دو رکعت نماز پڑھو۔ اللہ مختصر طور پر ارکان۔ پھر آپ نے لوگوں کو خطاب کر کے فرمایا: اور آپ ہٹا منہ پر تشریف فرما تھے کہ جب تم میں سے کوئی آدمی مسجد کے دن مسجد میں آئے اور امام خلیفہ دے رہا ہو تو اسے چاہیے کہ وہ دو رکعت نماز فرائض ادا کرے اور انہیں مختصر کرے۔ کبھی آپ مختصر خلیفہ ارشاد فرماتے اور کبھی حسب ضرورت طویل کر دیتے اور آپ کا ہنگامی خلیفہ جب خلیفہ سے زیادہ طویل ہوتا اور آپ بعدوں کے موقع پر عورتوں کو علیحدہ خطاب فرماتے اور انہیں صدقہ کی ترغیب دیتے۔

العبادات

آن حضرت کا طریق طہارت

وضو، مسح، تیمم

کئی نمازیں ایک ہی وضو

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں اکثر نیا وضو فرماتے اور کبھی کبھی کسی نماز میں ایک ہی وضو میں پڑھ جیتے، کبھی آپ ایک مہلک وضو فرماتے مگر اذن و شوق کے چار اوقیہ سے بے کرد و بین اوقیہ تک ہوتا۔ وضو میں آپ پانی بھی طرح استعمال فرماتے۔ لیکن پھر بھی امت کو پانی کے استعمال میں اسراف پر بہتر کی تلقین فرماتے آپ نے فرمایا کہ میری امت میں در لوگ بھی ہوں گے جو وضو میں اسراف کریں گے۔ نیز فرمایا کہ وضو کے وقت بھی ایک شیطان ہوتا ہے جس کو دلبان کہتے ہیں، اسی سے وضو کے وقت دوسو سو سے بچو۔

ایک مرتبہ حضرت سعدؓ کے پاس سے گزرے وہ وضو کر رہے تھے۔

آپ نے فرمایا، پانی میں اسراف نہ کرنا۔

انہوں نے عرض کیا، کیا پانی میں بھی اسراف ہوتا ہے؟

آپ نے فرمایا، ہاں مگر حد تک کسی بیٹھے ہوئے دریا کے کنارے کیوں نہ ہوں؟

اور آپ سے ثابت ہے کہ آپ نے ایک ایک بار دو دو بار اور تین تین بار وضو کو وضو یا

بعض روایات میں ایسا ہے کہ آپ نے ایک ہی وضو میں کسی عضو کو دو بار اور کسی کو تین بار وضو یا

کبھی آپ ایک ہی چور سے کھیتے اور مکہ میں پانی ڈالتے اور کبھی دو یا تین چوروں سے بھی ایسا فرما

جیتے۔ کبھی کھیتے اور مکہ میں پانی بیٹھ کا کام ایک ہی چور سے کرتے، آدھے چور سے کھیتے، پانی

وضو کے بعد آپ دُعا بھی پڑھا کرتے۔ لیکن کبھی کبھی، ہمیشہ تبھی، لیکن اس بارے میں ائمہ حدیث مختلف اوائے ہیں۔ ترمذی وغیرہ کے نزدیک یہ روایت صحیح ہے۔ احمد اور ابو داؤد کے نزدیک تخیلی لمیہ دُعا بھی میں انگلیوں سے نکال کر اُتر دئے حدیث ثابت نہیں۔ اس عرت آپ انگلیوں میں بھی نکال کرتے۔ لیکن بائندہ سے نہیں، کبھی اندھینے سے اور ہائی ڈالنا ثابت نہیں۔ وضو کے بعد اعفاء کا خشک کرنا بھی مختلف فقہ ہے۔ کبھی خود وضو کر لیتے، کبھی کوئی دوسرا یا ڈال دیتا، جیسا کہ صحیحین میں میفر کی روایت ہے کہ انہوں نے ایک مرتبہ سفر میں آپ کو وضو کرایا، باقی رہا وضو کے وقت انگشتنری کو ادر ادر گھمانا تو یہ حدیث ضعیف ہے۔ اسے مقرر نے اپنے والد سے روایت کیا ہے اور یہ دونوں ضعیف ہیں۔ جیسا کہ دارقطنی نے ذکر کیا ہے۔

صبح سفر اور حضور میں یکساں حب اُتر ہے | سفر اور حضر، ہر حالت میں آپ نے

سلسلہ جاری رکھا، صبح کی مدت مقیم کے ہے۔ ایک شب و روز سفر کے لیے یقیناً شب و روز مقرر نہائی ہے۔ جو صبح اور صحن احاد و شہد سے ثابت ہے، آپ چوتھی روزوں پر بھی صبح کرتے۔ جہانوں راول، سوئی، پیر بھی، اور جوتوں پر بھی، اگر مؤرخ سے پہنچے ہوتے ہاؤں دھوپتے، پہنچے ہوتے تو صبح کر لیتے، صبح کرنے کے لیے کورے کبھی نہیں پہنچے اور یہی بہتر طریقہ ہے۔

تیمم آپ کس طرح کرتے تھے؟ | آپ کا دستور تھا کہ دو ایک مرتبہ ہاتھ

لیتے، یہی روایت صحیح ہے۔ دو مرتبہ اُتر مانا یا کہنیوں تک تیمم کرنا ثابت نہیں ہے۔ امام احمد کا ارشاد ہے کہ جو یہ کہتا ہے کہ تیمم کہنیوں تک کرنا چاہیے وہ باخلافہ اپنی طرف سے کرتا ہے۔ تیمم ہر اُس زمین پر کر لیتے جس پر نماز جائز ہے خواہ وہ مٹی ہو یا۔ بت دینا۔ آپ فرماتے:

”تیسری آیت کا آدمی جہاں کہیں نماز کا وقت پائے تو اس کے پاس اس کی مسجد اور
سامانی طہارت موجود ہے۔“

وضو کی طرح تیمم سے بھی کئی نمازیں پڑھی جاسکتی ہیں | ہر نماز کے لیے ہر نماز کا تیمم
صرف اتنے نہ آہستہ کہیں

اس کا حکم دیا، بلکہ تیمم کو بالکل وضو کا قائم مقام قرار دیا ہے اور جس وقت قرین صواب بھی ہو
جب تک اس کے خلاف کوئی دلیل نہ ہو۔

نماز اور ارکان و آداب نماز

تکبیر، قرأت، سکتہ، رکوع، قیام، سجدہ، تشہد

سنت اور بدعت

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز کے لئے کھڑے ہوتے تو اللہ اکبر فرماتے اس سے پہلے کچھ نہ کہتے۔ حتیٰ کہ زمانہ سے نیت بھی نہ کرتے نہ یہ فرماتے کہ میں چار رکعت نماز کی نیت کہیں کی طرف رخ کر کے امام یا مقتدی بن کر کرنا ہوں۔ نہ اور قضا کا لفظ استعمال فرماتے نہ وقت کا نام لیتے نہ ساری باتیں بدعت ہیں۔ اس سلسلے میں آپ سے کچھ بھی مروی نہیں ہے۔ نماز کا صحیح سے نہ حقیقت مرثیوں سے نہ مستند سے نہ مرسل سے نہ کسی صحابی سے نہ تابعین میں سے بھی کسی نے ان باتوں کو مستند نہیں کیا ہے نہ احمد اور ابوہ نے۔

بعض مورخین نے امام شافعی کے قول سے دھوکا کھا یا ہے کہ نماز روزہ کی طرح انہیں ہے کوئی شخص نماز نہیں پڑھ سکتا۔ جب تک ذکر نہ کرے۔ ذکر سے مراد نماز کی زبان سے نیت کرنا ہے۔ حالانکہ امام شافعی کا مقصد ذکر سے صرف تکبیر ہے۔ بھلا امام شافعی ایک ایسے فعل کو کس طرح لازمی قرار دے سکتے تھے جہاں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ذاتہاً اس کے خلاف صحابہ نے کسی ایک غلطی میں بھی روانہ نہ رکھا ہو یا اگرچہ ایک حرف بھی ان سے مل جاتا تو ہم پر تسلیم کر دیتے کیونکہ نبی کی سنت اور صحابہ کے عمل سے زیادہ کوئی چیز بھی بہتر اور برتر نہیں ہے۔

تکبیر کے لیے آپ دونوں ہاتھ قبلہ صوبہ کرنا ضروری یا کافری تک اس سے

طرح اٹھایا کرتے تھے کہ انگلیاں پھیل ہوئی ہوتی۔

ناتانہ کا آغاز کبھی اب اس دماغ سے کرتے۔

اللہم باعد بینی وبيننا خطایا یا کما باعدت بیننا (مشرق و مغرب)۔

یعنی: اے اللہ میرے اور میری غرضوں کے مابین اتنی ہی دوری کر دے جتنی مشرق و مغرب کے درمیان ہے۔

کبھی فرماتے، اللہم اغضضنی من خطایا یا یا اللہم واطلج واطلج واطلج۔ (اللہم نقنی من الن غروب واطلج یا کما یقصر الشوب کا بیض من الشمس)۔

یعنی: اے اللہ میری غرضوں سے مجھے پانی، اوسلے اور ٹھنڈے سے محفوظ رکھ۔

اے اللہ مجھے خطاؤں اور گناہوں سے اس طرح پاک صاف کر دے، جس طرح

سنبھ کھڑا میل سے صاف ہو جاتا ہے؟

کبھی فرماتے، وجہت وجہی للذی نظر السعوات واورض حتیٰ کما مسئلاً

وما نامن الشکر کلین ان صلاقی وکسکی ویحییٰ وصاقی اللہ رب العلمین۔ (اشرک

لہ وجہ ذالک بصیرت وانا اول المسلمین)۔

یعنی: میں صرف اس الشکر طرف اپنا رخ کرتا ہوں، جس نے زمین سے اور آسمان

کو پیدا کیا اور بلاشبہ میں شکر کین جس سے نہیں ہوں۔ بیشک میری نماز

میری قربانی، میری زندگی، میری موت اللہ کے لیے ہے، جو ساری جہانوں کا

پالنے والا ہے، جس کا کوئی شریک نہیں، اسی کا مجھے حکم دیا گیا ہے اور میرے

پہلا فرمانبردار ہوں؟

کبھی دس مرتبہ اللہ اکبر فرماتے پھر دس مرتبہ تسبیح کرتے پھر دس مرتبہ حمد کرتے

پھر دس مرتبہ تمجیل کرتے، پھر دس مرتبہ استغفار کرتے، پھر دس مرتبہ فرماتے اللہم

اغفر لی وهدائی ورحمائی۔

یعنی: اے اللہ میری مغفرت کر مجھے سبوحا را سند دکھا، مجھے رزق دے

اس کے بعد دس مرتبہ فرماتے۔ اللہم اوفیل من ضیق مقامہ مع القیاسہ۔

شعبہ یعنی تو فرمایا؟

افتان انت یا صفا ذہنی؟ اے معاذ کیا تو فتنہ گر ہے؟

جمعہ کی نماز میں آپ سورہ بقرہ و منہ ثقیلین پوری پڑھتے، ملاوہ انداز سے سورہ "سج" و "غاشیہ" بھی۔

میدینہ میں بھی سورہ "قصہ" اور "قمر" پوری کی پوری پڑھتے۔ کبھی سورہ "سج" و "غاشیہ"۔

یہ تھا آپ کا وہ معمول جس پر دنیا سے رخصت ہوتے وقت تک باقی رہے۔

خلفائے راشدین نے بھی آپ کی اسی سنت پر پابندی سے عمل کرتے رہے۔ چنانچہ حضرت ابو بکرؓ فرمیں سورہ بقرہ و حضرت عمرؓ سورہ بقرہ و حضرت علیؓ اور جوادؓ و محمدؓ اسرارِ نبویؐ سے بطور عام طور پر پڑھا کرتے۔ اگر نماز فجر کی تطویع آپ نے تسبیح کروئی ہوتی تو خلفائے راشدین سے یہ بات مخفی نہیں رہ سکتی تھی اور اگر وہ بھی جانتے تو دوسرے صحابہؓ کو کہتے اور بتا دیتے۔

باقی۔ یہی وہ حدیث جو مسلم نے اپنی "صحیح" میں بزار بن عمرو سے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فجر میں "قصہ" پڑھا کرتے تھے اور بعد بھی چھوٹی سورہ قمر پڑھتے تھے تو یہاں "بعد" سے مراد بعد فجر ہے۔ یعنی آپ فجر کی نماز کو طویل پڑھتے تھے۔ اور بعد کی نماز بہت مختصر۔

اے اہل حق سے اتنا ذہ ہونا ہے کہ سرورِ کائنات کو اسی بات کا کتنا خیال رہتا تھا کہ دین کے معاملات میں لوگوں کو نہایت سے بھانپ لیں! ان کے لیے حردی ہے کہ وہ معتقدوں کی سہولت کا خیال رکھے۔ کیونکہ ان معتقدوں میں مزاحمت، پورے، کمزور، اہمیت مند، سب طرح کے لوگ جوتے ہیں۔

(ابو بکرؓ احمد حنفی)

سورۃ مبینہ کر کے نماز میں نہ پڑھنی چاہئے | نبی صلی اللہ علیہ وسلم معمولاً سورۃ بقرہ

مبینہ کر کے نہیں پڑھا کرتے تھے۔ چنانچہ ابو داؤد نے عمرو بن شعیب کی روایت سے

کہ ہے، جس میں وہ کہتے ہیں کہ:

”فرض نمازوں میں چھوٹی بڑی سورتوں میں سے کوئی انہیں سورت نہیں ہے جو میں نے آپ سے (کبھی نہ کبھی) نہ سنی ہو۔“

آپ کا معمول یہ تھا کہ جو سورت پڑھنے پوری پڑھتے، کبھی کوئی سورت دو رکعتوں میں پوری کرتے، کبھی کسی سورت کا ابتدائی حصہ پڑھا کر، کوئی میں چلے جاتے، لیکن یہ نہ ہوتا کسی سورت کے پنجے سے، یا آخر سے قرأت کر دیتے۔

ایک رکعت میں دو سورتیں بھی آپ پڑھ دیتے تھے لیکن نفی نمازوں میں، فرض میں نہیں۔

پہلی رکعت دو سری رکعت سے بڑی ہوتی تھی | معمولاً آپ کی پہلی رکعت دو سری سے

کرتے بعد زیادہ پڑھتے، بقیہ کہتے اور رکوع میں چلے جاتے۔

رکوع اس طرح کرتے کہ دونوں حصوں کے سب سے لمبے حصوں پر اس طرح رکھتے جیسے انہیں پکڑے ہوئے ہوں۔ دونوں کا قدر پہلوئوں سے جدا رکھتے، پشت مبارک بالکل سیدھی رہتی، سر مبارک نہ بہت زیادہ اٹھاؤ، ہونٹا نہ جھکا ہوا، بلکہ پشت کے سیدھے ہیں رہتا۔

صبحان سری العظیم یعنی ”پہلا اور دگھار پاک ہے اور با عظمت ہے“ پڑھتے

کبھی اتنا اضافہ کر دیتے:

سبحانک اہم و جمدک اہم العظمیٰ یعنی: اے اللہ تو پاک ہے و بڑی

ہی ہم حمد و ثنا کرتے ہیں۔ اے اللہ میری مغفرت فرما۔

آپ کا رکوع اتنا دراز ہوتا کہ آدمی یا ساق میں مرتبہ سبحانک العظمیٰ

ہے۔ یہی کیفیت سجدہ کی بھی ہوتی۔

ابن سنی نے حضرت انسؓ کی روایت درج کی ہے۔ وہ فرماتے ہیں۔

ہیں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کس کے پیچھے آپ کی نماز سے اتنی ملتی

جتنی نماز نہیں پڑھی جتنی اس فوجیوں کی (ملاو حضرت عمر بن عبد العزیزؓ ہیں) :

راوی کا بیان ہے کہ اس کے بعد ہم نے حضرت عمرؓ عبد العزیزؓ کے رکوع و رکوع

کا اعادہ کیا، تو اندازہ ہوا کہ ان میں سے ہر ایک دس تسبیحوں کے برابر ہے!

بعد ازاں آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”کہتے ہوئے سرائٹا تے۔ اور

رفع و معوض کی عبادت کم و بیش تیس صحابہؓ کی ہے جن میں مشر و مشر بھی شامل ہیں

اس کے خلاف آپ سے کچھ ثابت نہیں ہے، اور اس دنیا سے رخصت ہونے وقت

تک آپ کا یہی معمول رہا۔

اگر اس سے فراغت کے بعد آپ بالکل سیر سے کھڑے ہو جاتے تو فراغت اللہم

وَلَا تَلُحُّ الْاَعْنَادُ۔

اور کبھی ارشاد فرماتے اَللّٰهُمَّ تَرَبُّعًا لِّكَ الْاَعْنَادُ، یعنی ”ترتیباً اور لک کے درمیان

واو کا استعمال نہ کرتے۔ پہلی صورت صحیح نہیں ہے، دوسری صحیح ہے، آپ کا یہ کوئی

(قیام) بھی نہ تھا نہ رکوع و سجود دورانہ سوتا قیام کے دورانہ میں آپ یہ دعا پڑھنے و جو

آپ سے صحیح طور پر ثابت ہے۔

سَمِعَ اللّٰهُ نَدَاءَ جَمْعٍ ۖ اَللّٰهُمَّ سَمِعْنَا لَكَ الْحَمْدُ اَهْلُ السَّعَادَةِ اَهْلُ الْاَرْضِ وَالسَّمَاءِ

نہ حضرات اہل حدیث اور بعض دوسرے ائمہ کرام کا مسلک بھی ہے لیکن احناف کے

ہاں ”رفع پر ریت“ یعنی رکوع کے بعد دونوں ہاتھوں کو اٹھا کر کئی تک لے جانا اگر یہ جائز ہے

لیکن ضروری نہیں۔ اختلاف استنباط میں ہے، واقعہ میں نہیں۔ ابن تیم اور دوسرے

اکابر کا خیال ہے کہ آپؐ نہ تو کبھی ہر اس پر مائل تھے لیکن ائمہ احناف کے نزدیک یہ معمولی

نماز نہیں۔ (رہبیس احمد صفری)

من شیئی بعد اهل الشغل والعباد (حق ساقط العبد وکل ملک عبداً، بالاسحر لا یمنع من اعطیت ولا معطى لئلا یفقد الحق منک الخ)۔

اپنی قدر و ثناء کے لئے اس شخص کی خدمت لی، جو اس نے بیان کی، اسے نہ،
تو سزاوارتہ ہے، آسمانوں کے برابر، زمین کے برابر اور اسی چیز کے برابر ہوئی
وہاں کہ پہنائی کے بعد بھی تو پست نہ فرمائے۔ تیرے ہی لیے وہ تعریف و ثناء ہے
جو تیرے دے کر سب کے اور ہم سب تیرے ہندے ہیں، اے اللہ جسے تو دنیا پہلے اس
کا کوئی مانع نہیں اور جسے تو کچھ نہ دینا چاہے اسے کوئی دے نہیں سکتا، اور
نہ کوئی صاحبِ ثروت اپنی ثروت کے باعث تیرے مذاہب سے بچ سکتا ہو
اس کے بعد آپ دفعہ پھر یہ فرمائیے کہ پھر میرے سیدھے جلتے، بعض خفا.....
..... حدیث کا خیال ہے کہ اس موقع پر بھی دفعہ پھر یہ فرمائیے کہ، مثلاً اللہ نے
فرم بھی کہتے ہیں، لیکن یہ ان کا وہم ہے، امر واقعہ یہ نہیں ہے۔

سجدے کا طریقہ اور اسلوب اور دعا میں | سجدے کے وقت چاہے آپ گھٹنے زمین
پر رکھتے پھر اٹھ، اسی کے بعد اٹھا اور
ناک، امام پیش محمد سے یہی ثابت ہے۔ واکل بن جبر کی روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ سجدے میں پیچھے آپ گھٹنے ٹیکتے، پھر اٹھ کر کہتے اور جب سجدہ
سے اٹھتے گھٹنے نوچتے، اٹھ اٹھاتے پھر گھٹنے۔ اس کے خلاف کوئی صحیح روایت موجود
نہیں ہے۔

سجدے کی حالت میں آپ کا دستور یہ تھا اور ناک ابھی طرح زمین سے ٹکارتی
ہاتھوں کو پہلوؤں سے جڑا رکھتے، پیچھے کندھوں اور کانوں کی سیدھ میں ہوتے۔
پھر صحیح مسلم میں حضرت براء بن عازب کی حدیث ہے کہ آپ نے فرمایا:

”جب سجدے میں جاؤ تو پھیلیوں کو زمین پر رکھ لو، اور کہنا یا اٹھاؤ؟
آپ کا سجدہ مستند تھا، میٹھ سیدھی رہتی، دو کانوں کی انگلیوں کے
سرے قبل رُخ ہوتے۔ پھیلیوں اور انگلیوں کو پھیلا دینے، انگلیاں نہ باہم نہ ہونست

سوائے نہ جلاجلہ صبح ابن حبان میں ہے کہ آپ کو ٹا میں جب جاتے تو یہ پڑھتے:

سُبْحَانَكَ رَبِّيَ اَلَا تُسَلِّطُ لِيَحْيٰى مِرْزَاہٖہٗ پاك سے اور برتر ہے۔

سُبْحَانَكَ اَللّٰهُمَّ بِمَا رَجَعْتَنِي اِلَيْهِمْ غَفِرْتَنِي لِيَحْيٰى: مے سے بڑے رب تو پاک ہے، تو ہر لمحہ کا سزاوار ہے، میری مغفرت فرما۔
بیز آپ فرماتے:

اَللّٰهُمَّ اِنِّى اَعُوْذُ بِرِضَاكَ مِنْ مَخْطَاكَ وَبِىْضَاكَ مِنْ عَقُوْبَتِكَ - وَ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ اَجْعٰى ثَنٰو حَلِيْلِكَ اَنْ تَكُنْ اَشْنٰو حَلِيْلِكَ -

یعنی: اے اللہ بلاشبہ میں چاہا نکلتا ہوں تیرے نفع سے تیری رضا کا واسطہ
دے کہ اور چاہا طلب کرتا ہوں تیرے عذاب سے، تیرے عفو کا واسطہ دے
کہ تیری حمد کا شمار کرنا میرے پس سے باہر ہے، بے شک تو ولیا ہی ہے
جیسا اپنے بارے میں تو نے فرمایا ہے۔

اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِيْ خَطِيْئَتِيْ وَجَهْلِيْ وَ اَسْوَاقِيْ فِىْ اَمْرِىْ وَ اَنْتَ اَعْلَمُ بِمَعْنٰى - اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِيْ جَدِيْ - وَ هٰزِلِيْ وَ خَطِيْئَتِيْ وَ جَمْعَاىْ وَ عَلٰى ذٰلِكَ سَتَدْنٰى - اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِيْ مَا قَدْ
رَمٰ اَخْبَرْتَنِيْ - وَ مَا اَسْرَمْتَنِيْ - وَ مَا اَسْلَمْتَنِيْ - اَللّٰهُمَّ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ -

یعنی: اے میرے پروردگار میری خطا کاری اور جہالت سے مدد فرما، میری نادان
معاف کر، میرا وہ گناہ بھی بخش دے، جس کا میرے مقابلہ میں تجھے زیادہ علم ہے۔ اے
میرے پروردگار میری سعی و کوشش، میری پھنسی دل لگی، میری فقر و غنا، اور میرا وہ
ہر برائی جو میرے اندر ہے اسے بخش دے۔ اے میرے پروردگار، مجھے مقدم اور
مؤخر گناہ بخش دے۔ وہ گناہ بھی جو میں نے ملانہ کیا اور چھپا کر کیا، تو وہی میرا معبود ہے
تیرے سوا کوئی پروردگار نہیں۔

و ما سے سیدہ کے بارے میں آپ کا ارشاد تھا کہ خوب اچھی طرح گردا گرد کرنا کہانہ کرنا۔

قیام اور سجود میں افضلیت کا سوال | اس باب میں اختلاف ہے کہ قیام اور سجود
میں فضیلت کسے حاصل ہے؟

ایک جماعت کا خیال ہے کہ قیام کو منحصر دو جوہ سے افضلیت حاصل ہے۔
۱۔ اس لیے کہ اس میں جوہ کر ہے وہ افضل الاذکار ہے اور یہ رکعت بھی افضل
الارکان ہے۔

۲۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”قَبُولَ اللّٰهِ قَانَتَيْنِ“

۳۔ ارشاد نبوی ہے: ”افضل الصلوات کطول القنوت“

ایک دوسری جماعت ہے جو سجدے کو قیام سے افضل مانتی ہے۔

۱۔ اس جماعت کی دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ:-

”جبہ کوئی بندہ سجدہ کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کا ایک درجہ بڑھا دیتا ہے

۱۱۔ اس کی غلط فہمی گھٹا دیتا ہے۔

۲۔ راجح بن کعب و سلمیٰ نے جنت میں آپ کی مراقبت و مصاحبت کی سند ملا کہ:

”تو آپ نے فرمایا:

”غوب سجدے کر دے“

۳۔ آن حضرتؐ پر جو پہلی سجدت نازل ہوئی، وہ اقرآن ہے، اس کا خاتمہ ان الفاظ

پر ہوا ہے: ”واجب و اقرب ایسی: سجدہ کیجیے اور خدا کا قرب حاصل کیجیے“

۴۔ سجدہ کرنے والا اپنے رب کے سامنے سر ٹنڈہ ہو کر حاضر ہوتا ہے اور ایک نوحہ

کے لیے اس سے بڑھ کر کوئی شرف نہیں۔ اس طرح وہ اپنے رب کے قریب ہو

جاتا ہے۔

۵۔ سجدہ راز میں ورثہ ہے اور عبودیت نام ہے تذلّل کا اور خضوع کا۔

ایک جماعت کا خیال ہے کہ رات میں طویل قیام افضل ہے اور دن میں کثرت

رکوع و سجدہ افضل ہے۔

جب آپ کا قیام طویل ہوتا تو رکوع و سجدہ
تسبیح کے لیے بیٹھنے کا طریقہ تھا

بسی طویل ہوتے اور جب قیام مختصر ہوتا تو

رکوع اور سجدہ بھی مختصر ہوا وہ نماز تہجد ہوا فرض ہے۔

تکبیر کہتے ہوئے آپ سجدے سے اٹھتے۔ پھر بائیں پاؤں بچھا دیتے اور اس پر بیٹھ جاتے۔ داہنا پاؤں کھڑا رکھتے۔ دونوں ہاتھ قد یوں رکھتے کہ کہنیاں رانوں پر ملتی رہیں۔ پنجے گھٹنوں پر ہوتے۔

سجدے سے فارغ ہو کر جب تشریف لے کر اٹھتے ہیں تو وہ انگلیاں مٹھی میں لپیٹتے اور دائرہ سا بنا کر انگشت شہادت اٹھا کر اسے حرکت دیتے اور دعا لکھتے۔ وائی بنی عمر نے اس طریقہ روایت کیا ہے۔ آپ قعدہ اتنی دیر کرتے جتنی دیر سجدہ میں لگتے۔ ابو حاتم نے ایسی صحیح میں ذکر کیا ہے کہ آپ اس موقع پر بار دعا پڑھا کرتے:

الھم اغفر لی ورحمتی واجبر فی واحد فی رزقی یعنی اے میرے پروردگار دیکھا معفرت کر۔ تجھ پر دم کر۔ میری مدد فرما۔ مجھے سیدھا راستہ دکھا۔ اور رزق عطا فرما۔
 آپ تشہید میں کیا اور کس طرح پڑھتے؟
 اور ابو ہریرہ کی روایت ہے کہ قدموں اور

گھٹنوں پر اس طرح اٹھتے کہ دو ہاتھ رانوں پر رہتا۔ زمین پر ہاتھ ٹیک کر نہ اٹھتے۔ جب آپ کھڑے ہوتے تو فوراً قرأت شروع کر دیتے اور اتمام معلوۃ کے وقت جس طرح قعدہ سا سکوت فرماتے اس طرح ہر الجس نہ کرتے۔ جب التیمات کے لیے بیٹھتے تو بائیں ہاتھ بائیں ران پر اور داہنا ہاتھ داہنی ران پر رکھتے، پھر شہادت کی شکل سے اشارہ کرتے۔ اسے تم کرتے اور حرکت دیتے۔ پھینک لی اور اس کے بعد کی انگلیں اور انگوٹھے سے دائرہ بنا لیتے۔ صرف انگشت شہادت باہر رہتی اس پر نظر جمی رہتی۔ اسے آہستہ آہستہ جنبش دیتے اور دعا کرتے۔ بائیں ہاتھ اور اس کی انگلیاں ستر اور اپنی جگہ پر رہتیں۔ قسمت بالکل ایسی ہی ہوتی جیسی سجدہ کے بعد ہو ا کرتی۔
 بخاری اور مسلم میں روایت ہے کہ جب دوسری رکعت میں آپ جلوس کرتے بائیں پاؤں بچھاتے اور داہنا کھڑا کرتے، لیکن جب آخری رکعت میں جلوس کرتے تو داہنا پاؤں پہلے کی طرح کھڑا کرتے اور بائیں پاؤں اس کے پیچھے سے نکال لیتے اور جسم کو زمین پر رکھ کر بیٹھ جاتے۔ پھر تشہید پڑھتے۔

القیات لله واحلوة واحلیات السلام علیک ایہا النبی ورحمة الله وبرکاتہ
 الشہدۃ علیہما علی عبادہ منہ : الصالحین ۱۰ شہدۃ ان لا اله الا الله وشہدۃ ان محمداً
 عبداً ورسولہ۔

یعنی : ساری عبادتیں اللہ تعالیٰ کے لیے ہیں ، اسے ہی سلام ہو آپ پر اور
 اور اللہ کی برکتیں اور رحمتیں نازل ہوں آپ پر ہم پر اور اللہ کے تمام نیک
 بندوں پر سلام ہو جس گواہی دنیا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور
 محمدؐ اس کے بندے اور رسول ہیں۔

پھر تشہد میں کسی حدیث سے بھی یہ ثابت نہیں کرا پئے اپنا اور
 یا ائینی آئی پرورد و بیجا ہو۔ نہ عذاب قبر عذاب و درجہ ، فتنہ جہات و محلات
 اور فتنہ مسیح و جالی سے پناہ مانگی۔ البتہ شہداء خیر ہیں ان باتوں کا فرمانا حدیث
 صحیح سے ثابت ہے۔

۴۔ مکوث میں آپ پر سحاکر تھے، اجماعاً ثابت ہے کہ ہر نماز میں بعد از اقامت یا بعد از اذان۔ یعنی اُسے اللہ پاک ہے۔ ہمارے پروردگار کو سزاوار کہ ہے۔ اُسے اللہ ہے۔ بخش دے؟

۵۔ سجدہ میں آپ دعا فرماتے اور اس موقع پر آپ کثرت دعا کیا کرتے۔

۶۔ دو سجدوں کے درمیان ہے۔

۷۔ حضرت ابوہریرہؓ اور حضرت فضالہ بن عیاضؓ کی روایت ہیں عیسیٰ کا حکم دیا گیا ہے۔ نیز آپ نے سجدہ میں دعا مانگتے کا بھی حکم دیا ہے۔ یہی وہ دعا جو نماز کے بعد سلام پھیر کر قلمبرخ یا مستندوں کی طرف منہ کر کے کرتے ہیں۔ اس کے متعلق نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت سے کچھ ثابت نہیں۔ اور نہ صحیح یا حسن سند سے روایت ہے۔ نیز فراود عصر کی غنائ کے بعد اس کی تخصیص نہ آپ نے خود کی اور نہ آپ کے بعد خلفائے راشدین نے یہ تخصیص کی ہے اور نہ امت کو اس کا حکم فرمایا ہے۔ ان کے علاوہ جس نے بھی اسے جائز سمجھا سنت نہیں بلکہ تخصیص استثنائی سمجھا۔

نماز کی دوسری عام وعائیں انما کے متعلق روایات عام ادعیہ کا آپ نے انتظام بھی کیا ہے اور حکم بھی فرمایا ہے۔ ان کا تعلق نماز کے احوال سے ہوتا ہے۔ کیونکہ وہ اپنے رب کی طرف منسوب ہے، جب تک وہ نماز میں رہتا ہے وہ اسی سے سرگوشی کرتا ہے۔ اور جب سلام پھیر دیتا ہے تو یہ سرگوشی منقطع ہو جاتی ہے اور اس کا قریب و حضور سامنے سے ہٹ جاتا ہے۔ اس لیے قریب و سرگوشی کی حالت میں اور اس کی طرف توجہ کی صورت میں دعا کیسے ترک کر سکتا ہے؟ نیز جب وہ سلام پھیرتا ہے تو پھر دست سواہل در پیٹا دیتا ہے اور اس میں شک نہیں کہ اس حالت کا عکس نماز کے لیے زیادہ بہتر ہے۔ یاد رکھئے جہاں ایک زلیف لگتا ہے وہی ہے۔ وہ یہ کہ جب نماز غائی غائی سے فارغ ہوا اور اللہ کا ذکر کرے (واللہ الا للہ) تبیل کرے۔ تسبیح پڑھے اور اللہ کرے اور نماز کے بعد شروع دعا کرے اس کی زندگی بیان کرے تو پھر نماز کو چاہیے کہ اس کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود و شریف

پڑھے اور (بھرا) جو پہلے دعا کرے۔ بہتر یہ ہے کہ اس دوسری عبادت کے بعد
 ہی دعا مانگے، نہ کہ فقط نماز کے بعد، کیونکہ جب اس نے اللہ کا ذکر کیا، حمد کی اور اس
 کی ثناء بیان کی اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجا تو اس کام کے بعد اس کی دعا قبولی
 ہوگی جیسا کہ حضرت فضالہ بن عبیدہ کی روایت میں آتا ہے کہ جب تم میں سے کوئی دعا
 کرے، امام ترغی نے اسے حدیث صحیح قرار دیا ہے۔

سلام پھیرنے کا طریقہ | پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم دائیں طرف سلام پھیرتے
 اور کہتے: اَللّٰهُمَّ عَلٰی کُلِّ حَقٍّ اَللّٰهُ اَیُّ حَقٍّ بَاقٍ

طرف بھی کرتے۔ اسے چند مرتبہ پڑھنے کی روایت کیا ہے، جن کے اسمائے گرامی یہ ہیں: ا
 عبد اللہ بن مسعود، سعد بن ابی وقاص، سہل بن سعد، صاعدی، دانی بن جریر، ابو موسیٰ
 اشعری، حفصہ بن غسان، حماد بن مسلم، جابر بن سمرة، یزید بن مازب
 ابو ہاشم اشعری، حسن بن علی، ابوسلمہ بن اوس، ابو ہشام، عدی بن عیمر، رضی اللہ عنہم و

نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ آپ ﷺ کے رُخ پر ایک تسلیم سے
 سلام پھیرتے۔ لیکن یہ صحیح روایت سے ثابت نہیں۔ اس کی طرف زیادہ صحیح دعا
 حضرت عائشہ کی ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک ہی تسلیم سے پھرتے تھے یعنی
 اَللّٰهُمَّ عَلٰی کُلِّ حَقٍّ اَللّٰهُ اَیُّ حَقٍّ بَاقٍ کہ ہم جاگ جاتے یہ ملایت معلوم ہے۔
 گو سنن میں ہے مگر یہ بات کی ناز (تجسس) کے بارے میں ہے، جن لوگوں نے دو تسلیمات
 ذکر کیے ہیں انہوں نے فرض و نفل میں جو مشاہدہ کیا ایسے روایت کر دیا۔ دوسرے
 حضرت عائشہ کی روایت نصف ایک سلام پر پھر نہیں۔ بلکہ وہ فرماتی ہیں کہ آپ ایک
 سلام کرتے اور اس سے جیسے بلکا دیتے۔ دوسری تسلیم کا ذکر نہیں کیا بلکہ خاموش رہیں
 اور ان کا سکوت اس راوی کی روایت پر مقدم نہیں ہو سکتا کہ جس نے روایت کیا اور کیا
 ضبط کیا، ان رواۃ کی تعداد بھی گنت ہے اور ان کے روایات بھی زیادہ درست ہیں۔ ان
 کے اکثر روایات صحیح اور قافی حسن ہیں۔

ابو عمر بن عبد البر فرماتے ہیں کہ حضرت سعد بن ابی وقاص اور حضرت عائشہ کی

روایت کے مطابق نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک سلام مروی ہے۔ حضرت انسؓ سے بھی روایت ہے۔ لیکن ان کی روایت مطول ہے اور محدثین اسے صحیح نہیں سمجھتے۔ پھر انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے حضرت سعدؓ کے روایات کا ذکر کیا ہے کہ آپؐ میں ایک ہی سلام کرتے۔ انہوں نے فرمایا کہ یہ وہی ہے اور غلط ہے بلکہ روایت دونوں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنے دائیں اور بائیں سلام پھیرتے۔ اس کے بعد ابن مسعودؓ کے طریق پر حضرت مصعب بن ثابتؓ سے اور انہوں نے اسحاق بن عمر بن سعدؓ اور انہوں نے عامر بن سعدؓ سے اور انہوں نے اپنے والد سے حدیث بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دائیں اور بائیں سلام پھیرتے ہوئے دیکھا۔ گویا کہ میں اب بھی آپؐ کے چہرے کا محضر نہ کھربا ہوں۔ اس پر امام ذہبیؒ نے فرمایا کہ ہم نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ذخیرہ احادیث میں اسے نہیں پایا۔

اسحاق بن محمدؒ نے ان سے کہا کہ کیا رسول اللہؐ کی تمام احادیث آپؐ میں چمکتے ہیں؟ انہوں نے جواب دیا نہیں، آپؐ نے فرمایا تو کیا نصف سننے میں؟ تو انہوں نے جواب دیا نہیں، تو وہ کہتے تھے اسے اس نصف میں سے سمجھ لیجئے، جو آپؐ نے نہیں سنی ہیں، آ۔

ابھی حضرت عائشہؓ کی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے وہ روایت کہ آپؐ ایک ہی سلام سے سلام پھیرتے، تو اسے تنہا زبیر بن محمدؓ نے جہشام بن مروہؓ سے مرفوعاً بیان کیا ہے اور انہوں نے اپنے والد سے اور انہوں نے عائشہؓ سے روایت کیا ہے۔ پھر عمرو بن ابی سلمہؓ وغیرہ نے مواہبؓ کیا۔ زبیر بن محمدؓ تمام محدثین کے نزدیک ضعیف اور کثیر الخطا روایت کنندہ کی روایت سے حجت نہیں ملتی جاتی۔ یحییٰ بن سعیدؓ نے اس روایت کا ذکر کیا ہے اور کہا ہے کہ عمرو بن ابی سلمہؓ اور زبیرؓ کا روایت ضعیف ہیں، جو حجت نہیں ہو سکتیں۔ نیز تنہا آپؐ سے حضرت انسؓ کی مواہب مرفوعاً یوہب سختیال کی سند سے مروی ہے۔ حالانکہ ان کے خیال میں یوہب نے حضرت انسؓ سے کچھ بھی نہیں سنا۔ نیز کہا ہے۔

کہ حضرت حسنؑ سے مرسل روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما ایک ہی تسلیم سے سلام پیرا کرتے تھے۔ حالانکہ ایک تسلیم کے قابلین کے پاس صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا کوئی حجت نہیں اور کہتے ہیں کہ یہ عمل انہیں ان کا برے مشاوریہ طور پر پکڑنا ہے۔ حالانکہ اس طرح کی بات کو درجیل بنانا صحیح نہیں۔ کیونکہ یہ غلطی نہیں کہ یہ فعل ہر روز کسی مرتبہ صادر ہو جائے یا نہیں اس کے باوجود تمام فقہائے اہل حق کی مخالفت کی ہے اور درست طریقہ ان ہی کا ہے۔

نیز نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ثابت شدہ سفین اہل شہر کے محل سے رو نہیں ہو سکتیں اور نہ چٹائی جاسکتی ہیں۔ چاہے وہ اہل شہر کوئی سے بھی ہوں۔ نیز حکام نے مدینہ وغیرہ میں نماز کے اندر چند جدید امور چلا دیے تھے، جن پر عمل جاری رہا اور ان کی طرف کس نے توجہ نہ کی۔ اور اہل مدینہ کا جو عمل خلفائے راشدین کے عہد میں تھا رو ہی قابل محنت ہے، لیکن وہ عمل جو خلفائے راشدین کے بعد بازمانہ صحابہ کے ختم ہو جانے کے بعد لکھے تو اس میں اور (اہل مدینہ) کے علاوہ دوسروں کے عمل میں کچھ فرق نہیں، اور لوگوں کو سنت پر عمل کا حکم دیا جاتا ہے نہ کہ اس عمل کا جو ال اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین کے بعد کا ہے۔

آل حضرت کو نماز میں دُعا

فَقَسَمْتُ: فَمَسَّحَ الْمَرْجَالُ رَاغِقًا يَلْعَقُ مِنْ فَتْنَتِهِ الْمَعْيَا: إِمَامَاتُ الدَّهْرِ فِي عَوَظِ بَلَدٍ مِنْ أَفْأَشَدِّ الْمَقَرِّ

یعنی : اے اللہ میں فدا ہوں تیرے تیری پناہ چاہتا ہوں اور مسیح و حواریہ سے تیری پناہ مانگتا ہوں اور مرگ و جہنم کے فتنہ سے تیری پناہ چاہتا ہوں۔
اے اللہ میں گنہگار و قریض سے تیری پناہ چاہتا ہوں۔“

اور آپ نماز میں پڑھا کرتے: اے اللہ! غفر لی ذنبی ورتب لی ذلی واری ووزلی فی
فیروز تفسی۔

یعنی: اے اللہ میرے گناہ بخش دے اور میرے لیے میرے گھر میں وسعت
عطا فرما اور جو کوئی مجھے رزق دیا اس میں برکت دے گا

نیز پڑھا کرتے تھے: ما یهدونی استغفاراً فی العبادۃ فی الامور العزیزۃ علی الرب
و استغفاراً شکر نعمتہ وحسن عبادتہ واستغفاراً قلباً سلیماً اولیٰ اناساً ذوقوا شکر
من خیرہ تعلموا و اعوذ بک من شروا تعلموا و استغفرک عما تعلمہ۔

یعنی: اے اللہ جس امور میں نہایت قدس، نیکی پر موع کی اسناد ماکرنا ہوں
اور تیری نعمت کا شکر کرتے، تیری، بھی عبادت کرنے کی رتوفیق پہنچا دے
اور تجھ سے قلب سلیم و ذاتی ملاقا ہوں اور تجھ سے ہر اسی جھوٹا
و خواست کرتا ہوں جو تو جانتا ہے اور ہر اسی شر سے تیری پناہ پہنچا دے
جو تو جانتا ہے اس سے تیری بخشش چاہتا ہوں۔

اور سجدہ میں آپ پڑھا کرتے: رب اعط نفسي تقواها و ترقها انت خیر من
ترکها انت ولیہا و موجدہا۔

یعنی: اے میرے پروردگار تجھے پرہیزگاری عطا فرما اور پاک کر دے تو
پہنچے جو پاک کرے۔ تو ہی کارساز اور موجد ہے؟

نیز رکوع، سجدہ، قعدہ اور اعتدالی رکوع میں جو دعائیں پڑھتے ان کا کچھ ذکر
ہو چکا ہے۔

دعا صرف اپنے لئے یا جماعت کے لئے؟ نماز میں آپ کی جس قدر منقول اور غیر
دعا صرف اپنے لئے یا جماعت کے لئے؟ اور مفرد صیغہ سے مذکور ہیں جیسے رب

اعفونی و ارحمنی وہ دلی۔

یعنی: اے میرے پروردگار مجھے بخش دے اور مجھ پر رحم فرما اور مجھے برکت دے
اسی طرح تمام منقول اور غیر کا معاملہ ہے، نماز کے اقتضائے پر جو دعا ہے وہ صحیح

اسی طرح زمرہ صحیحہ سے ہے (انہو غسلسن من خطایہی بالشیخ والیہود والاعمار
 الباسرۃ انہو باعد بینہ ویدیہ خطایہی کما باعدت بینہما شرق و مغرب -
 امام احمد رحمۃ اللہ اور محدثین نے حضرت نو بختؑ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے
 روایت نقل کی ہے کہ کوئی شخص اپنی جماعت کی اس طرح امامت نہ کرے کہ وہ عیسائی اپنی
 بی بی خیمیں کرے۔ اگر اس نے ایسا کیا تو نجات نہ کی۔

ابن خزیمہؒ نے اپنی صحیح سے سند میں روایت کیا اور یہ حدیث البیہد باعد بینہ
 ویدیہ خطایہی لکھ کر فرمایا کہ یہ روایت اس روایت کا رد کرتی ہے جس کا مضمون یہ ہے
 کہ کوئی شخص اپنی قوم کی امامت اس طرح نہ کرے کہ وہ عیسائی اپنی خیمیں کرے اگر اس نے
 ایسا کیا تو نجات نہ کی اور میں نے شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ سے سنا کہ وہ اس حدیث
 کے معلق فرمایا کرتے۔ میرے نزدیک یہ حدیث اس دعا کے متعلق ہے کہ جبہا
 اپنے معتقدوں کے لئے (اجتماعی) صورت ہیں دعا کرنا ہو۔ جیسے دعائے قنوت وغیرہ۔

ختمِ ناز کے دوران میں دوسروں کے آرام اور ضرورت کا خیال رکھا جاسکتا ہے اور جبہا
 علیہ وسلم نماز میں کھڑے ہوتے تو سر پہنکا لیتے۔ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے اس کو نقل
 کیا ہے اور تشہد میں آپؐ کی ٹکڑا اٹھلے کے اشارت آگے نہ بڑھتی اور یہ مضمون گزیر
 چکا ہے کہ جس میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کی آنکھوں کی ٹنڈس، نعمت، خوشی اور
 روح نماز میں کر رکھی تھی اور فرمایا کرتے تھے اے بھائی! میں نماز سے شاد کام کرو اور فرمایا
 کرتے میری آنکھوں کی ٹنڈس نماز میں ہے۔

اس کے باوجود نماز کی رکنیات آپؐ کو معتقدوں کے احوال سے قائل نہ ہونے
 دیتیں، اگرچہ آپؐ کو اللہ تعالیٰ کی طرف توجہ تمام اور قرب خصوصی حاصل تھا۔ آپؐ نماز
 شروع کرتے تو غویں کو دیتے پھر کسی بچہ کے رونے کی آواز سنتے تو اس خیال سے مختصر
 کر دیتے کہ کہیں حال پر بار نہ گرنے سے آپؐ نے ایک سوار بھیجا جو فوج کا پیش رو تھا،
 پھر آپؐ کھڑے ہو کر نماز پڑھنے لگے اور جس قبیلہ سے وہ سوار آرہا تھا اس کی طرف

الافتاف بھی کرنے لگے۔ چنانچہ سہار کے احوال سے بے خبر نہ رہے۔ اس طرح آپ فرض نماز ادا کر رہے تھے اور آپ نے اپنی نواسی اکثر بہت اہل العاص بن ربیع کو کاندھوں پر اٹھا رکھا تھا۔ جب آپ رکوع و سجود کرتے تو اسے نیچے بٹھا دیتے۔ نیز آپ نماز میں جوتے اور سن و حسین آتے تو وہ آپ کی پشت پر سوار ہو جاتے اور آپ طویل چوڑے کرتے اس خیال سے کہ وہ پشت سے گزرتے ہیں۔ آپ نماز میں مشغول ہوتے، حضرت عائشہؓ اپنے کام سے اُٹھیں اور مسجد اکاد وازہ بند ہوئی تو آپ اس طرف تشریف لے جاتے اور دروازہ کھول دیتے۔ پھر نماز میں لوٹ آتے۔ نیز جواب کو سلام عرض کرتا۔ آپ اشارہ سے اس کا جواب دیتے، اٹھ کر آپ نماز میں جوتے۔

حضرت جابرؓ بتاتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے ایک کام سے بھیجا۔ جب میں واپس حاضر ہوا تو آپ نماز میں تھے۔ میں نے سلام عرض کیا تو آپ نے اشارہ (سے جواب دیا) اس کو امام مسلم نے اپنی صحیح مسلم میں روایت کیا ہے۔ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں اشارہ کر لیتے تھے۔ اسے امام احمدؓ نے نقل فرمایا۔ حضرت صبیحہؓ فرماتے ہیں کہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے گزرا آپ نماز پڑھ رہے تھے، میں نے سلام کیا آپ نے اشارہ سے جواب دیا۔ راوی کہتے ہیں کہ مجھے معلوم نہیں کہ انہوں نے یہ بتایا کہ آپ نے اٹھنے سے اشارہ کیا، یہ روایت سن کر احمدؓ میں شک ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم قیام کی طرف تشریف لے گئے وہاں آپ نماز پڑھ رہے تھے راوی نے بتایا کہ آپ کے پاس انفاد حاضر ہوئے اور انہوں نے سلام عرض کیا، آپ نماز میں مشغول تھے۔ میں نے حضرت بلالؓ سے دریافت کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو تم نے کس طرح جواب دینے دیکھا۔ جب لوگ حالت نماز میں ایسا سلام کرتے تھے؟ انہوں نے بتایا کہ لوگوں فرماتے اور اس پر محقرین مومن نے ہاتھ کھولا اور اندر کا حصہ بچا کر دیا اور پشت ڈال دی کر دی۔ یہ سن کر احمدؓ میں مشغول ہے۔

۱۸۱ م ترمذی نے اس کو صحیح بنایا اور الفاظ یہ ہیں ”وہ ہاتھ سے اشارہ کرتے“ اور عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے بنایا: ”جب جس جہنہ سے واپس آیا تو میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ آپ نماز پڑھ رہے تھے میں نے سلام عرض کیا تو آپ نے سر سے اشارہ فرمایا۔ اس روایت کو بسقی نے نقل کیا ہے۔ یہی وہ روایت جو ابو غطفان نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”کہ جس نے نماز میں ایسا اشارہ کیا کہ جس سے مطلب سمجھا جاسکتا ہو تو اسے جہنم سے نجات دلا دیا کرے۔“ یہ روایت باطل ہے اور وارفتنی سناس کو ذکر کیا ہے اور بنایا ہے کہ ابن ابی داؤد کے نزدیک ابو غطفان ایک مجہول آدمی ہے اور صحیح بخاری میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آپ نماز میں اشارہ کرنا کرتے تھے۔ اس کو حضرت انس اور حضرت جابر رضی اللہ عنہما نے روایت کیا ہے و نیز آپ نماز پڑھ رہے ہوتے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا آپ کے اور قبیلہ کے وہ بیان لیتی ہیں جہاں وہ تھے۔ جب آپ سجدہ کرتے تو آپ انہیں ہاتھ سے اشارہ فرما دیتے۔ وہ اپنی زبانیں سے ”سبح“ کہتیں اور جب آپ کھڑے ہو جاتے تو پھر پھیلا دیتیں۔ کبھی آپ ستر و زنا نہ پڑھتے۔ اسی پر رکوع فرما لینے اور جب سجدہ کا موقع آتا تو اترتے۔ اور زمین پر سجدہ کر لیتے۔ پھر اس پر پڑھ جاتے۔ ایک مرتبہ آپ دیوانہ کے رخ پر نماز پڑھ رہے تھے۔ کھانکھڑا ہوا اور آپ کے سامنے سے گزرتے لگا۔ آپ اُسے ہٹانے لگے۔ بیان مذکور اس کا بیٹا دھواڑ سے لگا دیا۔ آپ نماز میں مصروف تھے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی دوڑ لگا آئی۔ دھواڑ میں دھواڑ ہی تھیں۔ آپ نے ان دونوں کو پکڑ لیا اور ان کو ایک دوسرے سے چھڑا دیا، حالانکہ نماز میں تھے۔ ۱۸۲ م حضرت نے یہ الفاظ مزید لکھے: ”تو ان دونوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے گھٹنے پکڑ لیے۔ آپ نے ان دونوں کو مٹھ دیا اور نماز توڑی۔ آپ نماز پڑھ رہے تھے کہ ان کے سامنے سے ایک راکٹ آ رہا تو آپ نے اپنے ہاتھ سے اشارہ دیا اور فرمایا تو وہ واپس ہو گیا و نیز آپ کے سامنے سے ایک راکٹ آ رہا تو آپ نے اپنے ہاتھ سے اشارہ دیا تو وہ اور فرمایا تو وہ واپس

پہلی گزشتہ

کبھی آپ نماز میں روکتے، کبھی کھکھار دیتے۔ حضرت علی بن ابی طالب فرماتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے وقت منقذہ پہنچے عجزی کی اجازت دے رکھی تھی۔ جس حاضر ہو جایا کرتا۔ چنانچہ جب میں حاضر خدمت ہوتا تو اجازت دے دیتے۔ نسائی اور احمد نے اس کو نقل کیا اور امام احمد کے اصحاب بھی ہیں کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی جانتے دن رات میں حاضر کیے کو محتاج حاصل تھے اور جب میں حاضر ہوتا اور آپ نماز پر ضرور رہتے ہوتے تو کھکھار دیتے۔ اسے امام احمد نے روایت کیا ہے انہوں نے اس پر عمل بھی کیا ہے۔ اس طرح کہ وہ نماز میں کھکھار لیا کرتے اور کھکھارنے (غیر) کو باطل نماز نہ سمجھتے۔

(نیز آپ نے کبھی نیچے پاؤں نماز پڑھی اور کبھی بولتے بہن کہ نماز پڑھی۔ عبداللہ بن عمرو نے اس طرح روایت کیا ہے اور بخاری نے بہن کہ نماز پڑھنے کا حکم دیا تاکہ یہودی مخالفت ہو جائے۔ کبھی آپ نے ایک پڑھے میں نماز پڑھی اور کبھی دو میں۔)

۱۰۰ ذی قعدہ میں اس طرح کے کام عام طور پر احادیث کے ہیں مگر کثیر کے زیر ہیں کہتے ہیں
 بیضا کا نماز پڑھیں۔ جس کی احادیث سے تصدیق ہوتی ہے۔ (ابن ماجہ ج ۱ ص ۱۰۰)
 ۱۰۱ جنت میں کہ نماز پڑھیں اگر مشہور ہو کہ صاف نہیں ہیں تو نماز شروع کرنے سے پہلے منہ
 پر رکڑ لیا جائے۔ (ابن ماجہ ج ۱ ص ۱۰۱)

دُعائے قنوت

ایک اہم اور معرکہ آرا اختلافی مسئلہ !

آپ نے دعائے قنوت ہمیشہ پڑھی یا کبھی کبھی ؟ انیس ایک ماہ تک کھجور کے

بعد پڑھی۔ پھر ترک کر دی اور ہمیشہ دعائے قنوت پڑھنا آپ کی سنت سے ثابت نہیں اور

یہ بات نا لیکن ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ رکوع سے سیدھا کھڑے ہوئے پڑھائے

قنوت پڑھتے ہوئے اور کہتے ہوئے : اَسْأَلُكَ فِيهِ فِیْ فِیْضِ حَدِیْثِ وَ قَوْلِیْ فِیْهِ قَوْلِیْ ت اور

آواز بلند کرتے ہوئے اور صحابہؓ آمین کہتے ہوئے۔ اور یہ کام ہمیشہ جاری رہا ہو۔ یہاں تک کہ آپ

دنیا سے رحلت فرما گئے۔ مگر وقت کو اس کا علم نہ ہوا ہو، بلکہ اکثر اوقات وہ صحابہؓ سب ہی

اسے معمول جانتیں۔ حتیٰ کہ بعض ان میں یہاں تک کہ گزریں کہ یہ اختراع و محدث ہے، یہاں تک

سعد بن طاہر القشیری بتاتے ہیں کہ میں نے اپنے والد سے دریافت کیا کہ آپ نے یہ ضعیف ثابت کیا کہ

علیہ وسلم اور ابو بکر و عمر و عثمان اور علی رضی اللہ عنہم کے پیچھے نماز پڑھی ہے اور کوئی دلیل پانچ میں

دعا پڑھی، تو کیا وہ سب صحیح کی نماز میں قنوت پڑھا کرتے تھے ؟ انھوں نے جواب دیا کہ

بیٹھے یا نہ اختراع ہے۔ اہل سنن اور احمد نے اسے روایت کیا۔ امام ترمذی اسے صحیح حسن قرار

دیتے ہیں۔ دارقطنی نے حضرت سعد بن جبیر سے روایت کیا ہے۔ انہوں نے کہا میں گواہی دیتا

ہوں کہ میں نے ابن عباسؓ کو کہتے ہوئے سنا کہ صبح کی نماز میں دعائے قنوت پڑھتے ہیں۔

امام بیہقیؒ نے حجاز سے نقل کیا ہے، انھوں نے بتایا کہ میں نے حضرت ابن عمرؓ کے ساتھ صبح

کی نماز پڑھی تو انہوں نے دعا مانگے قنوت نہیں پڑھی۔ میں نے عرض کی ”میں دیکھتا ہوں کہ آپ نے دعا مانگے قنوت نہیں پڑھی؟“ انہوں نے جواب دیا ”مجھے یاد نہیں کہ کوئی صحابی ایسا کرتا ہو اور یہ بات تو لازمی طور پر معلوم ہے کہ اگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہر صبح کو قنوت پڑھتے۔ اور دعا فرماتے اور صحابہ بھی اس پر آمین کہا کرتے تو انست اسے اسی غرت نقل کرتی جیسے زمانہ میں بہانوار بلند قرأت۔ رکعات نماز کی تعداد اور اوقات نماز نقل کرتی آئی ہے۔

اور انصاف یہی ہے جیسا کہ ایک انصاف پسند عالم درست سمجھتا ہے کہ آپ نے صبح کیا صراحتاً قنوت پڑھا، ترک بھی کیا اور صبح سے زیادہ صراحتاً قنوت سے زیادہ ترک قنوت معمول تھا۔

نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مصائب میں ایک پروردگار مافی اور ایک قوم کے متعلق بھی قنوت پڑھی۔ پھر جب وہ لوگ واپس آگئے اور قید سے رہا ہو گئے اور جن کے لئے بد دعا کی تھی وہ مسلمان ہو گئے اور توبہ کرتے ہوئے حاضر خدمت ہو گئے تو آپ نے قنوت پڑھا، ترک کر دیا تو گویا آپ کی دعا نے قنوت ایک عارضی سبب سے تھی۔ جب وہ قائل ہو گیا تو آپ نے بد کردی اور آپ نے اسے فجر سے مخصوص نہیں کیا۔ بلکہ آپ صبح اور مغرب کی نمازیں بھی قنوت پڑھتے تھے اہم بخاری میں حضرت انسؓ سے اسے روایت کیا ہے۔ مسلم نے حضرت براءؓ سے بھی نقل کیا ہے۔ امام احمد نے حضرت ابن عباسؓ سے روایت کیا۔ انہوں نے بتایا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر، عصر، مغرب، عشاء اور صبح کی ہر نماز کے بعد قنوت پڑھی۔ جب آپ انہی رکعت میں سمیع اللہ یعنی حمد لاکھتے تو اس کے بعد نبی سلیم کے قیدی، رذل، ذکوان، عصبہ کے خلاف دعا فرماتے۔ اور جو آپ کے پیچھے ہوتے وہ آمین کہتے۔ ابو یوسف نے روایت کیا ہے کہ اوقات میں خصوصاً قنوت پڑھنا اور ان کے دور ہو جانے پر چوڑھویں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہے اور آپ نے اسے نماز فجر سے مخصوص نہیں کیا، بلکہ زیادہ تر آپ اسی نماز میں قنوت پڑھتے کیونکہ عبادت، اہل کی نماز سے متعلق ہونے، محرمی کے قریب ہونے، وقت اجابت، نزولِ رحمت، الہی کا وقت ہونا ہے۔ کیونکہ یہ شہر زمانہ ہے جس کی شہادت اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے پادشاه

تھی کہ لوگوں کو بتا دیں کہ اس قسم کی قنوت سنت ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھی ہے۔ اور یہ اہل کوفہ کے رد میں ہے کہ وہ صبح کی نماز میں آفات وغیر آفات کسی بھی حالت میں قنوت کو کروا سمجھتے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ یہ فسوس ہے۔ اور اس پر عمل کرنا بدعت ہے۔ اور محدثین اسے آفات وغیرہ میں مستحب سمجھتے ہیں۔ ان دونوں گمراہوں میں سے بھی لوگ حدیث سے نہ باز واقف ہیں۔ اور ائمہ میں کہتے ہیں کہ اس کا کرنا بھی سنت اور اس کا ترک کرنا بھی حدیث ہے۔ اس کے باوجود جو پڑھ دھام کرے اس کے اس عمل کا انکار نہیں کرتے اور اس کے ترک کو بدعت نہیں سمجھتے اور نہ تارک (قنوت) کو سنت کا مخالف سمجھتے ہیں۔ بلکہ ان کا خیال یہ ہے کہ اس نے قنوت پڑھی اس نے اچھا کیا اور جس نے جوڑی اس نے بھی اچھا کیا، لیکن متوال یہ ہے کہ دعاؤں کا کرنا ہے۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں کو جمع کیا اور دعا سے قنوت عبارت ہے۔ دعا انہی شے سے اس نے رد اس نظام پر مردوں نے بھی ہے۔ لہذا حبیب امام بھی مقتدیوں کی آگاہی کے لئے مہر کرے۔ تو اس میں کوئی حرج نہیں۔ حضرت عمرؓ نے شروع شروع میں مقتدیوں کو آگاہ کرنے کیلئے جہر سے پڑھی۔ اور حضرت ابن عباسؓ نے نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ جہر سے پڑھی تاکہ لوگوں کو معلوم ہو جائے کہ یہ سنت ہے نیز یمنی بالبحر کا عائد بھی ایسا ہی ہے۔ اور یہ اختلاف مباح ہے۔ اس کے کہنے پر کسی کو مورد الزم نہیں بنایا جاسکتا، اس طرح نماز میں قطع و بیک یا ترک رفع ہے۔ یا تشہدات مختلفہ کا اختلاف۔ اذان اور اقامت کی اقسام۔ وعاذ بسم اور حج قرآن میں قربانی کی خواہ کا مسئلہ ہے اور ہمارا مقصد قرمط نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کا بیان کرنا ہے، جس پر وہ عمل پیرا تھے۔ کیونکہ آپ ہی اس کتاب میں مقاصد اور توجہات کا مرکز ہیں اور علامہ تحقیق مطلب بھی آپ کی قات نگراں ہے۔

ہم نے اس کتاب میں جائز اور ناجائز پر بحث نہیں کی بلکہ ہمارا مقصد صرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کا بیان کرنا ہے۔ ہر وہ اپنے لئے انتخاب فرماتے تھے، کیونکہ آپ کامل اور افضل ہوا ہے۔ پس اگر ہم یہ کہیں کہ فجر میں آپ ہمیشہ قنوت نہیں پڑھتے تھے اور نہ جہرا بسم نشر کا وادام تھا۔ تو اس کا مطلب یہ نہیں کہ اس کے علاوہ دوسری بدعت کروا یا بدعت ہے۔

ابو جعفر رازی کی روایت پر حرج | رزی ابو جعفر رازی کی روایت جو حضرت رابع بن انس سے مروی ہے۔ انھوں نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم صبح کی نماز میں ہمیشہ قنوت پڑھتے رہے یہاں تک کہ نیل سے رحلت فرما گئے۔ یہ روایت مسند اور ترمذی وغیرہ میں ہے۔ امام احمد وغیرہ نے ابو جعفر کو ضعیف قرار دیا ہے۔ ابن ربیعؒ نے کہا ہے کہ وہ غلط خط کرتا تھا۔ ابو زرہؒ کہتے ہیں کہ اسے بکثرت وہم تھا۔ ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ یہ بزرگانِ دین سے منکر روایات نقل کرنے میں منفرہ ہے۔ قنوت و قیام و سکوت مسلسل عبارت، دعا و تسبیح اور خشوع و خضوع (سب پر) بول جاتی ہے۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

وَلَمَّا مَسَّ نِي فَالْمَسُّونَ وَآلَا رَأَيْتَ عَلَاقًا مُّتَوِّتِينَ۔

یعنی اور مجھے آسمانوں اور زمین پر ہے سب اشد کیا ہے۔ ہر ایک کسی کا فرمانبردار ہے۔

اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا،

أَمَّا نَسُوا نَصْرَ أَنَا وَالنَّصِيرُ سَاحِبُ وَوَالَّذِينَ يَحْمِلُونَ أَرْصَادَهُمْ وَيَحْمِلُونَ حِمْلًا

یعنی اکیلا وہ جو فرمانبردار ہے اور بات بھر سمجھ و قیام میں رہتا ہے۔ قیامت سے ڈرتا ہے اور اپنے رب کی رحمت سے اُمید رکھتا ہے۔

نیز فرمایا،

وَصَلَّاتُ الْكُفَّارِ بَعْدَ صَلَاتِهِمْ كَخُبْرِ مَرْدُودٍ۔

یعنی اور اس نے اپنے رب کے کلمات کی تصدیق کی اور وہ فرمانبرداروں میں سے

تھی اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سب سے بہتر نماز وہ ہے کہ جس میں قنوت طویل ہو۔ اور رب بن ارقم فرماتے ہیں کہ جب یہ آیت اُترے، وہ قنوت اللہ قانتین یعنی اور اللہ کے لئے فرمانبردار ہو کہ کھڑے ہو جاؤ۔ تو ہمیں خاموشی کا حکم دیا گیا اور بہت کرنے سے روک دیا گیا۔

حضرت انس کی روایت پر نقد و نظر | حضرت انسؓ نے باقی نمازوں کے علاوہ

فجر میں قنوت کی تخصیص کی ہے، اس کا یہ مطلب نہیں لیا جاسکتا کہ یہ کفار کے لئے بددعا تھی اور کمزور مومنین کے حق میں دعا کے خیر نہ تھی، کیونکہ اس بات سے یہ کہ آپ نے ایک نامک دعا کے قنوت پر بھی اور پھر چھوڑ دی، اس سے معلوم ہو گیا کہ جس دعا کی آپ نے مذکورہ امتیاز کی وہ معروف قنوت (حمد و ثناء) تھی۔ نیز ابو بکر و عمر، عثمان، علی، برادر بنے عازب، ابو ہریرہ، عبداللہ بن عباس، ابو موسیٰ اشعری اور انس بن مالک وغیرہ رضی اللہ عنہم نے بھی قنوت پڑھی۔ اس کا جواب کئی طرح سے ہے۔

کیا قنوت صرف فجر کے ساتھ مخصوص ہے؟ ایک تو یہ کہ حضرت انس نے بتایا ہے کہ آپ نے صبح اور مغرب

کی غزائے میں قنوت پڑھی، جیسا کہ بلا رتی نے بھی ذکر کیا ہے تو اس میں فجر سے تخصیص قنوت نہیں ثابت۔ اس طرح حضرت برادر بن عازب نے نقل کیا ہے اور قنوت کے متعلق فجر کی تخصیص نہیں کی ہے۔ اب اگر تم یہ کہو کہ مغرب کی قنوت منسوخ ہو چکی ہے تو تمہارے مقابلہ میں کوثر کے ماحضہ کرنے والے کہیں گے کہ فجر کی قنوت بھی منسوخ ہو چکی ہے اور مغرب کی قنوت مکہ منسوخ ہو نہ پر تم جو جمعہ پیش کر دو گے اسے فجر کی قنوت کا نسخہ پر جمعہ بتا کر پیش کر دیا جائے گا۔ اور اس کا تو ابد تک بھی امکان نہیں کہ تم فجر کی غزائے میں قنوت کے حکم اور مغرب کی تنسیخ قنوت کے متعلق کوئی دلیل حاصل کر سکو۔ اگر یہ کہو کہ مغرب کی قنوت تو دراصل قنوت تاذلہ تھی۔ قنوت راتہ نہ تھی تو تمہارے جواب میں محدثین یہ کہیں گے "ہاں! یہی صورت قنوت فجر کی بھی ہے تو دونوں ایک جیسی ہوں گی پھر فرق کیا؟" اور انہوں نے (کوثر میں) لکھا ہے کہ قنوت فجر قنوت راتہ نہ تھی۔ بلکہ قنوت تاذلہ تھی، اور حضرت انس نے خود اس کی خبر دی (نیز قنوت راتہ کے معاملہ میں حضرت انس ہی بیاد ہیں اور انسؓ نے بتایا کہ یہ قنوت تاذلہ تھی، پھر اسے چھوڑ دیا اور صحیحین میں حضرت انسؓ سے روایت ہے۔ انہوں نے بتایا کہ نبی علیہ السلام نے ایک نامک قنوت تاذلہ پڑھی، آپ تباہل عرب میں سے ایک قبیلہ ہرہہ کا عہد کر رہے تھے پھر آپ نے چھوڑ دی۔ دوسرے شباب ہونے میں ہی بیت اور انھوں

لے حاصم بن سلیمان سے روایت کیا، انہوں نے بتایا کہ میں نے حضرت انس بن مالک سے دریافت کیا کہ ایک گروہ یہ سمجھتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فجر کی نماز میں ہمیشہ قنوت پڑھتے رہے۔ انہوں نے جواب دیا اس گروہ نے جھوٹ بولا بلکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ماہ تک دعائے قنوت پڑھی، آپ مشرکین کے قائل ہیں، سے ایک قبیلہ کے غلام بد دعا کر رہے تھے۔ تیس بنی ربیع کو اگرچہ یحییٰ نے ضعیف قرار دیا ہے۔ لیکن بعض نے اس کی توثیق کی ہے۔

ابو جعفر اور قیس کی توثیق اور تضعیف (دوسری روایت) ابو جعفر رازی پر منحصر ہے۔ ابو جعفر اپنے اس قول میں کہ نبی صلی اللہ

علیہ وسلم ہمیشہ قنوت پڑھتے رہے یہاں تک کہ آپ دنیا سے رحلت فرما گئے، کیونکہ محمد ہو سکتا ہے؟ حالانکہ (چھٹا راوی) اس سے زیادہ قویٰ اس کے برابر ہے اور ابو جعفر کو ضعیف قرار دینے والوں کی تعداد قیس کو ضعیف سمجھنے والوں سے زیادہ ہے۔ اس بحث سے قیس کی یحییٰ سے روایت کا ضعف اور اس کا سبب معلوم ہوتا ہے۔

احمد بن سعید بن ابی مرجم نے بتایا کہ میں نے یحییٰ سے اور انہوں نے قیس سے دریافت کیا تو انہوں نے بتایا کہ یہ ضعیف ہے، اس کی روایت کبھی نہیں جاتی۔ وہ عبیدہ سے روایت کرتا ہے حالانکہ اس کے نزدیک وہ حضور سے روایت کرتا ہے (لیکن) اس قسم کی باتیں راوی کی روایت رد کرنے کا موجب نہیں بنتیں۔ کیونکہ اس کا زیادہ سے زیادہ مطلب یہ ہو سکتا ہے کہ یہ غلط ہے اور وہ حضور کے بجائے عبیدہ کا ذکر وہم میں داخل ہے۔

ایک ماہ تک مسلسل قنوت (تیسرے) حضرت انس نے بتایا کہ وہ قنوت پڑھتے تھے۔ اور ابتدائے قنوت نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے تھی

جو انہوں نے رمل اور دکوان کے خلاف پڑھی تھی۔ اس طرح صحیحین میں حضرت عبید العزیز بن صہیب سے اور انہوں نے حضرت انس سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے بتایا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ستر آدمیوں کو کسی کام سے بھیجا جنہیں قرار کہتے تھے۔ تو ایک کو قنوت کے پاس نبی سلیم کے قائل رمل احمد دکوان ان کے مقابلہ پر آئے، اس کو قنوت کو برسرِ سوز

کہتے ہیں، ان صحابہ نے کہا کہ خدا کی قسم ہم تم کو اس سے پاس نہیں آئے، بلکہ ہم تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک کام کے سلسلہ میں جا رہے ہیں۔ چنانچہ انہوں نے ان صحابہ کو شہید کر دیا۔ اس لئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ماہ تک صبح کی غماز میں قنوت پڑھی، یہ قنوت کی ابتدا تھی اور ہم بعد میں، قنوت نہ پڑھتے تھے۔ اس سے پتہ چلتا ہے، ہمیشہ وہاں قنوت پڑھتا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت نہیں ہے اور حضرت انسؓ کا یہ قول کہ یہ ۱۰۰ ابتدائی قنوت تھے اور پھر یہ فرماتا کہ آپ نے ایک ماہ تک قنوت پڑھی پھر چھوڑ دی یہ کس بات کی دلیل ہے کہ اس سے انہوں نے وہ قنوت ثابت کی، جو قنوت نازلہ تھی۔ اور آپؐ نے ایک ماہ تک پڑھا اور یہ ایسا ہی ہے جیسے آپؐ نے غماز کی غماز میں ایک ماہ قنوت پڑھی جیسے صحیحین میں بھیجی بن ابی کثیر سے اور انہوں نے ابو سلمہ سے اور انہوں نے حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غماز کی غماز میں ایک ماہ تک قنوت پڑھی اور آپ قنوت میں یہ دعا مانگتے :-

اللھم ارجع الولیہ من ولین اللھم ارجع سلمہ بن هشام واللھم ارجع عیاش بن ریحہ واللھم ارجع المستضعفین من التوسلین واللھم ارجع حوطا مات علیہ مضرا اللھم ارجعہا علیہم سنین کسفی یوسف۔

یعنی اے اللہ ولید بن ولید کو نہات دے، اے اللہ سلمہ بن ہشام کو نہات دے، اے اللہ عیاش بن ابی ریحہ کو نہات دے، اے اللہ کھڑو ورو مشکی کو نہات دے، اے اللہ حوطا کو نہات دے، اے اللہ مضرا کو نہات دے، اے اللہ سنین کو نہات دے، اے اللہ کسفی کو نہات دے۔ حضرت ابو ہریرہؓ بتاتے ہیں کہ وہ ایک دن صبح کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ دعا نہ کی آپ کے سامنے اس کا تذکرہ کیا گیا تو آپؐ نے جواب دیا کہ جو ہم دیکھ رہے تھے وہ اسے پہنچ چکے۔ قریم کی غماز کا قنوت ایسے ہی تھا وہ نازلہ ہوتا کسی امر عائشہ کے سبب سے ہوتا اس لیے حضرت انسؓ نے اسے ایک ماہ کے لئے بتایا ہے۔

اور حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ آپؐ نے ان کے لئے صبح کی غماز میں ایک ماہ تک قنوت پڑھی یہ دونوں درست ہیں اور حضرت عکرمہؓ کی حضرت عائشہؓ سے روایت گذر چکی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ماہ تک مسلسل ظہر، عصر، مغرب، عشاء

اور صحیح کی مانند میں قنوت پڑھی ۱۰ اسے ابو داؤد و ترمذی نے روایت کیا ہے اور یہ روایت صحیح ہے (نیز طبرانی حقیقۃ اپنی صحیح میں محمد بن انس سے روایت کیا، انہیں مطرف بن طریف نے انہیں ابی جہم نے بتایا اور انہیں حضرت یزید بن عزیق سے روایت ملی کہ جب صلی اللہ علیہ وسلم جو بھی نماز پڑھتے اس میں دس گونے قنوت پڑھتے۔

امام طبرانی فرماتے ہیں کہ مطرف بن عزیق سے صرف محمد بن انس نے روایت کیا ہے یہ اسناد اگرچہ قابلِ حجت نہیں، لیکن پھر بھی منہی کے اعتبار سے یہ حدیث صحیح ہے، کیونکہ قنوت دعا کو کہتے ہیں اور یہ تو معلوم ہی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی نماز ایسی نہ پڑھی جس میں دعا نہ کی ہو جیسا کہ گزر چکا ہے، اور ابو جہر کی روایت اگر صحیح ہو تو حضرت انس کا مطلب بھی اس سے یہی ہے کہ آپ ہمیشہ قنوت پڑھتے رہے یہاں تک کہ اس دنیا سے رحلت فرما گئے۔ ہمیں اس میں کوئی شک و شبہ بھی نہیں کہ صحیح کی مانند میں آپ ہمیشہ دعا پڑھتے رہے یہاں تک کہ آپ دنیا سے رحلت فرما گئے۔

انسؓ اور عائشہؓ کی روایت میں موازنہ | (اور جہاد) یہ ہے کہ حضرت انسؓ کے طریقے

جنتہ دومسورے جنتی کے قصور بنی کرتا ہے اور مذاقض نہیں ہے اور صحیحین میں حضرت عامر ماحولی سے روایت ہے، انہوں نے بتایا کہ میں نے انسؓ بن مالک سے صحیح کی قنوت کے متعلق دریافت کیا، انہوں نے جواب دیا، "ہاں! تو میں نے جواب دیا کہ "دکوح سے پیٹھ پھر میں نے کہا کہ فلاں ہے مجھے آپ کے متعلق اطلاع دی کہ آپ نے کہا ہے کہ آنحضرتؐ نے دکوح کے بعد قنوت پڑھی، انہوں نے جواب دیا "اس نے جھوٹ بولا، بلکہ میں نے تو کہا تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مالک رکوع کے بعد قنوت پڑھی، ایک گروہ کا خیال یہ ہے کہ یہ روایت معلول ہے عامر نے اس میں تفرک کیا ہے۔ کیونکہ حضرت انسؓ سے تمام روایت کہنے والوں نے اس کی مخالفت کی ہے، تو ان کا جواب یہ ہے کہ عامر، نکل نہ رہے۔ ہاں اس نے صرف دو قنوتوں کے تمام پر جواب انسؓ کے خلاف کیا ہے۔ ملاحظہ فرمائیے اس سے وہم بتایا ہے۔ اور بخدا اس سے ساقط کرتے ہیں، اور امام احمد سے اس کی تائید مروی ہے

چنانچہ انہم نے بتایا کہ میں نے ابو عبد اللہ یعنی محمد بن یحییٰ سے دریافت کیا کہ عاصم احوال کے
 سوا حضرت انسؓ سے نہ روایت کس کی مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے رکوع سے قبل
 قنوت پڑھی ؟ تو انہوں نے جواب دیا کہ میں اس کے علاوہ اور کسی کو نہیں جانتا جس نے
 یہ روایت کی ہو۔ پھر ابو عبد اللہ نے بتایا کہ عاصم کی تمام روایتیں غلط تھیں کی جہت۔ ہشام نے
 قنوت وہ انہوں نے حضرت انسؓ سے اور تھی نے ابو جعفر سے اور انہوں نے حضرت انسؓ اور
 انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا کہ آپ نے رکوع کے بعد قنوت پڑھا اور
 ابو بکر نے محدث سے روایت کیا کہ میں نے حضرت انسؓ سے دریافت کیا اور حذیفہ مرقسی
 نے چار طرق سے حضرت انسؓ سے روایت کیا۔ ابنا عاصم انہوں نے اس سے منقول کیا تو اس
 نے جواب دیا کہ انہوں نے بھڑکھا۔ بلکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے رکوع کے بعد (صرف)
 ایک یا ایک قنوت پڑھی۔ دریافت کیا گیا کہ عاصم سے کس نے روایت کی ہے ؟ انہوں نے
 جواب دیا ابو معاویہ وغیرہ نے ابو عبد اللہ سے دریافت کیا گیا کہ کیا تمام روایات رکوع کے بعد
 والی سنیں ہیں ؟ تو انہوں نے جواب دیا کہ یہ تمام فغان بن یزید بن رستم اور ابو ہریرہؓ سے
 مروی ہیں۔ میں نے ابو عبد اللہ سے دریافت کیا تو پھر وہ رکوع سے قبل قنوت کی رخصت کیوں
 دیتے ہیں۔ بلکہ کہ احادیث صحیحہ میں رکوع کے بعد قنوت، ثابت ہے تو انہوں نے
 جواب دیا کہ فجر کی نماز میں رکوع کے بعد قنوت ہے اور وتر میں رکوع کے بعد قنوت ہے۔ اور
 جوہر کوٹ سے قبل کمرے تو بھی کوئی ہرچ نہیں کہو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کا فعل اور
 ان کا اختلاف (موجود) ہے۔ یہی صحیح کی نماز میں رکوع کے بعد تو کیا جائے گا کہ اس صحیح حدیث
 کی تفسیر تعیب انگیز ہے جس کی صحت پر اتفاق ہے اور اسے ائمہ فقہانہ، ثبت حفاظ
 اور ابو جعفر و انہی قسوں بن ریح المعروف ابو یوسف، عمرو بن عبیدہ، وینار اور جابر بن عبد اللہ
 کا قابل استدلالات ہونا روایت کیا ہے۔

روایات انسؓ میں کسی طرح کا تناقض نہیں اور ان میں تناقض نہیں تا آنکہ رکوع

سے قبل جو قنوت کا ذکر ہوا وہ رکوع کے بعد دہلے قنوت کے علاوہ ہے اور اس

کا وقت بھی اس سے الگ ہے۔ تو جو رکوع سے قبل ہے اس کا مطلب: قراءۃ کے لئے طویل قیام ہے، جس کے متعلق نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بہتر نماز طویل قنوت (قیام) والی ہوتی ہے اور جو قنوت رکوع کے بعد ملکہ رہے وہ دعا کے لئے طویل قیام ہے۔ آپ نے ایک ایک ایک قوم کے خلاف اور ایک قوم کی حمایت میں پڑھا۔ پھر آپ اس رکعت کو درختہ کے لئے طویل رکعتے ٹھہرے یہاں تک کہ آپ دنیا سے رحلت فرما گئے۔ جیسا کہ صحیحین میں حضرت ثابتؓ اور انہوں نے حضرت عائشہؓ سے روایت کیا کہ انہوں نے فرمایا کہ میں نہیں اسی طرح نماز پڑھتا رہا ہوں جس طرح نبی صلی اللہ علیہ وسلم، جیسے نماز پڑھتے رہے ہیں۔ اور مدنی نے بتایا کہ حضرت عائشہؓ ایک ایسا کام بھی کرتے تھے۔ مجھے میں دیکھتا ہوں کہ تم نہیں کرتے۔ جب آپ رکوع سے سر اٹھاتے تو مسجد سے کھڑے ہو جاتے۔ چلی کہ کہنے والا کہتا کہ شاید یہ بول گئے ہیں۔ پس یہی وہ قنوت ہے جس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عامل تھے یہاں تک کہ دنیا سے رحلت فرما گئے اور یہ تو معلوم ہی ہے کہ آپ اس طویل قنوت میں غم و غموش نہ رہتے بلکہ اپنے پروردگار کی تلوٰۃ تمجید کرتے اور دعا مانگتے اور یہ دعا اس ماہ کی معرفت قنوت سے الگ تھی کیونکہ وہ قنوتِ اذکر ان، تعصیہ اور بی لہان کے خلاف بددعا تھی اور جو عرصہ میں کہ میں تھے ان کے حق میں میں دعا کرتے (رحمت تھی)

یہی صبح کی نماز سے اس کی تخصیص تو یہ سائل کے سوال کے مطابق دعاں بہات تھی کیونکہ اس نے قنوت فجر کے متعلق دریافت کیا تھا۔ تو انہوں نے اس سوال کا جواب دیا۔ نیز آپ باقی تمام نمازوں کے علاوہ صبح کی نماز (مفسر) طویل کرتے تھے۔ اور ساتھ سے سو آیات تک پڑھتے تھے اور یہی کہ حضرت براءؓ بن عازب نے بتایا ہے کہ آپ کا رکوع، اعتدال، سجود اور تمام قریب قریب ہوتا۔ باقی تمام نمازوں کے علاوہ صبح کی نماز میں آپ کے طویل قیام کا خوب انوار ہوتا۔ یہی آپ کی عورت تھی اس میں کوئی شک نہیں۔ اس لئے ہیں اس میں نہ شک ہوا اللہ نہ ہوگا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فجر کی نماز میں بھی شہر قنوت پڑھتے تھے یہاں تک کہ دنیا سے رحلت فرما گئے اور جب عام لوگوں اور اگر فقہاء کی زبان میں یہی معروف دعا قنوت بن کر رہ گئی۔ (المستدرک الحدیث فیہما حدیث)

اور انہوں نے سنا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فجر کی نماز میں ہمیشہ قنوت پڑھتے یہاں تک کہ آپ دنیا سے رحلت فرما گئے اور اسی طرح طحطاٹھے راشدین اور ان کے علاوہ صحابہ میں سے ایک گروہ نے دعا سے قنوت کو اپنی اصطلاح کے مطابق قنوت (مخصوصہ) پر عمل کیا۔ اور اس خصوص دعا کے سوا باقی (معانی) طرز معروف ہی گئے، اس میں کوئی شک نہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کرام پر صبح کی (نہ) میں اس پر مدعا مست کرتے رہے اور یہی وہ مسئلہ ہے کہ جس میں مجہور علماء نے نزاع کیا ہے، وہ کہا ہے کہ یہ آپ کا ماتب فعل (مسئل) نہ تھا، بلکہ یہ ثابت ہی نہیں کہ آپ نے کیا بھی ہو۔ اس مسئلہ میں نمونہ سے زیادہ یہ روایت ہے کہ آپ نے سنن بن علی کو یہ دعا سکھائی، جیسے کہ مسند اور سنن اور بعد میں ہے۔

حضرت حسن کی روایت | حضرت حسنؓ نے بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے وتر میں پڑھنے کے لئے کلمات سکھائے وہ یہ ہیں،

اللھم اصدنی فیمن ھدیت وداغنی فیمن عافیت وتوأنی فیمن تولیت
وینزل فی فیما اعطیت وینفی شر ما فضیت فانک تقضی ولا یقضی عنک
انہ لا یذل من والیت تبارکت ربنا وتعالیت۔ (مسند ترمذی)

وہی صلی اللہ علیہ وسلم سے ہم قنوت کے تعلق اس سے زیادہ احسن ادعا، جنہیں مانجے۔ نام پہنچنے سے اس پر یہ الفاظ زیادہ بتائے ہیں۔
رزل یذل من والیت ولا یعز من عافیت۔

یعنی اگر تیرا دوست ذلیل نہ ہوگا، تیرا دشمن عزت نہ پائے گا۔
جس روایت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت انسؓ کی قنوت سے مراد رکوع کے بعد تھی۔ تو وہ دعا وثناء کے لئے قیام ہے۔ سلیمان بن حرب روایت کرتے ہیں کہ میں ابو بلال نے اور انہیں حضرت قتادہؓ کی مسجد کے ساتھ سفر تعلقہ نے بتایا، میں کہتا ہوں کہ وہ خود شام سے۔ انہوں نے بتایا کہ میں اور قتادہؓ صبح کی نماز کے قنوت میں اختلاف کرنے لگے، غمناک رہے کہا کہ کوئی سے پہلے! میں نے کہا کہ رکوع کے بعد!

آخر میں ہم حضرت انس بن مالک کے پاس آئے ہم نے ان کے سامنے اس کا ذکر کیا۔ انہوں نے بتلایا کہ ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی راقۃ میں قبر کی نماز میں حاضر ہوئے تو آپ نے تمکیر کی اور رکوع کیا اور صراٹھا یا، پھر سجدہ کیا۔ پھر دو مرتبہ رکعت میں کھڑے ہوئے تو تمکیر کی اور رکوع کیا، پھر صراٹھا یا، پھر کچھ دیر کھڑے ہوئے، پھر سجدہ میں چلے گئے۔

یہ روایت حضرت ثابت کی روایت کے مطابق ہے اور وہ تنوت کے مسئلہ میں حضرت انسؓ کے مطلب کی وضاحت کرتی ہے۔ انہوں نے اس کے متعلق صاف بتا دیا کہ حضرت نے کونے کے بعد تنوت پڑھی۔ قیام ہوئی تھا اور حضرت انسؓ کا مطلب بھی یہی تھا۔ چنانچہ تمام احادیث متفق ہو گئیں۔

دو تہیں صحابہ سے روایت، مگر وہ اس طرح سے ہیں، ایک مصائب کے وقت کی تنوت جیسے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی تنوت، مسجد کداب سے صحابہؓ کی جنگ کے موقع پر اور اہل کتب کے ساتھ جہاد کے وقت یا تنوت قرآن یا حضرت علیؓ کی تنوت، مساویہ اور اہل شام سے جنگ کے وقت، دوسری قسم مطلق ہے، اس کا مطلب اس رکن میں تطویٰ و ما وثنا ہے۔

سجدہ سہو

آنحضرت ﷺ نے کن کن مواقع پر سجدہ سہو کیا

سجدہ سہو کی مصلحت اور حکمت | نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ آپ نے قرآن کریم تم جیسا ایک آدی ہوں، جیسی طرح تم بھول جاتے ہو اسی طرح میں بھی بھول جاتا ہوں۔ پس جب میں بھول جاتا ہوں

یا وداود۔

نہز میرا پ کا سہو وہ اصل ان کی امت پر اللہ تعالیٰ کا انعام نعمت اور انکالی دین کا انعام جو خدا کا سہو میں جو طریقہ مشرور ہو اسی میں آپ کی اقتداء کریں۔ موطا میں منقول روایت کا یہی مطلب ہے کہ میں بھول جاتا ہوں، یا بھلا دیتا ہوں۔ تاکہ وضاحت کر دے کہ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھول جاتے تو آپ کے سہو پر احکام شریعت مرتب ہوئے، جو قیامت تک آپ کی امت کے سہو پر جاری رہیں گے۔ چنانچہ ایک مرتبہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم چار رکعت والی دعا کرتے ہیں دوسری رکعت کے بعد کھڑے ہو گئے اللہ و لوں کے درمیان تہہ نہ نہیں کیا۔ یعنی میٹھے نہیں چبھا آپ نے غافرت فرمائی۔ تو سلام سے پہلے دو سجدہ کیے پھر سلام کیا۔ اس طرح اس سے ایک قاعدہ معلوم ہو گیا کہ جو آدی اور انسان کے پاس قاعدہ کے ذاتی اجزاء میں سے کچھ حصہ سہو آچھوڑ دے تو وہ سلام سے قبل سجدہ سہو کرے۔

اللہ بعض مقامات سے ثابت ہوتا ہے کہ جب آپ نے ایک رکعت سہو آچھوڑ دیا اللہ و لوں نے سجدہ سہو کی تعلیم ملی آپ کی طرف سے خود ہی تھی تاکہ امت اسی پر عمل کرے اور اسوۂ نبی کی مدد میں نکالے مقامات کرے۔

اکن شروع کیا تو شروع حیدر کی طرف پہنچے کیونکہ جب آپ دو رکعت کے بعد کھڑے ہوئے تو صحابہ نے سبحان اللہ کہا۔ آپ نے انہیں اشارہ کیا کہ کھڑے ہو جاؤ۔

اس عمل سے وہیں آپ سے اختلاف مروی ہے۔ صحیح میں ہیں عبداللہ بن جعفر سے روایت ہے کہ حضرت علی اللہ علیہ وسلم ظہر کی نماز میں دو رکعت کے بعد کھڑے ہوئے اور وہ یہاں ہیں نہ بیٹھے۔ پھر جب آپ نے نماز مکمل کر لی تو دو رکعت کے بعد کھڑے ہوئے سلام پھیرا۔ ایک متفق علیہ روایت کے مطابق آپ نے سلام سے قبل بیٹھی ہوئی حالت میں ہر سجدہ پر تکبیر پڑھی اور مستند میں حضرت یزید بن ہارون سے اور انہوں نے سعودی سے اور انہوں نے نوادر بن حاتم سے روایت نقل کی ہے۔ انہوں نے بتایا کہ حضرت معمر بن شیبہ نے ہمیں نماز پڑھائی۔ جب آپ دو رکعت پڑھا چکے تو کھڑے ہو گئے اور نہ بیٹھے پیچھے والوں نے تسبیح کہی۔ تو انہوں نے ان کو اشارہ کیا کہ کھڑے ہو جاؤ پھر پھر جب آپ نماز سے فارغ ہوئے تو سلام پھیرا پھر دو رکعت کے لئے چار دو بار سلام پھیرا۔ اور بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی طرح کیا تھا۔ ترمذی نے اسے صحیح بتایا۔

امام بیہقی نے میدان میں بن شماس مہری کی روایت نقل کی ہے۔ انہوں نے بتایا کہ حضرت عقیل بن حارث بنی نے ہمیں نماز پڑھائی چنانچہ آپ کھڑے ہو گئے۔ حالانکہ آپ کو تعداد کرنا چاہیے تھا۔ تو لوگ کہنے لگے سبحان اللہ سبحان اللہ حضرت معمر بن شیبہ سے روایت ہے کہ آپ (نماز) پڑھتے چلے گئے۔ آخر نماز کے آخری حصہ میں پہنچے تو بیٹھے بیٹھے دو سجدے کے اور جب سلام پھیرا تو فرمایا کہ میں نے شروع میں تمہیں سبحان اللہ سبحان اللہ کہنے سنا کہ میں بیٹھتا ہوں لیکن سنت وہی ہے جو میں نے کیا ہے۔ حضرت عبداللہ بن جعفر کی روایت میں وجہ سے اول ہے۔

ایک تو وہ روایت حضرت معمر بن شیبہ کی روایت سے مذکورہ مجمع ہے۔ دوسرے وہاں سے

نہ نماز میں سلام منور ہے۔ امام غزالی اس پر وہ بیان کی صورت میں مقتدر سے عرف سبحان اللہ و فہو کہہ کر رک رکھتا ہے جو امام کو مشہور کرنے کے لیے کافی ہے۔ وہیں احمد جعفری

نہ اور مزید کچھ نہ کہیو کہ قول منیرؒ اے خیر بنی صلی اللہ علیہ وسلم کا، تمام ہو سکتا ہے کہ اس کی نسبت حضرت منیرؒ کے مقلد فعلی کی غرت منسوب ہو اور بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے سلام سے قبل ایک سجدہ اور سلام کے بعد بھی ایک سجدہ کیا ہو۔ پنا پھر ابن حجرؒ نے جو دیکھا اسے فقہاء کو دیا اور حضرت منیرؒ نے جو دیکھا اسے نقل کر دیا، اس لیے دونوں دانتیں چنانچہ ہوئیں۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ حضرت منیرؒ کا مطلب یہ ہو کہ، غفرت صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہو گئے اور راجعت تھیں گی، پھر سجدہ مسبوکیا۔

تیسرے منیرؒ شاید سلام سے قبل سجدہ کرنا بھول گئے اور اسی کے بعد سجدہ کیا۔ یہ سجدہ سلام سے اور پڑھنا ممکن ہے کہ سجدہ سلام سے قبل سمجھا جائے۔

۱۔ ایک مرتبہ آپؐ نے مسناؤ، خبراء، مصر کی خانہ پڑھائی دو سجدہ مسبوکی پانچ صورتیں رکعتیں پڑھ کر کچھ سلام کیا، پھر خانہ پوری کی۔ پھر سلام پھیرا پھر سجدہ کے دو سجدے کیے، یہ آواز بلند سجدہ کرتے وقت اللہ اکبر کیا، پھر سجدہ سے سر اٹھاتے وقت یہ آواز بلند اللہ اکبر کیا۔

۲۔ ابو داؤد اور ترمذی کی روایت ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے نو گوی کو نماز پڑھائی پھر دو سجدے کیے، پھر شہر پڑھا، پھر سلام پھیرا، ترمذی کے نزدیک یہ سجدہ نہ سنتی، مزید ہے، سلام۔ ایک مرتبہ آپؐ نے مصر کی تین رکعتیں پڑھا جیں، پھر آپؐ گھر میں داخل ہو گئے۔ خانہ پڑھا، آواز بلند اللہ اکبر اور مزید ایک رکعت پڑھا کر دو سجدے (سجدہ کے) کیے۔

۳۔ ایک مرتبہ آپؐ نے نماز پڑھائی، لیکن ایک رکعت کر، پھر خانہ پڑھا کر آپؐ وہیں پہنچے تو حضرت خضرؑ نے عرض کیا:

”آپؐ نے نماز میں ایک رکعت فراموش کر دی؟“

یہ سن کر آپؐ واپس ہوئے، مسجد میں داخل ہوئے اور خانہ کو حکم دیا کہ تمامت کریں، پھر آپؐ نے دو بارہ نماز پڑھائی۔ یہ روایت ۱۱۱۱ احمد نے ذکر کی ہے۔

۴۔ ایک مرتبہ آپؐ نے ظہر کی چار رکعتیں پانچ رکعتیں پڑھیں، نہایت نو گویا آپؐ نے پوچھا: کیا بات ہے؟

لوگوں نے عرض کیا "آپ نے پانچ رکعتیں پڑھائی ہیں؟"

یہ سن کر سلام کے بعد آپ نے دو سجدے کیے ۱۰ اس کے بعد پھر سلام پھیرا۔

یہ ہیں وہ پانچ روایات جو سجدہ سہو کے سلسلے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے متعلق مروی ہیں۔

سجدہ سہو سلام سے پہلے یا بعد آپ نے سجدہ سہو سلام پھیرنے سے پہلے بھی کہا وہ سجدہ کو آپ نے تمام سجدہ سلام سے پہلے کیے ۱۰ امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ آپ نے جتنے سجدہ کے سجدے کیے وہ سلام پھیرنے کے بعد کیے ۱۰ امام مالک کا ارشاد ہے کہ جب نماز میں سہو سے پہلے کسی کی یعنی کوئی رکعت کم پڑھی تو سلام پھیرنے سے پہلے سجدہ سہو کیا اور جب زیادتی کی یعنی کوئی رکعت زیادہ پڑھی تو سلام پھیرنے کے بعد سجدہ سہو کیا ۱۰ اور اگر کسی نماز میں کمی اور زیادتی جمع ہو گئی تو سلام پھیرنے سے پہلے سجدہ کیا۔

اگر سمجھتے ہیں کہ امام احمد بن حنبل سے سجدہ سہو کے بارے میں سوال کیا گیا کہ کیا وہ سلام پھیرنے سے پہلے کیا جائے یا بعد میں؟ انہوں نے جواب دیا۔ بعض مواقع پر سلام سے پہلے اور بعض مقامات پر سلام کے بعد جیسا کہ رسول اللہ کے عمل سے ثابت ہے۔ حدیث ابو ہریرہؓ کے مطابق ذوالبدر بن کے واقعہ میں آپ نے سلام کے بعد سجدہ کیا اور حدیث عمر فاروقؓ سے مسین کے مطابق سلام سے پہلے کیا۔

اگر سمجھتے ہیں میں نے امام احمد سے پوچھا ان مواقع کے علاوہ کیا صورت اختیار کی جائے؟ امام احمد نے جواب دیا، آپ تمام سہو کے سجدے سلام سے پہلے کیے جائیں۔ کیونکہ سجدہ سہو نماز کی کمی کو بڑا کر دیتا ہے، بلکہ اگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بعد از سلام سجدہ سہو مروی نہ ہوتا تو میں مرقہ قبل از سلام سجدہ سہو کا فتویٰ دیتا کیونکہ نماز کی شان کا اعتناء یہیں ہے کہ سلام سے پہلے سجدہ کیا جائے۔

داؤد کا تو یہ ہے کہ ان مواقع کے سوا جو رسول اللہ سے ثابت ہیں سجدہ سہو جائز نہیں ہے

نہ یعنی نہ دروازہ چاہیے۔ (امام عقیلی)

نماز میں آنکھیں بند رکھنا سنت رسولؐ نہیں۔
 یہ تو نیا ہی جا چکا ہے کہ کشمکش نہ
 لگائے، شام دہانے اور آپ کی ننگہ دشاہ سے بجاؤ نہ کرتی، مگر نماز کیلئے اپنی بیچ نمازی
 میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے: "انہوں نے بتایا کہ حضرت عائشہ کے پاس ایک
 پردہ ہے، یہ ہوا وہ کیونکہ اس کی قصا و رسا لی میری نماز میں حائل ہو رہی ہیں اور اگر آپ
 نماز میں اپنی آنکھیں بند کرنے تو نماز میں یہ حائل نہ ہوتیں۔"

اس حدیث کا، "انتہاں کل تقریبہ" کیونکہ جو چیز آپ کی نماز میں حائل تھی وہ وہی
 قصا و ریشہ جس کا ذکر کیا جاتا ہے، بعض دیکھنا ہی عادت تھا، یہ بھی احتمال ہے اور حضرت
 عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت میں اس کی خوب وضاحت ہے کہ بنی علی اللہ علیہ وسلم نے
 ایک چادر میں تانہ پڑھی، میں جس نقوش سے تواب سے اپنی نقوش کو دیکھا۔ جب آپ نماز
 سے فارغ ہوئے تو فرمایا میرا اس چادر کو ابھم کے پاس سے عاز اور ابھم کی چادر میرے پاس
 لے آؤ۔ کیونکہ شروع میں یہ میری نماز میں عارض ہوا، اور اس میں یہ بھی استدلال ہے کہ
 اس کا مقصود یہ تھا کہ اس میں ان کی طرف التفات پیدا ہوگی، اور اس التفات کی وجہ سے آپ
 کی نماز میں، دو کاوش ہو گئی اور شعبہ کی طرف التفات والی روایت سے یہ مراد نہیں کر لے۔
 سبب تھا، کتاب نے ایک سواد کو برتر سے روکے طور پر سمجھا بلکہ التفات امور دنیا کی ضرورت
 کے باعث تھا، اور اس سے نماز کسوف میں آپ کے ہاتھ بڑھانے پر بھی رہنمائی پڑتی ہے،
 تاکہ انگور کا خوشہ لے سکیں، جب کہ آپ نے جنت دیکھی اور آپ کا دماغ کو اور آپ کے
 مالک کو اور سادہ گھن کو دیکھا، ابھی اس بات کی طرف اشارہ ہے، ایسے میں جانور سے
 کی روایت کہ جس نے آپ کے سامنے سے گزرتا چاہا، ایک روکے اور ایک روک کو ہٹا اور
 دو ترکوں کے درمیان آ رہا، چنانچہ اسی میں سلسلہ متواتر اشارہ ہے اس کے سلام کا جواب
 دینا حالانکہ آپ نماز میں تھے کیونکہ اسی کو اشارہ کر سکتے تھے، جس کو آپ دیکھ رہے ہوں،
 یہ اعادہ اللہ العلیٰ میں کہ جن کے امور سے ہٹنا چاہئے کہ آپ نماز میں آنکھیں بند
 کرتے تھے اور فقہاء کا اس کی کراہت میں اختلاف ہے، امام احمد و غیرہ نے اسے کاید کر لیا ہے

اور فرمایا ہے کہ یہ یہودی کا فعل ہے ایک جماعت نے اسے بہانہ قرار دیا ہے اور کہہ دیا ہے
 سمجھا اور کہا ہے کہ یہ صورت گاہے گاہے عشق کے زیادہ قریب ہوتی ہے۔ جو تازگی مدح
 سرا اور اس کا مقصود ہے۔ زیادہ صائب بات یہ ہے کہ یوں کہا جائے اگر آنکھیں کھولنا
 عشق نماز میں غلی نہیں۔ تو یہ صورت افضل ہے اور اگر یہ طرہ عشق اور اس کے قلب
 میں اثر بن جاتا ہے کیونکہ اس کے تکرر حسن و جمال و فیرو نظر آتا ہے، جس کے دل
 کو پریشانی سے لاقی ہوتی ہے تو اس وقت آنکھیں بند کرنا قطعاً مکروہ نہ ہوگا اور اس
 حالت میں اسے مستحب کہا جائے گا اور یہ گواہی کے قول کی بجائے، اصول و مقاصد
 شرع کے زیادہ قریب ہوگا۔

اذکار و اشغال

نماز سے فارغ ہونے کے بعد دعائیں اور اذکار

فراغتِ صلوٰۃ کے بعد آپ کے معمولات فرماتے ہیں :

کس عادت بیچھٹے تھے ؟

کس عادت سے جگہ چھوڑ دیتے تھے ؟

بعد از نماز صبح کے چھ کون کون سے اذکار اور اذکار شروع فرماتے ؟

آپ کا عام معمول یہ تھا کہ جب سلام پھیرتے تو قیام اور استغفار کرتے اور فرماتے : اللہ

اکبر اللہ اکبر لا شریک لہ سبحانہ سبحانہ کنت یا ذوالجلال و الاکرام یعنی اے اللہ تو سلام ہے

اور تم پر ہے ہی سلامتی ہے اے بزرگی و عظمت والے تو برکت و امان ہے !

صرف اتنے کہ جس کی حد تک قیام رکھتے اور مقتدیوں کی طرف تیزی سے منتقل ہو

جاتے اور اپنے واقف یا بیٹے کی جانب سے رخصت ہو کر پھر پڑھتے اور اپنی معمولات بتاتا کہ پڑھتے

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کئی بار دیکھیں رُخ دو جاتے دیکھا اور حضرت انس رضی اللہ عنہ

دیکھ کر میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کثرت سے دیکھیں رُخ پڑھتے۔

پہلی روایت صحیحین میں ہے اور دوسری روایت مسلم صحیحین میں ہے اور حضرت ابوہریرہ

رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ نماز میں دیکھیں رُخ

سے مراجعت کرتے پھر آپ اپنا پیر اور مقتدیوں کی طرف پھیر لیتے اور ان کی سمت کے علاوہ

کوئی دوسری سمت متعلق نہ کرتے اور جب آپ صبح کی نماز پڑھتے تو ہاتھ نماز پر میٹھاتے

پہلی نماز کے سونے نکلنا اور ہر فرض نماز کے بعد یہ الفاظ پڑھتے :

یعنی اٹھائے رکھنا کے سوا کوئی معبود نہیں، اس کو کوئی شریک نہیں، اسی کی انسانی
 ہے اور اسی کی حمد ہے، وہ زندہ کرتا ہے اوراتا ہے اور وہی جبریز برقرار رہتا ہے
 (یہ کلمات) اس بار کہے اس کے لیے دس ٹیکیاں لکھی جائیں گی اور اس کی دس
 بڑیاں منادی جائیں گی اور اس کے دس درجے بلند کئے جائیں گے اور اس وقت
 وہ بڑا بلند چیز سے مخالفت میں ہوگا اور شیطان سے بھاؤ میں ہوگا اور
 اللہ کے ساتھ شریک کے سوا کوئی گناہ سے پاک نہ رہے گا۔ ترستائی نے اسے صحیح
 قرار دیا ہے۔

مسند امام محمد میں حضرت ام سلمہ سے ایک روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے یہ کلمات اپنی صاحبزادی حضرت فاطمہ کو سکھائے۔ جب وہ ایک غلام کے لیے عاقریہ کر
 تو آپ نے فرمایا:

سو کے وقت تم ۴۲ بار سبحان اللہ اور ۳۲ بار الحمد للہ اور ۴۲ بار اللہ اکبر پھا کرو۔ اور
 سب تم صبح کی نماز پڑھ کر، تو کہو لا الہ الا اللہ وحده لا شریک لہ لا یشکک لہ الخ
 وهو علیٰ کل شیء قہر۔ بار اور نماز مغرب کے بعد دس بار۔

صحیح ابن مہبان میں حضرت ابو ذہب نے معارضی سے مرفوع روایت ہے کہ جس نے صبح
 کے وقت ۴۲ بار الحمد للہ، ۳۲ بار لا الہ الا اللہ وحده لا شریک لہ لا یشکک لہ الحمد للہ
 علیٰ کل شیء قہر دس بار تو اس کے لیے دس گنا ٹیکیاں لکھی جائیں گی اور دس بڑیاں
 منادی جائیں گی اور ان کلمات کے ہاوش دس درجے بلند کیے جائیں گے اور اسے چار
 غلاموں کو آزاد کرنے کا ثواب ملے گا اور یہ کلمات شیطان سے اس کا بچاؤ کر دیتے گے اور اس
 نے نماز مغرب کے بعد دس بار یہ کلمات کہ تو اسے صحیح تک اس قسم رکے تو نماز میں گے۔

شروع میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قول گزر چکا، اللہ اکبر دس بار، الحمد للہ دس بار
 اور سبحان اللہ دس بار اور لا الہ الا اللہ دس بار اور استغفر اللہ دس بار اور کہتا ہوں اللہ عظیمی
 و عظمیٰ و عظمیٰ و عظمیٰ دس بار اور جو قیامت کی تنگی سے دس بار بچاؤ مانگئے اور آزاد کروا دیا
 میں دس کا عدد کثرت سے عطا ہے۔ لیکن یہ یاد رکھنا کہ ابو ہریرہ کی روایت کے سوا کہیں

نہیں ملتا، میں کا ذکر ہو چکا ہے۔

صحیح ابو حاتم میں ہے کہ بنی مصلی اللہ علیہ وسلم نماز ختم کی تے وقت بڑھا کرتے تھے۔

اللهم اصلح لي ديني الذي جعله عصمة (مري) واصلاح لي دنياي التي جعلت فيها
معايشي اللهم اني اعوذ برضاك من سخطك واعوذ بعفوك من عقابك واصفك
منك لما نفع لما اعطيت ولا معطي لما نعت ولا شفيع ولا يحسن منك الجهر -

یعنی: اے اللہ میرے دین کی اصلاح کر دے جس میں تو نے میری امور کی مخالفت کی اور میری دنیا کی اصلاح کر دے جس طرح تو نے میری معاش و زندگی اور کو دیا۔ اے اللہ میں میری فحش سے تیری رضا کی پناہ چاہتا ہوں اور تیرے استقامت تیری معافی کی پناہ چاہتا ہوں اور میں تیری رحمت سے تیری رحمتہ کی پناہ چاہتا ہوں اور جیسے تو روک دے اسے کوئی حبیہ ولا نہیں اور کسی عزت دار کی عزت تیرے سامنے فسخ نہیں دیتی۔“

مسندِ داک حاکم بن حضرت ابو ذرؓ ابوالفضل علیہ السلام سے روایت ہے کہ میں نے جہنمی صلی اللہ علیہ وسلم کے نیچے خانہ بڑھی تو میں نے سنا کہ آپ نماز پڑھنے کے بعد یہ دعا پڑھا کرتے تھے۔

اللہ پر غصہ فرمایا اور تو نے کہا: اللہ پر ابعثنی راجع بنی وارتقن، واعدای
لصالح وعمال واخلق امتاً لا یهدی لہا عباداً ولا یصرف سبیلہا الا ما یشاء
یعنی: اے اللہ میرے تمام گناہ اور میری سب غلطیوں بخش دے، اللہ مجھے
اشارہ دے کہ رزق دے اور مجھے نیک اعمال و اخلاق کی ہدایت دے کیونکہ
نیک اعمال و اخلاق کی طرف تو ہی ہدایت دے سکتا ہے۔ بڑائیوں سے صرف
تو ہی بڑا سکتا ہے۔

مجمع، بن سنان میں حضرت عارف بن مسلم تھیں۔ روایت ہے کہ انہوں نے بتایا کہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے فرمایا: "حب کو صبح کی نماز پڑھنے سے پہلے،
کلمات کہہ ۱"

۱۰ انہو جہنمی من انہو۔

یعنی اے اللہ مجھے اگ سے بچا دے، راستہ بدر، کیونکہ تو اگر کسی دن غوث ہو گیا تو اللہ تعالیٰ اگ سے تیری ہاتھ لکھ دے گا اور جب تو مغرب کی نماز پڑھے تو اتار کر لے سے پہلے سات بار یہ کلمات کہہ لے۔

۱۱ اللہو احب فی من انہو۔

کیونکہ اگر تو اس بات کو فوت ہو گیا تو اللہ تعالیٰ اگ سے تیری ہاتھ لکھ دے گا۔
۱۲ ہم نسا ئی کے کیر میں حضرت ابو امامہؓ سے روایت نقل کی ہے۔ انہوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرما کہ میں نے ہر فرض نماز کے بعد ایسا کبھی پڑھی تو اسے جنت میں ہانے سے سوت کے سوا کوئی چیز نہ ملے گی۔

محمد بن کھیر نے اس روایت میں تفرد کیا ہے (اور) محمد بن زیاد انہی سے اور انہوں نے ابو امامہؓ سے روایت کیا ہے۔ نسا ئی نے حسین بن بشر اور انہوں نے محمد بن جبر سے روایت کیا ہے۔ بعض لوگ اس حدیث کو صحیح سمجھتے ہیں اور حسین بن بشر بتاتے ہیں کہ امام نسا ئی نے اس کے متعلق کہا کہ (لا یأمن بسہم) اس میں کوئی برکت نہیں اور دوسرے مقام پر اسے فقہ قرار دیا۔ البتہ امام بخاری نے اپنی صحیح بخاری میں دونوں حدیثوں کو قابل استدلال سمجھا ہے اور محمد شہین نے کہا ہے کہ حدیث اس کی تخریر پر ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ یہ موضوع ہے۔ اور ابو الفرج جوڑی نے اس پر اسے موضوعات میں لکھا ہے اور محمد بن حمیر و متعلق بتایا ہے۔ ابو حاتم رازی کہتے ہیں کہ اس سے استدلال صحیح ہوگا۔ یعقوب بن سفیان کہتے ہیں کہ یہ قوی نہیں۔ اور بعض حفاظ حدیث سے اس پر انکار کیا ہے اور محمد کو ثقہ کہا ہے کہ وہ اس بات سے ہند ہے کہ اس کی کوئی موضوعات روایت ہو اور صحیح حدیث یعنی بخاری شریف میں اس قسم کی روایت لایا جانا زیادہ قابل استدلال بات ہے جیسی بن مسعودؓ نے حدیث کے ساتھ اس کی توثیق کرتے ہیں اور مجمع طرزی میں حضرت عبداللہ بن حسن بن حسن نے اپنے والد احمد سے اور انہوں نے اپنے دادا سے روایت کی ہے۔ انہوں نے بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

کہ جس نے ہر فرض نماز کے بعد آیت انگریزی پڑھی تو وہ دوسری نماز تک اللہ تعالیٰ کے ذمہ میں (حفاظت میں) ہے۔

بہر روایت حضرت ابو ابراہیم علی بن ابی طالب، عہد اللہ بن عمر، مغیر بن شعبہ، یزید بن عبد اللہ اور عائشہ بن مالک سے مروی ہے اور ان تمام اسناد میں ضعف ملتا جاتا ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ روایت کی اصل غلط ہے اور موضوع نہیں ہے اور مجھے اپنے شیخ ابو عباس بن تیمیہ قدس سرہ دوسرے پہنچی۔ انہوں نے فرمایا کہ میں نے اسے کبھی بھی کسی نماز کے بعد ترک نہیں کیا۔ مسند سنن میں حضرت عقبہ بن عامر سے روایت ہے: "انہوں نے بتایا کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ میں ہر نماز کے بعد دعوات پڑھوں۔ ابو عامر، صحیح ابن ہبان اور مستدرک حاکم نے بتایا کہ یہ مسلم کی شرط پر صحیح روایت ہے۔ ترمذی میں مسودۂ تہذیب کا لفظ آتا ہے۔ مجمع طراز اور مسند الیوم صلی بن عمر بن ضہان سے بھی روایت ہے اور حضرت باہر سے مرفوعاً روایت میں کلام کیا ہے۔

"جو آدمی حالت اہل میں ان پڑھان دے اور اللہ عزوجل کے دروازوں میں جس دروازے سے چاہے اندر چلا جائے اور جو چشم حوریں ان کی ساتھی ہوں گی۔ یہ وہ شخص ہو گا جس نے" ۱۔ اپنے قائل کو سنا کہ دیا ہو۔

۲۔ اور فرض چھپ کر کے چلا دیا ہو۔ اور

۳۔ ہر فرض نماز کے بعد وہی دعوت پڑھ لے گا۔

حضرت ابو بکر بنی اللہ منہلے مرض کیا، اسے اللہ کے رسول پلہ ان میں سے ایک ہی کام کیا ہو۔ آپ نے ہر ایک دعا ان اچھے ایک ہی کیا ہو۔

دینا آپ نے حضرت معاذ کو وصیت فرمائی کہ ہر نماز کے بعد یہ دعا پڑھا کرے۔

اللہم اعننی علی ذکرک و شکرک و حسن عبادتک۔

یعنی، اے اللہ مجھے اپنے ذکر کی اور شکر کی اور اچھی طرح عبادت کی توفیق اور مدد فرما۔

نماز کے بعد سلام سے قبل کا یہی اتمثال ہے اور اس کے بعد کا یہی اتمثال ہے اور ہر مسئلہ میں (بن تیمیہ) سلام سے قبل کو ترجیح دیتے تھے۔

سترہ

کون کون سی سنتیں رسول اللہ سے ثابت ہیں؟

سترہ کس کس چیز کا بنایا جاسکتا ہے؟ | نبی صلی اللہ علیہ وسلم جیب دھواڑ کی طرف منہ کر کے غار پڑھتے تو اپنے اور اس کے درمیان بکری کی عزرا کا کسانا منہ چھو دیتے اور اس سے دور نہ رہتے بلکہ سترہ کے قریب ہونے کا حکم فرماتے اور جیب آپ کھڑی یا سٹون یا درخت کی طرف رخ کر کے غار پڑھتے تو اسے دائیں بائیں جانب کر لیتے اور سترہ پڑھنے کی جی کوئی چیز کاڑھتے اور اس کی طرف رخ الٹ کر کے غار پڑھتے اس طرح وہ سترہ کا کام دے جاتا۔ کبھی آپ سواری کو آٹھنا لیتے، اس طرح اس کی طرف رخ کر کے غار پڑھتے اور اسے درست اور اس کے آخر میں غار پڑھتے اور غار پڑھنے کو سترہ کا حکم دیتے، اگرچہ ایک سترہ یا لاشی سے ہو لیکن اگر نہ ملے تو زمین پر ایک کبوتر کی کھینچ لے۔

ابوداؤد نے بتایا کہ میں نے احمد بن حنبل سے سنا کہ وہ کہا کرتے تھے کہ کبیر بول کی طرح ارض پر کھینچی جائے گی اور عبد اللہ نے بتایا کہ کبیر کسی کھینچی جاسے گی، یہی اعلیٰ تو وہ سیدھی گاڑ دی جائے گی اور اگر سترہ نہ ہو تو صحیح یہ ہے کہ حوت، غورھا اور سیاہ کن غار کو غار سمجھ کر دینا ہے۔

صحیح، غیر صحیح اور صحیح غیر صحیح | اور یہ مسند ابوداؤد، ابویزید، ابن حباص اور عبد اللہ بن مغفل کی روایت سے ثابت ہے جس کے مساویں

روایات دو قسم کے ہیں ۱

۱۔ صحیح غیر صحیح۔

۲۔ اور صحیح غیر صحیح، پس جب مساویں کی یہ حالت ہو تو اس کی وجہ سے راہین انہرک

نہیں کہہ سکتے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس حالت میں نماز پڑھتے تھے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا آپ کے سامنے قبلہ کی جانب لیٹی ہوئی تھیں۔ یہ سعادت سامنے سے گزرنے والے کے مشاہد نہیں، کیونکہ نماز کے سامنے سے گزرنے والا مرد ہے اور (نماز کے سامنے) شہر کا مکروہ نہیں۔ اسی طرح عورت کا سامنے سے گزرنے والا نماز کو ناجائز کرتا ہے، لیکن شہر کے بیرون (مکروہ) نہ تھا (نہیں)۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم مغرب میں ہمیشہ دس رکعتوں کا: ہتمام فرمایا کرتے اور دو رکعتیں پہلی ہیں جن کے متعلق حضرت ابن کثیر سے مروی ہے: انہوں نے بتایا کہ ہم نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے دس رکعتیں محفوظ کیں۔ دو رکعتیں ظہر کے چھٹے اہد دو اس کے بعد اہد دو رکعتیں مغرب کے بعد آپ اپنے گھر میں (پڑھا کرتے) اور دو رکعتیں عشاء کے بعد پڑھیں اور دو رکعتیں صبح کی نماز سے پہلے۔ یہ وہ رکعتیں ہیں جنہیں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم مغرب میں کبھی ترک نہ فرماتے اور جب کبھی ظہر کے بعد دو رکعتیں فوت ہو جاتیں تو آپ انہیں عصر کے بعد نماز کرتے یہ عمل دائمی تھا کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب کوئی کام کرتے تو اسے مسلسل جاری رکھتے اور اوقات میں میں منہ پر روایت کا ادا کرنا آپ کے لیے اور آپ کی امت کے لیے عام امر ہے (ابن ابی شیبہ وغیرہ) مفتوں کی مکروہ اوقات میں (وائیکی) یہ آپ کے ساتھ مخصوص ہے، جیسا کہ (نسخہ) لفظی آپ کی خصوصیات کے تذکرہ میں جس کی وضاحت آگے کی۔

کبھی کبھی آپ ظہر سے قبل چار رکعت پڑھتے، جبکہ اگر صبح، بخاری میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم ظہر سے قبل چار رکعت کا نافر نہ کرتے اور صبح سے قبل دو رکعت کا نافر نہ کرتے، اب اگر یہ کہنا جائے بنی صلی اللہ علیہ وسلم صبح گھر میں نماز پڑھتے تو چار رکعت کا کرتے اور جب مسجد میں پڑھتے تو دو رکعت ادا فرماتے، یہ واضح ہے اللہ تعالیٰ کہنا چاہئے گا کہ کبھی آپ صبح اس طرح کہتے: اور کبھی اس طرح۔

ملکہ بہ چار خصوصیات نبوت میں سے تھی۔ جب آپ نے ایک مرتبہ کسی وقت غار پڑھ لی تو یہ آپ کا دائمی معمول بن گیا۔ مگر - ورنیس احمد جعفری:

اس طرح حضرت عائشہؓ اور ابن عمرؓ ہر ایک نے جو کچھ دیکھا اسے روایت کروا اور دونوں روایتیں صحیح ہیں۔ ان میں سے کسی پر بھی طعن نہیں کیا جاسکتا اور یہ بھی کہا جاتا ہے کہ یہ چار رکعتیں گھر کی سنت نہ تھیں بلکہ یہ ایک مستقل نماز تھی۔ جو نوافل کے بعد آپؐ پر صاگر تھے جیسا کہ امام احمدؒ نے حضرت عبداللہ بن سائبہؓ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نوافل شمس کے بعد چار رکعت پڑھا کرتے تھے اور فرمایا یہ ایک ایسی سنت ہے جس میں آسمان کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں۔ اس سے میں چاہتا ہوں کہ وقت میرا ایک نیک عمل اور چرچہ ہے۔

سنن میں بھی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب ظہر سے پہلے چار رکعت ادا نہ کر سکتے تو لگاتار کے بعد ادا کرتے اور ابن ماجہؒ نے بتایا ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ظہر سے قبل چار رکعت نوافل ہو جاتیں تو آپ صبح کے بعد انہیں ادا کرتے۔ اور ترمذیؒ میں حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔ انہوں نے بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ظہر سے قبل چار رکعت ادا کرتے اور فرمایا کہ بعد بھی دو رکعت ادا کرتے۔ نیز ابن ماجہؒ نے حضرت عائشہؓ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ظہر سے قبل چار رکعت پڑھتے جن میں طویل قیام کرتے اور ان میں رکعت اولہ سبوح و ثوب بھی طرح کرتے۔

اس طرح یہ وہ چار رکعت ہیں کہ جن کے متعلق حضرت عائشہؓ حضرت عائشہؓ کی روایت [رضی اللہ عنہا کا خیال ہے کہ آپ انہیں ترک نہیں کرتے تھے۔] میں ظہر کی دو رکعتیں تو حضرت عبداللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ یہ اس بات کی وضاحت ہے کہ تمام نمازوں کی سنتیں دو دو رکعت ہوتی ہیں اور فجر کی نماز بھی دو رکعت ہے۔ ہذا ما کان لوگ اس وقت کافی غریب ہوتے ہیں۔ اس سے باوجود اس کی سنتیں دو ہیں۔ دو رکعت ظہر سے قبل کی چار رکعت نوافل شمس اور نصف النہار (دو ہیں) کی وجہ سے مستقل مذکور ہیں اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نوافل کے بعد آٹھ رکعتیں پڑھا کرتے تھے وہ کہا کرتے تھے کہ یہ تمام انجیل رماش کی عبادت کے برابر و جہ رکعتیں ہیں۔

اس کا راز یہ ہے کہ نصف النہار نصف اللیل کے مقابلہ میں ہے اور نزول شمس کے بعد آسمان کے دروازے کھلتے ہیں (اسی طرح) نصف رات کے بعد نزول الہی ہوتا ہے۔ توفیقوں ترسہ اور رحمت کے اوکات ہیں۔ اسی میں آسمانوں کے دروازے کھلتے ہیں اور اس میں اللہ تبارک و تعالیٰ آسمان دنیا پر نزول فرماتا ہے۔ اہل مسلم نے صحیح مسلم میں حضرت ام حبیبہؓ سے روایت کیا ہے۔ انہوں نے بتایا ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کچھ ہوئے سنا کہ جس نے دن رات میں بارہ رکعت رخصت پڑھیں، اس کے لئے جنت میں ایک گھر بنایا گیا اللہ تعالیٰ درمندیٰ لے اس میں اقامت کیا ہے کہ ظہر سے قبل چار رکعت اور اس کے بعد دو رکعت اور مغرب کے بعد دو رکعت اور عشاء کے بعد دو رکعت اور صبح کی نماز سے قبل دو رکعت۔ نسائی نے عشاء کے بعد کی دو رکعتوں کی بجائے لکھا ہے کہ عصر سے قبل دو رکعت۔ امام ترمذی نے صحیح صحیح بتایا ہے۔ ابن ماجہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی روایت کیا ہے کہ میں نے بارہ رکعت سنیں کہ پانہری کی۔ اللہ تعالیٰ نے اس کے لیے جنت میں ایک گھر بنادیا، چار رکعت ظہر سے پہلے اور دو رکعت اس کے بعد اور عشاء کے بعد اور دو رکعت فجر سے پہلے اور دو رکعت ظہر سے پہلے اور دو رکعت اس کے بعد۔ نیز خانی یہ سچہ کراہیوں نے بتایا تھا کہ دو رکعت عصر سے پہلے اور دو رکعت مغرب کے بعد اور میرزا خاں نے کہا کہ انہوں نے بتایا تھا کہ دو رکعت عشاء کے بعد ممکن ہے کہ یہ ظہر حدیث میں بعض راویوں کے اپنے کام کا اضافہ ہو اور اس بات کا امکان بھی ہے کہ یہ راویان بنی علی اللہ علیہ وسلم کامر فوہ کلام ہی ہوں۔ میں عصر سے قبل چار رکعتیں تو بنی علی اللہ علیہ وسلم سے حاتم بن مرقہ کی طرف روایت کے کے سوا کوئی سنا ہی نہیں، جو حضرت علی سے منقول ہے کہ بنی علی اللہ علیہ وسلم دن میں سولہ رکعتیں (سبعین) پڑھا کرتے تھے۔ چار رکعتیں اس وقت پڑھا کرتے جب سورج اسی قدر بلند ہو جاتا جیسا کہ نماز ظہر کے لیے ہوتا ہے اور چار رکعت ظہر سے قبل اور دو رکعت ظہر کے بعد اور چار رکعت عصر سے قبل۔ ایک لفظ میں ہے کہ جب سورج جوصل جاتا تھا کہ عصر کے وقت ہوتا ہے تو دو رکعت پڑھتے اور عصر سے قبل چار رکعت پڑھتے اور ہر دو رکعتوں میں ٹھکانہ مقرر فرما کر اور ان موضعیں پر ہوتا ہیں۔ نیز مسلم بن علیہ السلام پڑھ کر فعل کرتے۔

امام ابن تیمیہؒ اس روایت کو غلط سمجھتے ہیں کہ وہ اس روایت کا انکار کرتے تھے

اور اس کی سخت تردید کرتے تھے اور کہا کرتے تھے کہ یہ موضوع ہے اور ابو اسحاق جوزجانی کو بھی اس کا انکار منقول ہے اور امام احمدؒ ابو داؤد اور ترمذیؒ حضرت ابن عمرؓ سے بنی علیؓ علیہ وسلم کی روایت منقول ہے۔ آپؐ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اس کو دشمن ہر دم کرے جو عمر سے قبل چار رکعت پڑھے۔ اس روایت میں اختلاف ہے۔ ابن حبان نے اسے صحیح کہا ہے۔ دوسروں نے اس کو معلول کہا ہے۔ ابن ماجہ نے بتایا کہ میں نے اپنے والد سے سنا وہ کہتے تھے کہ میں نے ابو ولیدؒ ہامی سے محمد بن مسلم بن عثیٰ کی اپنے والد سے اور ان کی حضرت ابن عمرؓ سے اور ان کی بنی علیؓ علیہ وسلم سے اس روایت کے متعلق دریافت کیا: اللہ تعالیٰ اس کو دشمن کرے جو عمر سے قبل چار رکعت پڑھے۔

تو انہوں نے جواب دیا ”اسے دیکھو“ میں نے عرض کیا کہ ابو داؤد نے اسے روایت کیا ہے تو ابو ولیدؒ کہتے تھے کہ حضرت ابن عمرؓ کہتے تھے کہ میں نے بنی علیؓ علیہ وسلم سے وہی بات میں دس رکعتوں کی روایت کو یاد کیا ہے، تو اگر یہ بھی ہوتی تو وہ ضرور اس کا ذکر کرتے اور بتا دیتے کہ ابو داؤد نے اسے روایت کیا ہے یا وہ رکعتیں یاد رکھیں ہیں اور یہ حدیث نہیں، کیونکہ ابن عمرؓ سے وہی روایت کی، جو انہوں نے حضرت علیؓ علیہ وسلم کے فعل سے یاد رکھا کہ وہ خود دوسروں نے نہ بتایا۔ اس لیے انہوں نے روایتوں میں قطعاً کوئی تضاد نہیں۔ وہی نماز مغرب سے پہلے دو رکعتیں تو یہ حضرت علیؓ علیہ وسلم سے منقول نہیں کہ آپؐ انہیں پڑھا کرتے تھے اور صحیح روایت سے ثابت ہے کہ آپؐ نے صبح کرام رضی اللہ عنہم کو اس کا پابند کیا تھا اور آپؐ انکو دیکھتے کہ آیا یہ (مستیس) پڑھنے میں؟ پھر بھی آپؐ نہ حکم کرنے اور نہ انہیں منع کرنے۔

صحیح میں صرف بعد اللہ قرنی سے روایت ہے کہ انہوں نے بنی علیؓ علیہ وسلم سے روایت کی کہ آپؐ نے فرمایا: مغرب سے قبل چار رکعتیں پڑھو، اور تیسری روایت میں آپؐ نے فرمایا: جو چاہو اس بات کے پیش نظر کہ کہیں لوگ اسے سنت مقررہ صحت میں یا پابندی نہ کرنے

گنہگار اور دو رکعتوں میں یہی صامعہ دانتے ہے کہ پرستگاہ اور مندر ہے۔

اور سنن و روایت کی طرح سنت نہیں اور وہ عام سنن اور نوافل اپنے گھر میں پڑھنے میں کوئی رخصت یا سبب نہ ہوتا۔ نصیب صامعہ کی سنتیں، کیونکہ ان سنتوں کے متعلق آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں کہا ہے۔ انہیں ضرور مسجد میں پڑھا اور نام احمد بن حنبل رحمہ اللہ مندر فرماتے ہیں کہ سنت و طریقہ پر ہے کہ انسان مغرب کے بعد اپنے گھر میں دو رکعت پڑھے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ رضوان اللہ علیہم سے یہی مروی ہے۔

ساتھ بن برہنہ کہتے ہیں میں نے حضرت عمر بن خطاب کے عہد میں لوگوں کو دیکھا کہ جمعہ و مغرب سے غارتنا ہوتے تو صبا پہلے جاتے تھے کہ مسجد میں ایک آدمی بھی باقی نہ رہتا گو یا کہ وہ مغرب کے بعد کچھ نہ پڑھتے۔ فردہ اپنے گھروں میں پہنچ جاتے ان کی روایت غلط ہوئی۔

اگر کوئی مسجد میں دو رکعتیں پڑھے تو کیا عاکر ہے اور اس کو قائم مقام ہو سکتا ہے؟ تو اس کے متعلق ان کا قول مختلف ہے۔ ان کے دیکھے عہد الفتر نے ان سے روایت کیا ہے۔ انہوں نے بتایا کہ مجھے ایک آدمی کے متعلق خبر ملی، جس کا اس نے نام لیا کہ گزنی مغرب کے بعد مسجد میں دو سنت پڑھے تو راتہ بولے کہ وہ کہنے لگے، اسی آدمی نے جو کہہ کیا خوب کہا، اور بہت خوب استنباط کیا!

ابو حنیفہ نے بتایا کہ انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نماز مغرب کے بعد کی دو رکعتیں کے گھروں میں نازل نفل ادا کرنے کے حکم سے جو توجہ دیکھی ہے اور مردی فرماتے ہیں کہ میں نے مسجد میں نماز مغرب کے بعد دو رکعتیں سنت اپڑھیں وہ گناہ گار ہوگا۔ میں نے عرض کیا کہ ابو ثوبہ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: وہ گناہ گار ہے، تو انہوں نے جواب دیا شاید وہ اس مطلب پر اس وجہ سے پہنچے ہوں گے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے کہ یہ سنتیں اپنے گھروں میں پڑھا کر۔ ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ ان کی توجہ یہ ہے کہ اگر کسی نے گھروں میں فرض ادا کر لیا اور مسجد ترک کی تو یہی جائز ہوگا، اسی طرح سنتوں کا معاملہ ہے۔

اور امام احمد کے نزدیک یہ تو جیسے ٹھیک نہیں، بلکہ ان کے نزدیک اس کا سبب یہ ہے کہ سنتوں کے لیے کسی معین جگہ اجتماعت کی ضرورت نہیں ہے اس لئے انہیں گھر میں اور مسجد میں دو جگہ پڑھنا جائز ہے۔

اور مغرب کی سنت میں دو یا تین سنت ہیں، ایک نوایہ گہرائی کے اور مغرب کے فرائض کے دو میان کام کر کے فعلی نہ کرے اور حسن بن محمد فرماتے ہیں کہ میں نے احمد کو دیکھا کہ وہ اپنے گھر میں نے مغرب کی نماز کے بعد سلام پھیرا تو کھڑے ہو گئے اور کوئی بات جیسے کی اور اپنے گھر میں داخل ہونے سے پہلے مسجد میں کوئی نماز بھی نہیں پڑھی۔ ابو نعیم فرماتے ہیں، اس کا سبب قول مکی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے مغرب کے بعد دو رکعت (سنت) کسی قسم کی بات کرنے سے قبل پڑھیں اس کی نماز عظیم میں اٹھائی گئی اور دروازہ نماز کے لئے سے متصل دیا جوحالتے میں ہے۔

دوسری سنت یہ ہے کہ گھر میں (سنتیں) کو ادا کرے، امام نسائی و ابو داؤد اور ترمذی نے کعب بن عجر سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نبی عبد الاشمل کی مسجد میں تشریف لائے۔ مغرب کی نماز پڑھی، آخر سب نے نماز پڑھ لی تو ان کو دیکھا کہ وہ نماز کے بعد کھجور پڑھ رہے ہیں تو آپ نے فرمایا کہ یہ گھر کی نماز ہے اسے ابن ماجہ نے رافع بن خدیج سے روایت کیا ہے، نیز فرمایا کہ یہ دو رکعتیں گھر میں پڑھا کرو، الغرض نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت علیہ یہ ہے کہ آپ نے تمام سنتیں اور نوافل گھر میں پڑھے جیسا کہ صحیح حدیث میں حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ،

میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے دس رکعتیں اور کئی ہیں۔ گھر سے قبل دو رکعتیں اس کے بعد۔ اور دو رکعتیں مغرب کے بعد اپنے گھر میں اور دو رکعتیں عشاء کے بعد اپنے گھر میں اور دو رکعتیں صبح کی نماز سے قبل۔

اور صحیح مسلم میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے، انہوں نے بتایا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ظہر سے پہلے چار رکعت میرے گھر میں پڑھا کرتے، پھر نکلتے تو لوگوں کو نماز پڑھانے پھر اندہ تشریف لے جاتے، پھر دو رکعت پڑھتے۔ اور اس طرح فجر کی سنتوں کے متعلق آپ سے

منقول ہے کہ آپ اسی میں اپنے گھر میں بڑھتے ہوئے کہ حضرت حفصہؓ سے منقول ہے کہ اور صحابین میں سے کہ حضرت حفصہؓ اور ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ بنی مصلی اللہ علیہ وسلم جمعہ کے بعد اپنے گھر میں دو رکعتیں پڑھتے تھے اور جمعہ کے بعد کی سنتیں اور اس سے پہلے کی نماز کے متعلق من شاء اللہ جمعۃ المبارک کے مسنون طریقہ پر ہی فی الجمعۃ میں صحت کی جائے گی۔

سنتیں گھر میں پڑھنی چاہئیں یہ بنی مصلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول کے مطابق ہے۔
 اسے لکھو! اپنے گھروں میں نماز پڑھو۔ کیونکہ فرشتے علاوہ ایمان کی سب سے بہتر نماز اپنے گھر میں پڑھتی ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت طیبہ یہ ہے کہ آپ سنتیں و فرائض گھر میں پڑھتے۔ ان اگر کوئی مہیب ہو جاتا تو دوسری بات تھی، چلیے آج کے سنت یہ ہے کہ آپ کے فرائض مسجد میں ادا ہوتے۔ ان کوئی سفر یا مرض یا اس کے علاوہ مسجد میں جانے سے روک دینے والی کوئی رکاوٹ پیش نہ آتی تو ایسی بات غلطی، غلط فہمی، غلط فہم کی مخالفت اور تسلسل تمام فرائض سے زیادہ مختصر تھے۔ یہی وجہ ہے کہ آپ سفر و حضر میں انہیں اور دُوروں کو ترک نہ کرنے اور سفر میں بھی آپ صبح کی سنت اور زہرہ رانی تمام سنتیں کی نسبت زیادہ تر شخصیت بائندی کہتے اور سفر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول نہیں کہ آپ نے ان دونوں کے علاوہ کوئی دوسری سنت رائج نہ کی ہو اور یہی وجہ ہے کہ حضرت ابن عمرؓ دو رکعتوں سے زیادہ نہ پڑھتے۔ اور فرمایا کہ تھکتے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، ابو بکر صدیقؓ اور عمرؓ حتی اللہ عنہما کے ساتھ سفر کی دو رکعتوں سے زیادہ نہ پڑھتے۔ بعد آپ کی سنت طیبہ تھی، اگرچہ اس بات کا احتمال بھی ہے کہ آپ ترجیح فرماتے، لیکن ہر حال انہوں نے ان کے علاوہ سنتیں جیسی چیزیں ان حضرت ابن عمرؓ کے متعلق ثابت ہے کہ ان سے غلط فہمی، غلط فہم کے متعلق در یافت کی گئی تو انہوں نے جواب دیا، اگر میں عبادت گزار ہوں گا تو انہیں سنتوں کو پورا کروں گا اور یہ حضرت ابن عمرؓ کے دربار تفتویٰ کا معاملہ ہے، کیونکہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے یہ امر دہرایا کہ سنتوں والے نماز میں سے بھی ایک حد تک تخفیف فرمادی تو اگر ان سے پہلے یا بعد دو رکعتیں شروع ہوں گی تو انہیں پوری کرنا زیادہ بہتر ہوگا۔

تو گو باد و سور و لہجی قتل ہو اللہ + حسن + عیسیٰ قرآن کے برابر ہو گئی۔

اور قتل یا آیت کا ذکر قرآن کے برابر ہو گیا۔
سورہ کافرون کے خصائص احکام نے اسے مستند رک میں روایت کیا اور تہذیب و آداب کے مستند ہے۔

اور یہ شریک علی و راوی اپنی خواہشات کی اتباع کے باعث لوگوں پر غالب ہو جائے اور اکثر لوگ باوجود اس کی صفت و بطلان سے واقف ہونے کے اس کے شریک ہو جائیں گے کیونکہ اس میں ان کی ذال احرام کی جالت میں تو پھر اس کو اکٹھا کرنا اور ان کی کراہت شریک علی کے زائل کرنے سے زیادہ مشکل اور دشوار ہو جاتا ہے۔ کیونکہ یہ شریک علی و تو علم و مستند لہجے سے دور ہو جاتا ہے۔ کیونکہ تو فرعون کی صفت کی صحت میں انسان کے لئے ناممکن ہے۔ کہ وہ غلام و گلاہ بن ایک خلاف واقعہ ثابت ہو جائے۔ خلاف شریک راوی و مقصدی کے کہ بعض علمبرداروں اور اپنے آپ پر غلبہ و شہوت و غلبہ کے باعث اس کا شریک یہ کام کر لیں۔ اور اس کا علم اس کے بطلان و صفت سے اسے الگ ہی بھی کر دیتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ سورہ الکافرون میں شریک علی کو دور کرنے کے سلسلہ میں دیگر دیکھ لیں کے ساتھ احکامات آئے ہیں۔ تو کل ہوا خدا احمد ہیں نہیں رہتے۔

اب جب کہ قرآن کے دو حصے ہیں کہ ایک معنی دینا اس کے احکامات و تعلقات اور انحال تکلفین وغیرہ کے احوال و نتیجہ پر مشتمل ہے اور دوسرے میں آخرت و اس کے احوال و نتیجہ دیتے جاتے ہیں۔

اور سورہ اذان قرآنیت ایمانہ، عقائد، امن (دوسرے) پر مشتمل ہے۔ یعنی اس میں آخرت کے سوا کچھ نہیں بتایا گیا اور اس میں ایمان دینا کے حکم کے متعلق کوئی بات نہیں ملتی تو یہ نصف قرآن ہے۔ اس روایت کے متعلق حقیقت یہ ہے کہ یہ صحیح حدیث ہے۔ ورنہ بات ہے کہ یہ نصف قرآن ہے۔ سو تو ان کو صاف کہ دو رکعتوں میں پڑھا کرتے تھے اور جو کہ یہ دو رکعتیں خاص توحید کی ہیں اس لیے آپ ان کے کام کا اذکار بھی نہیں سے کرتے اور اعتقاد بھی انہیں پر فرماتے اور صحیح میں بھی نہیں پڑھتے بلکہ توحید کا ایک عظیم اشعار ہے۔

تہجد اور وتر

وتر کب؟ کس طرح؟ کس تعداد میں؟ اور کیونکر؟

سنت فجر کے بعد استسراحت | نبی صلی اللہ علیہ وسلم فجر کی سنتوں کے بعد وہیں پہلو پر لیٹ جاتے۔ یحییٰ بن مسرور مائشہ بنی

اللہ غیبی کی روایت سے بھی ثابت ہے۔ ترمذی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اس حدیث کو روایت کیا ہے۔ آپ نے فرمایا:

جب تم میں سے کوئی صبح کی نماز سے پہلے دو رکعتیں پڑھ لے تو اسے چاہیے کہ اپنے دائیں پہلو پر لیٹ جائے۔ امام ترمذی نے زیادہ کہ یہ حدیث حسن صحیح غریب ہے۔ اور ابن تیمیہ فرماتے ہیں کہ یہ باطل ہے اور صحیح نہیں ہے۔ صحیح مسلم پر آپ سے یہ فعل تو بیحد مروی ہے لیکن امر فحشاً مروی نہیں ہے۔

اور روایات اس میں مبالغہ اور حد معنی زیادہ مفرد ہے اور اس میں اس نے غلط بیان کیا ہے۔

یہ ابن حزم اعداؤں کے متبعین کو وہ اس طرح کیسے کوئی حجب قرار دیتے ہیں اور ابن حزم بتاتے ہیں کہ اس روایت کی بناء پر جو آدمی اضطراب (ایسا نہ کرے اس کی نماز باطل ہے اس مسئلہ میں وہ دیگر ائمہ سے مختلف ہیں اور اس نے ان کے ایک شاگرد کی کتاب لکھی کہ میں میں انہوں نے ایوب سے اور انہوں نے ابن سیرین سے روایت کیا کہ ابو موسیٰ مافق بنہ صلیح اور انس بن مالک صبح کی سنتوں کے بعد لیٹا کرتے تھے اور اس بات کا حکم بھی دیتے تھے اور اس سے منقول ہے کہ انہوں نے ایوب سے اور انہوں نے

نالی سے روایت کیا کہ حضرت ابن عمرؓ پر فعل نہ کرنے تکفیر اور کہا کہ تھے کھینچ کر بیس سلام پھیر دینا ہی کافی ہے اور ابن عمرؓ سے منقول ہے کہ مجھے اس نے اخلاص دیا، جس کی میں نصیب بھی کرتا ہوں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرمادیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سنت کی وجہ سے نہ بیٹھتے تھے، بلکہ آپ ماتہ میں بہت محنت کرتے اس لیے آرام فراتے۔ ابن ابی شیبہ سے ابو مصریق نے ذکر کیا کہ حضرت ابن عمرؓ نے ایک جماعت کو کوفہ کی دو رکعت رستن کے بعد لیٹ گئے۔ ان کی طرف بھیجا اور انہیں اس بات سے روک دیا۔ تو انہوں نے جواب دیا کہ ہم اس طرح سنت پڑھیں گے جیسے ہیں تو حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا ان کی طرف جاؤ اور انہیں خبر کرو کہ یہ جہمت ہے اور ابو جہل کہتے ہیں۔ مدین میں نے حضرت ابن عمرؓ سے اس کے متعلق دریافت کیا، تو انہوں نے جواب دیا کہ تمہارے ساتھ شیطان کھیل رہا ہے۔

حضرت ابن عمرؓ نے مزید فرمایا کہ بات یہ ہے کہ ایک آدمی جب دو رکعتیں پڑھتا ہے تو ہمارے طرح لیٹ جاتا ہے۔ چنانچہ دو گویوں نے اس اضطراب میں غلو کیا ہے اور تمہارے گروہ نے اعتدال سے کام لیا ہے۔ اہل ظاہر کی ایک جماعت نے اس کو واجب قرار دیا ہے اور ابن خرم اور ابن کے سوا فقہین نے اس کے ترک کرنے پر نہ زکوٰۃ اہل قرار دیا ہے۔ اور فقہاء کی ایک جماعت نے اسے مکروہ سمجھا اور اسے جہمت قرار دیا ہے۔ امام مالکؒ وغیرہ نے اس میں اعتدال سے کام لیا ہے۔ چنانچہ ان کا قول ہے کہ جو استراحت کی خاطر ایسا کرے تو کوئی ہرج نہیں اور جو سنت سمجھ کر کرے تو یہ مکروہ ہے۔

کیا سنت فجر کے بعد استراحت مستحب ہے؟ ایک جماعت نے اسے مطلقاً مستحب قرار دیا ہے۔ نوادہ اس سے استراحت

مطلوبہ جو بڑا ہو جو لوگ حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے نجات دیتے ہیں اور جنہوں نے اسے مکروہ کہا ہے۔ انہوں نے صحابہ کرام مثلاً حضرت ابن عمرؓ وغیرہ کے آثار سے استدلال کیا ہے۔ کیونکہ وہ اس شخص کو نکھار دے جو ایسا کرتا۔ پھر لوگ ایسے ہیں جنہوں نے اس بات سے انکار کیا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فعل کیا ہی ہے۔ ان کے نزدیک صحیح مسئلہ

ہے کہ اضطرار و تریکہ بعد اور فجر کی سنتوں سے قبل مختار جیسا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے روایت کی ہے۔ یہی صراحت سے ذکر ہے۔ یہی حضرت عائشہ کی روایت تو علی بن شہاب نے اس باب میں مختلف کیا ہے۔ چنانچہ امام مالکؒ نے اس سے روایت کیا کہ جب آپؐ نماز میں جاتے ہیں تو آپؐ دو رکعتیں اور فرماتے۔ یہ اس بات کی صراحت ہے کہ لیٹا فجر کی سنتوں سے پہلے ہوتا۔ دوسروں نے ابن شہاب سے روایت کیا ہے کہ جب مؤذن فجر کی اذان دے چکا اور آپؐ مسجد میں داخل ہو کر لیٹتے اور مؤذن حاضر ہوتا تو آپؐ کھڑے ہو جاتے اور دو غنیمتیں سنی رکعتیں ادا فرماتے پھر وائیں پہلو پر لیٹ جاتے۔ انہوں نے بتایا کہ جب اذان آتی ہے شہاب دایم متوقف ہیں تو قوں وہی در سنت ہو گا جو بات کہے۔ کیونکہ وہی اذان سے

باد رکعتیں دے اور بات کو محفوظ رکھ لیٹے واسطے تھے۔

دوسروں کا قول ہے کہ صحیح مسلم ان لوگوں کا ہے جو امام مالکؒ سے اختلاف کرتے ہیں اور ابو یوسف خطیب نے کہا ہے کہ مالکؒ نے زہریؒ سے اور انہوں نے عروہؒ سے اور انہوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رات کو گیا دو رکعت پڑھتے اور ایک رکعت ملا کر نوافل فرماتے، جب آپؐ کا رخ ہو جاتا تو دایم پہلو پر لیٹ جاتے یہاں تک کہ مؤذن حاضر ہوتا تو آپؐ دو غنیمتیں اور فرماتے اور عقبہ، یونس، شعیب، یحییٰ اور زکریاؑ وغیرہ امام مالکؒ سے اختلاف کیا ہے۔ چنانچہ انہوں نے زہریؒ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فجر کی دو رکعتیں سنت ادا فرماتے۔ پھر وائیں پہلو پر لیٹ جاتے یہاں تک کہ مؤذن حاضر ہوتا تو آپؐ کے ساتھ باہر تشریف لے جاتے۔ چنانچہ امام مالکؒ نے بتایا ہے کہ اضطرار و تریکہ کی دو سنتوں سے پہلے ہوتا تھا۔ ایک اور جماعت کی روایت ہے کہ آپؐ نے دو رکعت کے بعد اضطرار و تریکہ فرمایا اس لیے علماء نے فیصلہ فرمایا کہ امام مالکؒ سے اس باب میں غلطی ہوئی اور دوسروں نے درست بتایا۔

آں حضرت کا معمول | اور ابو طالب کہتے ہیں کہ میں نے امام مائت سے کہا کہ ابو صلت نے ابو کریم سے احادیث انہوں نے ابو سہیل سے احادیث انہوں نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے اور انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا کہ آپ فجر کی دو سو سنتوں کے بعد لیٹ گئے۔ شعبہ کہتے ہیں کہ وہ اسے رفع نہیں کرتے ہیں۔ عرض کیا کہ اگر ایسے ہوں تو اس پر کوئی برہنہ ہے؟ انہوں نے کہا نہیں۔ یہ روایت حضرت عائشہؓ کی نہیں ہے۔ حضرت ابن عمرؓ بھی اس سے انکار کرتے ہیں۔

اور ہلال نے بتایا کہ جیسے مزدی نے خبر دی ابو عبد اللہ نے کہا ہے کہ جو ہر روز کی روایت وہ نہیں ہے میں نے کہا کہ اعمش سے ابو صالح سے احمد و حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کرتے ہیں کہ عبد اللہ اور ثناء ہی اس کے راوی ہیں اور ابراہیم بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ ابو عبد اللہ سے فجر کی دو سو سنتوں کے بعد بیٹھے کے متعلق دریافت کیا گیا تو وہ کہنے لگے کہ میں یہ نہیں کرتا، اور اگر کوئی ایسا کرتے تو ٹھیک ہے۔

ابو عبد اللہ احمد بن زیاد کی روایت ان کے نزدیک صحیح ہوتی جو اس نے اعمش سے اور انہوں نے ابو صالح سے کی ہے تو ان کے نزدیک اس فعل کا مقام کم از کم مستحب تو ہوتا۔ کہا جاتا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اس طرح روایت کیا اور کبھی اس طرح روایت کیا۔ چنانچہ وہ کبھی اس طرح کہہ دیتے اور کبھی اس طرح کہہ دیتے چنانچہ اس باب میں اختلاف نہیں بلکہ یہ مباحات ہیں۔

آپ کے دائیں پہلو پر بیٹھے ہیں بھی ایک دائرہ ہے۔ اور وہ یہ کہ دل دائیں جانب متعلق ہے پس جب آدمی دائیں کروٹ پر لیٹا ہے تو اس کو بھرپور نیند آجاتی ہے، کیونکہ اس وقت راحت میں ہوتا ہے اس وجہ سے نیند خوب آجاتی ہے۔ چنانچہ جب وہ دائیں کروٹ پر ہوتا ہے تو وہ پریشان رہتا ہے اور دل کے قلق اور اپنے مقام کی طلب و میلان کے باعث اسے بھرپور نیند نہیں آتی۔ یہی وجہ ہے کہ علماء نے دائیں کروٹ پر سونے کو پسند کیا ہے، تاکہ راحت مکل ہو اور نیند خوب آئے اور صاحب شریع نے دائیں کروٹ پر سونے کو پسند کیا ہے تاکہ خواب و غمگوشی میں مبتلا نہ ہو جائے، کہ رات کی نماز سے

بھی محروم رہے۔ چنانچہ دائیں کروش پر سونا دل کے لیے زیادہ مفید ہے۔ اور بائیں کروش سونا بدن کے لئے زیادہ مفید ہے۔

نماز تہجد اور آلِ حضرت کے معمولات | سلف و خلف نے اس میں اختلاف کیا ہے کہ کیا نماز تہجد آپ پر فرض تھی یا نہیں؟ دونوں گردہوں نے اللہ تعالیٰ کے اس فرمان سے استدلال کیا ہے۔

ومن الليل فتهجد له

یعنی کھڑات مانگا رہو تیرے لیے مفید ہے؟

ان کا خیال ہے کہ یہ نیت، خبر و احباب ہونے کی صراحت کرتا ہے۔ دوسروں نے کہا کہ اس سورۃ میں والہو لا لمصل فہو اللیل الذ تنسب لہ ہیں اللہ تعالیٰ نے اس کا حکم فرمایا ہے اور کوئی آیت اس کی ناسخ بھی نہیں دی۔ (پہلی آیت ہیں) نافلۃ لک توہ ان نفل سے مراد زیادہ ہے اور مطلقاً زیادہ (وجہ دست) کرا تلو مات (فوائی) پر دلالت نہیں کرتا جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

وہی انہ اصحاب و یعقوب نافلۃ

یعنی ہم نے اس کو اسحاق و یعقوب عطا کیا

رد کا وسیعہ کے مزید براؤ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے تہجد میں نافلۃ کا مطلب اجر اور عبادت ہیں زیادہ معنی دیتا ہے۔ اس لئے آپ کو اس سے عفت و رخصی فرمایا، کیونکہ دوسروں کے لیے قیام بلی مبارک ہے اور گناہوں کا گناہ ہے۔ یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم تو اللہ تعالیٰ نے ان کے تمام گزشتہ اور آئندہ گناہ بخش دیے ہیں آپ رفعت درجات اور زیادتی مراتب میں کوشش فرماتے ہیں۔ اور دوسری نغزشوں کے کفارہ کے طور پر مل کر رہتے ہیں۔ عبادت کہتے ہیں کہ یہ (وجہ دست) نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے نافلۃ کا درجہ رکھتی ہے۔ (جو کہ) آپ کے تمام گزشتہ اور آئندہ گناہ بخش دیے گئے ہیں تو گویا ان کی اعانت نافلۃ یعنی قیام بلی زیادتی کا سبب بنتی ہے اور دوسروں کے لیے گناہ کا کفارہ بنتی ہے۔ ابن منذر نے اپنی تفسیر میں فرمایا ہے کہ ہمیں علی بن ابی حمزہ نے بتایا اور انہیں حجاج

نے ابن جریج سے اور انہوں نے ابن کثیر سے اور انہوں نے جہاد سے سماعت کی کہ فرائض کے علاوہ باقی نوافل میں نہ کیونکہ فرائض گناہوں کا کفارہ نہیں بنتے اور زیادتی و رعایت کے لیے دوسرے لوگوں کے لیے نوافل نہیں ہیں بلکہ یہ خصوصیت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ہے اور اقی تمام لوگ فرائض کے علاوہ گناہوں کے کفارہ کی خاطر نفل عبادت کرتے ہیں۔ ہمیں خبر ہے تھا، انورا نہیں نعرے اور انہیں صبر اللہ سے اور انہیں صبر اللہ سے اور ان کو صبر و قیصر سے انہیں صفائی دے، انہیں عثمان دے اور انہیں حضرت مسیحؑ کے اس آیت کریمہ کے بارے میں روایت ہے کہ قتیل حبیبہؓ نوافل واثقی صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا کسی کے لیے نوافل زیادتی و رعایت وغیرہ نہیں بنتی اور نہ ان کے سے منقول ہے۔ انہوں نے بتایا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے خصوصیت سے نوافل ہے۔ سلیمان بن سنان نے ذکر کیا کہ ہمیں ابو غالب نے یہ سند دیا تھا کہ جب تو نے واثق کے امضا کو ان کے منہ پر رکھ دیا تو نہایت راحت ہو کر اٹھا، اب اگر تو کھڑا ہو کر تہہ پڑھنے لگا تو یہ تیرے لیے نعمت و اجر کا سبب ہے، اس پر ایک آدمی کہنے لگا:

اے ابوامامہ! تمہارا یہ نہال ہے کہ اگر وہ کھڑا ہو کر تہہ پڑھنے لگے تو یہ اس کے لیے نوافل زیادتی و رعایت کا باعث ہوگی؟

جواب دیا، نہیں بلکہ نوافل تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ہوگی۔ کسی اور کے لیے کیسے ہو سکتی ہے؟ جب کہ وہ گناہوں و غلطیوں میں ڈوبا ہوا ہے (ہاں) اس کے لیے نعمت و اجر کا سبب ضرور ہوگی۔

ہم نے کہا کہ مقصود تو یہ ہے کہ اہل بیت میں نوافل سے مراد وہ نہیں ہیں کہ ان کی ذرک مباح ہو جیسے مستحب و مندوب بلکہ اس سے مراد زیادتی و رعایت ہے اور یہ صفت فرائض و مستحب ہیں قدر مشترک ہے، اس طرح نوافل کا توالی امر و وجوب فی التہجد کے منافی نہیں۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سفر و حضر میں قیام لیل و نیند ذرک نہ فرماتے اور جب کبھی آپ پر نیند کا غلبہ ہو جاتا تھا تکلیف ہو جاتی تو حق میں بارہ رکعتیں پڑھ لیتے۔

کیا وتر کی قضا کرنی چاہیے؟ | میں نے شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ کو اس دھیل کے متعلق فرماتے سنا کہ وتر پڑھنے سے تھکاوٹ ہو جائے کے بعد قضا نہیں ہوتی۔ اور یہ تہمت المسند، تہذیب کسوف اور تہذیب استغفار وغیرہ کی طرح ہے، کیونکہ اس سے مقصود یہ ہے کہ بات کی آخری نماز وتر ہو جیسے کہ دن کی آخری نماز مغرب ہوتی ہے اور جب رات ختم ہو جائے اور آدھی صبح کی نماز پڑھ لے تو وتر اس کے قائم مقام نہیں ہو سکتے۔

ابو داؤد اور ابن ماجہ، حضرت ابو سعید خدریؓ سے اور انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا، اگر کوئی وتر سے پہلے سو جائے یا بھول جائے تو جب صبح ہو جائے اور آجائے تو پڑھ لینا چاہیے۔

لیکن اس روایت میں کئی غلطی ہیں، ایک تو یہ کہ یہ جہد المصنوع بن زید اسلم کی روایت ہے۔ اور وہ ضعیف ہے۔ دوسرے صحیح بات یہ ہے کہ ان کی اپنے والد سے اور ان کی ننہی صلی اللہ علیہ وسلم سے مرسل روایت ہے۔ امام ترمذیؒ فرماتے ہیں کہ یہ روایت صحیح سے زیادہ صحیح یعنی مرسل ہے۔ تیسرے ابن ماجہ نے ابو سعیدؓ کی حدیث بیان کر کے کہ بن ابی اسلم سے نقل کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: صبح ہونے سے پہلے ہی وتر پڑھ لو! روایت کے وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز گیارہ یا تیرہ رکعت ہوتی تھی جیسا کہ ابن عباسؓ اور حضرت عائشہؓ نے فرمایا کیونکہ ان دونوں سے یہ شاعت ہے۔ نیز صحیحین میں آنحضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رمضان میں اور رمضان کے علاوہ بھی گیارہ سے زیادہ رکعتیں نہیں پڑھتے تھے۔ نیز صحیحین میں انہی سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم تیرہ رکعتیں پڑھتے تھے اور ان میں بارخ کے ساتھ وتر کر جیتے اور حرف ان کے آخر میں بیٹھتے حضرت عائشہؓ سے پہلی روایت صحیح ہے۔ اور گیارہ سے زیادہ دو رکعتیں (در اصل) یہ فجر کی سنتیں ہیں۔

اس حدیث میں اس بات کی وضاحت کرتے ہوئے ان کا نقل آئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فجر کی دو رکعتوں (سنتوں) کو طے کر تیرہ رکعتیں پڑھا کرتے۔ اسے

امام مسلم نے اپنی صحیح میں ذکر کیا ہے۔ امام بخاری نے اس روایت کے متعلق فرمایا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رات کے وقت زیور رکعتیں پڑھا کرتے تھے۔ پھر جب فجر کی اذان سنئے تو دو غصیف رکعتیں پڑھتے۔ اور چھبیس میں قاسم بن محمد سے روایت ہے۔ انہوں نے کہا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہ فرماتی تھیں کہ رات کے وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز میں رکعتیں ہوتیں اور ایک سجدہ رکعت اسے دہر کرتے۔ پھر فجر کی دو رکعتیں پڑھتے تو یہ زیور رکعتیں پڑھتے گئیں۔ اس طرح یہ تفسیر واضح ہے۔

یہ حضرت ابن عباسؓ تو انہوں نے اس میں اختلاف کیا ہے۔ چھبیس میں حضرت ابو حمزہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رات کی نماز زیور رکعت تھی۔ لیکن اس کی وضاحت اس طرح منقول ہے کہ یہ تعداد فجر کی دو رکعتیں (سنت) ملا کر بنی ہے شیعہ فرماتے ہیں۔ میں نے حضرت عبد اللہ بن عباسؓ اور حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے تمام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رات کی نماز کے متعلق دریافت کیا تو دونوں فرمایا کرتے فرمایا کہ زیور رکعتیں، اس میں سے آٹھ (تہجد) کے نوافل، تین رکعتیں و زائد دو رکعتیں فجر سے قبل کی سبکیں تھیں اور چھبیس میں کریمؐ نے ان سے اپنی خالہ ام المومنین بیعت بنت عاتق رضی اللہ عنہا کے گھر میں رات گزارنے کے قصہ بیان کرتے ہوئے بتلایا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے زیور رکعت پڑھی۔ پھر سو گئے یہاں تک کہ آپ کے خرافے کی آواز آئے مگر۔ آخر جب آپ کو موسیٰ ہوا کہ فجر ہو گئی تو آپ نے دو غصیف سی رکعتیں پڑھیں۔ ایک لفظ یہ ہے کہ آپ نے دو رکعتیں پڑھیں۔ پھر دو رکعتیں، پھر دو رکعتیں پھر ایک رکعت ملا کر پڑھے۔ پھر ایک گھٹے یہاں تک کہ میوڑن حاضر ہوا تو آپ اٹھے اور دو غصیف سی رکعتیں پڑھیں۔ پھر آپ بیچ کی نماز پڑھنے گئے، پھر قریش لائے۔ اس طرح گیارہ رکعتوں پر رات کا اتفاق ہو گیا اور آخری دو رکعتوں پر اختلاف رہا کہ آیا وہ فجر کی دو سبکیں تھیں یا ان کے علاوہ تھیں؟ اس طرح جب فرائض اور ان سنن و تہجد کو جمع کیا جائے۔ جن پر آپ سلوک است (روام) کرتے تھے تو جو مجموعہ رکعات بنتا ہے۔ یہ وہی رات میں چالیس رکعتیں ہوتی ہیں۔

جن پر آپ صلوٰۃ کی گہرتے تھے۔ ستر قرآن اوروں یا بارہ سنن راتیں اور گیارہ یا تیرہ تہجد کی رکعتیں ہوتی۔ اس طرح مجموعہ چالیس کا جو گیا۔ اور عوام سے مزید ہوتو نیر راتیں ابینی، عارضی و بنگامی، چوں گی، جیسے کہ نماز پنج آخر رکعتیں اور جب آپ سفر سے مراجعت فرما ہوتے تو نماز چاشت اور نہارت کے وقت کی نماز اور تہجد المسجد وغیرہ پس انسان کو چاہیے کہ وہ موت تک اس دو پر قائم رہے اس لیے کہ جو شخص دن رات میں چالیس بار دروازہ کھٹکھٹاتا ہے تو دروازہ ہر سہ ماہی کے دو کس قدر مریض الما بابت ہوگا اور دروازہ کس قدر جلد کھل جائے گا اور اللہ سے ہی مدد کا سوال ہے۔

جی صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز شب، وتر اور تہجد کی تہجد کی نماز کا ذکر منہا فرمائی ہیں کہ

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جب بھی مشاہد کی نماز پڑھی اور اندر تشریف لائے تو بجا رہا پھر رکعتیں پڑھیں پھر آپ بستر پر تشریف لائے۔ ابن عباس فرماتے ہیں جب انہوں نے آپ کے پاس رات گزاری تو مشاہد کی نماز پڑھی، پھر تشریف لائے اور نماز پڑھی اور سو گئے۔ ان دونوں کو ابو داؤد نے روایت کیا۔ اور جب آپ بیدار ہوتے تو مسواک سے آغاز فرماتے پھر اللہ تعالیٰ کی یاد کرنے اور بیدار ہوتے وقت کچھ کہہ کر آپ پڑھتے اس کے متعلق گزربکا ہے۔ پھر آپ وضو فرماتے اور دو غفیف سی رکعتیں، ہا کرتے جیسا کہ صحیح مسلم میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے انہوں نے بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب رات کو اٹھتے تو دو غفیف سی رکعتوں سے ابتداء فرماتے تھے۔ حضرت ابو ہریرہ کی روایت کے مطابق آپ نے اسی بات کا حکم بھی دیا فرمایا۔

جب تم میں سے کوئی رات کو اٹھنے کو اسے چاہیے کہ دو غفیف رکعتوں سے

ابتداء کرے (مسلم شریف)

اور جب رات کو صبح گزر جاتی یا اس سے قبل یا اس کے بعد اٹھتے اور اکثر اوقات آپ اس وقت اٹھتے جب آواز مینے والے اپنی مرغ کی آواز مینے اور وہ اکثر نصف ثانیہ رات کے آخری نصف حصہ میں آغاز لگاتا اور کبھی تو آپ اپنا وردہ منقطع کر دیتے اور کبھی مسلسل

باری رکھتے اور یہی زیادہ تر ہوتا کہ آپ منقطع فرماتے جیسا کہ ابن عباسؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس دست گزارنے کی روایت میں بتایا کہ بنی مصلیٰ اللہ علیہ وسلم جب بیچارہ ہوئے تو مصواک کی اندر وضو کیا اور فرمایا :-

«ثَلَاثٌ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَخَلْقِ النَّاسِ وَاللَّهُ لَا يَأْتِيَهُ غِيَابٌ وَلَا نَوْمٌ وَلَا يَنَامُ وَلَا يَسْهُو»
یعنی ”جب تک اس فوٹ اور زمین کی پیدائش اور مانت و دن کے اختلاف سے جسے عقلی دلوں کے لیے نشان ہیں“

آپ نے یہ بات ہر جہں بہان تک کہ سورہ فتنہ کی پھر پھر سے ہو گئے اور دیکھیں پھر میں تمام وہ کوستا و مجروح طویل کیا۔ پھر فارغ ہو گئے اور سو گئے بہان تک کہ فراموشی کی گواہی دے گی پھر آپ نے یقین سے تیرہ چور کھنوں میں اسی طرح کیا۔ برابر مسابک کرتے دمنو فرماتے اور یہ آیات بڑھتے۔ پھر آپ نے یقین و تر بڑھے، پھر موٹوں نے انانے دی اور آپ نماز کے لیے ہر تشریف لائے اور آپ دعا کر رہے تھے۔

«سَمِعْتُ فِي قَدَمِي نَوْرًا وَفِي لِسَانِي نَوْرًا وَفِي بَعْضِ نَفْسِي نَوْرًا وَفِي بَعْضِ لِي بَعْضِي نَوْرًا وَفِي بَعْضِ مَنِّي نَوْرًا وَفِي بَعْضِ مَنِّي نَوْرًا وَفِي بَعْضِ مَنِّي نَوْرًا وَفِي بَعْضِ مَنِّي نَوْرًا»
اللہ عظمیٰ نوراً۔

یعنی ”میں نے اپنے اللہ میرے دل میں نور ڈال دئے اور میری زبان میں نور ڈال دئے اور میرے کانوں میں نور ڈال دئے اور میری آنکھوں میں نور ڈال دئے اور میرے پیچھے نور کر دئے اور میرے آگے نور کر دئے اور میرے اوپر نور کر دئے اور میرے نیچے نور کر دئے اور اسے اللہ مجھے نور عطا فرما دئے“

عائشہؓ کی روایت کو ابن عباسؓ کی روایت پر ترجیح دینے پر حضرت ابن عباسؓ نے دو خلیفہ کھنوں

کے ماتم افتتاح کا تذکرہ نہیں کیا جیسا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے مذکورہ کیا ہے۔ اس لیے یا تو کبھی آپ اس طرح کہنے ہوں گے اور کبھی اس طرح اور یا حضرت عائشہؓ نے وہ بات یاد رکھی جو حضرت ابن عباسؓ یا نہ رکھ سکے اور یہی اظہر ہے کیونکہ وہ جس

وام انومنین رضی اللہ عنہما ہمیشہ موافقت سے رہے آپ کو دیکھتیں اور وہ اتمام کرتے
آپ رکعت طیبہ پر تلاوت کرتے تھے۔ نیز آپ ہی تمام مخلوقات کے مقابلہ میں نبی صلی اللہ
علیہ وسلم کے قیام بیل سے آگاہ تھیں اور ابن عباسؓ نے تو محض اپنی خانہ کے بال ٹھہرنے
سے رات کو مشاہدہ کیا اور جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قیام بیل کے متعلق حضرت
عائشہؓ اور حضرت ابن عباسؓ میں اختلاف ہو تو حضرت عائشہؓ کا قول ہی (معتبر تصور ہو گا)
اور آپ کے قیام بیل اور ترکہ کی نواح پر تھے۔ ایک نو بہر جو حضرت ابن عباسؓ نے ذکر

کیا۔

نہم ثانی جسے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ذکر کیا کہ آپ دو عقیقہ رکعتوں سے نماز
کی ابتدا فرماتے پھر آپ اپنا ورد نماز اگیا وہ رکعتوں میں ختم کرتے۔ ہر دو رکعت ہر
سلام پھر تھ اور ایک رکعت کے ساتھ وتر کرتے۔

قسم سوم اسی طریقہ پر تیرہ رکعت تھیں۔

قسم چہارم یہ تھی کہ آپ آٹھ رکعتیں پڑھتے، ہر دو رکعت ہر سلام پھر
مستمل پانچ رکعت پڑھتے۔ وتر کرتے اور عرفہ اور بن رشتہ ہد کے پہلے بیٹھتے۔
نہم پنجم نو رکعت تھیں کہ جو آٹھ مسلسل پڑھتے اور عرفہ آٹھویں رکعت کے
آخر میں بیٹھتے اور اللہ کا ذکر فرماتے، حمد کرتے اور دعا مانگتے، پھر کھڑے ہو جاتے اور
سلام نہ پھرتے پھر نویں رکعت پڑھتے پھر بیٹھ جاتے اور تہجد پڑھتے اور سلام پھر دہرے
پھر سلام پھر رکعت کے بعد بیٹھ کر دو رکعت پڑھتے۔

قسم ششم یہ تھی کہ نوہ نور کی طرح سات رکعتیں پڑھتے۔ پھر صبح کے بعد دو رکعتیں
بیٹھ کر پڑھتے۔

قسم ہفتم یہ تھی کہ آپ دو دو رکعت نماز پڑھتے اور آخر میں، یقین دہا کرتے جن
میں فصل نہ ہوتا۔ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے اسے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت
کیا ہے کہ آپ یقین دہا کرتے اور ان کے درمیان فصل نہ فرماتے اور فرائض انہیں
سے روایت کیا کہ آپ وتر کی نماز میں دو رکعت ہر سلام نہ پھرتے۔ یہ مشاہدہ پر مبنی

سنت ہے۔

دور کے متعلق بعض روایات ابو حاتم اور ابن حبان نے ہر دو صحابہؓ کے

لئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے، تین و تر نہ پڑھو بلکہ پانچ یا سات ... (دو رکعتوں) سے ذکر کرو اور نماز مغرب سے تیار نہ کرو، امام دارقطنی فرماتے ہیں اس کے تمام راوی ثقہ ہیں، انہوں نے کہا کہ شعبہ و میں نے حضرت ابو حنیفہؒ سے دریافت کیا۔ تو میں آپ کا مسلک سنا؟ کیا آپ دو رکعتوں پر سلام پھیرتے تھے؟

انہوں نے جواب دیا ہاں!

میں نے پوچھا، کیوں؟

فرمایا دو رکعتوں کے متعلق نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث قوی اور کثرت سے ہیں، زہریؒ حضرت عروہؒ سے اور وہ عائشہؓ سے اور وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپؐ نے دو رکعتوں پر سلام پھیرا۔

اور حدیث کہتے ہیں کہ امام احمدؒ سے و ترمذیؒ متعلق دریافت کیا گیا تو انہوں نے جواب دیا۔ دو رکعتوں پر سلام پھیرا جائے گا اور اگر سلام نہ پھیرے تو مجھے امید ہے کہ کوئی عرج نہیں جوگا لیکن نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سلام پھیرنا ثابت ہے اور ابو طالب کہتے ہیں کہ میں نے ابو حنیفہؒ سے دریافت کیا ہے۔

تو میں آپ کس روایت کی طرف مائل رہیں؟

انہوں نے جواب دیا کہ میں سب کی طرف مائل ہوں، میں نے پانچ رکعت پڑھیں اور صرف آفری رکعت پر بیٹھا، اور میں نے سات رکعتیں پڑھیں اور صرف ان کے آخری رکعت پر بیٹھا، دونوں صحیح ہیں، زہارہؒ کی حضرت عائشہؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت میں ہے کہ آپؐ فوت ذکر کرتے اور آٹھویں رکعت پر بیٹھا کرتے، انہوں نے بتایا لیکن زیادہ مضبوط اور قوی روایت ایک رکعت والی ہے، اسی سے میں اس پر مائل ہوں

میں نے عرض کیا کہ حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں "کہ تین رکعتیں"

انہوں نے جواب دیا ان اراہی مسعودؓ نے حضرت سعدؓ پر ایک رکعت کی وجہ سے اعتراض کیا تھا تو انہوں نے بھی جواب میں کچھ کہا تھا۔

تسم ہشتم: جو نسائیؒ نے حضرت عذیفہؓ سے روایت کی ہے کہ انہوں نے حضرت علیؓ الفداءؓ کے ساتھ رمضان میں نماز پڑھی تو رکوتا کیا اور رکوتا کیسے سجدان رقی العظیمؓ اسی قدر رویت کیا ہر حال جیسے کھڑے رہے ہر جگہ گئے آپؐ پر چورہ رہے تھے۔

ترتیب: تدریجی ترتیب الخیر فی۔

یعنی: اسے پروردگار مجھے بخش دے اسے پروردگار مجھے بخش دے؟

یعنی دوبرکھڑے رہے یہی پڑھتے رہے۔ ابھی چار رکعت ہی پڑھی تھیں کہ حضرت بلالؓ حاضر ہوئے اور صبح کی نماز کے لیے بلاتے گئے۔

آپؐ نے شروع رات، درمیان رات میں اور آخر میں بھی وتر پڑھے اور بعض اوقات رات بھر کھڑے رہے اور ایک ہی آیت کی تلاوت صبح تک بار بار کہتے رہے اور وہ آیت یہ تھی۔

ان تعدیلہم فادھم عبادتہ۔

یعنی اگر تو انہیں عذاب دے تو وہ تیرے بندے رہیں گے۔

آپؐ کی رات کی نماز تین طرح ہوتی تھی ایک کھڑے ہو کر اور زیادہ تر یہی طریقہ تھا۔ دوسرے بیٹھ کر نماز پڑھتے اور رکوتا بھی بیٹھ کر کرتے۔ تیسرے یہ کہ آپؐ بیٹھ کر نماز پڑھتے اور جب قراۃ میں سے ٹھوڑا سا بقی رہ جاتا تو کھڑے ہو جاتے اور کھڑے ہو کر رکوتا فرماتے۔ یہ تینوں صورتیں صحیح طور پر آپؐ سے منقول ہیں۔

ابوداؤد راوی کی تعبیر | رہا کھڑے ہونے کے موقع پر آپؐ کا بیٹھ جانا تو سنن نسائی میں حضرت عبداللہ بن شعیبؓ

سے اور انہوں نے حضرت عائشہ سے روایت کیا ہے اور انہوں نے فرمایا۔
 میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ترویج (زیارتی) مار کر نماز پڑھتے دیکھا
 انا تسائی فرماتے ہیں کہ میں نہیں جانتا کہ ابو داؤد کے سوا کسی نے اسے روایت
 کیا ہے اور ابو داؤد نے قمری سے اور میں نے نہیں سمجھتا کہ یہ روایت غلط ہے
 اور اللہ ہی قریب جانتا ہے۔

قنوت کا مسئلہ

نماز میں قنوت کے وقت طریقے اور دعا کا بیان

اسٹاکٹیں پڑھنے کے بعد وتر ابن علی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے چنانچہ
 آپ ذریعے بعد کبھی بیٹھ کر دو رکعت پڑھتے
 اور کبھی دو رکعت نماز میں تلاوت قرآن، بیٹھ کر کرتے اور جب کوٹا کرنا ہوتا تو کھڑے ہو
 جاتے اور جب رکعت کرتے بھیجی سلم میں حضرت ابو سلمہؓ سے روایت ہے انہوں
 نے بتایا کہ میں نے حضرت عائشہؓ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کے متعلق دریافت
 کیا تو رام المؤمنینؓ نے فرمایا آیت تیرہ رکعتیں پڑھا کرتے تھے۔ اول آخر رکعتیں
 پڑھتے پھر وتر پڑھتے۔ پھر بیٹھ کر دو رکعتیں پڑھا کرتے۔ چنانچہ جب رکعت کرنا پڑھتے
 تو کھڑے ہو جاتے اور رکعت کر لیتے پھر آپ اذان اور اقامت کے درمیان نماز بیچ
 کی دو رکعت رکنی پڑھتے۔

مسند ابن عمرؓ رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 وسلم و ترووں کے و غریف ہی رکعتیں پڑھ کر پڑھا کرتے تھے۔ امام ترمذیؒ نے
 بھی حضرت عائشہؓ اور ابو امامہؓ وغیرہ سے اور انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم بھی
 روایت کی ہے۔

مسند میں حضرت ابو امامہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 بیٹھ کر دو رکعت و تر پڑھا کرتے تھے جن میں آپ اذان و اقامت اور قل یا ایہا الناصرون
 پڑھا کرتے

بعد از ان کے قنوت کو اختیار کیا ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے قنوت سے قبل یا بعد کچھ بھی منقول نہیں۔ اور یہاں کہتے ہیں کہ مجھے عمر بن ابی بن کمال نے بتایا کہ انہوں نے ذکر میں قنوت کے بعد یا قبل اس سے متعلق جو حدیث سے درج قنوت کیا کہ انہوں نے جواب دیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بارے میں کچھ منقول نہیں۔ لیکن حضرت عمرؓ ایک سال سے دوسرے سال تک قنوت پڑھا کرتے تھے۔

دوسری پڑھنے والے دعائیہ کلمات ۱۲۱۱ احمد اور اہل سنن حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے بتایا کہ مجھے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کلمات سکھائے، جن کو میں ذکر میں پڑھا کرتا ہوں۔

”اللہم اهدنی فی سبیلک الذی یشرف علیہ فی حقہ ما فیہ من عافیت وقوننی فی حقہ من عافیت ویبارک فیہا عافیت وقتی شواقتیبت اذک تقضی ولا یقضی علیک انک لا یذل من والیک تبارک مرہا وتعالیت“

اور امام ترمذیؒ اور نسائیؒ نے یہ اضافہ بھی تراجم کیے ہیں۔
وہذا یعز من حادیت۔

اور نسائیؒ نے ایک روایت پر مزید یہ الفاظ نقل کیے ہیں۔
وصلی اللہ علی النبی۔

اور حاکم نے مستدرک میں لکھا ہے کہ انہوں نے بتایا کہ مجھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سکھایا کہ جب میں سر اٹھاؤں اور سجدہ کے سوا کچھ باقی نہ رہے تو یہ دعا پڑھوں
ابن سنانؒ نے اسے اپنی صحیح میں نقل کیا ہے اور اس کے الفاظ یہ ہیں:

”میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ وہ دعا پڑھتے تھے۔ اہم ترندھا قرأتے ہیں کہ حسن بن علی رضی اللہ عنہما کی یہ روایت حسن ہے اسے ہم مرقہ اسمی (یعنی ابو حور) سعدی کی سند سے جانتے ہیں اور اس کا نام رعیہ بن شیبان ہے اللہ قنوت کے متعلق ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس سے زیادہ بہتر و مانع نہیں جانتے۔

اور وتر میں دعا کے قنوت مغربہ عمر بن مسعودؓ سے منقول ہے اور ان سے فخری نماز میں قنوت زیادہ محبت سے منقول ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے قنوت وزر کے روایت سے زیادہ فخری قنوت کی روایت زیادہ محبت کے ساتھ منقول ہے۔

حضرت علیؓ کی روایت وتر کے بارے میں | بود و ذکر نہائی اور نسائی نے حضرت علیؓ بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کی حدیث نقل کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتر کے آخر میں پڑھا کرتے تھے۔

برضا ث: ابن - حضرت جوعان ث: من حضرت بن و عوف بنک منک ر: بعضی شام عینہ انت کما لا شیت علی فست۔

یعنی اے اللہ میں تیری غمگینی سے تیری رضا کی اور تیری منزل سے تیرے منوع کی پناہ مانگتا ہوں اور میں تجھ سے تیری پناہ چاہتا ہوں۔ میں تیری ثنا نہیں کر سکتا تو ایسا ہی ہے جیسی تو نے خود اپنی ثنا فرمائی؟

اس کے متعلق یہ بھی احتمال ہے کہ یہ اس سے قبل ہو یا بعد میں ہو اور نسائی سے ایک روایت میں ثابت ہے کہ جب آپ نماز سے فارغ ہوتے اور بیٹھ رہا ہوتے تو یہ مذکورہ دعا پڑھا کرتے اس روایت میں ہے۔ لا بعضی شام عینہ و نوعت۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ آپ نے یہ سجدہ بھی کیا ہے، شاید آپ نے یہ نماز میں دعا کرتے ہوئے کی بعد پڑھا ہو۔ حاکمؒ نے سند تک میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز اور وتر کے متعلق روایت کیا ہے پھر آپ نے وتر پڑھے۔ جب آپ نے نماز پڑھی تو میں نے سنا کہ آپ پڑھ رہے تھے،

السبحر جمع فی قلبی نوراً و فی بصویر نوراً و فی سمعی نوراً و عن یسعی نوراً و عن شمائی نوراً و فوقی نوراً و تحتی نوراً و اعمامی نوراً و خلفی نوراً و ارجلی فی یوم فاعانت نوراً۔

یعنی اے اللہ میرے دل میں نور ڈال دے اور میری آنکھوں میں نور ڈال دے اور میرے کانوں میں نور ڈال دے اور میرے دائیں طرف نور ڈال دے

تلاوت قرآن کریم

کتاب اللہ کی تلاوت و قرأت کے آداب

امام زہری کی روایت | نہ بڑی کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تلاوت ایک ایک آیت رکے (تفسیر سے ہوتی تھی۔

اگرچہ آیت کا تعلق مابعد سے کیوں نہ ہو پھر بھی آیات کے آخر میں وقف کرنا افضل ہے اور بعض قراء کا یہ خیال ہے آیات کے آخر میں وقف کے موقع پر اعتراض و مناقصہ آیات اور حضور و انھیں صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت و طریقہ کا خلاف کرنا زیادہ بہتر ہوتا ہے۔ امام بیہقی اور دوسرے (محدثین) نے شعب الایمان میں لکھا ہے:

عد آیت کے آخر میں وقف کو ترجیح ہے۔ اگرچہ آیت کا مابعد سے تعلق کیوں نہ ہو۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ترجیح ہے۔ سورۃ پڑھنے میں جہاں تک کہ وہ بڑی سے بڑی کیوں نہ ہو اور مکمل ہے ایک ہی آیت کو بھی تک بار بار پڑھتے رہتے اور لوگوں نے ترقی اور کم پڑھنا یا سہل اور زیادہ پڑھنے میں اختلاف کیا ہے کہ دونوں میں کونسی صورت افضل ہے۔ چنانچہ ابن مسعود اور ابن عباس رضی اللہ عنہما وغیرہ کا خیال ہے کہ ترقی و تدریج کے ساتھ کم پڑھنا یا سہل اور کثرت تلاوت سے بہتر ہے اور اس مسئلہ کے حضرات نے استدلال کیا ہے کہ تلاوت کا مقصد تو فہم و تدبر و تفسیر ہے اور اسی پر عمل کرنا اس کی تلاوت کرنا اور اسے یاد کرنا مطالب کا ذریعہ ہے جیسا کہ سلف نے فرمایا ہے کہ قرآن میں سے جیسے نازل کیا گیا اسی ہے اس کی تلاوت کو عمل سمجھو یہی وجہ ہے کہ اگرچہ قرآن اس کے عالم بھی تھے اور جو اس میں راہنمائی ہیں ان پر عمل بھی تھے۔ اگرچہ

زبان یاد نہ کیا ہو لیکن جس نے اُسے زبانی یاد کیا اور نہ اُسے سمجھا اور نہ اس پر عمل کیا تو وہ اہل قرآن نہیں ہے۔ اگرچہ وہ کٹا کٹ (زبانی) پڑھ سکتا ہو۔ اُسے کہنا ہے کہ:-

ایمان سب سے افضل عمل ہے اور فہم قرآن اللہ تعالیٰ پر قرآن ہی ایمان کا ثمر اور سب سے ہے۔

بغیر سمجھے ہوئے تلاوت قرآن کی مثال

و مثال یہ کہ فہم و تدبر کے بغیر صرف تلاوت کرنا تو اس کام کو تو تک و جدا اور مومن و منافق سب کر رہے ہیں جیسا کہ نبی صلی اللہ نے فرمایا کہ منافق کی مثال جو قرآن پڑھو اور باہر ایسی سبک کر جیتے کہ ان کی ہجرت ہو کر اس کی خوشبو بھی ہے لیکن اس کا ذائقہ کڑوا ہے۔

اس باب میں لوگوں کے چار طبقات ہیں:-

۱۔ اہل قرآن و ایمان یہ سب سے افضل طبقہ ہے۔

۲۔ جو قرآن و ایمان سے محروم ہے۔

۳۔ جسے قرآن تو ملا لیکن ایمان نہ ملا۔

۴۔ جیسا ایمان ملا لیکن قرآن نہ ملا۔

ان کا کہنا ہے کہ جیسے ایمان بغیر قرآن کے ملا وہ اس سے افضل ہے۔ جسے قرآن ملا لیکن ایمان نہ ملا۔ اچھے ہی جسے تلاوت میں فہم و تدبر نہ نصیب ہوا وہ اس سے افضل ہے جو بغیر تدبر کے کثرت اور تیزی سے تلاوت کرنا جیسے ان کا قرآن ہے کہ:-

یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہے کیونکہ آپ تہلیل سے تلاوت فرماتے۔

یہاں تک کہ سورت حمد سے طویر ہو جاتی اور صبح تک ایک ایک آیت پر ٹکڑے رہتے۔

اور اصحاب شافعی کی روایت کے بارے میں

اصحاب شافعی کی روایت کے بارے میں

کثرت تلاوت افضل ہے اور انہوں نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت سے

استدلال کیا ہے۔ انہوں نے بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے کتاب

اللہ میں سے ایک حرف پڑھا تو اس کے لیے ایک نیکی کا اجر دیا گیا ہے۔ میں یہ نہیں کہتا

الحرف ایک حرف ہے۔ لکن الف ایک حرف ہے اور لام ایک حرف ہے اور ہم ایک حرف ہے۔ روایت ترمذیؒ اور بھیج مسئلہ یہ ہے کہ کہوں کہا جائے کہ نہ تہل و نہ بر سے تلاوت کرنا نہایت افضل اور بہتر ہے اور کثرت تلاوت کا ثواب مغفرت میں زیادہ ہے۔ چنانچہ پہلے کی مثال یوں ہے کہ جیسے کسی نے ایک بڑی چیز کا معذکہ کیا یا کسی نے غلام آزاد کیا کہ جس کی قیمت بہت زیادہ تھی اور دوسرے کی مثال ایسی ہے کہ جہ کسی نے بہت سے درابم معذہ کیے یا چند غلام آزاد کیے کہ جن کی در در آزادانہ قیمت کم تھی۔

صحیح بخاری میں حضرت قتادہؓ سے مروی ہے کہ میں نے حضرت انسؓ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تلاوت کے متعلق دریافت کیا تو انہوں نے جواب دیا کہ آپؐ کبھی نہ پڑھا کرتے تھے۔

تلاوت جسے کان سنیں اور دل محفوظ کرے | شعیب کہتے ہیں کہ میں ابو ہریرہؓ سے سنا کہ ابن عباسؓ نے ابن عباسؓ سے عرض کیا کہ میں ایک رات میں ایک بار دو تراوت ختم کرتا ہوں۔

ابن عباسؓ نے فرمایا کہ مجھے یہ زیادہ پسند ہے کہ میں ایک سورہ پڑھوں بجائے اس کے کہ جو تم کرتے ہو۔ اس سے اگر نہ ضرر ہو کرنا چاہئے جو تو ایسی تلاوت کرو کہ جسے تمہارا کان سنیں اور دل محفوظ کرے۔

ابن ابی عمیرؓ فرماتے ہیں کہ حضرت علقمہؓ نے حضرت ابوہریرہؓ کے سامنے تلاوت کے ان کی آواز بہت اچھی تھی تو ابن مسعودؓ اسے فرمایا کہ تجھ پر میرے کان باپ خدا ہوں ترمذی سے پڑھو کہ یہ قرآن جمید کی زینت ہے اور حضرت ابوہریرہؓ نے فرمایا قرآن کو شعر کی طرح نہ لگاؤ اور نہ غصوں کی طرح پڑھو، اور میں نبیؐ (قرآن) پر وقف کرو۔ اس سے قلوب کو حرکت دے گا اور تمہارا مقصد بھی سورہ کے خاتمہ پر پہنچنا نہ رہے یا نہ۔

قرآن سنو تو گوش ہوش سے | بعد اللہ فرماتے ہیں کہ جب تم سنو کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْمَعُوا مِنِّي وَالْأَوَّلُ۔۔۔
 تم گوش ہوش سے سنو کیوں کہ یا تمہیں نیکی کا حکم ہو گا اور یا برائی سے منع کیا جائے گا اور
 عبدالرحمن بن ابی بکر فرماتے ہیں کہ میں ایک حدیث کے پاس گیا، میں سورہ ہود پڑھ رہا
 تھا وہ کہنے لگی، اسے عبدالرحمن تو اس طرح سورہ ہود پڑھ رہا ہے! خدا کی قسم میں تو چہرہ ماہ
 سے لگی ہوں لیکن ابھی تک اس کی تلاوت سے فارغ نہیں ہوئی۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رات کی نماز میں کبھی تو آہستہ سے تلاوت فرماتے
 اور کبھی جبر سے تلاوت فرماتے، کبھی طویل قیام فرماتے اور کبھی قیام میں تخفیف فرماتے
 زیادہ تر آپ صائم کے آخری حصہ میں وتر پڑھتے اور کبھی کبھی پہلے یا درمیان حصہ میں وتر ادا
 کر لیتے اور سفر میں آپ شب و روز سواری پر نفل پڑھتے۔ ہر صواب کا درجہ ہوتا اسی طرف
 پڑھتے۔ آپ اشارہ سے رکوع و سجود کرتے اور رکوع سے سجود زیادہ جھک کر کرتے۔

امام احمد اور ابو داؤد نے حضرت انس بن مالک سے روایت کیا ہے انہوں نے بتایا کہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب سواری پر نفل پڑھتے کہ ارادہ کرتے تو قبضہ نہ جو
 پاتے اور نماز کے لیے جگہ پر کھتے۔ پھر اپنی سواری کو آواز دھوڑ دیتے اس کے بعد سواری
 کا جس طرف بھی رخ ہوتا نماز پڑھتے رہتے۔ یہی وجہ ہے کہ امام احمد سے روایت
 کا اختلاف ہے۔ دونوں روایتوں کی بناء پر سوال یہ ہے کہ کیا صائم وہ قادر ہو تو ایسا
 کرے یا نہ کرے؟

۱۰۔ دونوں طرح کا ترجمہ۔ حسب سہولت و ضرورت آدمی جس طریقہ پر چاہے عمل کرے۔

درمیں احمد صغریٰ

۱۱۔ اسے فقہی اصطلاح میں آخری کہتے ہیں، سواری کا رخ کسی طرف میں ہو قبول کے رخ کی نسبت کرے
 پھر نماز صحیح ہوگی۔ درمیں احمد صغریٰ

نماز سواری کی حالت میں | جیسے نماز کے اندر گھوم کر قنبر دشت ہونا ممکن ہو وہ مشہور و معلوم ہیں یا کرے میں یا اس جیسی کسی رنگہ میں ہو تو اس کو قنبر رخ فرود می ہے کیونکہ اس کے لیے گھوم جانا ممکن ہے و اختلاف سواری کے یا چار ہاتھ کے کہ اس کے لئے ایسا کرنا ممکن ہے اور ابو حاسب نے ان سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا تھا۔ مغل میں گھوم جانا بہت مشکل تر ہوتا ہے اس لیے ہر عمر رخ ہونا پڑھ لے اور مغل میں سجدہ کے متعلق روایات میں اختلاف ہے۔ ان کے مٹ کے حضرت عبداللہ نے لائے سے روایت کیا ہے۔ کیا ہوں نے فرمایا کہ اگر مغل ہو اور مغل میں سجدہ کرنا ممکن ہو تو سجدہ کرے۔ یہمیں ان سے روایت کرتے ہیں کہ جب مغل میں نماز پڑھے تو میرے خیال میں بھتر رہے سے کہ سجدہ کرے کیونکہ (مغل بھی کرنا) ممکن ہے اور فضل بن زبائن نے ان سے روایت کیا کہ اگر مغل میں سجدہ ہو سکتا ہو تو کرے اور جعفر بن محمد نے ان سے نقل کیا کہ جب مغل میں ہو تو بلند جگہ پر سجدہ کرے اور ایسا اوقات آپسٹہ اونٹ پر سیکر لگا یا لیکن سے اشارے سے ہی پڑھتے رہے اور سجدہ رکعت سے زیادہ جھک کر ادا کرتے رہے۔ اے ابو داؤد! لے آپ سے نقل کیا ہے۔

نماز چاشت

نماز چاشت مسنون ہے یا مستحب یا مباح یا کچھ نہیں

آن حضرت کا عمل | صحیح بخاری میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز چاشت پڑھتے کبھی نہیں دیکھا۔

لیکن میں پڑھتی ہوں اور سابق عمل کی روایت میں منقول ہے کہ میں نے ابن عمر سے دریافت کیا کہ کیا آپ نماز چاشت پڑھتے ہیں؟ تو آپ نے فرمایا: نہیں! میں نے کہا: اور ابو بکرؓ؟ فرمایا: نہیں! وہ بھی نہیں۔ میں نے عرض کیا: نبی صلی اللہ علیہ وسلم؟ فرمایا: نہیں! وہ بھی نہیں۔ ان کا کوئی بھائی (مسادہ) نہیں۔

ابن ابی نبی سے منقول ہے، انہوں نے کہا کہ میں کسی نے نہیں بتایا کہ اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز چاشت پڑھتے دیکھا ہو۔ سوائے زامانی کے کہ انہوں نے بتایا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ کے دن ان کے گھر میں داخل ہوئے تو آپ نے قرآن فرمایا اور آٹھ رکعتیں پڑھیں ہیں نے کوئی نماز اس سے بھی نہیں دیکھی۔ ان آپ صرف رکعت اور سجود مکمل کر رہے تھے۔

صحیح مسلم میں حضرت عبد اللہ بن شعیب سے منقول ہے، انہوں نے بتایا کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے دریافت کیا کہ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز چاشت پڑھا کرتے تھے؟ فرمایا کہ نہیں! ان گھر آپ صغرتہ اشرفیہ لائے (تو پڑھتے) میں نے عرض کی

کیا کر گیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سورتوں کے درمیان، تفریق قربانے تھے؟ فرمایا ہاں،
مفصل میں ایسا کرتے۔

پیچھلے مسلم میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ انہوں نے بتایا کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نماز چاشت کی چار رکعتیں پڑھتے تھے۔ اور جتنا اللہ تعالیٰ چاہتا تھا
دیتے۔

فتح مکہ کے دن آپ کی چاشت پڑھی صحیحین میں حضرت امام ابی ثناء سے مروی ہے کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے دن اٹھ رکعت
نماز پڑھی اور یہ نماز چاشت تھی اور عاکم نے مستند کہ جس بتایا کہ بیس امام نے اور انہیں
اصحائی نے اور انہیں ابن ابی مریم نے اور انہیں بکری مفسر نے اور انہیں عمر بن مرث نے
بتایا اور انہوں نے بکری الشیخ سے اور انہیں صحاک سے اور انہوں نے عبد اللہ سے
اور انہوں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی انہوں نے بتایا:

”میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک سفر میں اٹھ رکعت نماز چاشت پڑھتی
دیکھا۔ جب آپ فارغ ہو گئے تو فرمایا: میں نے امید و خوف کی نماز پڑھی اور مجھے
نے اپنے پروردگار سے تین چیزوں کا سوال کیا اس نے مجھے دو عطا فرمائیں اور ایک تک
دی۔ میں نے عرض کیا کہ میری امت کو قحط سال سے ہلاک نہ کیجیو، تو اللہ تعالیٰ نے
قبول فرمایا اور میں نے سوال کیا کہ ان برکات و دشمن مسلط نہ ہو تو یہ بھی قبول فرما
لیا اور میں نے سوال کیا کہ ان میں تفرق نہ پیدا نہ ہو تو یہ قبول نہ ہوا۔

نماز چاشت میں آپ کیا پڑھتے تھے؟ حاکم نے فرماتے ہیں کہ یہ روایت صحیح ہے
میں کہنا ہوں کہ صحاک بن عبد اللہ کی

دیکھ رہے ہیں کہ یہ کون ہے؟ اور اس کی حالت را اعتماد کیسی ہے؟ حاکم نے اضافی کیا
فصلی الغضی میں لکھا ہے کہ کہ ہمیں پوچھ کر نہیں پتا اور انہیں بشر بن یحییٰ نے انہیں محمد
بن صالح دوہائی نے انہیں خالد بن عبد اللہ بن حبیب نے بتایا اور انہیں ہلال بن صفیہ
سے اور انہیں زاذان سے اور انہیں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت پہنچ کر

مناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صلوة الفضی پڑھی پھر پڑھا۔

اللهم اغفر لی واریحمتی ویتب علی ذنوبی انت الشواب المرحوم المغفور۔

یعنی اے اللہ مجھے بخش دے اور مجھے برہم فرما اور میری گور قبول فرما بیشک

تو ہی تو یہ قبول کرنے والا رحم کرنے والا بخشنے والا ہے۔

یہاں تک کہ آپ نے ایک سو تیرہ بھی دعا پڑھی۔

ابیں ابوہاشم اصم انہیں اسد بن عاصم نے انہیں معین بن حفص نے بتایا انہیں

سقیانی سے انہیں عمر بن ذر سے اور انہیں حضرت جابر سے روایت پہنچی کہ رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز چاشت دو رکعت اور چار رکعت اور پھر اور آٹھ پڑھی۔

۱۱؎ مندر فرماتے ہیں کہ میں ابو سعید حولی بن لاقم نے انہیں عثمان بن عبد اللک

مری نے انہیں عائشہ بنت سعد نے بتایا انہیں حضرت ام دہاء نے بتایا کہ میں نے

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو نماز چاشت پڑھتے دیکھا وہ فرماتی تھیں کہ میں نے

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو صرف چار رکعت پڑھتے ہوئے دیکھا۔ نیز عاکم فرماتے ہیں

میں ابو سعید بن عبد ربیع نے انہیں ابو قتادہ سے انہیں ابو ولید نے انہیں ابو قتادہ

نے بتایا کہ انہیں معین بن عبد الرحمن سے انہیں عمرو بن مرة سے انہیں عمارہ بن

سہیر سے انہیں ابن جبر بن مسلم سے انہیں اپنے والد بزرگوار سے روایت پہنچی کہ

انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز چاشت پڑھتے دیکھا نیز عاکم فرماتے ہیں کہ

ہیں اسماعیل بن محمد نے انہیں محمد بن عادی بن کامل سے انہیں وہب بن بقیعہ واسطی

نے انہیں خالد بن عبد اللہ نے بتایا کہ انہیں عمر قیس سے انہیں حضرت جابر بن عبد اللہ

سے روایت پہنچی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے چار رکعت نماز پڑھی۔ پھر عاکم نے سختی

بنی بشارہ عاملی سے روایت کی ہے کہ انہیں یحییٰ بن موسیٰ نے بتایا کہ انہیں جابر

سے انہیں عمر بن حبیب سے انہیں متقی بن حیان سے انہیں مسلم بن صبیح سے

انہیں مسروق سے انہیں حضرت عائشہ اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہما سے روایت

پہنچی ان دونوں نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز چاشت میں بارہ

رکعت پڑھا کرتے تھے۔ اور علی بن ابی طالبؓ کو اس پر روایت ذکر کی ہے حاکمؒ فرماتے ہیں کہ ہمیں ابو احمد بکر بن محمد مراقبہ سے بتایا کہ انہیں ابو تلابر رقاشی نے انہیں ابو ولید سے انہیں شعبہ نے بتایا۔ انہیں ابو اسحاق سے انہیں حاکم بن حمزہ سے انہیں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت پہنچی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نماز چاشت پڑھتے تھے۔ یہی خیال ابو ولید کا ہے انہیں ابو یوسف نے بتایا کہ انہیں حصین بن عبد الرحمن سے انہیں عمرو بن مرقہ سے انہیں حماد بن عمار بن عبد بن جبر سے انہیں ابن جبر سے انہیں اپنے والد سے روایت پہنچی کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز چاشت پڑھتے دیکھا۔

نماز چاشت کے بارے میں صحابہ کی شہادت ^۱ حاکمؒ فرماتے ہیں کہ اس سلسلہ میں مردوں میں سے حضرت ابو سعید خدریؓ، ابو ذر غفاریؓ، زید بن ارقمؓ، ابو ہریرہؓ، بریدہ بن اسلمیؓ، ابوالدرداءؓ، عبد اللہ بن ابی اونیؓ، عقیان بن ماکہؓ، انس بن مالکؓ، عقبہ بن عبد اللہ سلمیؓ، نفیع بن عمارؓ، غطفانیؓ اور اسہد بن علی رضی اللہ عنہم میں سے اور عورتوں میں سے حضرت عائشہؓ، بنت ابی بکرؓ، ام ایمنہؓ اور ام سلمہؓ رضی اللہ عنہم میں ان سب نے گواہی دی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نماز چاشت کی نماز پھر رکعت پڑھا کرتے تھے۔

ان روایات میں اسناد پر لوگوں میں اختلاف ہو گیا اور چنانچہ فعل کی روایت کو ترک و صلوات ابراہیم علیہ السلام کی گئی، کیونکہ اثبات کرنے والی روایات میں معلومات کثرت سے ہیں جو نقلی کہنے والے پر مخفی ہے۔ اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ مسئلہ اکثریت کے پاس موجود نہ رہے اور عقلی محاسن کے پاس پایا جائے کہ حضرت عائشہؓ، انسؓ، جابرؓ، ام ایمنہؓ اور علی بن ابی طالبؓ نے خبر دی ہے کہ آپ نے یہ نماز چاشت پڑھی ہے اور مندرجہ ذیل احادیث اس کی تائید کرتی ہیں، جن میں اس کے وصیت اور اس نماز کے تحفظ نیز اس پر عافیت کی مدح و ثناء ملتی ہے۔

صحیحین میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انہوں نے بتایا کہ میرے خلیل حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے وصیت فرمائی کہ ہر ماہ تہرجہ و

کے، وتر کے رکعتوں اور دو رکعت نماز چاشت (پندرہ رکعتوں) اور سوئے سے قبل وتر رکعتوں
 بیچ مسلم ہیں اسی طرح حضرت ابوالدرداء سے منقول ہے اور بیچ مسلم ہیں حضرت
 ابوذر رضی عنہ سے مرفوعاً منقول ہے، آنحضرت نے فرمایا۔

تم میں سے ہر آدمی پر صدقہ واجب ہے۔ چنانچہ ہر بیچ صدقہ ہے۔ ہر عمر صدقہ
 ہے، ہر تہلیل (لا إله إلا الله) صدقہ ہے، ہر تکبیر صدقہ ہے، ہر اعراف صدقہ ہے، ہر
 صدقہ ہے اور نہیں من المکبر صدقہ ہے۔ اور نماز چاشت کی دو رکعت ان سب کے
 طرف سے کافی ہیں۔

نماز چاشت کی برکت و فضیلت | اور مسند امام احمد میں حضرت معاذ رضی

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو صبح کی نماز سے فارغ ہونے کے بعد اپنی جائے نماز
 پر ٹھہرے، یہاں تک کہ نماز چاشت کی دو رکعتیں پڑھے اور عرف ایچی ات منہ
 سے نکالے تو اللہ تعالیٰ اس کے تمام گناہ بخش دے گا چاہے وہ سمندر کی جھاگ
 کے برابر ہی کیوں نہ ہوں۔

ترمذی، سنن ابن ماجہ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔ انہوں
 نے بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے نماز چاشت کی حفاظت
 کی اس کے تمام گناہ بخشے جائیں گے۔ چاہے وہ سمندر کی جھاگ کے برابر ہوں اور مسند
 اور سنن میں فہم بن حماد سے مروی ہے انہوں نے بتایا کہ میں نے بنی صلی اللہ علیہ وسلم
 کو فرماتے سنا کہ اللہ عزوجل نے فرمایا: اے اولاد آدم دن کے آغاز میں چار رکعتوں سے
 عاجز نہ رہنا۔ میں دن کے آخر تک بچے کافی ہوں گا اور ترغیب نے حضرت ابوالدرداء
 اور ابوذر رضی عنہ سے اور ترمذی اور سنن ابن ماجہ میں حضرت انس رضی عنہ سے مرفوعاً روایت
 ہے کہ۔

”جس نے نماز چاشت کی بارہ رکعتیں ادا کیں، اللہ تعالیٰ اس کے لیے جنت
 میں سونے کا ایک محل بنادے گا۔“

مسجد قبائلی نماز چاشت

اور صحیح مسلم میں حضرت زید بن ارقم سے مروی ہے کہ انہوں نے مسجد قبا میں ایک جماعت کو نماز چاشت ادا کرتے دیکھا تو فرمایا کیا، انہیں معلوم نہیں کہ اس گھڑی کے علاوہ دوسرے وقت میں نماز زیادہ افضل ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ نماز کا اپنی اس وقت ہے جب کہ حرارت بڑھ جائے اور تر مضم الغمال کا مطلب ہے کہ رات کی حرارت صحت نہ ہو جائے۔ یہاں تک کہ جسم میں دھپہ کی گرمی محسوس ہونے لگے اور صحیح (روایت) میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تہان بن مالک کے گھر میں دو رکعت نماز چاشت پڑھی اور سند رک حاکم میں خالد بن عبد اللہ واسطی سے صادر انہیں محمد بن عمر سے اور انہیں ابو سلمہ سے اور انہیں ابو ہریرہؓ سے روایت بھی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

نماز چاشت کی مخالفت صرف آداب التذکی طرف رجوع کرنے والے ہی کیا کرتے ہیں۔

اور بتایا کہ مسلم بن حجاج کی طرح یہ سند بھی قابل اسناد والی ہے اور انہوں نے اپنے شیوخ سے اور انہیں محمد بن عمر سے انہیں ابو سلمہ سے انہیں حضرت ابو ہریرہؓ رضی اللہ عنہ سے روایت بھی اور انہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے معلوم ہوا اللہ تعالیٰ نے کسی چیز کا اتنا تاکید کیا، حکم نہیں فرمایا جتنا ایک نبی کو قرآن مجید اچھے انداز سے تلاوت کا حکم فرمایا اور بتایا کہ شاید کہنے والے نے کہا کہ یہ خالد بن سلمہ اور عبد الغفر بن محمد درادری سے اور انہیں محمد بن عمر سے مرسل روایت بھی ہے۔ پنا پھر خالد بن عبد اللہ ثقفی دوسی ہے اور ثقہ کی رائے (صفت) قبولیت رکا سعید، ہوتی ہے۔ پھر حاکم نے روایت کیا، انہیں عبد بن بن بزرگ نے انہیں محمد بن مغیرہ سکری نے، انہیں قاسم بن حکم عری نے، انہیں سلیمان بن داؤد عیسیٰ نے انہیں یحییٰ بن ابی کثیر نے بتایا اور انہیں ابو سلمہ سے اور انہیں حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت بھی، انہوں نے بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

جنت میں ایک دروازہ ہے۔ اسے باب النخی کہتے ہیں۔ پناہ جب قیامت قائم ہوگی۔ تو خدا بیتہ والا آواز دے گا کہاں میں وہ لوگ جو نماز چاشت پڑھا کرتے تھے یہ قہار دروازہ ہے اللہ کی رحمت سے اسی میں داخل ہو جاؤ۔“

جامع ترمذی میں ہے کہ ہمیں ابو کریم محمد بن عمار نے اور انہیں ابو نفیس بن کثیر نے بتایا اور انہیں محمد بن اسماعیل سے روایت پہنچی کہ مجھے موسیٰ بن خلاد نے بتایا کہ اسے اپنے چچا ثامر بن انس بن زک سے انہیں انس بن مالک سے روایت پہنچی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

جس نے نماز چاشت کی بارہ رکعتیں پڑھیں تو اللہ تعالیٰ جنت میں اسی کے لیے سولے کا ایک گھر بنا دے گا۔

کیا آپ نماز چاشت مسلسل پڑھا کرتے تھے؟ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث سرب ہے ہم اسے صرف اسی سند سے جانتے ہیں اور امام احمد اس مسئلہ میں حضرت ام ابی القریٰ کی روایت کو بھیج کر رکھتے تھے۔ میں کہتا ہوں کہ موسیٰ بن خلاد دراصل موسیٰ بن عبد اللہ بن شعیب بن انس بن مالک ہی ہے۔ نیز ان کی جامع میں حضرت علیہ موفی سے روایت ہے۔ انہیں حضرت ابو سعید خدری سے روایت پہنچی۔ انہوں نے بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس طرح مسلسل نماز چاشت پڑھا کرتے کہ ہم سمجھتے کہ آپ بن ترک نہ کریں گے اور پھر اس طرح ترک کر دیتے کہ ہم سمجھتے کہ اب نہ پڑھیں گے۔ انہوں نے بتایا کہ یہ حدیث حسن عزرب ہے اور امام احمد نے اپنی مسند میں بتایا ہے کہ ہمیں ابو یزید نے انہیں ابو یزید بن مہاجر نے خبر دی۔ انہیں زبیری بن عمار ثمار سے انہیں قاسم سے انہیں ابو امامہ سے انہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت پہنچی کہ:

جو فرض نماز ادا کرنے کے لیے چلا اور اس کا وضو ہے تو اس کے لیے اجر ہے جیسے اہل دم مار کر حج کے لیے چلنے والے کا اجر ہوتا ہے۔ یا سمر کرنے والے کا ہونا ہے اس کا حج اور عمرہ مکمل ہو جائے ابن ابی شیبہ نے کہا ہے کہ مجھے حاتم بن اسماعیل

نے بتایا، انہیں مجھ سے کہیں منبری سے، انہیں اس طرح سے انہیں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے روایت ملی۔ انہوں نے بتایا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک لشکر بھیجا۔ پنا نچہ کافی مال قیمت حاصل ہوا اور بہر لوگ جلدی ٹوٹ گئے تو ایک آدمی کہنے لگا یا رسول اللہ ہم نے کبھی اس سے جلدی ٹوٹنے والا لشکر نہیں دیکھا اور نہ اس لشکر سے زیادہ مال قیمت لانے والا (لشکر دیکھا) تو آپ نے فرمایا:

کہا میں تمہیں ایک ایسے آدمی کی خبر نہ دوں گا کہ جو سب سے جلدی ٹوٹ گئے اور سب سے زیادہ قیمت لے کر آئے۔ ایک آدمی اپنے گھر میں وضو کرے اور پھر نماز وضو کرے پھر مسجد کی طرف رخ کرے وہاں بھیج کی نماز اور کرے پھر اس کے بعد نماز چاشت اور کرے تو یقیناً وہ جلد ٹوٹ آئے والا اور سب سے زیادہ قیمت لائے والا ہو اور اس کے علاوہ بھی اس باب میں کئی روایات ہیں۔

نماز چاشت میں چار رکعتیں پڑھنا زیادہ صحیح ہے ماکم فرماتے ہیں کہ میں نے معاذ

صحابہ کی تو بھی تعداد اپنی چار رکعت کو پسند کرتے دیکھا، مگر وہ اس مسئلہ میں اشیاء متوازنہ صحیحہ کی بنا پر چار ہی رکعتیں پڑھا کرتے۔ میرا بھی یہی مسلک ہے اور انجاء ثاقب اور مشائخ حدیث کی اقتداء میں اس کو دعوت دیتا ہوں۔

ابن جریر طبری فرماتے ہیں کہ نماز چاشت اور اختلاف کتابات کے متعلق روایات منقولہ میں اور اق ہیں کوئی ایک ہی حدیث نہیں جو اس کے ماننے والے کا خارج کرتی ہو اور بہر حال انہوں نے کہ جو مقول ہے کہ آپ نے نماز چاشت میں چار رکعتیں پڑھیں جو سنا ہے کہ (راوی) نے آپ کو اس طرح کرتے دیکھا ہو۔ دوسرے راوی نے آپ کو چھ رکعتوں کی ترغیب دیتے دیکھا ہو ایک اور نے دو رکعتیں پڑھنے کی ایک اور نے دس کی اور ایک اور نے بارہ رکعتوں کی ترغیب دیتے سنا تو ہر ایک نے ہر سنا اور جو دیکھا وہی روایت کر رہا۔ انہوں نے بتایا کہ میں نے عبد اللہ بن عمر کو سنا کہ وہ ابو ذر سے کہہ رہے تھے۔

اور اسے جو چاہے وصیت کیجیو !

انہوں نے فرمایا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا جیسا کہ تم نے مجھ سے سوال کیا ہے تو آپ صحت فرمایا میں نے نماز چاشت کو کھٹ پڑھی وہ نمازوں میں نہیں لکھا جائے گا اور جس نے چار رکعتیں پڑھیں وہ عابد لوگوں میں سے لکھا جائے گا اور جس نے چھ رکعتیں پڑھیں اور اس دن کوئی گناہ نہیں کیا اور جس نے آٹھ رکعتیں پڑھیں وہ تاجدار ہیں جن سے لکھا جائے گا اور جس نے دس رکعتیں پڑھیں تو اللہ اس کے لیے جنت میں ایک گھر بنائے گا۔

نماز چاشت میں تعداد رکعات کے روایات

دو رکعتیں پڑھیں پھر ایک پھر چار پھر ایک دن چھ پھر ایک دن آٹھ پڑھیں پھر چھوٹ دیا تو اس روایت نے ہمارے قول کی صحت کو ظاہر کر دیا کہ جب سابق بر فکر کی خبر سے احتمال یہ ہے کہ اس کی اطلاع اس کے اپنی ذات مشاہد سے دے سکتے ہیں ہوا اللہ مسئلہ یوں ہو تو صحیح تر مسلک یہ ہے کہ پڑھنے والا میں تہذیب میں چاہے پڑھ کرے۔ سلف کی ایک جماعت سے بھی مستثنیٰ ہے۔ ہمیں اپنی جگہ نے انہیں حرج سے نکال دیا انہیں ابراہیم سے روایت پہنچی کہ ایک آدمی نے حضرت اسود سے دریافت کیا کہ میں نماز چاشت کتنی رکعتیں پڑھوں؟ انہوں نے فرمایا جتنی چاہو۔

نماز چاشت میں پڑھنے کے رواق اور روایات

باعث اور ان پر عمل صحابہ کے باعث ترجیح دینا ہے۔ چنانچہ امام بخاری نے حضرت ابن عمر سے روایت کیا ہے کہ نہ وہ خود پڑھا کرتے اور نہ ابو بکر وغیرہ پڑھا کرتے تھے! میں نے دریافت کیا کہ کیا بنی مکی اللہ علیہ وسلم پڑھا کرتے تھے؟ تو انہوں نے جواب دیا نہیں ان کا کوئی بھائی نہ سہمی نہیں۔

دیکھ جانتے ہیں کہ ہمیں سفیان ثوری نے بتایا انہیں عاصم بن کعب سے انہیں

اپنے والد سے انہیں حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت پہنچی۔ انہوں نے بتایا کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو صرف ایک ہی دفع نماز چاشت پڑھتے دیکھا اور علی بن ابی بنیہ بتاتے ہیں کہ ہمیں صحابہ نے انہیں شعبہ نے بتایا انہیں عبدالرحمن بن ابوبکرؓ سے روایت پہنچی کہ حضرت ابوبکرؓ نے کچھ لوگوں کو نماز چاشت پڑھتے دیکھا تو فرمایا کہ تم لوگ وہ نماز پڑھ رہے ہو جو نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھی اور نہ آپ کے عام صحابہ رضی اللہ عنہم نے پڑھی۔ سو ظاہر میں حضرت مالکؓ سے ابن شہاب سے وہ عروۃ سے وہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں۔ انہوں نے بتایا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہی بھی نماز چاشت نہیں پڑھی، حالانکہ میں پڑھتی ہوں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک کام چھوڑ دیتے تھے حالانکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کرتے تھے اس کی وجہ یہ تھی کہ آپ کا غلو کہ آپ اگر مسلسل عمل شروع کریں گے تو امت پر فریضہ ہو جائے گا۔

کیا نماز چاشت بدعت ہے؟ ابو الحسن علی بن بطلان نے بتایا اسلف کی ایک جماعت نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے اخذ کرتے ہوئے نماز چاشت کو تسلیم نہیں کیا۔ ایک جماعت نے کہا کہ یہ بدعت نہیں ہے فقیر نے قیس بن جید سے روایت کیا ہے۔ انہوں نے بتایا کہ حضرت ابن مسعودؓ کی طرف سنت میں اختلاف پایا جاتا تھا تو میں نے انہیں نماز چاشت پڑھتے نہیں دیکھا اور شعبہؓ نے سعد بن ابی ہریرہؓ سے اور انہوں نے اپنے والد سے انہوں نے حضرت عبد الرحمن بن عوفؓ سے روایت کیا کہ وہ نماز چاشت نہیں پڑھتے تھے۔

عبارت سے منقول ہے انہوں نے بتایا کہ میں اور حضرت عروۃؓ نے نہ میرے مسجد میں گئے تو دیکھا کہ حضرت ابن عمرؓ حضرت عائشہؓ کے حجرہ کے پاس تشریف فرما ہیں اور لوگوں کو دیکھا کہ وہ مسجد میں نماز چاشت پڑھ رہے ہیں تو ہم نے ان سے (لوگوں) کی کیا نماز کے متعلق دریافت کیا انہوں نے فرمایا یہ بدعت ہے۔ اور ایک بار فرمایا کہ یہ

یہ ابھی بدعت ہے۔

امام شعبی فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عمرؓ کو کہتے ہوئے سنا:
مسلمانوں نے نمازِ چاشت سے زیادہ افضل بدعت نہ پایا نہ نبیوں کی
اور حضرت انسؓ بن مالک سے نمازِ چاشت کے متعلق دریافت کیا گیا تو انہوں
نے فرمایا کہ نماز میں پڑھیں۔

کیا نمازِ چاشت مستحب ہے؟
تقریر کردہ ہے کہ اس کو مستحب کہنا ہے
اس لیے کسی کسی دن پڑھنی چاہیے۔ امام احمدؒ

سے مروی دور روایتوں میں سے یہ ایک ہے اور امام بخاریؒ نے اسے ایک جماعت سے
روایت کیا ہے اور جس روایت نے حضرت عبداللہ بن شعیب سے روایت کیا ہے تو ایک روایت
نے حضرت عائشہؓ سے دریافت کیا۔

کیا جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم نمازِ چاشت پڑھا کرتے تھے؟ انہوں
نے فرمایا: نہیں، ہاں، اگر آپ صبح سے تشریف لاتے تو پڑھتے۔ پھر انہوں نے
حضرت ابو سعیدؓ کی روایت ذکر کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نمازِ چاشت پڑھتے
بہاں تک کہ ہم سمجھتے کہ اب ترک نہ کریں گے اور کہیں آپ تھوڑے بہاں تک کہ
ہم سمجھتے کہ اب نہ پڑھیں گے اور یہ گزر چکا ہے پھر بتایا کہ اسی طرح سب سے
جس نے اس پر عمل کیا اس نے ذکر کیا ہے۔

شعبہ کے حبیب بن شیبہ سے انہوں نے حضرت حکم بن عمارؓ سے روایت کیا، انہوں
نے بتایا کہ حضرت ابن عباسؓ اس کو یعنی نمازِ چاشت کو ایک دن پڑھتے اور اس دن
ترک کر دیتے اور شعبہؓ حضرت عبد اللہ بن مرثدہ سے انہوں نے حضرت ابن عمرؓ
سے روایت کیا ہے کہ ابن عمرؓ نمازِ چاشت نہ پڑھتے تھے۔ چنانچہ جب وہ مسجد قباد
میں تشریف لائے تو نماز پڑھتے اور آپ ہر جگہ کو تشریف لائے اور حضرت عقیلؓ
نے منصورؓ سے روایت کیا ہے: انہوں نے بتایا کہ بہرہ زور لانی وجہ دیگر فرض نماز
کی طرح اس کی پابندی نہ کرتے۔ کہیں پڑھتے اور کہیں نمازِ چاشت چھوڑ دیتے۔

حضرت سید بن جبیر سے مروی ہے کہ میں نماز چاشت چھوڑ دینا ہوں حالانکہ میں چاہتا ہوں کہ پڑھوں، اس ڈر سے کہ اسے اپنے آپ پر لازم نہ فرمیں کروں۔

مسردی فرماتے ہیں، ہم مسجد میں پڑھتے تھے چنانچہ ہم حضرت ابن مسعود کے جانے کے بعد بھی ٹھہر رہے تھے، پھر اٹھنے اور نماز چاشت پڑھنے۔ اور حضرت ابن مسعود کو اس کی اطلاع ہو گئی تو انہوں نے فرمایا کہ تم اللہ کے بندوں پر وہ بوجھ کیوں ڈالتے ہو جو اللہ تعالیٰ نے نہیں ڈالا اگر تم ایسا کرنا چاہتے ہو تو گھر میں بیٹھو۔ نماز چاشت مسجد کے گھر میں پڑھنی چاہیے۔ ابو جندبہ اپنے گھر میں نماز چاشت پڑھا کرتے تھے۔ انہوں نے فرمایا ہے۔

بہی بہتر صورت ہے کہ کسی کو اس کی پابندی دیکھ کر جو بہت یا سنت مانہ ہوئے کا شک نہ ہو جائے یہی وجہ ہے کہ حضرت عائشہ زانیہ ہیں والدین بھی زندہ کر دیے جائیں تو بھی اس نماز کو ترک نہ کروں گی۔ کیونکہ وہ اسے اپنے گھر میں پڑھا کرتی تھیں جہاں لوگ نہیں نہ دیکھ سکتے۔

فتح مکہ کے دن چاشت کی آٹھ رکعتیں جو تھانہ اس طرف گاہت کہ حضرت عائشہ زانیہ کا اس پر ایک سبب سے

عن تھا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا اس پر ایک خاص سبب سے علی تھا۔ اور ان کا کہنا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی فتح مکہ کے دن چاشت کے وقت کی آٹھ رکعتیں فتح مکہ کی خوشی کے باعث تھیں اور فتح کے موقع پر سنت ہے کہ آٹھ رکعتیں ادا کی جائیں اور احکام اہل اسلام سے نماز فتح کا نام دیتے تھے۔ طبرانی نے اپنی تاریخ میں شعبی سے نقل کیا ہے کہ جب خالد بن ولید نے حیرہ فتح کیا تو نماز فتح آٹھ رکعت پڑھی جن کے درمیان سلام نہ پھیرا پھر غلط ہو۔

محدثین کا کہنا ہے کہ حضرت ام لانی غما قول یہ ہے کہ یہ نماز چاشت تھی۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر انہوں نے ایسا کیا تو یہ چاشت کا وقت تھا نہ کہ یہ صورت ہوئی کہ چاشت کی نماز کا نام دے دیا گیا۔

عتبانؓ کے ہاں آپؐ نے نماز کیوں پڑھی ؟

اور عیسیٰؑ فرماتے ہیں کہ

آپؐ کی نماز ایک سبب سے متنی کہو مگر عتبانؓ نے عرض کیا تھا کہ میری نظر کرو رہ ہو چکی ہے میرے اور میری قوم کی مسجد کے درمیان سیلاب آٹھ سوا چار ہوتا ہے تو میں چاہتا ہوں کہ آپؐ میرے گھر میں تشریف لائیں اور میرے وہاں نماز پڑھیں تاکہ میں اس جگہ کو مسجد قرار دے لوں، آپؐ نے فرمایا کہ انشاء اللہ میں ایسا کروں گا۔ پھر پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صبح کے وقت دن کے دن تشریف سے گئے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ بھی آپؐ کے ساتھ تھے۔ اس وقت دن کی حرارت تیز ہو چکی تھی۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اندمانے کی اجازت چاہی تو انہوں نے اجازت دی، پھر آپؐ انہیں بیٹھنے کے لئے فرمایا آپؐ نے گھر میں تم کہاں پسند کرتے ہو کہ میں نماز پڑھوں؟ میں نے اس جگہ کی طرف اشارہ کیا، جہاں میں چاہتا تھا کہ آپؐ نماز پڑھیں پھر آپؐ کھڑے ہو گئے اور ہم سنا آپؐ کے پیچھے صف بنائی، آپؐ نے نماز پڑھی۔ جب آپؐ نے سلام پیر تو ہم نے بھی سلام پیر دیا (متفق علیہ)

اس نماز کی یہ اصل اور واقعہ ہے اور بخاری کے الفاظ اس میں یہ ہیں کہ حضرت عتبانؓ سے بعض مایوسوں نے اختلاف سے روایت کیا ہے۔ پھر پھر بتایا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے گھر میں نماز چاشت پڑھی اور وہ صحابہؓ آپؐ کی اقتداء میں ہو گئے۔ انہوں نے نماز پڑھی۔

سفر سے واپسی پر نماز چاشت

چاشت پڑھا کرتے تھے تو یہ واقعہ تراویح کے بعد کہ آپؐ کی یہ نماز ایک خاص سبب سے متنی کہو کہ آپؐ جب سفر کا آغاز فرماتے تو مسجد میں تشریف لے جاتے اور وہاں دو رکعت نماز ادا فرماتے۔ یہ آپؐ کی سنت علیحدہ ہے اور حضرت عائشہؓ نے اس کی خبر لی ہے اور یہ ہوا آپؐ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی بھی نماز چاشت

نہیں پڑھی تو جس کا انہوں نے اثبات فرمایا ہے تو وہ سفر سے واپسی نیت اور کسی قوم سے
محافات وغیرہ جیسا کہ کوئی سبب ہے۔ اس طرح مسجد قبا میں نماز پڑھنے کے لیے
وہاں کثرت یف نما۔ اسی طرح جیسے یوسف بن یعقوب نے روایت کیا ہے انہیں محمد
بن ابی بکر جیسے سلف بن رجاہ انہیں ششوار نے بتایا کہ میں نے ابن ابی اوفی کو اس
دن دیکھا جس دن اسے ابو جہل کے سر رکٹ جانے کی خوشخبری دی گئی گرا انہوں نے
نماز چاشت کی دو رکعتیں پڑھیں۔ اگرچہ واقعہ درست ہے تو یہ نماز شکر ہوگی، جو اتفاقاً
چاشت کے وقت وقوع پذیر ہوئی۔ مجھے شکوانہ فتح اور جسے مسترد کیا ہے وہ وہاں سے
نماز ہے جسے لوگوں نے بغیر کسی سبب کے قائم کر رکھا تھا اور انہوں نے یہ نہیں سمجھا
کہ اگر یہ کمرہ یا مضافہ سنت ہے یا اتنی بات ہے کہ یہ آپ کی سنت طہیر نہیں
حالا کہ آپ نے اس کی وصیت فرمائی اور یہ سہ مندوب قرار دے کر اس کی ترمیم دی
آپ اس کے بدل میں تمام اہل کریتے تھے کہو تم اس سے اس کا بدل ہو جاتا ہے۔
جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ مُخْلَفَةً لَّيْسَ آتَاكُمُ الْمَتَّ كَرَاهٍ
تَشْكُرُونَ۔

یعنی اور وہی ذات ہے جس نے رات اور دن بنائے۔ پہلے آپ اس
کے لیے جو نصیحت حاصل کرنا چاہے یا شکر گزار بننا چاہے۔

اور ابن عباسؓ، من بن اور قتادہؓ فرماتے ہیں کہ یہ ایک دوسرے کے عوض بدلی
بن جلتے ہیں، اس لیے کہ کسی کا کوئی عمل کسی وقت نوبت ہو جائے تو اسے چاہیے کہ
دوسرے وقت ادا کرے۔

قتادہؓ فرماتے ہیں کہ شب و روز میں اللہ تعالیٰ کے لئے اچھے اعمال کرو کہو کہ یہ
(دن رات) بیٹے جارہے ہیں لوگ موت کے منہ میں جا رہے ہیں۔ ہر روز نزدیک ہے
کہ ہر نئی چیز بوسیدہ ہو رہی ہے اور قیامت تک کا ہر امر موقوف ہو رہا ہے۔

بعض صحابہ نماز چاشت پڑھتے تھے بعض نہیں | سرین خطاب رضی اللہ عنہ
 کے پاس ایک آدمی حاضر ہوا اور عرض کیا کہ میں نے رات کی نماز فوت کر دی۔ آپ نے
 فرمایا جو عمل تو نے رات کو نیت کر دیا اسے دن میں پورا کر لے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا
 ہے:

جعل الليل والليله سبحة لمن اراد ان يتذكر او زاد شكوره۔
 (ترمذی) فرماتے ہیں کہ صحابہ کرام صلی اللہ علیہ وسلم کی بات کی نشاندہی کرتا ہے کیونکہ حضرت ابن
 عباسؓ ایک دن پڑھنے اور دس دن بھروسہ تھے۔ اور حضرت ابن عمرؓ پڑھنے ہی نہیں
 تھے۔ چنانچہ آپ مسجد قمار میں آئے تو پڑھنے اور آپ ہر سہرے کو مسجد قمار میں
 تشریف لایا کرتے۔

اور سیفان نے حضرت منصورؓ سے روایت کیا ہے کہ اصحابہ فرض نمازوں کے
 طرح اس کی پابندی کر رہے تھے، کبھی پڑھتے، کبھی چھوڑ دیتے۔

(ترمذی) نے فرمایا ہے کہ اس باب میں صحیح حدیث حضرت انسؓ سے منقول ہے کہ
 انصار میں سے ایک فرد آدمی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا میں آپؐ
 ساتھ نماز نہیں پڑھ سکتا۔ اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوتِ عام کی اور آپؐ کو
 اپنے گھر میں بلا دیا اور چٹائی کے ایک حصہ پر آپؐ کی خاطر باقی چھڑکا۔ چنانچہ آپؐ نے
 اس پر دو رکعت نماز پڑھی۔ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 کو اس دن کے سوا کبھی نماز چاشت پڑھتے نہیں دیکھا (رواہ البخاری)

جو بھی احادیث نبویہ اور آثار صحابہؓ میں تھیں تو اسے معلوم ہو گا کہ
 یہ سب اسی قول کی طرف رہنمائی کرتی ہیں، اور اس از غیب و قرینوں کی روایات تو صحیح
 روایات حضرت ابو ہریرہؓ اور ابو ذرؓ کی ہیں (لیکن ان سے بھی یہ ثابت نہیں ہوتا کہ
 یہ سنتِ دائمہ ہے، ویسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو ہریرہؓ کو اس کی وجہ سے
 فرمایا۔ کیونکہ مروی ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ رات کی نماز کے عوض دس حدیث کو پسند

کرتے تھے۔ چنانچہ آپ نے ان کو قیامِ بین کے عوض نمازِ چاشت کا حکم دیا۔ یہی وجہ ہے کہ آپ نے ان سے فرمایا کہ زہر ہر شے سے قبل زہرِ سونا، سنا کہ حضرت ابو بکرؓ و عمرؓ دیگر صحابہؓ کو اس بات کا حکم نہیں دیا۔

مربوع، منقطع اور موضوع حدیثیں | اس سلسلہ میں امام احمدیث کی اسناد میں نظر نہیں۔ بعض منقطع اور بعض موضوع ہیں۔
 بن سے اسنادِ ال جائز نہیں جیسے حضرت انسؓ کی موضوع روایت کہ جس نے نماز ۲۰ بار پڑھا خواہت (مادحت) کی اور کسی حدیث کے بغیر اسے منقطع نہ کیا تو وہ اور ہیں تو اس کے مستند میں اور کی ایک گشتی میں جوں گسا سے نہ کیا بن درجہ کنفی نے جہد سے روایت بنا کر وضع کیا۔

یہی یحییٰ بن اشدق کی روایت (مردہ) محمد بن جریر سے وہ بنی علیؓ سے و سلم سے بیان کرتے ہیں کہ

تم میں سے جو نمازِ چاشت پڑھے تو اسے پانچے کہ چار ت گزاری کہتے ہوئے پڑھے کیونکہ ایک آدمی سنت کو ایک زمانہ میں ادا کرتا ہے پھر اسے فراموش کر دیتا اور پھر دہرایا تو ہم اس کی طرف ایسے دیکھتے) جوتے ہیں جیسے اونٹنی پہلے کی طرف بگنی جاتی ہے جبکہ وہ گم ہو جائے!

اسناد میں مرفوعہ کا ایک مجموعہ | امامؓ پر عجیب ہے کہ ان جیسی روایات سے کس طرح اسناد میں مرفوعہ کر ڈالتے ہیں کیونکہ وہ اسی روایت کو اس کتاب میں تحریر کرتے ہیں، جس میں

بنی منفرط طور پر نمازِ چاشت کو ذکر کیا ہے۔ حالانکہ یہ نسخہ یعنی یحییٰ بن اشدق کا نسخہ بنی علیؓ سے و سلم کے متعلق موضوع روایات پر مشتمل ہے۔

ابن مدنیؒ کہتے ہیں کہ یحییٰ بن اشدق نے اپنے چچا محمد بن جریر سے ادا نہیں کیے بنی علیؓ سے و سلم کے کثرت کے ساتھ منکر احادیث کی ہیں۔ یہ احادیث کے چچا نے ان غیر معروف (مجبوری) راویوں سے۔

کچھ ابوسبر سے معلوم ہوا۔ انہوں نے بتایا کہ میں نے یحییٰ بن اشدق سے کہا۔

تیرے چچا نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی حدیث نہیں سنی۔

وہ کہنے لگا کہ اس نے سفیان، سعاد، مالک، اور کچھ اور دیگر ائمہ سے استفادہ کیا۔

ابو حاتم بن عیان کہتے ہیں کہ یحییٰ کی عید اللہ بن جرود سے ملاقات ہوئی۔ چنانچہ جب

وہ بڑا ہو گیا تو اس سے مصافحت کی چنانچہ انہوں نے حدیث سے غنی چلتی باتیں شروع

کیں، اور یہ انہیں روایت کرنے لگا حالانکہ یہ ائمہ کے متعلق کچھ بھی نہ جانتا تھا اور

یہی سبب ہے کہ ہمارے اصحاب کے مشائخ نے فرمایا۔

تو نے عید اللہ بن جرود سے کیا سنا ہے۔

کہنے لگا یہ فسوس، حالانکہ جامع سفیان سے کسی حال میں بھی روایت جائز نہیں

اسی طرح عمر بن یحییٰ کی روایت جو انہیں متعلق میں حبان سے حضرت عائشہؓ کی پہنچی کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز چاشت میں بارہ رکعتیں پڑھا کرتے تھے۔ یہ طریقہ

حدیث ہے جسے حکم نے نماز چاشت کے بیان میں ذکر کیا ہے حالانکہ یہ روایت مسنونہ

ہے اور عمر بن یحییٰ ہمہ اکذب ہے۔

غاری فرماتے ہیں کہ مجھے یحییٰ بن عقیل بن جابر

ایک راوی پر علمائے اہل الرجال کی ہرج

میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا خطبہ وضع کیا ہے۔ ابن عدی نے اس کو منکر احادیث

بتایا ہے ابن حبان کہتے ہیں کہ یہ نقات کے نام پر روایات وضع کرنا تھا اور بعض نقیب

کی بنا پر اس کی طرف سے کتب احادیث جائز ہو سکتی ہیں۔ دارقطنی فرماتے ہیں کہ یہ تراکب

ہے۔ ازدی نے کذب بتائے ہیں۔ اسی طرح حضرت عید اللہ بن جرود نے ان کی روایت جو

اہم روایت ہے انہیں حجاج بن ارقم سے انہیں کھول سے انہیں حضرت ابو ہریرہ سے

مرفوعاً پہنچی کہ جو نماز چاشت کی بارہ رکعتیں کرے۔ اس کے تمام گناہ بخشے جائیں گے۔

چاہے وہ کتنی ہی تعداد میں ہوں اور سمندر کی جھاگ سے بھی زیادہ ہوں۔

بزرگ عالم نے بھی نقل کیا ہے اور بعد العزیز کے لیے۔ ابن حجر کہتے ہیں کہ یہ کذاب ہے اور بھی کہتے ہیں کہ یہ کچھ بھی نہیں۔ کذاب ہے، طبیعت حدیثیں وضع کرتا ہے۔ امام نووی کی فہرست احادیث غلطی سے متروک الحدیث بتاتے ہیں۔

یہی صورت نبیاس بن فہیم کی روایت کی ہے جو اسے (بزرگ خویش) شہداء سے انہیں حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے یعنی کہ جس نے نماز چاشت کی پابندی کی، اس کے تمام گناہ بخشے جائیں گے چاہے وہ سمندر کی جھاگ سے بھی زیادہ ہوں اور نبیاس کے متعلق یعنی قرأت میں کچھ بھی نہیں ضعیف ہے۔ یہ حضرت عطاء سے اور حضرت ابن عباس سے منکر دایا بیان کیا کرتا تھا۔ امام نسائی فرماتے ہیں کہ یہ ضعیف ہے۔ ابن حجر فرماتے ہیں کہ یہ کچھ نہیں۔ ابن حبان فرماتے ہیں کہ یہ مشاہیر راویوں سے منکرات روایت کرتا ہے۔ اور ثقاہت کی فہرست کرتا ہے۔ اس کی روایت سے اسناد مل جائے نہیں اور امام دائرۃ فنی فرماتے ہیں یہ مضطرب الحدیث ہے بھی فہرست نے ترک کر دیا ہے۔

ایک راوی کی جرح و تعدیل میں اختلاف
ابن حجر بن محمد کی روایت جو صحیح
کہ بنی علی علیہ السلام نے ایک چھوٹا سا لشکر بھیجا اور حدیث (یہ گزر چکا ہے تو یہ جو
عبداللہ بن مسعود نے اسے ضعیف قرار دیا ہے۔ وہ سبوں نے اسے
تقریباً ہے اور اس کی بعض روایات کا انکار کیا ہے اور جب یہ منقول ہو تو اس کے
روایت سے اسناد لال نہیں کیا جاتا۔

نماز چاشت پڑھنے والے کے لیے نشانہ
ابن حجر بن محمد بن اسحاق کی روایت جو انہیں
موسلی سے انہیں بعد اللہ بن شہنہ
سے انہیں انس سے انہیں اپنے چچا ثمالہ سے انہیں انس سے مروی
ہے جس نے نماز چاشت پڑھی اللہ اس کے بدلے جنت میں سونے کا ایک گھونٹے
کا ٹکڑا عطا فرمائے گا جس سے سہ ماہی نماز پڑھنے والے کو ملے گا۔ یہ مزید ہے۔ ہم
اسے صرف اس سند سے مانتے ہیں۔ یہی قیوم بن جبار کی روایت ہے

”اے ابن آدم دن کے آغاز میں چار رکعتوں سے عابرِ نذرہ میں تجھے اس کے آخری
رکعت تک کافی رہوں گا۔ اسی طرح ابو الدرداءؓ اور ابو ذرؓ کی روایت کا معاملہ ہے۔ چنانچہ
میں نے شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ کو کہتے سنا کہ ان چار رکعتوں سے میرے نزدیک قبر کی نماز
اور اس کی سفتیں مراد ہیں۔“



نہ بہر حال یہ ایک تسلیم شدہ حقیقت ہے کہ نماز چاشت اگرچہ فرض یا واجب نہیں لیکن
اپنے پڑھنے والے کے لیے گونا گوں برکاتیں اور نعمتیں رکھتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ تمام مسلمانوں کے لیے
نواہد وہ کسی مسئلہ سے کیوں نہ تعلق رکھتے ہوں۔ دوسرے اہم مسئلے اور غیر متعلق معمولات میں
نماز چاشت بھی داخل ہے۔ گو یادِ روحانی سرچندہ کے حصول میں اس سے غیر معمولی مدد ملتی
ہے (درمیش احمد جعفری)

سجدۂ شکر

مصیبت کے ٹلنے یا خوش خبری پر سر پر سجود ہونا

آن حضرت کی سنت طیبہ | آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کی سنت طیبہ تھی۔
جیسا کہ مسند میں حضرت ابو بکر سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ
علیہ وسلم کو جب کسی طرح کی مصرتہ (گھیز و اطلاع) ملتی تو سجدہ شکر میں گر پڑتے اور اس عاجز میں
حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک بات کی خوش خبری دی
گئی تو آپؐ نے سجدہ شکر ادا کیا۔ ہمامؓ بھی نے ہماری کی غلط سند کے اصول پر ذکر کیا ہے کہ
حضرت علی رضی اللہ عنہ نے جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو قبیلہ ہمدان کے رسول اسلام کی اطلاع دی
تو آپؐ نے سجدہ شکر کیا، پھر سر اٹھایا اور فرمایا
السلام علی محمدات - السلام علی محمدات -

مسند میں حضرت عبدالرحمن بن عوف سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جب
اپنے پروردگار کی طرف سے بشارت ملی کہ جس نے آپؐ پر درود بھیجا میں اس پر بڑا کم کمال گا۔
اور جس نے آپؐ پر سلام بھیجا میں اس پر سلام بھیجوں گا۔ تو آپؐ نے سجدہ شکر ادا کیا
سنن ابوداؤد میں حضرت سعد بن ابی وقاص سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے اپنے ہاتھ اٹھائے اور اللہ سے دیر تک دعا کرتے رہے۔ پھر زمین پر سجدہ کیا پھر قریب

میں نے اپنے پروردگار سے سوال کیا اور اپنی امت کی شفاعت کی تو اللہ تعالیٰ نے
مجھے اچھی آنت کا نیسرا جھڑے دیا پھر میں نے سجدہ شکر کیا۔ پھر میں نے سر اٹھایا اور اپنے پروردگار
سے اپنی امت کے لئے درخواست کی۔ تو اللہ تعالیٰ نے مجھے دو سراخت بھی عطا فرمایا میں

نے سجدہ شکر کیا۔ پھر میں نے سر اٹھایا اور اپنے پروردگار سے اپنی امت کے لئے التجا کی تو اللہ تعالیٰ نے مجھے تیرا کلمہ عطا فرمایا۔ میں اپنے پروردگار کے سامنے سجدہ شکر میں گر گیا۔

چند تاریخی اور اہم مثالیں اے کہ کعب بن مالک کو جب طوشخیری وحی گئی کہ اللہ تعالیٰ نے ان کی توبہ قبول کر لی ہے تو انہوں نے سجدہ شکر کیا اور

امام احمد نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے متعلق ذکر کیا ہے کہ جب انہوں نے خوارج کے مقتولین میں دو اللہ یہ کو دیکھا تو سجدہ شکر داکر اور سعید بن مسعود رضی اللہ عنہما نے کیا ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو جب سینہ کذاب کے قتل کی اطلاع ملی تو سجدہ شکر کیا۔

قرآن مجید کے سجدوں میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت طیبہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم (تواضع

قرآن کے بعد ان) جب کسی سجدہ سے گزرتے تو کبیر کہتے اور سجدہ کرتے اور یہاں (جائے سجدہ) میں یہ دعا پڑھتے۔

سجدہ وجہی تسبیحی حلقہ و ستورہ و شوق جمعہ و بصرہ بھولہ و غرتہ یعنی میرے پروردگار نے اس ذات کو سجدہ کیا، جس نے اسے پیدا کیا ہے اور اس کی تصویر بنائی ہے اور اسے سماعت و بصرت و غیث و قدرت سے معاف فرمائی۔ کبیر کہیں آپ یہ دعا پڑھتے۔

اللہ ہر لحاظ سے عظیم و عزیز؟ اور کتب میں یہاں جہاں جہاں اس حدیث ذخیرہ و تقبیح اصفیٰ کا تقبیح ہے من عبد اللہ و اولادہ۔

یعنی: اے اللہ اس سجدہ کی برکت سے میرا پروردگار دے اور اسے میرے لیے اجر بنا دے اور اسے اپنے پاس میرا ذخیرہ کر لے اور میرا سجدہ اسی طرح قبول فرما جس طرح تو نے اپنے بندے و قود علیہ السلام کا قبول کیا تھا۔

اہل سنت نے اس دونوں کو ذکر کیا ہے اور یہ نقل نہیں کیا کہ آپ اس سجدہ سے اٹھتے وقت کبیر کہتے تھے اسی سے غرق اور متقدمین نے اس کا ذکر نہیں کیا۔ ۱۰۱۰ م ش فقہ سے منصوص ہے کہ اس میں کوئی تشدید اور سلام بھی نہیں ہے۔

میں صحیح روایت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ آپ نے سدر جبریل کو انور
میں سمجھا دیا۔ اعراس بن علیؑ اس سے انصاف کیا: اذ استعار الفشتق: اقرأ بأسماء بنت العاص
اور ابو ذرؓ نے حضرت عمرو بن عاصؓ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے سجدہ کے پندرہ مقامات بتائے ہیں ان میں سے تین سو فی مئصل ہیں۔ دو سجدے سورۃ حج
میں ہیں۔ حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ
گیارہ سجدہ کیے اور مئصل میں کوئی سجدہ نہیں۔ اذ اعزاف والرعہ الغل، نبی اسرائیلؑ
فریم، الحج، سجدۃ الفرقان، النمل، السجدہ، حواشیم زمین ہیں؟

اور حضرت ابو ہریرہؓ سے بروایت سمجھنا ثابت ہے کہ انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ
وسلم کے ساتھ اقرأ بأسماء بنت العاص سے روایت کیا: اذ استعار الفشتق میں سجدہ کیا۔

جمعہ اور خصائص جمعہ

جمعہ ہر قوم کا افضل دن تھا مگر اس نے بعد میں چھوڑ دیا

مسلمانوں کا امتیاز خاص اس لیے دن انھوں نے پہلے کتاب دی گئی۔ پھر یہ جمعہ کا دن جو ان پر اللہ نے فرق کیا پھر انھوں نے اس میں اختلاف کیا۔ چنانچہ اللہ نے ہمیں ہدایت دی اور لوگ اس میں ہمارے متبع ہیں (باقی) پھر دی کی (ہفتہ) اور عیسائی پڑھوں (اتوار) یہ ہر ایک کلمہ گئے۔

صحیح مسلم میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے انھوں نے بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جو ہم سے پہلے تھے اللہ نے انھیں جمعہ سے بھٹکا دیا۔ اب یہودیوں کا ہفتہ اور عیسائیوں کا اتوار رہ گیا۔ پھر اللہ ہمیں لایا، اور ہمیں جمعہ کی ہدایت دی، اسی طرح اس نے جمعہ ہفتہ اور اتوار بنا دیا اور پے در پے، اسی طرح وہ قیامت کے دن ہمارے پیچھے نہ جائیں گے۔ ہم دنیا کے لحاظ سے بعد میں ہیں لیکن قیامت کے دن آگے آگے ہوں گے۔

مسند و سنن میں اوس بن اوس کی روایت ہے کہ سب سے افضل دن جمعہ کا ہے صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے۔ تمہارا سب سے افضل دن جمعہ کا دن ہے اسی دن اللہ نے آدم علیہ السلام کو پیدا کیا اسی دن ان کی روح قبض کی

اسی دن سورج پورنکا جائے گا، اسی دن قیامت کی کڑک بھڑک ہوگی، پس اس دن جمعہ پر کثرت سے درود بھیجو کیونکہ تمہارا درود جمعہ پر پیش کیا جاتا ہے۔

بعض حاضرین نے عرض کیا، اے اللہ کے رسول جب آپ نئی میں مل جائیں گے تو ہمارا درود کیسے پیش کیا جائے گا؟

آپ نے فرمایا، اللہ تعالیٰ نے زمین پر حرام کر دیا ہے کہ درود اہلبار کے اجسام کھائے۔

اس حدیث کو حاکم و ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

جامع ترمذی میں حضرت ابو ہریرہؓ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ آپؐ نے فرمایا،

سب سے بہتر دن جس پر سورج طلوع ہو وہ جمعہ کا دن ہے، اسی دن اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کو پیدا کیا، اسی دن جنت میں داخل کئے گئے، اسی دن وہاں سے انھیں نکالا گیا، اور قیامت بھی جمعہ ہی کے دن قائم ہوگی۔

امام مالکؒ نے موطا میں حضرت ابو ہریرہؓ سے مرقوم روایت کیا ہے، سب سے بہتر دن جس پر سورج طلوع ہوا وہ جمعہ کا دن ہے، اسی دن آدم علیہ السلام کو پیدا کیا گیا، اسی دن میں زمین پر آتا ہوا گیا، اسی دن ان کی توبہ قبول کی گئی، اسی دن وہ فوت ہوئے، اسی دن قیامت قائم ہوگی، جیسا کہ انسان کے سوا کوئی جاندار ایسا نہیں جو جمعہ کے دن قیامت کے قدر سے خائف و ترساں نہ ہو، اور اس میں ایک ایسی ساعت بھی آتی ہے کہ جب کوئی مسلمان نماز پڑھتے ہوئے اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا ہے تو اللہ اسے ضرور بھی عطا فرماتا ہے۔

کعب بن علقمہؓ نے دریافت کیا کہ کیا ہر سال ہوتا ہے؟ تو میں نے جواب دیا، نہیں، بلکہ ہر جمعہ کو۔

پھر انہوں نے تو رات پڑھی، اور کہنے لگے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُدرت فرمایا، حضرت ابو ہریرہؓ بتاتے ہیں، پھر میں حضرت عبداللہ بن سلامؓ سے سنا، تو میں نے ان

کے سامنے کھڑے ہوئے، قائمہ کا تذکرہ کیا، انھوں نے بڑے سب سے دل میں جانتا ہوں کہ یہ کوئی نیکوئی ہے؟

میں نے عرض کیا، پھر مجھے بھی بتا دیجئے۔

انھوں نے فرمایا، یہ جمعہ کے دن کی آخری ساعت ہے۔

میں نے عرض کیا، وہ کس طرح؟ جب کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اس ساعت میں کوئی مسلمان نماز پڑھئے ہوئے اللہ تعالیٰ سے دعا کرے گا تو اللہ اس کی دعا قبول کرے گا اور یہ بخیر گھڑی جو آپ نے بتائی ہے ایسی ہے جس میں کوئی نماز نہیں پڑھی جاتی۔

حضرت ابن سلامؒ نے فرمایا کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ نہیں فرمایا کہ جو کسی جگہ بیٹھے اور نماز کا اہتمام کر رہا ہو تو نماز پڑھنے تک گویا وہ نماز ہی میں مشغول رہا؟
مسند امام شافعی رضی اللہ عنہ میں حضرت انسؓ میں مانگ سے سنتوں سے کہ حضرت جبریلؑ ایک سفید کپڑے کے حضورِ اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے، جس میں ایک نقشہ تھا، آپ نے دریافت کیا، یہ کیا ہے؟

انھوں نے جواب دیا، یہ جمعہ کا دن ہے۔ آپ اور آپ کی امت کو اس سے شرف فضیلت مل گیا ہے، اور وہ دونوں انسانی ہیں آپ کے تابعین ہیں، اور اس میں آپ کے لئے خیر ہے، اور اس میں ایک ایسی گدھی ہے کہ ایک مومن ہندو جب بھی اس میں کوئی اچھی دعا کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ ضرور قبول کرتا ہے، اور وہ ہمارے لئے یوم الخیر ہے۔

یوم الخیر سے کیا مراد ہے؟
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دریافت کیا، یوم الخیر کیا ہے؟ انھوں نے جواب دیا، آپ کے پروردگار نے فرمایا ہے کہ

ہر ایک وادی بنی ہے جس میں مشک کے تودے ہیں، جب جمعہ کا دن ہوتا ہے تو انہیں جنتی ملا کر پاتا ہے نازل فرماتا ہے اور اس کے ارد گرد فور کے منبر ہوتے ہیں جہاں پیغمبر علیہ السلام کے بیٹے کی جگہیں بنی جاتی ہیں اور یہ منبر سونے کے بندے ہوتے۔ یا قوت ورجا سے کڑے ہوئے منبروں سے گھر سے دوسرے میں دن پر شعلہ ہوتا اور سفید ہوتے ہیں پس

یہ لوگ ان کے پیچھے ان ٹیلوں پر بیٹھ جاتے ہیں، پھر اللہ تبارک و تعالیٰ فرماتا ہے: میں تمہارا پروردگار ہوں۔ میں نے تمہارے ساتھ کئے گئے وعدوں کو بند کر دیا اس لئے مجھ سے (غضب) مانگو۔ میں روں گا، تو وہ عرض کرتے ہیں، اسے ہمارے پروردگار ہم تیری رضا چاہتے ہیں تو وعدہ کیا فرماتا ہے، میں تم سے راضی ہو گیا اور جو تمہاری خواہش ہو، وہی ملے گا اور میرے پاس تمہارے لئے یہ مزید (انعام) ہے تو وہ (یومِ جمعہ سے محبت رکھتے ہیں کیونکہ اس دن ان کا پروردگار خیر عطا فرماتا ہے۔ اور یہ وہی دن ہے کہ جس دن میرا پروردگار عرش پر بیٹھا، اسی دن آدم علیہ السلام کو پیدا کیا گیا اور اسی دن قیامت قائم ہوگی۔

اس حدیث کی سند | اس حدیث کو امام شافعیؒ نے ابراہیم بن محمد سے روایت کیا ہے انھوں نے سونے بن حبیبہ سے انھوں نے ابوالانہر مکاریہ بن اسحاق بن طلحہ سے، انھوں نے عبداللہ بن حبیبہ سے، انھوں نے عیسیٰ بن افس سے کہہ دیا ابوالولیم نے خبر دینا کر رکھی، ابو عمران ابراہیم بن محمد نے انہیں افس سے بتایا۔

اس سند پر حرج | اہم شافعیؒ ان کے شیخ ابراہیم کے متعلق اچھی رائے رکھتے ہیں۔ لیکن امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ یہ معمر بن جعیق قدی ہے۔ اور اس میں ہر حیب پایا جاتا ہے، اور مستدام احمدؒ میں حضرت علی بن ابی طلحہ سے اور انہوں نے حضرت ابوہریرہؓ سے روایت کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا گیا کہ یوم کا کیوں یہ نام رکھا گیا؟ آپؐ نے جواب دیا کیونکہ اسی دن تمہارے باپ آدم کا غیر تیار کیا گیا اسی میں صغیر (گرج) اور بعثت دو بارہ بھی اٹھتا ہے اور اسی میں بعثت (پکڑ) ہے اور اس کے آخر میں تین صاحبائیں ہیں۔ ان میں ایک راحت، ایسی ہے کہ اس میں دعا ضرور قبول ہوتی ہے۔

حضرت حسن بن سہیان نسویؒ نے اپنی سند میں لکھا ہے کہ مجھے ابو مروان ہشام بن خالد مدنیؒ نے انھیں حسن بن یحییٰ غسانیؒ نے انھیں عمر بن عبداللہ مولیٰ عمروؒ نے انھیں انس بن مالکؒ نے بتایا کہ میں نے بناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ارشاد فرماتے سنا، کہ میرے پاس حضرت جبریل علیہ السلام آئے، ان کے ہاتھ میں سفید آئینہ کی طرح کوئی چیز تھی، جس میں ایک سیاہ نقطہ تھا میں نے پوچھا کہ اسے جبریلؑ یہ کیا ہے؟

انہوں نے جواب دیا، یہ جہ ہے، اور مجھے یہ دے کر آپ کی طرف بھیجا گیا ہے۔ یہ آپ کے لیے ادا ہے، آپ کے بعد آپ کی امت کے لیے عید کا دن ہے۔

میں نے پوچھا، اسے جبریلؑ اس میں ہمارے لئے کیا ہے؟

انہوں نے جواب دیا، اس میں آپ کے لئے کثرت سے نیو برکت ہے۔ آپ آخری (امت) ہیں اور قیامت کے دن سب سے پہلے ہیں، اس میں ایک ایسی ساعت ہوتی ہے کہ کوئی مسلمان حالۃ نماز میں اللہ تعالیٰ سے کسی چیز کا سوال کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اسے ضرور عطا فرماتا ہے۔

میں نے کہا اسے جبریلؑ یہ کیا نقطہ کیا ہے؟

انہوں نے جواب دیا کہ یہ وہ گھڑی ہے جو جمعہ کے دن ہوتی ہے اور تمام ایام بھروسہ ہے اور ہم اپنے ہاں (فرشتوں کے ہاں) اسے یوم الغریبہ (زیادہ انعامات کا دن) کہا کرتے ہیں میں نے کہا اسے جبریلؑ یہ یوم الغریبہ کیا ہے؟

انہوں نے جواب دیا، یہ اس طرح ہے کہ آپ کے پروردگار نے جنت میں ایک دنیا بنائی جس میں رفیعہ مشک کی خوشبو پھیلا دی، چنانچہ جب بخاری دنوں میں جمعہ کا دن آتا ہے تو پروردگار کو یہیم اپنے عرش سے اتر کر کسی پر آجاتا ہے اور لوہے کے مہر کرسی کو گیسے میں لے لیٹتے ہیں، ان پر دنیا کی خوشبو پھیلتی ہے، اور انہوں کو سونے کی کرسیاں گیسے میں لے لیٹتی ہیں، ان پر صدیقین اور شہداء بیٹھ جاتے ہیں اور بالاعانوں کے کمین وہاں سے اتر کر مشک کے ٹیوں پر بیٹھ جاتے اور مجلس میں ابابیلؑ مہر کرسی کی افضلیت نہیں دیکھتے اس کے بعد اللہ تبارک و تعالیٰ ان کے سامنے آپ کو منکشف فرماتا ہے اور کہتا ہے مجھ سے سوال کرو۔

وہ سب کہتے ہیں، اسے پروردگار تم تیری رضا مانگتے ہیں، تو وہ اپنی رضا کی گواہی دیتا ہے پھر ادا ہے کہ مجھ سے مانگ لو۔ پھر وہ مانگتے ہیں۔

یہاں تک کہ ان میں ہر ایک سے کی آخری تمنا بھی پوری ہو جاتی ہے، اور بتایا، میرزا، ان پر ایسے انعامات کہنا ہے جو نہ کسی آنکھ نے دیکھے اور نہ کان نے سنے اور نہ کسی انہی کے دل میں

گھور سے دیکھ کر ہمارے سچا دل بھی کرسی سے اٹھ کر اپنے عرش کی طرف تشریف لے جاتا۔ چہ اور بال بھال بھالے کے تکیوں اپنے بالا خانوں کی طرف پسے جاتے ہیں۔ اور یہ سفید موتیوں کا صوف یا قوسنہ سبز زرد کے بار خالے چھوٹے ہیں۔ ان میں کوئی دوا یا دوسیدگی نہیں ہوتی۔ ان میں ان میں غریب، پھر رانی ہیں۔

فرمایا کہ درخت جوتے ہیں، جن میں پل نلک رہے ہوتے ہیں ان میں ان کی بیبیاں ان کے خاتم اور مکانات ہوتے ہیں۔

اور بتایا کہ، ان جنت جہد کے بعد جنت میں ایک دوسرے کو خوشخبری دیتے ہیں جیسے وہ دنیا بائش کے متعلق دنیا میں ایک دوسرے کو خوشخبری دیتے ہیں۔

حضرت جبریل یا رگاد نبوت میں | ابن ابی اعمریہ سے اپنی کتاب سنن المجتہد میں کہا ہے کہ مجھے ازہر بن روان و قاسم نے، انھیں عبد اللہ

بن عروہ شیبانی سے انھیں قاسم بن طیب سے بتایا، انھیں احش بن ابی وئیل سے انھیں حضرت حذیفہ سے روایت پہنچی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، میرے پاس جبریل علیہ السلام آئے، اور ان کے ہاتھ میں ایک نہایت خوبصورت اور روشن شیشہ تھا۔ اور اس کے درمیان ایک سیام چمکدار نشان تھا۔ میں نے پوچھا کہ یہ چمک و درخش جو میں دیکھ رہا ہوں کیا ہے ؟

انھوں نے جواب دیا یہ جہد ہے۔

میں نے پوچھا جہد کیا ہوتا ہے ؟

انھوں نے جواب دیا کہ خدا کے بڑے برگ و برگ کے ایام میں سے ایک دن ہے۔ اور وہی دنیا آپ کے سامنے دیا میں اس کے شرف و فضیلت کے متعلق عرض کرتا ہوں اور اس کے متعلق جو اہل ایمہ اس کی سید رکھتے ہیں نیز حضرت میں اس کے نام کے بار میں بتاتا ہوں۔

دنیا میں اس کا شرف و فضل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس دن اپنی مخلوق کا معاہدہ کیا ہے۔ اور یہ دن کہ جو اس دن، اہل دنیا امید رکھتے ہیں، تو وہ یہ ہے کہ اس دن ایک ساعت ایسی آتی ہے کہ اس وقت کوئی مسلمان یا مومن اللہ تعالیٰ سے بھلائی کی درخواست کرے تو

اسے ضرور عطا فرماتا ہے۔

اور آخرت میں اس کا فضل و شرف بڑھ سکے کہ جب اللہ تبارک و تعالیٰ نے اہل جنت کو جنت کی طرف اور اہل جہنم کو دوزخ کی طرف بھیجا، ان پر دن گزرنے لگے، اللہ رب راہیں نہ وہ ان راتوں جیسی راتیں تھیں نہ ان دنوں جیسے دن پھر اللہ تعالیٰ نے انہیں اس کی مقدار اور اس کی ساتھیوں بتائیں۔

اس طرح جب جمعہ کا دن ہوا، جب جمعہ پڑھنے والے نماز جمعہ کے لیے جاتے ہیں تو اہل جنت کو ایک مناد آواز دینے والا آواز دیتا ہے۔

اسے اہل جنت، عادی مزید کی طرف چلو۔

اور عادی مزید کے طول و عرض کا کوئی اندازہ نہیں کہہ سکتا، اس میں اتنے اونچے مشک کے ٹیلے ہیں جن کے سر آسمان میں ہیں۔

انھوں نے بتایا کہ پھر فلان ایوانہ کے میزوں پر نکلتے ہیں، اللہ غلمان و غنیمین یا قرنت کی کرسیاں پر نکلتے ہیں، چنانچہ جب ان کے لیے یہ رکھ دی جاتی ہیں اور لوگ اپنی اپنی جگہوں پر بیٹھ جاتے ہیں تو اللہ تعالیٰ ان پر مشرق نام کی چوہا پلاتا ہے جو اس مشک کو سب پر پھیلاتی ہے اور ان کے کپڑوں کی تہہ میں داخل کر دیتی ہے اور ان کے چہروں اور بالوں میں سے نکال کر بیٹھ ہے، معلوم ہوتا ہے اگر دنیا کی کوئی صورت وہ مشک لگانے تو ساری زمین خوشبو سے بھر جائے۔

انھوں نے بتایا کہ پھر اللہ تبارک و تعالیٰ نے صالحین سرش سے کہتا ہے، اسے اپنی پشت پر رکھ لو، تو پہلی آواز یہ سنی جاتی ہے کہ:

اے وہ لوگو! جنھوں نے قاتلانہ میری اطاعت کی اللہ مجھے دیکھا نہیں، اور میرے رسولوں کی تعمیل کی اور میرے احکام کی اتباع کی مجھ سے مانگ لو یہی یوم مزید ہے۔ پھر وہ سب ایک کلمہ ہر شفق ہو جاتے ہیں، کہ ہم تجھ سے راضی ہوئے (اسے پروردگار، خود ہم سے راضی ہو جا۔ پھر اللہ تعالیٰ ان کی طرف توجہ فرماتا ہے کہ اے اہل جنت اگر میں تم سے راضی نہ ہوتا تو تمہیں اپنے گھر میں نہ ٹھہراتا، اس لئے مجھ سے مانگ لو، کیونکہ یہ یوم المزید ہے

پھر وہ سب ایک ہی جواب پر مجتمع ہو جاتے ہیں۔ اسے ہمارے پورے دکاندار ہم تیرے چہرہ اور کارسماں کرتے ہیں، تاکہ ہم اس کی زیارت کر لیں، تو اللہ تعالیٰ ان مجاہدوں کو تار و پنا سے اور ان کے سامنے سنگت ہو جاتا ہے تو وہ خدا ہی جہاد دیکھتے ہی خشک ہاٹ جاتے ہیں۔ جب ان کو غش آتا ہے تو اگر اللہ تعالیٰ نے ان کے متعلق یہ فیصلہ نہ کیا ہوتا تو نہ جلیں تو حرد بل جاتے۔ پھر انہیں حکم دیا جاتا ہے کہ اب اپنے منازل میں واپس چلے جاؤ پھر وہ لوگ اپنے منازل میں واپس آ جاتے ہیں، اس واقعہ کے باعث ان پر ضعف طاری ہو جاتا ہے اور جب وہ اپنی بیویوں کے پاس واپس پہنچتے ہیں تو اس نور کی وجہ سے وہ اپنی بیویوں سے اور ان کی بیویوں ان سے اکٹیل ہو جاتی ہیں، پھر جب دوبارہ ان کو بصارت دی جاتی ہے، تو اپنی اپنی شکلوں کو دیکھتے ہیں تو ان کی بیویاں کہتی ہیں کہ تم جہاد سے یہاں سے (وہ شکل میں گئے تھے) اب نئی شکل میں آئے ہو۔ وہ جواب دیتے ہیں کہ یہ اس وجہ سے ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہم پر حملی فرمائی ہے اب وہ ہم نے اس کا جلوہ دیکھا ہے۔

اور بتایا پتا چھ وہ ہر سنت میں جنت کی نعمتوں اور مشک (طوشبو) سے مستفید ہوتے ہیں۔ جناب رسالت، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہی مطلب ہے اللہ تعالیٰ کے اس فرمان کا کہ:-

فلا تعلق نفس ما خفي له من تدرج اسمن جزا عر بها كانوا يعلون

یعنی جس کوئی نہیں جانتا کہ ان کے لئے کیا انکسوں کی نعمتوں (نعمتیں)، چھپا رکھی

ہیں، اس وجہ سے کہ وہ عمل (صلاح) کو کرتے تھے۔

قبل از ہجرت مدینہ کا پہلا مجمعہ کس نے قائم کیا؟ ابن اسماعیل نے بتا دیا کہ مجھے

ابن اسماعیل اپنے والد سے انہیں عبدالرحمن بن کعب بن زکک سے روایت پہنچی کہ انہوں نے کہا احباب میرے والد کی بیٹی بنی رہی تو (نماز جمعہ) کے لئے میں اپنے والد کی رہنمائی کرتا تھا جب میں ان کے ہمراہ جمعہ کے لئے نکلتا، (دورہ جمعہ کی اذان سننے) تو ابو امامہ (سعد بن ہذیل) کے لئے بخشش کی دکان کو تھے۔ ہاں پھر جب میں یہ سنتا تو انہوں نے (دل میں) کہا۔ یہ بڑی بڑی

کسی بات سے کہیں اس امر سے ملی کہ دریافت نہ کریں۔

پھر میں حسبِ حادثہ اللہ کے ہمارے عور کے لئے کھلا، تو جب انھوں نے جمعہ کی الاذان سنی تو حسبِ معمول اس کے لئے استغفار کیا۔ میں نے عرض کیا آپ جیسے بھی جمعہ کی الاذان سنتے ہیں تو اس قدر نذرہ کے لئے بخشش کی دعا کرتے ہیں آخر اس کا سبب؟

انھوں نے فرمایا: اسے میرے چیلے، اسد بہادر آدمی تھا، جس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری سے قبل مدینہ کے (ملاقہ) میں حرمۃ بن ہانتر کے دیوانے میں جمعہ پڑھا یا جو ایک چینی (ہندوستان) میں واقع تھا اور جسے یقین طہارت کہتے تھے۔

میں نے پوچھا: آپ لوگ اللہ تعالیٰ کتنے تھے؟

انھوں نے فرمایا: اکل جائیں آدمی پھر حسبِ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ تشریف لائے میں عور بن عوف کے ہاں قہار میں ٹھہرے، جیسا ابن اسحاق نے بتایا ہے کہ میرے چیلے بعد ازاں جمعرات کو ان کی مسجد کی بنیاد رکھی، پھر وہاں سے جمعہ کے روز پہلے پڑھے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ملاقہ میں نماز جمعہ کا وقت آیا تو آپ نے وادی کے اندر واقع مسجد میں نماز اور افراتی اور مدینہ میں پڑھا مالا لایہ پڑھا جمعہ تھا، اور یہ جمعہ آپ کی مسجد نبوی کی تھیں سے قبل پڑھا گیا۔

ابن اسحاق فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو پہلا خطبہ دیا، جو مجھے ایڑ سے بن عبد الرحمن کے واسطے سے پہنچا، اور ہم اللہ تعالیٰ کی پناہ چاہتے ہیں کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے غلط بات نہ باریجہ کہوں، جو آپ نے دفراتی ہوا آپ نے خطبہ دیتے ہوئے پہلے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کی پس کا وہ اہل ہے پھر فرمایا:

اَآبِدْ اَسْے لَوْکُو اِنْہے لیے (انکی) آگے مجبور، یاد رکھو خدا کی قسم جب تم بہرہ اچانک موت آئے گی، پھر وہ اپنی بکریوں کو بلائے گا تو ان کا کوئی ہر وہاں نہ ہوگا۔ پھر اس سے اس کا پردہ ڈال دے گا۔ جس کا نہ کوئی ترجمان ہے اور نہ اس کے سامنے کوئی حاجب ہے۔ کیا تیرے پاس یہ رسول نہ آیا تھا؟ جس نے تجھے جلیغ کی؟ اور کیا میں نے مال نہ لیا تھا؟ تجھ پر اچھا فضل نہ کیا تھا؟ تو پھر تو نے اپنے لئے آگے کیا بھیجا؟ پھر حق تعالیٰ میں بانی دیکھے

بہترین کلام ہے اور صلیب سے زیادہ بلیغ ہے، جس سے اللہ محبت کے تم بھی اس سے محبت کرو، اپنے دل کی ساری محبت اللہ کے لئے دو وقت کر دو، اور اللہ کے کلام اور اس کے ذکر سے نہ اکٹاؤ۔ اور تمہارے قلوب اس کے متعلق کھولے نہ ہو یا میں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اسے بہترین عمل اور صلیب ترین کلام کا نام عطا کیا ہے۔ (اور اس میں) نام حلال و حرام جو انسانوں کو بتائے گئے، موجود ہیں، پس اللہ کی عبادت کرو، خدا اس کے چم ڈرا بھی شرک نہ کرو، اور اسی سے ڈرو جتنا، ڈر لے کا حق ہے اور جو معنی تم اپنے منہ سے نکالتے ہو، ان کے بہتر الفاظ سے اللہ کی تصویق کرو۔ اور اللہ کی رحمت سے آپس میں سے محبت کرو، پہلے شک: اللہ تعالیٰ اس پر راضی ہوتا ہے کہ اس کا وعدہ پورا کرے اور اس کا وعدہ پورا کرے اور اللہ ہر کار کا

یومِ جمعہ

اور اس کی تشریف، تخصیص اور تعظیم

ایامِ عید پر جمعہ کی فضیلت | اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اُن کے شرف اس کی عظمت، اور اس کی خصوصیت کو، آیامِ عید ہدایت دیتے تھے۔

اس باب میں علماء کرام اختلاف ہے کہ کیا جمعہ کا دن افضل ہے یا یومِ عرفة؟

اس سلسلہ میں دو قول اور اہم شافعی کے خیال میں دو سبب یہ ہیں،

- ۱۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ کے دن، فجر کی نماز میں، الحمد للہ اور ہل ان علی الا انسان پڑھا کرتے تھے اور اکثر لوگ جو علوم سے آشنا نہیں ہوتے یہ سمجھتے تھے کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ نماز ایک زاید سجدہ کی وجہ سے غصوں سے بچنا چاہئے اس سجدہ جمعہ کا اہم دیا کرتے اور اگر کوئی اس نماز میں یہ سورتیں نہ پڑھے تو مستحب یہ ہے کہ وہ سورت پڑھے کہ جس میں سجدہ ہو، یہی وجہ ہے کہ بعض ائمہ کرام نے جمعہ کے دن نماز فجر میں ان سورتوں کی تلاوت کو مکروہ قرار دیا ہے تاکہ جہلاء کا مذکورہ حکم ختم ہو جائے۔ میں نے شیخ الاکرام ابن تیمیہ کو فرماتے ہوئے سنا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ کے دن کو یہ سورتیں اس لئے تلاوت فرمایا کرتے کہ یہ سورتیں اپنے معاملات، بہت متعل ہیں، جو اس دن ہوتے یا ہوں گے کیونکہ ان میں خلقِ آدم، ذکرِ مخلوق، مشورۂ شرک، ذکر ہے۔ اور یہ سب امور یومِ جمعہ کو ہوں گے، نیز اس دن ویرانہ کو، ان کی تلاوت اُمت کے لئے گویا پیش آسنے والے واقعات اور حالات کی یاد دہانی ہے، اور وہ درحقیقت سجدہ، مقصود نہ تھا بلکہ یہ توجہ آگیا کیونکہ نمازی کی تلاوت میں یہ تو بغیر قصد کے اتفاقاً

آگیا، تو یہ جمعہ کے خواص میں سے ایک خاصہ ہے۔

۲۔ دوسرا خاصہ یہ ہے کہ اسی دن نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود شریف کی کثرت مستحب ہے کیونکہ آپؐ نے فرمایا کہ جمعہ کے دن اور جمعہ کی رات کو گھر پر کثرت سے درود بھیجو، ہفتہ بھر صلی اللہ علیہ وسلم تمام جہانوں کے سردار ہیں اور علوم جمعہ بھی تمام وطن کا سردار ہے۔ اس لئے درود شریف کا اس دن سے ایک خصوصی تعلق بھی ہے جو باقی آیام سے نہیں ہو سکتا (نزدیکاً) اس میں ایک حکمت ہے، وہ یہ کہ اسی اُمت نے دنیا و آخرت میں جس قدر بھی بھلائی سے حاصل کی سب حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے صدقہ میں ہے، پس اللہ تعالیٰ نے دنیا و آخرت کی تمام خیر و برکات اس اُمت کو عطا فرمائیں۔ یہ بہت بڑا شرف ہے، جو اسے حاصل ہے اور یہ (شرف) جمعہ کے دن عطا ہوتا ہے، کیونکہ اسی دن جنت میں اس اُمت کو اس کے محللات و عزتاری کی طرف بھیجا جائے گا۔ اور جب یہ لوگ جنت میں داخل ہوں گے، تو یہ دن اسی کے شریعہ و الزامات پر گواہی دے گا، یہی ان کے لئے عید کا دن تھا، اور اسی دن اللہ تعالیٰ ان کی نوجو بات و خواہشات پروری فرمائے گا۔ اور کسی سائل کو رد و کرے گا۔ اور یہ تمام انعامات اس اُمت کو انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سبب سے انہیں کے صدقہ میں حاصل ہوئے، تو ان کا شکر و حمد اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حق کی تلبیل سنی اور ان کی یہ ہے کہ اس شرف و درجہ میں آپؐ پر کثرت سے درود شریف پڑھا جائے۔

۳۔ نماز جمعہ فرائض اسلام میں سب سے زیادہ اہم اور اہمیت والا سلام ہے۔

اجتماع ہوتا ہے اور عرفہ کے اجتماع کے بعد اس کی سب سے اہمیت ہوتی ہے جو عرض سنی سے اسے چھوڑ دے، اللہ تعالیٰ اس کے دل پر ہر لگا دیتا ہے، اور جمعہ کے دن لوگ جس قدر امام کے قریب اور نماز میں جلد حاضر ہوتے دلتے ہیں وہ قیامت کے دن اتنے ہی نائی جنت کے ترسیب اور یوم الزجدہ کے موقع زیادہ تر (خدا نے تعالیٰ پر اہمیت حاصل کر لیں گے) وجوب غسل کا حکم اس دن وجوب غسل کا حکم ہے۔ یہ امر اند کو کہ ہے، نیز وجوب اور نماز میں بسم اللہ پڑھنے، عودت کے مس پر وجوب وضو وغیرہ

میں تلبیہ تکبیر سیکھ لیں گے اور فقہ کرنے پر دھوپ وضو سے زیادہ قوی ہے نیز آخری تشہد میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم پر دھوپ مسلوۃ اور تشہد پر دھوپ قرآن سے زیادہ (مؤکد) ہے۔

اور لوگوں کے متعلق اس کے دھوپ میں دو قول ہیں۔ ایک نعتیہ و مراسمات، تفصیل اس کی یہ ہے کہ جس کے بدن پر بدبو ہو اور اس کو نازی کرنے کی ضرورت ہو تو اس پر واجب ہے کہ وہ اس سے مستغنی ہو اس پر مستحب ہے۔

خوشبو لگانا ۵۰۰۔ اس دن خوشبو لگانا چاہیے اور یہ خوشبو بھی ہفت کے باقی دن سے کہیں یاد دہندہ ہونی چاہیے۔

مسواک کرنا ۵۱۔ اس دن مسواک کرنا اور ہر قیام کی نسبت اس میں مسواک کی ایک خاص عظمت ہے لہذا مسواک ضرور کرنی چاہیے۔

۵۲۔ نماز کے لئے تکبیر: تحریر

۵۸۔ اہم کے تشریف دہنے تک نماز و تلاوت قرآن اور ذکر میں مشغول رہے۔

خطبہ کے موقع پر سکوت ۵۹۔ خطبہ کے موقع پر نہ موش نہ نا جب خطبہ ہونے لگے تو خاموشی رہنا صحیح قول کے مطابق واجب ہے اگر اس نے

اس کی بددلتی کو انحراف کا مرکز بنایا اور جس نے انحراف کا مظاہرہ کیا تو اس کا جہاد لگا لیا گیا اور مسند میں مرفوعا آتا ہے کہ جو اپنے ساتھی سے کہے کہ چپ ہو جا تو اس کا دھوکہ جمعہ صانع کیا۔

۶۰۔ اس دن سورہ کہف کی تلاوت کرنا کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ جو کوئی جمعہ کے دن سورہ کہف کی تلاوت کرے گا تو اس کے ہاؤں سے لے کر اس کی ٹانگہ تک نور پھندا دیا جائے گا۔ قیامت کے دن اس سے روشنی ہوگی اور دو جموں کے درمیان سے گناہ جہنم سے جاکے گا۔ ۱۔ سے سعید بن منصور نے ابو سعید خدریؓ کے قول سے ذکر کیا۔

ابن تیمیہ کا مسلک ۶۱۔ گیارہواں یہ ہے کہ امام شافعیؒ اور ان کے حامیوں کے نزدیک اس دن نہواں کے وقت بھی نماز مکروہ نہیں۔ ہمارے شیخ ابواسلم

نہیں تھے اس لیے اس وقت سے اور انہیں ابو خالد احمد سے اہل مدینہ کے ایک شخص سے روایت
ہی جسے عبداللہ بن سعید مقبری کہتے ہیں، انہوں نے حضرت ابو یوسفؒ سے انہوں نے نبی
صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے۔

اور امام بیہقی نے "معرفتہ" میں عطاء بن محمدؒ سے انہوں
جمعہ کی ایک اور خصوصیت

ابو ہریرہؓ سے روایت کیا، ان دونوں نے بتایا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ کے علاوہ نصف النہار
دو پہر کو نماز پڑھنے سے منع فرماتے تھے لیکن اس کی اسناد قابل استدلال نہیں ہیں۔
امام بیہقیؒ فرماتے ہیں لیکن جب ان روایات کو ابو یوسفؒ کی روایت کے ساتھ جمع کیا جائے،
تو ایک گوند قوت ہو جاتی ہے۔

امام شافعیؒ فرماتے ہیں، لوگوں کی حالت یہ ہے کہ بعد میں جلدی کر کے ہیں اور ضرورچ امام ک
نماز پڑھتے ہیں۔

امام بیہقیؒ نے فرمایا کہ امام شافعیؒ نے جس طرف اشارہ کیا ہے وہ حدیث صحیح میں موجود ہے
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جمعہ کی طرف جلدی جانے اور غیر کسی استثناء کے ضرورچ امام نماز پڑھنے
کی تفریب دی ہے اور یہ روایت ان روایات کے مطابق ہے جن میں جمعہ کے علاوہ دو پہر کے
وقت نماز کا اجازت ملتی ہے۔

اس سلسلہ میں ہم نے حضرت عطاءؒ کو مل کے خیال میں رخصت کا ذکر کر دیا ہے
میں کہتا ہوں مگر وہ ہر کو نماز پڑھنے کی کراہت کے معاملہ میں لوگوں میں اختلاف ہے اور
اس میں تین اقوال ملتے ہیں۔

۱۔ ایک تو یہ کہ یہ وقت کسی طرح بھی کراہت کا وقت نہیں۔ امام مالکؒ انہی مذہب سے۔
۲۔ دوسرا یہ کہ بعد وغیرہ روزہ کی کراہت کا وقت ہے۔ امام ابو حنیفہؒ اور ایک مشہور روایت
کے مطابق امام احمد بن حنبلؒ کا بھی یہی مذہب ہے۔

۳۔ تیسرا یہ کہ بعد کے علاوہ یہ کراہت کا وقت ہے، اب (جمعہ کے روز) یہ وقت کراہت
نہ ہو گا۔ امام شافعیؒ کا یہ مذہب ہے۔

۱۲۔ بارگاہِ نبویؐ نماز جمعہ میں سورہ جہد، منافقین یا فتح یا اسم اور فاشیہ پڑھی جائیں گی نہ نہیں
صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ کی نماز میں یہی سورہ میں پڑھا کرتے تھے (مسلم) نیز یہ بھی ساری سورہ کی کوئی
صلی اللہ علیہ وسلم نماز جمعہ میں ہلکے حدیث ۱۸۸۱ میں پڑھتے تھے۔ یہ سب آپ
سے ثابت ہے۔ اور یہ مستحب نہیں کہ ہر سورہ میں سے کچھ حصہ یا ایک سورہ دو رکعتوں میں
پڑھی جائے کیونکہ یہ خلاف سنت ہے اور صرف جہاں امام اس پر نہ وقت کرتے ہیں۔

۱۳۔ تیرھواں یہ کہ ہر ہفتہ بار بار آنے والی حدیث ۱۸۸۱ میں پڑھی جائے اور ابو حمزہ رضی اللہ عنہ
جمعہ عید مکرر ہے۔
نصیحتیں لے کر تاکہ یہ سب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

جمعہ کا دن تمام دن کا سوا رہے اور اللہ کے ہاں سب سے بڑی عظمت والا ہے اور یہ دن
اور یومِ فطر سے بھی زیادہ بڑی شان ہے۔ اس میں پانچ خاص باتیں ہیں،
۱۔ اللہ تعالیٰ نے اسی دن آدم علیہ السلام کو پیدا فرمایا۔

۲۔ اسی دن آدم علیہ السلام کو زمین پر اتارا گیا۔

۳۔ اسی دن آدم علیہ السلام کو وفات دی گئی۔

۴۔ اور اسی دن ایک ایسی ساعت ہے کہ اس میں کوئی بندہ اللہ تعالیٰ سے دعا کرے کہ اللہ تعالیٰ
اسے وہ چیز عطا فرمائے گا، بشرطیکہ وہ حرام چیز کا سائل نہ ہو۔ اور

۵۔ اسی دن قیامت قائم ہوگی، کوئی مقرب فرشتہ: آسمان، زمین، ہوائیں، پہاڑ اور درخت
ایسے نہیں جو کہ اس روز جمعہ سے خوفزدہ نہ ہوں۔

۱۴۔ مستحب یہ ہے کہ اس دن سب سے بہتر
جمعہ کو اپنا لباس پہننا چاہیے

یہی حضرت ابو یوسفؒ سے نقل کرتے ہیں: انھوں نے بتایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کو فراتے سنا کہ جس نے جمعہ کے دن غسل کیا اور اگر اس کے پاس طوشت ہو، اسے دھو لے گا یا سہ
بہشوں لباس پہننا پھر وہ نکلا، اور مسجد میں پہنچنے تک اس پر شانمٹ طاری رہی، پھر اگر وقت ہوا،
تو اس نے رکعت کیا (نماز پڑھی) اور کسی کو ایذا نہ دی، اور جب امام نکلا تو خاصوش ہو گیا، یہاں تک کہ

اس نے نماز ادا کی تو یہ ان دونوں اجماعوں کے درمیان کے گناہوں کا تقاضا ہو گا۔
 اور سنن ابوداؤد میں حضرت عیسیٰ بن سنان سے مروی ہے کہ انھوں نے نبی آدم علیہ
 علیہ السلام کو منبر پر جھکے کے دن فرماتے سن "تمہارا کیا بگڑتا ہے اگر تم عام لباس کے علاوہ جمعہ
 کے دن کے لئے ایک لباس خریدو؟"

اور سنن ابن ماجہ میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے منقول ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 نے جمعہ کے دن ٹوگوں کے بدن پر سوخت کے موٹے کپڑے دیکھے، تو فرمایا
 "اگر تم کچھ وسعت رکھتے ہو تو کیا ہرجا ہے کہ عام کام کاج کے کپڑوں کے علاوہ جمعہ کے
 لیے ایک اور لباس تیار کر لو۔"

جمعہ کے دن سفر | ۱۵۔ جمعہ کا وقت داخل ہو جانے کے بعد اس دن میں سفر کرنا جائز نہیں
 جس پر جمعہ واجب ہو۔

رباؤقت سے قبل، تو اس بارے میں علماء کے میں اقوال ہیں۔ جو احمد سے منقول اور ترمذی
 میں ایک تو عدم جواز کا ہے، اور مسل جواز کا اور عیسٰی بعض جہوں کے لئے جواز کا۔
 امام شافعی کے نزدیک جمعہ کے دن نزال کے بعد سفر کا آغاز کرنا حلال ہے۔ سفر طاعت میں
 درقول ہیں۔

ایک تحریر کا ہے "امام نووی نے اسی کو اختیار فرمایا ہے۔
 حدیث جواز کا ہے، امام شافعی نے اس کی حمایت کی ہے۔
 رہا نزال سے قبل سفر کرنا، تو امام شافعی کے اس کے حلقوں درقول ہیں۔ قدیم قول مائل جھوٹے
 کہ ہے، البصیرہ قول نوال کے بعد کے مطابق ہے (یعنی حلال ہے)۔

صاحب التفریح فرماتے ہیں: امام مالک کا قول ہے کہ جمعہ کے دن نزال کے بعد جمعہ کی
 نماز ادا کرنے تک سفر نہ کرے، ادا اگر نزال سے قبل سفر شروع کرے، تو کوئی مضائقہ نہیں،
 اور پھر یہ ہے کہ طور فی رد جمعہ کو اگر مقیم ہو تو ادائیگی نماز جمعہ تک سفر نہ کرے۔
 امام ابو حنیفہؒ مطلقاً سفر کو جائز قرار دیتے ہیں۔

دارقطنیؒ نے "افروہ" میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم نے فرمایا:

ہو بعد کے روز جائے اقامت سے سفر طریقت کرتے۔ فرشتے اسی کے لئے ہوتا کرتے ہیں کہ خدا کرے، سفر میں تیرا کوئی دوست نہ ہو۔ یہاں ہی ہدایت ہے۔

مسند امام احمد میں حکم کی روایت سے ثابت ہے جو انہیں قسم سے: نہیں ابن عباس سے پہنچی کہ نبی: قدس صلی اللہ علیہ وسلم نے عبداللہ بن جراح کو ایک صریح: بھڑائی سی فرمائی تھی جیسا تو انہیں جمعہ کا معاملہ آن پڑا تو اسے صبح کو چلے گئے اور دو گھنٹے کے بعد میں پہنچے رہتے ہوں اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جمعہ کی نماز پڑھ کر ان سے باخبر ہو گا۔ جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں دیکھا تو دریاخت فرمایا: تم کیوں گئے۔ پھر پڑھنے پر تھیلوں کے ساتھ (جمہ کے سفر) پر صبح نہ کی؟

انہوں نے عرض کیا کہ میں نے چاہا کہ آپ کے ساتھ نہ جاؤں جمعہ اور کمروں، پھر ان سے حاصل گا۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر تو وہ تمام کچھ خرچ کر دے اللہ کے رسول میں تو بھی ان کے: اس سفر پر ہمارے لئے یہ خوب خواہش حاصل نہ کر سکے گا۔

یہ روایت حلیل ہے۔ اس سے کہ حکم کا مقصد سے واضح ثابت نہیں، لیکن یہ وہ صورت ہے جب سال کو اپنی رفتار کے نام سے لکھنے کا خطرہ نہ ہو لیکن وہ ہے اس بات کا خطرہ ہو کہ وہ نے سفر کو پتہ سکوں کہ تو اس کے لئے سفر کرنا قطعاً جائز ہے کیونکہ یہ ایک ایسا اللہ ہے کہ جو کبھی وہ جماعت کو ماقطر کر دیتا ہے۔

اور شاید اسی پر یہ روایت بھی ٹھوس ہے کہ اگر کوئی سے منقول ہے کہ ان سے اس سفر کے متعلق پوچھا گیا جس لئے نماز بعد کی اذان سن لی اور وہ سوار ہو کر کجاوا ڈال چکا تھا کرا سے سفر پر ضرور جانا چاہئے۔

اسی طرح حضرت ابن عمرؓ سے منقول ہے کہ جمعہ سے سفر سے نہیں روکتا اور ان کا مطلب ملحقاً جو نہ سفر کا جو تو مملکت فیہ معاملہ ہے۔

اس مسئلہ میں فیصلہ کن دلیل وہ ہے جو عبدالرزاقؒ نے نقل کی ہے۔ انہوں نے اپنی سند

میں لکھا ہے، انھیں معمر سے انھیں خالد بن ولید سے انہیں ابن سیرینؓ کی کسی دوسرے سے نہایت پہنچی کہ حضرت عمر بن خطابؓ نے جس کی نماز ختم ہونے کے بعد ایک آدمی پر لباس سفر دیکھا تو دریافت فرمایا، کہ تمہارا کیا معاملہ ہے؟ اس نے عرض کیا کہ میں نے سفر کا ارادہ کیا تھا، پھر میں نے نا پسند سمجھا، کہ قتل پر چلتے ہوئے قتل ہی چلا جائوں۔

حضرت عمرؓ نے فرمایا جب تک جمعہ کا وقت نہ آجائے۔ جمعہ سفر سے نہیں روکتا، تو یہ قتل نزع کے بعد منع کا ہے اور نزع سے قبل کوئی ممانعت نہیں۔

نیز فرمائی ہے انھیں ابن زبیب سے انھیں صالح بن دینار سے انہیں امام زہریؒ سے معلوم ہوا انھوں نے بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ کے دن نماز سے قبل چاشت کے وقت سفر کے لئے تشریف لے گئے ان ابن مبارکؓ نے حسان بن ابی حمیرہ سے نقل کیا ہے کہ فرمایا سب انسان جمعہ کے دن سفر کرتا ہے تو یہ دن اس پر بددعا کرتا ہے کہ خدا کرے اس کی موت ہو جس سے وہ غلطے اور نہ اس سے سفر میں کوئی دوست ہے۔

امام حنفیؒ نے حضرت ابن حنیبلہؒ سے نقل کیا، انھوں نے فرمایا، جمعہ کے دن نماز کے بعد سفر کرنا چاہیے۔ ابن جریرؒ کہتے ہیں کہ میں نے ابن عباسؓ سے دریافت کیا، کہ کیا آپ کو خبر ملی کہا جاتا ہے، جب جمعہ کی رات کو کسی جمعہ بڑھے جاسے واسطے قصبہ میں ٹھہرنے کا موقع ہے تو جمعہ کی نماز پڑھنے سے قبل وہاں نہ جائے، انھوں نے فرمایا کہ یہ کمرہ ہے، تو میں نے عرض کیا "تو جمعرات کے دن (چلا جائے)؟" فرمایا، "جہیں" یہ تو ایسا مدعی ہے جس میں کوئی حضرت نہیں۔

۲۱۔ یہ ہے کہ جمعہ کی نماز کو جانے والے کے لئے ہر قدم ہلکیا

احمد فراوان کی بشارت

سال کے رمضان اور قیام اللیل کا اجر ہے۔ عبد الرزاق کہتے ہیں کہ انھیں معمر سے مثنیٰ بن ابی کثیرؓ سے انھیں ابو قتادہؓ سے انھیں ابو شعثؓ صنعانی سے انہیں اوس بن اوس سے روایت پہنچی، انھوں نے بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا،

جس نے جمعہ کے دن (کپڑوں وغیرہ) کو دھو دیا اور غسل کیا، اور عذی اٹھا اور اس طرف

جلدی چلا اور علم کے قریب بیٹھا اور خاموش رہا، تو وہ جس قدر قدم اٹھائے گا، ہر قدم پر اس کے لئے ایک سال کے روزوں اور قیامِ راحیل (اکا اکہ) ہے۔ اور یہ رتوبِ حلیہ کی علامت ہے۔ ہر سال ہے۔ اسے امام احمد نے اپنی مسند میں روایت کیا ہے۔

۱۶۔ مسندِ صحیحین کے بیان گناہوں کے کتاب سے لکھنا
جمعہ کئی اور مستحبات کا دن ہے۔ مسندِ امام احمد میں حضرت عطاء بن راسان سے

منقول ہے، انھیں ہمیشہ ہفتی سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے تھے کہ جب مسلمان نے جمعہ کے دن غسل کیا، پھر مسجد میں حاضر ہوا، اس طرح کہ وہ کسی کو ایذا نہیں دیتا، مگر ابھی تک امام نہیں آئے ہیں اور اس نے صلیبِ استقامت طہارت کی اور اگر دیکھا کہ امام آپ کا ہے تو بیٹھ گیا اور (امام کا شہر) سنا اور خاموش رہا۔ یہاں تک کہ امام نے نماز جمعہ پڑھا دی، اس کی بخشش ہو جائے گی۔ اور اس کے تمام گناہ اس جمعہ میں نہ بچنے جائیں گے۔ تو اتنا ضرور ہو گا کہ دوسرے جمعہ تک کے گناہ بچنے جائیں گے۔

اور صحیح بخاری میں حضرت سلمان سے منقول ہے انھوں نے بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جمعہ کے دن جس نے غسل کیا اور صلیبِ استقامت طہارت حاصل کی، اور کوئی سائل نہ آیا یا کوئی خطر نہ آیا، پھر وہ نماز جمعہ کے لئے اٹھکے اور دو تہجدوں میں تہنیتی ذکر کرے، پھر صلیبِ تقدیر نماز پڑھے، اور جب امام خطبہ پڑھے، تو خاموش رہے، تو اس جمعہ سے لے کر دوسرے جمعہ تک اس کے تمام گناہ بخش دینے جائیں گے۔

اور مسندِ امام احمد میں حضرت ابوالفضلؓ سے مروی ہے کہ انھوں نے بتایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے جمعہ کے دن غسل کیا، پھر اس پہنچا اور اگر اس کے پاس خوشبو ہو تو وہ بھی لگائی، پھر تہنیت کے ساتھ نماز جمعہ کے لئے چل پڑا، نہ کسی کو چھاند کر

علیہ السلام، رسولِ حدیث کا یہ تقریباً تحفہ اصول ہے کہ جس حدیث میں عملِ عبادت پر اجر کثیر کی بشارت اور مصیبتِ قلیل پر عتابِ عظیم کی خبر ہو وہ ضعیف ہیں، چنانچہ بخاری و مسلم میں اس طرح کی سوشل سٹوڈنٹس ٹیبلر ہی میں لگی۔ (درمیں احمد حنفی)

گوارے، نہ اسے تکلیف دے اور جو اس کے مقدر میں ہو نہ بڑھے، پھر ام کے فارغ ہونے تک انتظار کرے تو اس کے دو جہوں کے درمیان کے گناہ بخشے جائیں گے۔

۱۰۸۔ اٹھارہ دن یہ کہ جمعہ کے علاوہ ہر روز جنم دیکھا جاتا ہے (احمد ابن زبیر رحمہ اللہ کی روایت اس کے متعلق گذر چکی ہے) کیونکہ اللہ کے بارے میں سب سے افضل دن ہے اور اس دن میں طاعت، دعا، اور اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے سامنے عاجزی و زاری کی جاتی ہے۔ یہ روز ہر چیز میں جہنم کے دیکھنے میں رکاوٹ بن جاتی ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ اس دن اہل ایمان کے گناہ بھی دوسرے ایام کی نسبت بہت کم واقع ہوتے ہیں، یہاں تک کہ فساق و فجار بھی ہنستے کہ ہائی دنوں سے اس دن گناہوں سے زیادہ ترس کے دہستے ہیں، اس روایت کا مطلب دنیا میں روزِ رستا کا دیکھنا ہے۔ اور جمعہ کے علاوہ ہر روز اس کو گم کر دیا جاتا ہے، رباً و یوم قیامت، تو اس کا عذاب کم نہ ہوگا اور نہ اہل دوزخ سے کسی دن بھی اس کی تخفیف ہوتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ جب وہ جہنم کے فرشتوں سے کہتے ہیں کہ اپنے پروردگار سے درخواست کرنا کہ کسی دن ہماری منزل میں کمی کر دے تو وہ ان کی پیشینہ نیکار کا جواب نہیں دیتے۔

قبولیت دعا کی مسامت ۱۰۹۔ انیسواں اس میں قبولیت دعا کی ایک مسامت ہے اور یہ وہی گھڑی ہے کہ جس میں کوئی بھی اللہ تعالیٰ سے دعا کرے تو وہ اسے ضرور قبول کرتا ہے۔

چنانچہ صحیحین میں حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے۔ اعلیٰ نے بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جمعہ کے روز ایک ایسی گھڑی آتی ہے کہ کوئی مسلمان بھی عوامانہ طرح دعا نہ پوچھے اسی وقت اللہ تعالیٰ سے جبراً مانگے گا، اللہ تعالیٰ اُسے وہی چیز عنایت فرمائے گا، اور ہاتھ کو اشارہ سے فرمایا کہ یہ محمود اس وقت ہے۔

اور مسند میں حضرت ابولبابہؓ کی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت منقول ہے کہ آپ نے فرمایا۔ جمعہ کا دن اللہ کے نزدیک تمام ایام کا سردار اور سب سے زیادہ عظمت والا ہوتا ہے، اور اللہ کے نزدیک اس کا مرتبہ یومِ نظر اور یومِ جمعی سے بھی بڑھ کر ہے۔ اور اس میں پانچ خاص باتیں ہیں۔

دیکھ تو یہ کہ اسی دن اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کو پیدا کیا۔
دوسرے اسی دن اہبوط آدم ہوا، یعنی وہ زمین پر اتارے گئے۔
تیسرے اسی دن اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم کو وفات دی۔

چوتھے اس دن کے بعد ایک ایسی گھڑی آئی ہے کہ جب کوئی بندہ اس وقت اللہ سے
کھڑا لگتا ہے تو وہ اسے عطا فرماتا ہے بشرطیکہ وہ حرام نہ ہو۔
پانچویں، اسی دن قیامت آئے گی کوئی مقرب فرشتہ زمین اہوا، سمندر، پہاڑ، درخت
ایسا ٹھہسے جو اس دن کے ہمیشہ آئے واپسے حوادث سے غائب و تر سال نہ ہو۔

جموعہ کی ساعت قبولیت

قائم ہے یا اٹھالی گئی؟

اقوال متعددہ و مختلفہ | اس ساعت کے بارے میں لوگوں کا اختلاف ہے کہ آیا وہ باقی ہے؟ یا اٹھالی گئی؟

اس سلسلے میں دو قول ہیں، جنہیں ابن عساکر وغیرہ نے نقل کیا ہے۔
جو اس کے باقی ہونے کے قائل ہیں، اور کہتے ہیں کہ اٹھالی نہیں گئی، ان کا اختلاف اس میں ہے کہ جمعہ کے دن یہ ایک مہینہ وقت پر آتی ہے یا غیر مہینہ وقت پر؟
اس سلسلے میں بھی دو قول ہیں۔

جو غیر مہینہ ہونے کے قائل ہیں۔ ان کے بھی دو قول ہیں۔

مزید برآں جو غیر مہینہ ہونے کے قائل ہیں، ان کے مابین اس باب میں اختلاف ہے کہ کیا یہ دن کی مختلف ساعتوں میں منتقل ہوتی رہتی ہے، یا نہیں؟ اور اس میں بھی دو قول ہیں۔
اور جو اس کے مہینہ ہونے کے قائل ہیں، ان کا اختلاف بڑھ کر گیارہ احوال تک پہنچ چکا ہے۔

۱۔ ابن منذر کہتے ہیں کہ بعض محضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ ساعت طلوع فجر سے لے کر طلوع شمس تک اور نماز عصر سے لے کر نماز مغرب تک یہی ہے۔
دوسرے قول کے مطابق یہ دعویٰ ہے کہ قریب ہوتی ہے جیسے ابن منذر نے حضرت حسن بصریؒ اور ابو حنیفہؒ سے نقل کیا ہے۔

۲۔ تیسرا قول یہ ہے کہ جب مؤذن ہجر کی افواں دے اور ابن منذر کہتے ہیں کہ یہ قول ایک سے حضرت عائشہؓ سے پہنچا ہے۔

۳۔ چوتھا قول یہ ہے کہ جب امام خطیب دینے کے لئے منبر پر بیٹھتا ہے اس کے فارغ ہونے تک کے درمیان عرصہ میں یہ ساعت آتی ہے اور ابن منذر کہتے ہیں، میں یہ طاعت حضرت حسن ہجر کی سے پہنچی ہے۔

۵۔ پانچواں اور روایت کا قول ہے کہ یہ وہ ساعت ہے جسے اللہ تعالیٰ نے نازل کی ہے منقہ کرنا۔ ۶۔ چھٹا اور عددی کا قول ہے، انھوں نے یہ کہ سلف کا خیال ہے نہ حال خمس سے لے کر نماز کے وقت تک دعا قبول ہوتی ہے۔

۷۔ ساتواں قول حضرت ابو ذرؓ کا ہے کہ یہ ساعت ایک بالشت طلوع خمس سے لے کر بعد ایک گر طلوع تک ہوتی ہے۔

۸۔ ہٹھواں قول یہ ہے کہ یہ عرصہ وہ مغرب کے درمیان ہوتا ہے۔ اس کے فاصلہ حضرت ابو ذرؓ عطار، عبد اللہ بن سلام اور عائشہؓ ہیں۔ یہ تمام اقوال ابن منذر نے نقل کئے ہیں۔

۹۔ نواں قول یہ ہے کہ یہ ساعت عصر کے بعد آخری وقت میں ہوتی ہے۔ امام احمد مجہول صحابہ اور تابعین کا یہی مذہب ہے۔

۱۰۔ دسواں قول ہے یہ ساعت طلوع امام سے لے کر نماز سے فارغ ہونے تک کے درمیان عرصہ میں ہوتی ہے۔ اسے امام نووی وغیرہ نے نقل کیا ہے۔

۱۱۔ گیارھواں، صاحب لا معنی نے لکھا ہے کہ یہ وہی تیسری ساعت میں آتی ہے اور حضرت کعبؓ فرماتے ہیں کہ اگر انسان جمعہ کا دن (جمعہ) برابر مقبول میں تقسیم کرے تو یہ ساعت مل سکتی ہے۔

حضرت عمرؓ فرماتے ہیں اس وقت ایک دن کو طلبِ حاجت کے لئے خاص کر لینا بہت آسان ہے

۱۲۔ تمام اقوال میں زیادہ قابل ترجیح وہ قول ہیں جو صحیح احادیث پر مشتمل ہیں اور ان دونوں میں سے ایک زیادہ قابل ترجیح ہے۔

پہلا تو یہ کہ یہ ساعت امام کے منبر پر بیٹھنے سے لے کر نماز کے ختم ہونے تک کے درمیان

میں چڑھتی ہے۔ اس قول کی دلیل صحیح مسلم کی وہ روایت ہے جو ابو ہریرہؓ بن ابی ہریرہؓ سے مروی ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے ان سے دریافت کیا کہ کیا آپ نے کبھی اپنے والد بزرگوارؓ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی حدیث جمعہ کے متعلق بھی سنی؟ انھوں نے فرمایا: ہاں، میں نے سنا کہ وہ کہا کرتے تھے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ یہ ساعت (امام کے اصبر، پابرجا ہونے کے وقت) ہے کہ زمانہ کے غم ہونے تک کہ وہ زمانہ میں ہوتی ہے۔ اور ابن ماجہ و ترمذیؒ نے بھی حضرت عروہ بن عوفؓ مزی سے انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ آپ نے فرمایا: یہ شب جمعہ کے دن ایک ساعت ایسی ہوتی ہے کہ اگر کوئی بندہ اللہ تعالیٰ سے اس وقت کچھ بھی مانگے تو اللہ تعالیٰ اُس سے وہی چیز عطا فرماتا ہے۔ عرض کیا گیا: اے اللہ کے رسولؐ وہ کون سی ساعت ہے؟ آپ نے فرمایا: جب نماز کا اقام ہو اس وقت سے لے کر غار سے خارج ہو جانے تک۔

دوسرا قول ہے کہ یہ ساعت نماز عصر کے بعد ہوتی ہے۔ یہ دونوں متاخرہ اقوال میں سے پہلا قرینہ بھی قول ہے۔ یہ حضرت عبداللہ بن سلامؓ امام ابو یوسفؒ - امام احمدؒ اور ایک جماعت کا قول ہے۔ اس قول کی حجت وہ روایت ہے جو امام احمدؒ نے اپنی مسند میں حضرت ابو سعیدؓ اور حضرت ابو ہریرہؓ سے نقل کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جمعہ کے دن ایک ساعت ایسی آتی ہے کہ اس وقت ہر مسلمان بندہ جو بھی اللہ سے مانگتا ہے اللہ تعالیٰ وہی چیز عطا فرماتا ہے اور یہ ساعت عصر کے بعد ہوتی ہے۔ اور ابو داؤدؒ - نسائیؒ نے حضرت حبانہؓ سے نقل کیا ہے انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا کہ آپ نے فرمایا: جمعہ کے دن بارہ ساعتیں ہوتی ہیں ان میں ایک ساعت ایسی ہوتی ہے کہ اس وقت ایک مسلمان اللہ تعالیٰ سے جو کچھ مانگتا ہے اللہ تعالیٰ اُس سے وہی چیز عطا فرماتا ہے۔ اسی لیے اس ساعت کو عصر کہتے ہیں۔ آخری گمراہی میں کمال میں سرور اور سعید بن مسعودؓ نے اپنی سنن میں حضرت ابو سلمہؓ بن عبد الرحمنؓ سے روایت کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے کچھ صحابہؓ جمع ہوئے اور جمعہ کے دن میں واقع اس ساعت کے متعلق تبادلہ خیال کیا تو ان کا اختلاف ہو گیا، لیکن جمعہ کی آخری ساعت میں ہونے کے متعلق کوئی اختلاف نہ کیا، اور سنن ابن ماجہ میں حضرت عبداللہ بن سلامؓ سے مروی ہے۔

انہوں نے بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف فرما تھے۔ میں نے عرض کیا کہ ہم اللہ کی کتاب یعنی قرآن میں مجھ کے دل ایک ساعت بے تسے ہیں کہ اس وقت کوئی مومن بندہ اللہ تعالیٰ سے جو بھی مانگے، اللہ اس کی حاجت پوری فرمادیتا ہے۔ حضرت عبداللہ روایت کرتے ہیں کہ ”پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میری طرف اشارہ کیا اور فرمایا کہ یا ساجد! کچھ جھٹہ میں نے عرض کیا ہے اللہ کے رسول! آپ نے درست فرمایا، یا ساجد! کچھ جھٹہ، پھر میں نے عرض کیا، وہ کوئی ساعت ہے؟ آپ نے فرمایا کہ وہ دن کی گھڑیوں میں سے آخری سات گھڑی ہے۔ میں نے عرض کیا (لیکن) یہ تو غار کی ساعت نہیں، آپ نے فرمایا ہاں واجب ایک مومن بندہ نماز پڑھتا ہے اور بیٹھ جاتا ہے اور (آئندہ وقت) کی نماز ہی نہ اسے بٹھا رکھا ہوتا ہے تو گویا وہ نماز ہی میں ہوتا ہے۔“

اب میں نے یہ کہا ہے کہ یہ ساعت اس وقت ہوتی ہے جب اہم خطبہ شروع کرے اس وقت سے فراغت نماز تک، اور اس نے صحیح مسلم کی روایت سے استدلال کیا ہے جو ابو یوسف سے انہوں نے حضرت ابو یوسف اشعریؒ سے نقل کی ہے۔ انہوں نے بتایا کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے دریافت کیا کہ آپ نے اپنے والد سے جمعہ کی ساعت کے متعلق کچھ سنا؟ انہوں نے جواب دیا۔ ہاں میں نے ان سے سنا وہ کہتے تھے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو لڑتے سنا کہ یہ (ساعت) اہم کے (منبر) پر بیٹھنے سے لے کر نماز ختم ہونے کے درمیان میں ہوتی ہے۔

اور عبدالرحمن بن عبد قیسؒ نے حضرت ابو ذرؓ سے روایت کیا ہے کہ ان کی بیوی نے مجھ کے دل کی اسی ساعت کے متعلق پوچھا، جس میں ایک مومن بندہ کی دعا قبول کی جاتی ہے، تو آپ نے فرمایا کہ یہ (ساعت) سورج کے نکلنے کے حضور ہی دیر بعد تک کی ہے اور اگر اب تو نے پوچھا تو مجھے طلاق یا ان لوگوں نے حضرت ابو یوسفؒ کی روایت سے بھی استدلال کیا ہے کہ ”وہ کھڑا نماز پڑھتا ہو“ اور عصر کے بعد اس وقت کوئی نماز نہیں ہوتی۔ اور ظاہر حدیث سے استدلال زیادہ اونی ہوتا ہے۔

حضرت علیؓ کی روایت سے استدلال ابو یوسفؒ نے کیا کہ اس خیال کے لوگوں نے

حضرت علیؑ کی روایت سے بھی اسناد نال کیا ہے۔ محمد بن یحییٰ صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے کہ آپؐ نے فرمایا جب سورج داخل جائے اور سائے لوٹ جائیں اور اوقات چالنے لگیں تو اس وقت اللہ تعالیٰ سے اپنی ماہیات کا سوال کرو۔ کیونکہ یہ اوقات جن کی سماعت ہے، پھر آپؐ نے یہ آیت پڑھی اِنَّهٗ كَانَ اَوَّلَ مَا بَدِئَ مِنْهُ رَبُّكَ۔

سعید بن جبیر نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کیا ہے کہ اصول نے بتایا جو عمر کے وہ جس سماعت کا ذکر کیا جاتا ہے وہ قرآن عصر سے غروب شمس تک ہے۔ اور حضرت سعید بن جبیر صاحب دناز عصر پڑھتے تو غروب آفتاب تک کسی سے بات نہ کرتے۔ کبر سلف کا یہی قول ہے کہ کسی کی سماعت میں اکثر احادیث میں امدادی سے وہ قول فنا ہے کہ یہ سماعت غناء ہے۔ باقی قول کی کوئی دلیل نہیں میرے نزدیک یہ ہے کہ غناء میں بھی ایک ایسی سماعت ہے کہ جس میں دعا قبول ہوتی ہے تو ہی طرح قبولیت کی دو سماعتیں ہوتی ہیں۔

اگر وہ فقیر میں سماعت غناء عصر کے بعد کی آخری سماعت ہو تو وہ اس دن سے غزوہ سماعت ہے جو مقدم و موخر نہیں ہوتی۔ یہی سماعت صلوٰۃ تو یہ نماز کے تابع ہے۔ جو مقدم یا موخر ہو سکتی ہے۔ چنانچہ مسلمانوں کے اجتماع و غناء و تعویذ اور اللہ کے سامنے عاجزی کر لے میں قبولیت و دعا کے بعد ایک سبب اثر ہوتا ہے۔ تو اس کے اجتماع کی سماعت ایسی گہرائی ہے جس میں اجابت کی امید کی جاسکتی ہے۔ اور اس پر تمام احادیث متفق ہیں: "وكان دوماً مستورا، یومئذی کرم صلی اللہ علیہ وسلم نے آیت اللہ تعالیٰ کے دربار میں دعا اور نذر کی کہنے کی ترغیب دی ہے۔ اس کی مثال انھوں نے صلی اللہ علیہ وسلم کا وہ فرمان ہے کہ ایک مرتبہ جب آپؐ سے اس مسجد کے متعلق درازت کیا گیا کہ تم تنہا کی کیا پھر بنائی گئی تو آپؐ نے فرمایا یہ ہے وہ تمہاری مسجد۔ اور مسجد حبشہ مسجد نبویؐ کی طرف اشارہ کیا یہ فرمان مسجد کدہ کی نفی نہیں کرتا جس کے متعلق یہ آیت تقویٰ کی بنا پر "اذل ہوتی۔ پھر یہ دونوں مسجدیں تقویٰ ہی سے قائم ہیں۔

اسی طرح بعد کی سماعت کے متعلق آپؐ کا فرمان کہ یہ سماعت امام کے منبر پر بیٹھنے سے ملے کہ نماز کے ختم ہونے کے درمیان ہے۔ نہ بھی جو عمر کی وجہ سے کی نفی نہیں کرتا کہ "اسے نماز عصر کے بعد تلاش کرو۔ اور اس میں اس سے مشابہہ اثر آتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ماحضہ دونوں اثرات پر

یعنی تم اپنے اندر کس کو قرب سمجھتے ہو؟ (صحابہؓ) نے عرض کیا، میں کو کوئی لڑکا نہ جو آپؐ نے لڑایا،
 و قرب وہ ہے کہ جسے اپنے بچے سے کچھ حاصل نہ ہو، اور آپؐ نے فرمایا کہ یہ بھی و قرب ہے جب
 اسی کو اپنے لڑکے سے کچھ فائدہ حاصل نہ ہوا اور یہ اس بات کے متافی نہیں کہ جس کا بچہ نہ ہو
 اسے و قرب کہا جائے ؟

اسی طرح نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا فرماں کہ تم میں مجلس کون ہوتا ہے؟ (صحابہؓ) نے عرض کیا کہ
 جس کے پاس کچھ زوال یا سامان و اسباب نہ ہو، آپؐ نے فرمایا، مجلس وہ ہے جو قیامت کے
 دن پہنچانوں کی طرح بہت سی نیکیاں لے کر آئے اور ساتھ ساتھ یہ بوجھ بھی ہو کہ اس نے کسی
 کو ہارٹا مارا ہو، کسی کو نہرو کر رکھا ہو، کسی کا خون بہرایا ہو، چنانچہ اس کی کچھ نیکیاں یہ لے جائے
 اور کچھ اس کی نیکیاں واپس لے جائے۔ (المحکمات)

اسی طرح آپؐ کا فرمایا کہ مسکین یہ نہیں جو پھر دس ہے، اور اسے ایک لقمہ یا دو تھے ایک کھجور
 یا دو کھجوریں ملتی ہیں، بلکہ مسکین تو وہ ہے جو لوگوں سے سوال نہیں کرتا۔ اور وہ اسے کہتے ہی
 نہیں کہ اس پر صبر کر رہی۔

ساعت اہمیت | یہ ساعت جس کے بعد کہ آخر کی ساعت ہے، تمام اہل ادیان نے اس کی
 عظمت کا اعتراف کیا ہے۔ اور اہل کتاب کے خیال میں یہ ساعت اہمیت
 ہے یہ ایک ایسا مسئلہ تھا کہ جس میں انھیں تبدیلی یا تحریف کی ضرورت نہ تھی اور ان کے اہل ایمان
 نفس کا اعتراف بھی کیا ہے۔

ساعت جمعہ اور فیلا القدر | اہل جنسوں نے اس کے منتقل ہونے پر بے کاد دعویٰ کیا ہے
 اور جنسوں نے دراصل اس دعویٰ کے ذریعہ مادیت کو جبر
 کرنے کا قصد کیا ہے جیسا ایلا القدر کے متعلق منقول ہے اور یہ قوی نہیں، کیونکہ ایلا القدر کے
 متعلق نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اسے پچیس چھپیس ستائیس اور انیس (شب) میں
 تلاش کرو، اور جمعہ کی ساعت کے متعلق ایسا کوئی قول منقول نہیں۔ دوسرے ایلا القدر کے
 متعلق کوئی مزید روایت نہیں ملتی کہ وہ ٹھیک ٹھیک اس وقت ہوگی۔ بخلاف جمعہ کی ساعت
 کے، اس طرح دونوں میں امتیاز ہو گیا۔

ساعتِ فجر اٹھائی نہیں گئی | رہا ان لوگوں کا قول جو اس ساعت کے اٹھانے سے متاثر ہیں، تو ان کی مثال ایسی ہے کہ جیسے بعض کنبیل ہے کہ ریلوے اٹھانے لگئی ہے، اس کا اگر یہ مطلب ہے کہ یہ ساعت پہلے معلوم تھی اور بعد میں امت سے اس کا علم صحیح لیا گیا تو ان سے پوچھا جائے گا کہ "ساری امت سے اس کا علم پہلے نہیں کیا گیا، اگرچہ بعضوں سے رلے ہو چکا ہو اور اگر ان کا مطلب یہ ہے کہ اس ساعت کی حقیقت اور ساعتِ اجابت اور تاخر توجیع ہو چکا ہے تو یہ مطلب باطل اور احادیث صحیحہ میں کبھی کے خلاف ہے اس لیے اس پر اکتاد نہیں کیا جاسکتا۔

بعد کے خاصہ اس میں سے کہیوں خاصہ یہ ہے کہ اس میں نماز جمعہ ہوتی ہے، جو تمام فرض نمازوں میں اپنی ان خصوصیات کی وجہ سے ممتاز ہے، اور امتداد، حدود، مخصوص، اشتراط و اکاست (اشتراط) اور قرأت، جبر کی کہ لحاظ سے صرف اسی میں باقی باقی ہیں۔ اور نماز عصر کے علاوہ اس کی اس قدر تاکید آئی ہے کہ اس کی مثال جیسے حق اچھا نچر سنن الزہریں ابو جعفری سے روایت ہے کہ آپ نے فرمایا جس نے استسقاء کے باعث تین مجھے چھوڑ دے، اللہ تعالیٰ اس کے دل پر گڑ لگا دے۔ اور مذکور فرماتے ہیں کہ یہ روایت حسن ہے، اور میں محدث سے حضرت راویان حدیث پر جرح۔ ابو جعفری کے متعلق دریافت کیا تو انھوں نے فرمایا کہ اس

کا نام معروف نہیں اور بتایا کہ میں نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی اس کی اس کے سوا کوئی روایت نہیں جانتا، اور سنن میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے نادرک جمعہ کے لیے حکم مذکور ہے کہ جو اسے چھوڑ دے وہ ایک دنیا دار کا مدقہ کرے۔ اگر نہ مل سکے تو نصف دينار۔ ابو داؤد و نسائی نے اسے تدریس میں وارد اور انھوں نے معروف میں مذکور ہے روایت کیا ہے۔ لیکن امام احمد و ترمذی ہیں کہ تدریس میں وارد معروف نہیں۔ اور یحییٰ بن معین فرماتے ہیں کہ یہ ثقہ ہے، امام بخاری سے منقول ہے کہ وہ معروف سے اس کا سنا سبب نہیں مانتے۔

جمعہ کے چند اور خاصہ اس | تمام مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ جمعہ فرض میں ہے۔ ہاں امام شافعی سے ایک قول منقول ہے کہ یہ فرض کفایہ ہے لیکن

جمعہ کا پانچسواں خاصہ یہ ہے کہ اس میں غلبہ ہوتا ہے جس میں اللہ تعالیٰ کی شان و تجلید بیان کی جاتی ہے اس کی وحدانیت اور اس کے رسولی علیہ وسلم کی رسالت کی شہادت دی جاتی ہے اور بندوں کو اس کے متعلق کردہ آیات سے تذکیر اور اس کے انتقام و زہر سے تذکیر کی جاتی ہے اور ان اعمال کی وصیت کی جاتی ہے جو انہیں اس کی طرف اللہ جلالت کی طرف لئے جائیں، اور ان باتوں سے روکا جاتا ہے کہ جو اس کی ناراضگی اور دوزخ کا سبب بنیں، خطبہ اور ایثار کا مطلب بھی یہی ہوتا ہے۔

جمعہ کا تیسواں خاصہ یہ ہے کہ ہر روز دن ہے کہ میں دن عبادت کے لئے فارغ ہوتا ہوں۔ ہے مستحب اور واجب عبادت کے باعث باقی ایام پر اس دن کو ایک خاص فوقیت حاصل ہے اور اللہ تعالیٰ نے ہر صفت کے لئے ایک دن ایسا بنا دیا کہ وہ اس دن دنیا کے کاموں سے الگ ہو کر کیسوی سے عبادت کر سکیں۔ (تو اہل اسلام) کے ہاں بھی جمعہ کا دن عبادت کا دن ہے۔ اس طرح دنوں میں اس کی حیثیت ایسی ہے جیسے مہینوں میں رمضان شریف کی ہے اور اس میں سعادت اجابت کی مثال ایسی ہے۔ جیسی کہ رمضان المبارک میں ایلاہ اللہ کی حیثیت ہے۔ یہی ہے کہ جس کا جمعہ کا دن نہ صحت اور دگرگاہوں سے سلامت رہا اس کے تمام دن سلامت رہے اور جس کا رمضان کا مہینہ سلامت اور درست رہا تو اس کا سالاد سال پر امن و سلامت رہا، اور جس کا حج و درست اور سلامت رہا اس کی تمام عمر سلامت رہی۔

جمعہ ہفتہ کی میزان ہے | اس جمعہ چھٹے کی میزان ہے۔ رمضان سال کی میزان ہے اور حج عمر جمعہ ہفتہ کی میزان ہے | اللہ ہی توفیق دینے والا ہے۔

جمعہ کا چوبیسواں خاصہ یہ ہے کہ جب جمعہ کی حیثیت ہفتہ میں اس طرح ہے جیسے سال میں عید کی اور عید نماز اور قربانی سے عبادت ہے، اور جمعہ کا دن یوم العسوة قرار پایا، تو اللہ تعالیٰ نے اس کی طرف غلبہ سے چل کر جانے کو قربانی کا قائم مقام کر دیا، تو جو مسجد میں عید کی تیاری کر کے جارہا ہے، گویا وہ نماز اور قربانی دونوں کو جمع کر رہا ہے، جیسا کہ صحیحین میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے، مگر آپ نے فرمایا جو اقلی سعادت میں داخل مسجد ہوا، گویا اس نے ایک اونٹ قربانی کے لئے پیش کیا، اور جو دوسری سعادت میں گیا تو گویا اس نے ایک بکرا گھسنے

قرآن کے لفظ پیش کی اور جو تیسری ساعت میں حاضر ہوا تو گویا اس نے ایک محضر قربانی کے پہلے پیش کیا۔

ساعت جمعہ سے متعلق فقہاء کا اختلاف اور اس ساعت کے متعلق فقہاء کا اختلاف یہ ہے کہ یہ (ساعت) زوال کے بعد چوتھی ساعت میں ہوتی ہے یہ امام مالک کا مشہور قول ہے اور بعض شوافع نے بھی اسے اختیار کیا ہے اور اس پر دو استدلال کیے ہیں۔

ایک یہ کہ (مساجد) میں زوال کے بعد ہی جانا ہوتا ہے اور یہ جگہ کے یا سفر کے مقابل ہے جو زوال سے قبل ہوتا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا، خدا وہاں شہر و روایح (شہر یعنی ان کا بیچ کا سفر) ایک اور شام کا سفر ایک اور کے برابر ہوتا ہے۔ اور جو ہر گز فراموش نہیں کر یہ زوال کے بعد ہی ہو سکتا ہے۔

دوسری دلیل یہ ہے کہ سلف جلائقوں کے زیادہ شیعہ تھے، اس کے باوجود وہ طلوع خمس کے وقت یعنی صبح جمعہ کی نماز کے لیے حاضر نہ ہوتے تھے۔ اور امام مالک نے تو اجماع کی مانند کے لیے شروع دن میں صبح جمعہ آنے کا انکار کیا ہے۔ اور فرمایا ہے کہ ہم نہیں سمجھتے کہ اہل عرب اس پر داخل رہے ہوں، پہلے قول کے اصحاب نے حضرت عائشہ کی حدیث سے استدلال کیا ہے جو انہوں نے نبی سے روایت کی ہے۔ یعنی یہ کہ جمعہ کے دن بارہ ساتتیں ہوتی ہیں، اور متفق ہے کہ عبود ساتتیں بارہ ساتتیں ہوتی ہیں اس کی دو قسمیں ہوتی ہیں۔ مستقل اور زمانی ساتتیں۔ انہوں نے فرمایا کہ اس قول کا مطلب یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جب ساتتیں قرار دی ہیں اور اس سے زیادہ نہیں کہیں۔ اور اگر ساتتیں گھڑیوں کے چھوٹے چھوٹے اجزاء شمار کیے جائیں تو یہ چوبیسوں میں منقسم نہ ہوں گی۔ بخلاف اس کے ان سے مہرور ساتتیں وار ہوں گی کیونکہ چوتھی ساعت جب مکمل جاتے اور ساتتیں وہ ختم ہو جاتے تو امام نکل جاتا ہے صحیفہ لپیٹ لیے جاتے ہیں اور اس کے بعد کسی کی قربانی (بدلت) قبول نہیں کیا جاتا، جیسا کہ سنن ابوداؤد میں مساحت سے مذکور ہے جو حضرت علی رضی اللہ عنہ سے اور انہوں نے حضور نبی کریم

صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے۔ جب جمعہ کا دن ہوتا ہے تو شیاطین اپنے جہنم سے
 لے کر بازاروں میں جلتے ہیں۔ اور لوگوں کو کھڑکھڑاہٹ میں چھنسلاتے ہیں اور انہیں جمعہ سے
 روکتے ہیں۔ اور نریشہ بھی میچ ہی آتے ہیں اور مساجد کے دروازوں پر بیٹھ جاتے ہیں تو لوگوں
 کو ایک ساعت میں دوسرے کو دوساعتوں کے بعد کہتے ہیں، یہاں تک کہ امام آجاتا ہے۔

عمر بن عبدالعزیز بتایا ہے کہ ان ساعات کے متعلق اہل علم کا اختلاف ہے، بعض کا خیال
 یہ ہے۔ ساعات کا مطلب طلوع شمس اور اس کا کھل جانا ہوتا ہے۔ ان کے خیال میں جمعہ
 کے لئے جلد مانا افضل ہے۔ نور علی۔ ابو حنیفہ و شافعی اور اکثر علماء جلد حاضر ہونے کو مستحب
 سمجھتے ہیں۔ امام شافعی فرماتے ہیں کہ اگر فجر کے بعد اور طلوع شمس سے قبل نماز جمعہ کے لئے
 گیا تو بہتر ہے۔

جمعہ یوم اجتماع ہے

جمعہ کی چند مزید خصوصیات

وہ آثار جن سے مالک استدلال کرتے ہیں | اشراف بتاتے ہیں کہ احمد بن حنبل سے کہا گیا کہ انس بن مالک کا قول ہے کہ جمعہ کے دن صبح وہی مسجد میں جانا مناسب نہیں۔ تو انہوں نے جواب دیا یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کے خلاف ہے۔ اور پھر فرمایا۔

سُبحان اللہ اس مسئلہ میں وہ کس طرف چلے گئے؟

ہم نے اس پر کتاب واضح السنن میں کافی بحث کی ہے اور یہ تمام بحث عبد الملک بن مروان ہی کے متعلق ہے۔ پھر ابو یوسف نے اس کو روک دیا ہے۔ اور کہا ہے کہ یہ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ پر عین ہوتا ہے۔ اور یہی ہے کہ جس نے ایک منکر اور معروف بات کی ہے۔ بلکہ امام مالک کی روئے کی فوائد کے روایات اور روایات صحیحہ سے تائید ہوتی ہے اور اہل مدینہ کا عمل بھی ان کا شاہد ہے۔ اور یہ ایک ایسا مسئلہ ہے کہ جس میں اہل مدینہ کا عمل قابل استدلال ہے۔ کیونکہ جمعہ کی نماز بار بار آتی ہے۔ اور عوام و علماء سے مخفی نہیں رہ سکتی۔

جہاں آثار سے مالک استدلال کرتے ہیں۔ ان میں سے ایک نہایت نے حضرت سعید بن مسیب سے اور انہوں نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ جب جمعہ کا دن آتا ہے تو مسجد کے دروازوں میں سے ہر دروازے پر فرشتے کھڑے ہو جاتے ہیں

جو لوگوں کے متعلق کہتے رہتے ہیں کہ پہلے (آنے والا کون ہے) اور پھر بعد میں (کون ہے)؟
 تو بعد کی طرف صبح جلدی سے آنے والا ایسا ہے جیسے ایک اونٹ کا پیروں سے پھر جواس کے
 بعد آئے وہ ایسا ہے۔ جیسے ایک گائے کے پیروں سے پھر اس کے بعد میں آئے والا ایسا ہے کہ جیسے
 ایک بھیڑ کے پیروں سے آئے ہوئے مرغی اور اونٹ کے کانڈک کے بھی کیا ہے۔ آخر جب امام (منہ پور)
 بیٹھ جائے تو صحیفہ پڑھتے رہتے ہیں اور لوگ غلبہ سنتے ہیں۔ انہوں نے فرمایا کہ کیا تم اس
 رعایت کا مطلب نہیں سمجھتے کہ انہوں نے فرمایا ہے کہ (فرشتے) پہلے آئے والوں اور پھر
 ان کے بعد آئے والوں کے نام لکھتے ہیں اس طرف جمعہ کی طرف (پھر صبح سوج جائے والا ایسا ہے
 جیسے اونٹ پیش کرنے والا اور پھر جواس کے بعد آتا ہے۔ اسی طرح سب سے پہلے آنے
 والے کو انہوں نے مہر قرار دیا۔ یہ نظر باجمہرۃ اور جمہور سے ماحذ ہے اور یہ جمعہ کی طرف جانے
 کے وقت کو کہتے ہیں اس کا شروع آفتاب کے وقت پر اطلاق نہیں ہوتا۔ کیونکہ ہاجرة باجمہر
 کا یہ وقت نہیں اور روایت میں ہے۔ پھر جواس کے بعد آئے۔ اور کسی ساعت کا ذکر نہیں کیا
 گیا۔ انہوں نے بتایا ان الفاظ کے ساتھ ابتدا میں کئی طرق ذکر کر دیے گئے ہیں۔ وہ ہے ابی حنیفہ
 کہ وہ دن کے آغاز میں مسجد نہیں جایا کرتے تھے۔ تو امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے زمانہ تک ان کا یہ
 عمل رہا اور یہ محبت نہیں۔ اور نہ ان کے ہاں ضرور کہتے ہیں کہ اجماعاً ابی حنیفہ محبت ہے کیونکہ
 یہ تو صرف اتنی بات ہوئی کہ ابتدا میں روز میں انہوں نے جمعہ کے لئے جانا ترک کیا تھا اور یہ
 کام ضرورت کے پیش نظر جائز ہوتا ہے اور گاہے گاہے ایسا بھی ہوتا ہے کہ ابتدا میں دن میں
 جمعہ کی طرف جانے کے بجائے اپنے ذاتی یا گھر والوں کے مصالح و معاش یا اس کے علاوہ بعض
 دینی و دنیاوی امور زیادہ توجہ طلب اور افضل ہوتے ہیں۔

۳۔ بظاہر سے کیا مراد ہے؟ اور اس میں کوئی شک نہیں کہ نماز ادا کرنے کے بعد دوسری نماز
 کا اظہار کرنا اور دوسری نماز پڑھنے تک جائے نماز پر بیٹھا رہنا
 واپس لوٹ کر گھر جانے سے افضل ہے۔ جیسا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

”جو آدمی نماز کا اظہار کرے۔ پھر امام کے ساتھ نماز پڑھے۔ یہ اس سے افضل ہے۔ جو نماز
 پڑھے اور پھر اپنے گھر میں چلا جائے اور بتایا کہ جب تک وہ اپنی جائے نماز میں رہے تب تک

فرشتے اس پر دما سجدہ رحمت کرتے رہتے ہیں۔ اور فریاد کو نماز کے بعد دوسری نماز کا انتظار کرنا پسند
داغمان میں ہے کہ جن کے ذریعہ شریعتی ایگاہوں کو صاف کرتا ہے۔ اندراجات کو بند کرتا
ہے۔ اور یہی پیغمبرِ ربان کریم (صلوات اللہ علیہ) ہے۔ ہر فرد فریاد کر، شریعتی اپنے فرشتوں کے
ساتھ ایسے بنوے۔ پھر فریاد کرتا ہے جو فریاد اور اگر سے۔ اور دوسرے فریاد کے انتظام میں بیٹھ
جائے۔ یہ اس بات پر شاہد ہے کہ جو بھی کی نماز پڑھے اور ہر صبح کی انتظار میں بیٹھ جائے وہ
اس سے افضل ہے۔ جو چاہے جائے اور وقت پر بھی حاضر ہو جائے اور اہل حدیث وغیرہ کا اس
مذہب کا یہ مطلب نہیں رکھتا کہ ایسا کرنا مکروہ ہے۔

اسی طرح جمعہ کے لئے صبح کرنا اور جلد ہی سے سامعین کو اس کے کام سے پہنچانے اور اللہ تعالیٰ سے خوب پاننا ہے۔

ایک اور خاصہ وجہ کا یہ ہے کہ اسی دن صدقہ کرنا باقی اہام کی نسبت زیادہ بہتر ہے۔
پہلے کے باقی دنوں کی نسبت اس دن صدقہ دینا ایسا ہے جیسے تمام بہتوں سے رمضان کے
پہلے کا صدقہ افضل ہے۔

میں نے شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ کو دیکھا مکہ میں جب جمعہ کے دنے حاضر ہوئے۔ تو گھبراہٹ سے روئی وغیرہ جو سیدہؒ ماننے لیتے۔ اور اس سے بھی ضعیف طریق پر مدد کرتے اور میں نے ان کو لڑتے ہوئے سنا کہ جب اللہ تعالیٰ نے یہاں مناجات کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے قبل مدد کا حکم دیا ہے تو ہمیں اللہ تعالیٰ کی مناجات سے قبل مدد کرنا تو زیادہ افضل اور اہم ہے احمد بن زبیر بن حرب بتاتے ہیں کہ ہمیں والدہ بزرگوار نے (ابن جریر نے بتایا) ہمیں منصرف سے انہیں مبارک سے انہیں حضرت ابن عباسؓ سے معلوم ہوا۔ انہوں نے سنہ ۱۸۰ھ۔

ابو ہریرہؓ ادا کتب اکٹھے ہوئے تو حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا ہے شک مجھ کو ہے کہ وہ ایک ایسی مسامتہ آبی ہے کہ اس وقت کوئی مسلمان جو کچھ بھی اشد تعاضل سے مانگے وہ اس سے مری کچھ عطا فرماتا ہے۔

حضرت کعبہؑ نے فرمایا کہ میں تمہیں جمعہ کے متعلق یہ کہو : بتاناؤں اور پھر فرمادیا : اگر جب جمعہ کا دن آتا ہے ، تو ہر آدمی اور ہر شیئہ زمین کے سوا آسمان و زمین ، خشکی ، شجرہ ، پہاڑ ، درخت ، حد تمام مخلوق کا

میں نے پوچھا: اوداس دن میں ہمارے لئے کیا ہے؟

اس نے جواب دیا کہ آپ کے لئے اس میں بھلائی ہے۔ آپ پہلے ہیں اور پھر ہوندا ہوگا بعد میں دیگر۔ اوداس میں آپ کے لئے ایک ساعت ہے۔ کہ اللہ تعالیٰ سے اس وقت کوئی بندہ جو کچھ بھی مانگتا ہے۔ اگر وہ اس کے مقسوم ہوتا ہے عطا فرماتا ہے۔ (اگر) اس کے مقسوم میں نہ ہو۔ تو اس سے بہتر عطا فرماتا ہے۔ اودہو اس کے خلاف لکھا ہوتا ہے۔ اس کے شر سے محفوظ رکھتا ہے۔ ورنہ اس لئے زیادہ (سزا) اس سے ہٹا دیتا ہے۔

آپ نے فرمایا: میں نے پوچھا کہ یہ سواہ نقطہ کیسے ہے؟ انہیوں نے جواب دیا یہ قیامت ہے۔ جو مجھ کے دن قائم ہوگا اور یہ دن ہمارے ان تمام ایم کا سرور کہہ سکتا ہے۔ اودا حضرت کے لوگ اسے یوم الغریہ کے نام سے پکارتے ہیں۔

انہوں نے فرمایا: یہ اس طرح کہ آپ کے پردہ و کارمل شان نے جنت میں ایک وادی مختصہ کی ہے جس میں سفید مشک کی خوشبوئیں پھیلا دی ہیں۔ تو جب جمعہ کا دن آتا ہے تو اللہ اپنی کرسی پر نمود فرماتا ہے، پھر کرسی کے ارد گرد نور کے فیر بچھا دیئے جاتے ہیں۔ اور انبیاء علیہم السلام حاضر ہوتے ہیں اور ان پر بیٹھ جاتے ہیں۔ پھر اس کے بعد سونے کے منبر ارد گرد بچھا دیئے جاتے ہیں اور صدیقین و شہداء حاضر ہو کر وہاں بیٹھ جاتے ہیں۔ اور اہل عرف حاضر ہوتے ہیں۔ تو وہ ٹیلوں پر بیٹھ جاتے ہیں۔ اور فرمایا کہ ہم جن کا پردہ و کارمل درمیان کے سامنے تجلی فرماتا ہے۔ تو وہ اس کی زیارت کرتے ہیں۔ پھر اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

”میں وہ ہوں کہ جس لئے تمہارے ساتھ اپنا وعدہ پورا کر دیا۔ اور تم پر اپنی عمامہ نہیں کھلی کر دی یہ میری حکمرانی کی جگہ ہے۔ اب مجھ سے مانگو۔ تو وہ اس کی رضا مانگتے ہیں۔ اللہ فرماتا ہے کہ میری رضا تم کی نہیں اپنے گھر میں اتارنا ہوں اور شرف سے نوازنا ہوں۔ اس لئے مجھ سے مانگو۔ تو وہ (پھر بھی) اس کی رضا مانگتے ہیں تو اللہ اپنی رضا کی گواہی دیتا ہے پھر وہ مانگتے ہیں یہاں تک کہ ان کی خواہش ختم ہوتی ہے۔ پھر مجھ کے دیا ان کے لئے وہ وہ نعمتیں کھولتا

ہے کہ کسی آنکھ نے دیکھا ہے اور نہ کسی کان نے سنا ہے۔ اور نہ کسی بشر کے دل میں کنکلیں لگایا
کر پھر اللہ تبارک و تعالیٰ اٹھ جاتا ہے اور اس کے ساتھ ہی انبیاء و شہداء اٹھ جاتے ہیں
اور اہل عرف اپنے اپنے بالا خانوں میں پہلے جاتے ہیں۔

فرمایا کہ ہر مال خانہ موتیوں کا بنا ہوتا ہے۔ میں میں کوئی قطرہ وغیرہ نہیں ہوتا۔ مگر یا قوت
کا بنا ہوتا ہے۔ اور ہر بزرگ کے دلہانہ سے چھت اور ہر نالے ہوتے ہیں۔ ان میں ہر بزرگ کی
جی۔ جن میں پھل متعلق ہوتے ہیں جن میں میوے اور خدایاں ہوتے ہیں۔

فرمایا کہ جو حد تک وہ کسی بات کے محتاج نہیں ہوتے۔ تاکہ اللہ تبارک و تعالیٰ کا دیدار
کرنے اور اس کے اخلاص کی شرف بخشی سے خوب متنع ہوں۔ پس یہ یوم الغزیر ہوتا ہے۔
اور اس حدیث میں کئی طرق ہیں جنہیں ابو حسن در تفسیر نے کتاب التوہید میں ذکر کیا ہے۔

جمعہ کا دن یوم الشاہد ہے ایک خاصہ محد کا ہے کہ دار فنی نے کتاب یومہا جموع میں شاہد
کی تفسیر میں بیان کیا ہے عیدین نہ تجویز نے بتایا کہ ہمیں عبد اللہ

بن موسیٰ نے انہیں موسیٰ بن عبیدہ نے بتایا۔ انہیں ابو ربیع بن خالد سے انہیں عبد اللہ بن رافع
سے انہیں ابو ہریرہؓ سے روایت پہنچی کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

یوم موعود قیامت کے دن کو کہتے ہیں۔ اور یوم مشہور ہی یوم حریر ہے۔ اور جمعہ کا دن شاہد
ہے جمعہ کے دن سے افضل کوئی ایسا دن نہیں کہ جس پر سورج طلوع یا غروب ہوا ہو۔ اسی
دن ایک ساعت ایسی آتی ہے کہ اگر اس وقت مومن بندہ اللہ تعالیٰ سے کسی بھلائی کی دعا کرے
تو وہ ضرور قبول کرتا ہے۔ یا کسی شر سے پناہ چاہے تو ضرور پناہ دیتا ہے۔

اور عمارت بن ابی مسنرہ نے اپنی سند میں روح سے ادا انہوں نے موسیٰ سے روایت کیا کہ
موسیٰ بن عبیدہ سے اس کے کئی طرق (مذکور) ہیں۔ مجمل طرانی میں اسماعیل بن عیاش سے روایت
ہے کہ مجھے والد بزرگوار نے بتایا۔ انہیں مصنف بن زرعہ نے بتایا۔ انہیں زرعہ سے انہیں شریح
بن عبیدہ سے انہیں ابو امیہ اشعری سے روایت پہنچی۔ انہوں نے بتایا کہ جناب رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

یوم موعود یوم قیامت ہے۔ اور جمعہ کا دن شاہد ہے اور یوم حریر مشہور ہے۔ اور اللہ تعالیٰ

میں نے ہمارے لئے جمعہ کا دن: جمعہ کا قراءہ دیا ہے۔ اور نماز جمعہ نمازِ رومی ہے۔

تیسری مجلس سے روایت ہے۔ میں کہتا ہوں کہ ظاہری (مفسر) یہ ہے اور اللہ تعالیٰ ہی خوب جانتا ہے کہ یہ حضرت ابوہریرہؓ کی تفسیر ہے۔ چنانچہ امام احمدؒ نے فرمایا کہ میں محمد بن جعفرؒ نے انہیں شہداء میں لایا۔ انہیں یونس سے روایت ہے۔ (وہ فرماتے ہیں) کہ میں نے حضرت ابن ہاشم سے سنا۔ وہ حضرت ابوہریرہؓ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے سن آیت و شاہد مشہود کی شرح کرتے ہوئے فرمایا جمعہ کا دن شہاد ہے۔ اور عیدِ عیدِ یومِ مشہود ہے اور قیامت کا دن یومِ محمود ہے۔

جمعہ کا دن یومِ اجتماع ہے ایک اور خاصہ جمعہ کا یہ ہے کہ وہ دو دن ہے جسے اللہ تعالیٰ نے اس نعمت کے لئے یومِ اجتماع بنادیا۔ اور اس دن سے پہلے اہل کتاب کو گمراہ کر دیا۔ جیسا کہ صحیح حدیث میں ابوہریرہؓ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ آپ نے فرمایا:

جمعہ سے روزہ بہتر دن پر سورج طلوع و مغرب نہیں ہوا۔ جس کی اللہ نے ہمیں ہدایت دی۔ اور لوگ اس سے گمراہ ہو گئے۔ اسی طرح یہ لوگ ہمارے بعد ہیں کیونکہ جمعہ ہمارے لئے ہے اور یہ یومِ جمعہ کا دن اور نساہتی کے لئے اقوام کا دن ہے۔

دوسری روایت میں ہے کہ آپ نے فرمایا جمعہ کا دن اللہ تعالیٰ نے ہمارے لئے چھپا کر دیا ہے۔

اور امام احمدؒ نے فرمایا انہیں علی بن حاتم نے خبر دی انہیں حصین بن عبد الرحمن سے انہیں عمرو بن کثیر سے انہیں محمد بن اسحاق سے انہیں حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تھی کہ ایک یہودی نے حاضر ہو کر اس کی اجازت نہ کی آپ نے اجازت دی۔ تو وہ کہنے لگا۔

استأذنکم، یعنی تم پر اجازت ہو۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: وضو کرنا (تھک رہا)

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں میں نے دعا غفلت کر فی مابہی کہ دو معرکہ یہودی داخل ہوا۔ اس

نے بھی اسی طرح کہا۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم جواب دیا: **وہ علیہ السلام**

عائشہ فرماتی ہیں کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارادہ کیا۔ پھر تیسرا یہودی داخل ہوا تو اس نے بھی کہا۔
انعام علیکم و تم پر موت آئے

عائشہ فرماتی ہیں کہ میں نے کہا، بلکہ تم پر موت آئے، اور اللہ کا غضب ہو۔ اتم، بندوں اور سرور کے بھائی ہو۔ کیا تم رسول اللہ کو اس انداز سے سلام کہتے ہو جیسا کہ اللہ سے اللہ عزوجل نے نہیں کیا؟

عائشہ فرماتی ہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے میری طرف دیکھا، اور فرمایا:

تعبرو۔ بے شک اللہ تعالیٰ فحش اور تشفیش کو پسند نہیں کرتا۔ انہوں نے ایک بات کی تو ہم نے ان پر لوٹا دی۔ لہذا ہمیں ان کی بات کا کچھ فخر نہیں اور ان پر کیا سنت تک پر لگتی۔ وہ ہم پر کئی باتوں کے، ہمارے میں دوسروں سے بہت زیادہ مسد کرتے ہیں، مثلاً جمعہ کے متعلق کہ اللہ تعالیٰ نے ہم کو ہدایت دی اور وہ اس سے گمراہ ہو گئے۔ اور قبلہ پر مسد کرتے ہیں جس کی طرف اللہ نے ہمیں دعوت دی اور وہ اس سے گمراہ ہو گئے اور اہم کے پیچھے آئین کہنے پر مسد کرتے ہیں۔
جمعہ کا انتخاب، انتخاب حسنہ ہے | مزید غامض جو کچھ ہے کہ یہ دن ہفتے کے دن میں سے اللہ کا انتخاب (حسنہ) ہے۔ جیسے عام میلے

میں ماہ رمضان کا انتخاب اور راتوں میں سے لیلة القدر کا انتخاب اور زمین میں سے مکہ کا انتخاب اور اپنی نعمتوں میں حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا انتخاب فرمایا۔

آدم بن ابی یاس فرماتے ہیں کہ میں شعیبان ابو حاریرہ نے بتایا انہیں عام بن ابی انسور سے انہیں ابو صالح سے انہیں کعبہ احمد سے روایت ملی۔ انہوں نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے تمہیں کا انتخاب فرمایا۔ اور ماہ رمضان کو چن لیا۔ اہم کا انتخاب فرمایا۔ اور جمعہ کا دن چن لیا۔ راتوں کا انتخاب فرمایا اور لیلة القدر کو چن لیا۔ ساتویں کا انتخاب فرمایا اور شانہ کی ساتویں کو چن لیا۔ اور جمعہ

دوسرے تک کے درمیان کے گناہوں کا کفار ہو تا ہے۔ اور زمین (گناہ) مزید انعام کا سبب ہے۔ اور رمضان دوسرے رمضان تک کا کفار ہے۔ اور حج دوسرے حج تک کے درمیان کے حج کا کفار

ہوتا ہے۔ اور دوسرے مذہب کے درمیان کی مدت کا کفارہ ہوتا ہے اور آدمی دونوں کی درمیان قوت ہوتا ہے ایک نئی آیت سے حاصل ہوا ہوتا ہے۔ ویرج کے دروازے بند کر دیے جائے ہیں اور نہت کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں اور آواز دی جاتی ہے۔

مستشرقین (جسٹائی) کے چاہنے والے رمضان آگیا کچھ جمع کر لے۔

اور آخری دس دنوں سے زیادہ اللہ کو ایسی کوئی رات زیادہ محبوب نہیں۔ جس میں عمل کیا جاتا ہے۔

مجموعہ کے دن مردوں اور زندوں کی ملاقات | مجموعہ کا ایک اور خاصہ یہ ہے کہ جمعہ کے دن اور اس دن اپنی قبر کے قریب ہوتا ہے۔

اور اس دن انہیں اجڑھٹے ہیں، اس طرح وہ اپنے زائیدین کو اور اپنے پاس سے گزرنے والی سلام کرنے والوں کو پہچان لیتے ہیں اور دوسرے ایام کی نسبت اسی دن وہ اپنی جان پہچان دیتے ہیں۔ زیادہ حاصل کر لیتے ہیں، پہلے ہی ایسا ہے کہ اس میں زندہ اور مردہ آپس میں ملتے ہیں۔ چنانچہ جب اس دن قیامت قائم ہوگی، تو پہلے اور آخر زمانہ کے لوگ ملاں زمین۔ اہل آسمان آقا، غلام، عامل اور اس کا عمل، غلام مظلوم، سوریج اور چاند سب اکٹھے ہوں گے۔ حالانکہ اس سے قبل وہ کبھی جمع نہ ہوئے۔

گھوڑا یہ اجتماع اور ملاقات کا دن ہے یہی وجہ ہے کہ لوگ دوسرے ایام کی بر نسبت دنیا میں بھی زیادہ ملاقاتیں کرتے ہیں گویا یہ یوم تلاق (ملاقات کا دن) ہے!

ابو تیاح لاحق بن حمید نے بتایا کہ مطرف بن عبد اللہ بن ربیع تھے۔ وہ ہر جمعہ کو (سفر کر کے) آیا کرتے، ایک رخصت جمعہ وہ جمعہ کے دن قبرستان کے قریب تھے تو کہنے لگے:

”میں نے ہر قبر والے کو اپنی قبر پر بیٹھے دیکھا ہے اس پر لوگ کہنے لگے۔ یہ تو مطرف ہے جو ہر جمعہ کو تو آیا کرتا ہے۔“

مطرف: فرماتے ہیں کہ میں نے ان سے پوچھا۔

کیا تم بھی جمعہ سے واقف ہو؟

وہ کہتے گئے ہاں! اور ہم یہ بھی جانتے ہیں کہ اس دن زندہ کیا کہتے ہیں؟

میں نے پوچھا کہ اس دن زندہ کیا کہتے ہیں؟

وہ کہنے لگے کہ وہ زندہ کہتے ہیں۔ اسے پھر وہ کارِ سلامتی سلامتی۔ اچھا دن!
 لکنا دینی دنیا نے کتابِ انانات میں ماحم جھڑی سے نقل کیا ہے کہ اگر میں نے ماحم جھڑی کو
 ان کی وفات کے دو سال بعد خواب میں دیکھا۔ میں نے پوچھا۔

کیا تم دنیا سے پہلے نہیں گئے تھے؟

انہوں نے جواب میں فرمایا: ہاں! دنیا میں تو نہیں ہوں۔

میں نے پوچھا تو آپ کہاں ہو؟

انہوں نے جواب دیا کہ میں قسمِ جنت کے بانات میں سے ایک بانغ میں ہوں۔ میں اللہ میرے
 دوستوں میں سے ایک جماعت ہر صبح کی رات کو اکٹھے ہوتے ہیں۔

اور پھر کو ہم اللہ کریم عبداللہ عزلی کے ہاں جاتے ہیں۔ تو ہمیں تمہاری ٹھوس مٹی ہیں۔

میں نے پوچھا۔ آپ تمہاری کیا کیفیت ہے؟ اجسام ہو یا ارتقا؟

انہوں نے فرمایا: جیسا کہ اجسام تو بوسیدہ ہو گئے، صرف ارواح ہیں جو خلقِ مطلق ہیں۔

راوی کا بیان ہے پھر میں نے کہا تم لوگ ہماری آمد سے آگاہ ہو جاتے ہو؟

انہوں نے بتایا کہ ہم جمعہ کی رات اور جمعہ کا سارا دن اور ہفتہ کی رات میں طلوعِ آفتاب تک

آگاہ ہو جاتے ہیں۔ راوی کہتے ہیں کہ میں نے پوچھا کہ باقی ایام کے سوا دن دنوں میں کیسے

آگاہ ہو جاتے ہو؟

انہوں نے جواب دیا کہ جمعہ کی خفیت و عظمت کے باعث۔

نیز امتِ ارفا و ناس نے عہدِ واسع سے نقل کیا کہ وہ ہر قسم کی میح کو بارگاہِ شریعت جاتے پھر

قروی ہر کھڑے ہو کر سلام کرتے، ان کے لیے دعا کرتے پھر واپس ہو جاتے۔ ان سے کہا گیا

کہ اگر آپ بھی کام و مشغول ہو کر نہ آتے تو؟

انہوں نے جواب دیا۔ مجھے خبری ہے کہ جمعہ سے لوگ دی قبل اور ایک دن بعد تک اہلِ کعبہ

اپنے زائچہ کو معلوم کر لیتے ہیں۔

اور حضرت سفیان ثوریؒ کہتے ہیں مجھے خلعت سے معلوم ہوا انہوں نے فرمایا کہ جس نے ہفتہ

کے دن طلوعِ آفتاب سے پہلے قرآنِ کریم کی تلاوت کی تو مرنے کو اس کی آمدِ کامل ہو جاتا ہے۔

ان سے پوچھا گیا کہ یہ کیسے؟

انہوں نے جواب دیا جو جمعہ کے مرتبہ کے باعث!

جمعہ کے دن روزہ رکھنا مکروہ ہے یا مستحسن؟
 اجماع کا ایک خاصہ یہ ہے کہ محض جمعہ کے دن روزہ رکھنا مکروہ ہے۔ یہ امام ائمہ کی

فہم ہے، اگرچہ فرماتے ہیں، ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے جمعہ کے روزے کے متعلق دریافت کیا گیا۔ تو انہوں نے فرمایا: ارشاد فرمایا،

اگر روزہ رکھنے کے دوران میں جمعہ کا دن آجائے تو کوئی مضائقہ نہیں، لیکن خاص کر جمعہ کے دن رکھے تو یہ روز نہیں۔

میں نے پوچھا ایک آدمی ایک دن روزہ رکھتا ہے، اور ایک دن افطار کرتا ہے۔ اتنا فاقہ سخت کو افطار کا دن آگیا اور جمعہ روزہ کا دن بھی گزرا اور پھر پچھتے کا دن افطار کا ہو گیا۔ اس طرح جمعہ کا دن مفروضہ سے گزر گیا پھر؟

انہوں نے فرمایا: یہ جائز ہے، ہاں اگر وہ مفسوس طور پر اسی دن کا روزہ رکھے تو غلطی اصل میں عیدِ محض جمعہ کا روزہ رکھنا مکروہ ہے۔

امام مالک رحمہ اللہ ابو حنیفہ نے باقی ایام کی طرح اسے ہلال بتایا ہے۔ امام مالک رحمہ اللہ فرماتے ہیں میں نے کسی اہل علم و فضل سے یا ان کے اتباع میں کسی سے نہیں سنا کہ وہ جمعہ کے روزے کو منع کرتا ہو۔ حالانکہ اس دن روزہ رکھنا جہت ہے۔ اور میں نے بعض اہل علم کو دیکھا کہ جو اس دن برابر روزہ رکھا کرتے تھے، بلکہ وہ خاص طور پر اس دن کے روزے کا انجام کیا کرتے تھے۔

ابن عبد اللہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں: جمعہ کے روزہ سے متعلق نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے آثار مختلف ہیں چنانچہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے روایت کیا کہ آپؐ ہر ماہ میں تین دن روزے رکھا کرتے اور بتایا کہ میں نے آپؐ کو جمعہ کے دن بہت ہی کم حالتِ افطار میں دیکھا۔ یہ صحیح حدیث ہے اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے۔ انہوں نے بتایا کہ میں نے بنی سائبہ رضی اللہ عنہما صلی اللہ علیہ وسلم کو جمعہ کے دن کبھی بھی روزہ کے بغیر نہیں دیکھا۔ ابن ابی شیبہ نے جنس بن قیس سے انہوں نے میسند بن ابی سعید سے انہوں نے سعید بن ابی حمزہ سے اور انہوں نے

ابن عمرؓ سے روایت کیا ہے۔ اور حضرت ابن عباسؓ نے روایت کی ہے کہ آپؐ اس دن روزہ رکھتے اور اس پر عبادت فرماتے تھے۔ اور عوام نکلتے نے ذکر کیا ہے، قزوینیؒ کہیں کہیں تو محمد بن خالدؒ ہے ایک قول ہے کہ یہ صفوان بن مسلم ہے۔ اور روزہ دہی کے صفوان بن مسلم سے انہوں نے بھی ترمذی کے ایک آدمی سے روایت کیا کہ اس نے حضرت ابوہریرہؓ کو لڑاتے سنا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا! جس نے جمعہ کا روزہ رکھا تو اس کے نیچے آخرت کے دس سفید ايام کے برابر اجر رکھا گیا۔ کر و نیک کے ايام اسی کے مشابہ نہیں ہو سکتے۔

اصل بات یہ ہے کہ جمعہ کا روزہ ایک نیک ہے۔ جسے ایک سادہ دلیل کے بغیر دلائل میں جاسکتا۔ میں کہتا ہوں کہ درست طور پر حادس ثابت ہو چکا ہے۔ اس میں کول اخص بھی نہیں۔ چنانچہ صحیحین میں محمد بن عباد سے مروی ہے۔ انہوں نے بتایا کہ میں نے جابرؓ سے پوچھا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جمعہ کے روزہ سے منع فرمایا؟ انہوں نے فرمایا ہاں! منع فرمایا ہے اور صحیح مسلم میں محمد بن عباد سے مروی ہے۔ انہوں نے بتایا کہ میں نے کعبہ کا طواف کرتے ہوئے حضرت جابر بن عبد اللہؓ سے پوچھا کہ کیا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جمعہ کے روزہ سے منع فرمایا؟ انہوں نے فرمایا ہاں! اس عمارت کے پھر روزہ رکھ کی قسم! اور صحیحین میں حضرت ابوہریرہؓ سے مروی ہے۔ انہوں نے فرمایا کہ میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ تم میں سے کوئی شخص جمعہ کا روزہ نہ رکھے، ہاں جب تک وہ اس سے قبل یا بعد میں (متصل) روزہ نہ رکھ دے اور پھر کوئی صحیح نہیں، یہ بخاری کے الفاظ ہیں۔

جمعرات شب بیداری کے لیے اور جمعہ روزہ کے لیے مخصوص نہ کرو اور صحیح مسلم میں حضرت

ابوہریرہؓ سے مروی ہے آپؐ نے فرمایا! تم میں سے جو حدیث کو قیام کے لیے مخصوص نہ کرے وہ باقی ايام میں جمعہ کے دن کو ہفتہ کے لیے مخصوص نہ کرے، ہاں اگر تم میں سے کوئی روزہ رکھ دے اور یہ (اتفاقاً) حد بیان میں واقع ہو جائے، تو خیر! اور بخاری میں حضرت جابرؓ نے بیعت حدیث سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ کے دن ان کے پاس

تشریف لائے۔ اور ہر روز سے قیام کیا۔ آپ نے دریافت فرمایا کیا تم نے کل روزہ رکھا تھا۔ انہوں نے جواب دیا جی نہیں، پھر آپ نے دریافت فرمایا کیا کل کے لئے روزہ رکھنے کا ارادہ ہے؟ انہوں نے جواب دیا۔ جی نہیں، آپ نے فرمایا پھر افطار کر لو۔

اور مسند امام احمد حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تمہارا مجھے کے دن روزہ نہ رکھو، نیز مسند میں حضرت جنادہ ازہلی سے مروی ہے، انہوں نے بتایا کہ میں سات ازہلی آدمیوں کے ہمراہ جمعہ کے دن نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا، ان میں ایک شخص بھی تھا، آپ صبح کاکھانا تناول فرما رہے تھے۔ آپ نے فرمایا: آؤ کھا کھا کر۔ ہم نے عرض کیا اسے اللہ کے رسول، ہر روز سے ہے۔

آپ نے فرمایا کیا تم نے کل روزہ رکھے تھے؟ ہم نے کہا جی نہیں!

آپ نے فرمایا: تو کیا کل روزہ رکھو گے؟

ہم نے عرض کیا جی نہیں!

آپ نے فرمایا: تو افطار کر لو۔

پھر ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کھانا کھایا۔ راوی کا بیان ہے کہ جب آپ باہر تشریف لائے۔ اور میرا پر بیٹھے۔ تو پانی کا ایک برتن منگایا۔ اور میرے پیٹھے بیٹھے پانی پیا۔ لوگ آپ کی طرف دیکھ رہے تھے۔ اور آپ اپنا یہ فعل گویا انہیں دکھا رہے تھے کہ جمعہ کے دن روزہ آپ نہیں رکھا کرتے۔ نیز مسند میں حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے۔ انہوں نے بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جمعہ کا دن حیدر کا دن ہوتا ہے۔ اس لئے اپنے حیدر کے دن کو روزے کا دن نہ بنایا کرو، سو اس کے کہ اس سے پہلے یا بعد بھی روزے نہ رکھ رہے ہو۔ اور ابی شیبہ نے سفیان بن عیینہ سے انہوں نے مزین بن عبدیہ سے انہوں نے حکیم بن سعید سے انہوں نے حضرت علیؓ بن ابی طالب سے روایت کیا۔

انہوں نے فرمایا تم میں سے اگر کوئی چاہے میں کچھ روزے رکھنا چاہے۔ تو اسے چاہئے کہ جمعرات کا روزہ رکھ لیا کرے۔ اور جمع کو روزہ نہ رکھے۔ کیونکہ یہ کھانے پینے کا دن ہے۔ اور بتایا کہ اللہ تعالیٰ اس کے لئے دو دن جمع کر دے گا۔ ایک روزے کا دن (جمعہ) اور روزہ

عام مسلمانوں کے ساتھ قربانی کا دن !

امام ابن جریر نے میز سے : انہوں نے ابراہیم سے ذکر کیا ہے کہ وہ جمعہ کے روز سے کو کھروہ بھیجتے ہیں۔ تاکہ نماز کے لیے قوت ہو سکے۔

ایم کہتے ہیں کہ جمعہ کے دن روزہ رکھنے میں کراہت کے نہیں وجود ہیں۔ ان میں سے ایک تورہ جو مذکور جوا، لیکن ایک دن قبل یا بعد میں متصل کرنے سے یہ کراہت نازل ہو جاتی ہے جسے جمعہ کا دن دراصل یوم عید ہے۔ اور اسی طرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے۔

اشکالات اور ان کا جواب | اس تطیل پر دو اشکالات ہیں۔ ایک یہ کہ جمعہ کا روزہ حرام نہیں اور عید کے دن کا روزہ حرام ہے۔ دوسرے عدم ہدف سے اس کی کراہت نازل ہو جاتی ہے۔

ان دو اشکالات کا جواب اس طرح دیا گیا کہ یہ سال کی عید نہیں بلکہ پہلے کی عید ہے اور تحریم سالہ عید کے روزے کی ہے اور وجہ ایک دن قبل یا بعد میں روزہ رکھنا۔ تو کوئی حرج نہ نہیں کیونکہ اب اس نے جمعہ اور عید کے باعث روزہ نہیں رکھا ہے۔ لہذا اس کی تخصیص سے پیدا ہونے والا احتراض ختم ہو گیا۔ بلکہ جمعہ کا روزہ اس کے مسلسل روزوں کے ضمن میں آگیا۔ اس پر امام احمد کی روایت معمول ہے جو انہوں نے مستند میں ذکر کی اور سابقہ حدیث نے حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت کی ہے بشرطیکہ وہ صحیح بھی ہو۔ فرمایا کہ میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جمعہ کے دن اظہار سے بہت ہی کم دیکھا۔ اگر یہ روایت صحیح ہو تو اسے حجاز پر معمول کیا جائے گا۔ جسے اہل صحیح میں سے کسی نے روایت نہیں کیا۔ امام ترمذی نے اسے غریب بتایا ہے۔ اس طرح یہ روایت صحیح کے معارض یا مقدم کیسے ہو سکتی ہے ؟

تیسری وجہ یہ ہے کہ یہ ماذریہ سدود جو جلتے جس سے خیر دین کی باتیں دین میں شامل کر دی جاتی ہیں اور نیز ہی اعمال سے غارغ ہو کر معنی ایام کو معنی عبادت کے لیے غصوس کرنے کے معاصر میں اہل کتاب سے تشاہد ہو جاتا ہے اور اس کا مطلب یہ ہوگا کہ جب باقی ایام کے مقابلہ میں اس کو فضیلت حاصل ہوگی تو اس کے روزہ پر ایک قوی استدلال یہ جلتے گا۔ اس طرح اس دن لوگوں کے مسلسل روزہ رکھنے اور دوسرے ایام کی نسبت اس دن کی

پڑھتے۔ تاکہ وقت کو نفع دے جیسی بڑی سے فدا کیا جائے اور انہیں لگاؤ کیا جائے کہ ان کے سوال و ارادہ انہیں نماز مجب سے اور اس کی یاد سے نہ روک دیں۔ اور اگر انہوں نے ایسا کیا تو وہ قہراً ہی میں رہیں گے۔

خطبات کا موضوع کیا ہونا چاہیے؟ | نیز آپ لوگوں کو (اللہ کے راستہ میں خرچہ کرنے کی ترغیب دیتے، کہ جہان کی سعادت کا سب سے بڑا سبب ہے۔ اور موت کی کیفیات سے ڈراتے۔ حالانکہ وہ دنیا کا دھرم چاہتے تھے۔ رجعت چاہتے۔ اس موت کو قبول نہ کرتے۔ اسی طرح نبی صلی اللہ علیہ وسلم کسی وفد کی آمد پر تبلیغ فرماتے، مثال یہ ہوتا کہ انہیں قرآن مجید پڑھایا جاتا۔ اور یہی نماز میں قرأت طویل فرماتے، یہی وہ ہے کہ آپ مغرب کی نماز میں سورۃ اعراف، سورۃ الطور، سورۃ ق کی تلاوت فرماتے اور نماز فجر میں ایک سو آیت پڑھتے۔

اس طرح نبی صلی اللہ علیہ وسلم خطبات میں دینا صلی اللہ اس کے فرشتوں، کتب، رسول اللہ کی ملاقات اور جنت و دوزخ کے ذکر کی وضاحت فرماتے۔ اور ان باتوں پر خطاب فرماتے، جو اللہ نے اوپر دیا کلام اور اپنی طاعت کے لئے تیار کر رکھے ہیں۔ اور جو اپنے اعداء اور منافقوں کے لئے مہیا کر رکھے ہیں۔

اس طرح ایمان۔ توحید اللہ تعالیٰ اور اس کی نشانیوں سے لوگوں کے قلوب بچھڑاتے اور یوں نہ ہوتا جیسے دوسروں کے خطبات ہوا کرتے ہیں کہ مخلوقات کے لئے شہیدانہ امور پیش ہوتے ہیں۔ جیسے زندگی اسکے آلام پر نوحہ خواہی، موت کا خوف دلانا۔ حالانکہ یہ ایسا امور ہیں، بہت تعلق میں کچھ بھی ایمان باللہ توحید اور معرفت وغیرہ حاصل نہیں ہوتی۔ نہ تکبیر یا ایم اللہ حاصل ہوتی ہے نہ دینار یا نبی کی تڑپ پیدا ہوتی۔ اس طرح مسامعین سن کر واپس ہاتھ ملتے ہیں لیکن کوئی فائدہ نہیں حاصل کرتے، جب وقت آتا ہے سڑکتے ہیں۔ نہ روایا تقسیم ہو جاتا ہے اور ٹکڑی ان کے جسم کو ٹکڑی کر دیتی ہے۔ ان سوس ہزار سوس اس طرح کے خطبوں سے کون سا ایمان کون سی توحید، معرفت اور علم نافع حاصل ہو۔

جو بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس آپ کے سامنے کے خطبات کو پڑھے گا۔ تو عیس کرے گا۔

ذکر ان کے خطبات، ہدایت و توحید پروردگار مل و عز کی صفات کے تذکرہ اور الہی اللہ کلیات ایمان کے اصول اور انعامات البیہ کہ جن سے وہ اپنی مخلوق کو میوہ رکھتا ہے۔ اور تکلیف اللہ کہ جن سے وہ اپنی قہاریت سے ڈراتا ہے۔ نیز اس کے ذکر و شکر پر مشتمل ہیں۔ تاکہ وہ اللہ کی عظمت و صفات اور اس کے اسمائے مبارکہ کا ذکر کریں۔ (لائعزض)

راہِ تحفرت صلی اللہ علیہ وسلم اور ماہی (انہیں اللہ کی حاجت و شکر و ذکر کا حکم فرماتے۔ اس طرح مسلمان (مخلصین) واپس ہوتے۔ تو وہ اللہ کے محب ہوتے اور خدا تعالیٰ ان سے محبت رکھتا۔

خطبات نبوی

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خطبہ اور اس کی نوعیت و کیفیت

زمانہ گذشتہ ہمارا اور فوج نبوت ظہروں سے اوجھل ہوئے گا۔ طریق واحد امر نے رسول کی صحبت اختیار کر لی۔ ان کے اصل مقاصد و حقائق سے یکسر بیخبر ہوا ہو کر انہیں ادا کیا جائے گا۔ لوگوں نے حسبِ دل خواہ صورتیں گھڑائیں اور ان کی زیب و زینت میں لگ گئے۔ انہوں نے نہ دیکھا کہ مسندتِ قرآن سے لیا، جو اس مشرف کے سزاوار نہ تھے۔ اولاً یعنی مقاصد کے پیچھے چل پڑے۔ انہوں نے اپنے خطبوں کو صبیح اور علمِ بدیع سے مرتب کرنا شروع کر دیا جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ لوگوں کا تعلق خاطر اور اصل مقصد کم بلکہ معدوم ہو گیا۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خطبات محفوظ ہیں ان سے محسوس ہوتا ہے کہ آپ زیادہ تر قرآن مجید اور خصوصاً سورۃ ق سے خطبہ دیا کرتے تھے حضرت ام ہشام بنت مرث بن عمار ثمالی میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خطبات سے ہی سورتِ ق حفظ کر لی ہے۔

آپ کی طرف ایک منسوب خطبہ | نیز حضرت علی بن ابی زید بن جراح کی ایک تصنیف منقول ہے کہ آپ کا جو خطبہ محفوظ ہے وہ یہ ہے۔

اے لوگو! اللہ تعالیٰ کی طرف لوٹ لو، توبہ کرو، اس سے قبل کہ تمہیں موت آئے اور نیک کاموں میں محبت کرو اور کثرت ذکر تنہا اور طائیفہ صدقات کے ساتھ اپنے اور اپنے برادرِ کار کے درمیان تعلق و محبت پیدا کرو تمہیں اس کا اجر ملے گا تم قابلِ ستائش قرار دیے جاؤ گے جو میں ملتی

نے گا اور جان لو کہ یہ شک اللہ تعالیٰ نے تم پر بھیج دیا ہے۔ اس پھر اس پچھنے میں اس سال میں یہ قیامت تک فرض زمین میں رہے گا جو اس فرض کو دیکھنے کی استطاعت رکھتا ہو یا جس نے میری زندگی میں ایمان کی وفات کے بعد اس سے انکار کیا یا ازراہ استغناء و سستی یا کفر (اے چھوڑ دیا اور اس کا کوئی عاقل عالم نام بھی ہو تو اللہ تعالیٰ سے باز نہ کر دے گا۔ اور اس کے کاموں میں برکت نہ دے گا۔ خبردار! دیکھو کہ اس کی کوئی نماند نہیں۔ خبردار اس کا کوئی وضو نہیں۔ خبردار اس کا کوئی روزہ نہیں۔ خبردار اس کا کوئی حج نہیں۔ خبردار اس کے کاموں میں کوئی برکت نہیں۔ صیغہ تک وہ تو یہ نہ کہے اگر اس نے توہم کر لی تو اللہ تعالیٰ اس کی توبہ قبول کرے گا۔ نیز آپ کا مکتوب خطبہ یہ بھی مقولہ ہے۔

آپ کی طرف منسوب ایک اور خطبہ! انھن اللہ استغفرہ واستغفرہ ونعوذ
 بالله من شرور انفسنا من یہملوا! اللہ
 فلا یفضل لک ومن یفضل فلا یفذلک ولا یفذلک ولا یفذلک ولا یفذلک ولا یفذلک
 لا ولا یفذلک ولا یفذلک ولا یفذلک ولا یفذلک ولا یفذلک ولا یفذلک ولا یفذلک
 الساعة من یفذلک ولا یفذلک ولا یفذلک ولا یفذلک ولا یفذلک ولا یفذلک ولا یفذلک
 ولا یفذلک ولا یفذلک ولا یفذلک ولا یفذلک ولا یفذلک ولا یفذلک ولا یفذلک

یعنی اس سبب تعزیتیں اللہ کے لیے ہیں میں اس سے مدد پاتا ہوں۔ اسی سے بخشش پاتا ہوں، ہم اپنے نفس کی خرابیوں سے اللہ کی پناہ مانگتے ہیں سب سے اللہ ہدایت دے اسے کوئی گمراہ نہ کرے والا نہیں اور جسے وہ گمراہ کرے اسے کوئی ہدایت دینے والا نہیں اور میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں وہ تنہا ہے اس کا کوئی شریک نہیں اور میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اس کے بندے اور اس کے رسول ہیں (اللہ) نے انہیں حق کے ساتھ قیامت سے قبل بشارت دینے والا اور خدا نے والے بنا کر بعثت فرمایا اور میں نے اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کی وہ خوش بخت ہوا اور میں نے ان کی نافرمانی کی وہ صرف اپنے آپ کو نقصان پہنچا دے گا اور اللہ کا کچھ نہ بگاڑ

کے۔

خطبات میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت طیبہ | جب آپ خطبہ دیتے تو آپ کی انگلیں سرخ ہوجاتیں۔ آپ کی ہوا از بند ہو جاتی اور آپ برجلال کی کیفیت طاری ہوجاتی۔ جیسے کوئی حملہ سے ڈر رہا ہو آپ فرمایا کرتے تھے کہ میں صبح یا شام (اور میں) (نیر) فرمایا کرتے کہ مجھے اور قیامت کو اس طرح ایک ساتھ بھیجا گیا۔ جیسے یہ دونوں انگلیوں ہیں (پھر دریائی اور شہادت کی: انگلی کو جوڑتے اور فرماتے)۔

آج بعد وہ بے شک سب سے بہتر کلام اللہ کی کتاب ہے اور سب سے بہتر طریقت سنت محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) ہے اور تمام امور میں سے بہترین بدعات ہیں اور بدعت گزرا ہی ہے۔

پھر فرماتے کہ میں ہر مومن کا اس کی اپنی جان سے بھی زیادہ (خیر خواہ) ہوں میں نے مال بھٹا دیا اس کے، بلا کا ہے اور میں نے قرضہ چھوڑا جو کو وہ میری طرف (اور میرے ذمے ہے) اسلم آپ حاضر یا خطبہ دیتے اور نماز طویل کرتے، دیکھنا اپنی کثرت سے کرتے اور جامع کلام فرماتے اور آپ فرمایا کرتے آدمی کی طویل نماز اور حاضر خطبہ اس کی قیامت (بھرا) کی علامت ہے اور آپ اپنے خطبات میں صحابہ رضی اللہ عنہم کو قوال سلام اور شریعت سکھاتے۔

جب کبھی کسی کام کے حکم یا ممانعت کی ضرورت ہوتی تو آپ خطبہ میں بتا دیتے یا منع کر دیتے جیسا کہ خطبہ دیتے وقت ایک صحابی مسجد میں تشریف لائے تو آپ نے منہ راہ اور کھینچ پڑھ لیا۔

اسی طرح لوگوں کی گزشتہ چیزیں چھاننے والے کو منع فرمایا اور بیٹھ جانے کا حکم دیا۔ کبھی کبھی آپ کسی ضرورت یا کسی صحابی کے سوال پر خطبہ منقطع کر دیتے اور وہ ضرورت یا حاجت پوری فرماتے پھر آپ خطبہ کی طرف لوٹ کر اسے مکمل فرماتے۔

بسا اوقات آپ کسی ضرورت سے منبر سے اتر گئے۔ پھر واپس آکر اسے مکمل فرمایا جیسا کہ حدیث حسنہ و صحیحہ کو گود میں اٹھانے کے لئے آپ منبر سے اترے، انہیں گود میں لیا اور چھڑکی طرح لٹکائے منبر پر تشریف لے گئے اور خطبہ مکمل فرمایا۔

کبھی آپ خطبہ میں کسی کو بلا تے اور فرماتے ۱۱۔ نہ نکلے بیٹھ جا ۱۲۔ سے نکلے نماز پڑھ وغیرہ۔
خطبہ میں مستأخراۃ وقت و معزیت کے مطابق تقریر فرماتے۔ جب کسی کو آپ ضرورت مند
یا بھوکا دیکھتے تو صحابہؓ کو صدمہ دیتے اور ترفیع دیتے۔

خطبہ میں آپ دعا یا ذکر اللہ کے موقع پر شہادت کی انگلی سے اشارہ فرماتے۔

جب بارش کم ہوتی تو خطبہ میں آپ بارش کے لیے دعا کرتے۔

بعد کے خطبہ میں آپ تاخیر کرتے، یہاں تک کہ لوگ جمع ہو جاتے، جب جمع ہو جاتے آپ
منہا بغیر کسی طرح کے اظہار عنوت کے تشریف لاتے، نہ آپ کے آگے کوئی عداوت نہ ربط
نہ تاحد نہ آپ طیلستان (سبز عمارت) خاص قسم کی ازبیاں بنائے جاتے۔ جب آپ مسجد میں
تشریف لاتے تو پیش قدمی کر کے خود صحابہؓ کو سلام کرتے، جب منبر پر چڑھتے تو لوگوں کی طرف
جہرہ کر پیتے، انہیں سلام کرتے، پھر خطبہ جاتے اور حضرت بلالؓ اذان شروع کر دیتے۔

جب حضرت بلالؓ اذان سے فارغ ہوتے تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہو جاتے۔
اذان و خطبہ کے درمیان بغیر وقفہ کے کسی اور کام کی طرف متوجہ ہونے بغیر خطبہ شروع کر دیتے۔

آپ عمار یا کوئی چیز ہاتھ میں نہ لیتے بلکہ منبر چڑھنے سے قبل تیر و کمان پر ٹیک لگاتے۔ لڑائی
میں آپ کمان پر ٹیک لگایا کرتے تھے اور بعد کے موقع پر آپ عمار پر ٹیک لگاتے، آپ سے
یہ مروی نہیں کہ آپ نے عمار پر ٹیک لگائی ہو اور جنس جہلاہ جو یہ سمجھتے ہیں کہ آپ بیتہ تلوار
پر ٹیک لگایا کرتے تھے اور اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ دین عمار سے قائم ہوا یہ جنس جہلات
ہے۔ منبر کے بن جانے کے بعد آپ سے مروی نہیں کہ آپ نے تلوار یا تیر و کمان کے بغیر منبر
پر قدم رکھ لیا ہو اور نہ (منبر) بن جانے سے قبل آپ نے تلوار پر ٹیک لگائی۔ بلکہ اس بحث
محمولہ آپ تیر و کمان پر ٹیک لگایا کرتے۔

آپ کے منبر میں تین بیڑیاں تھیں اور آپ منبر چڑھنے سے قبل ایک کھجور کے تنے کے ساتھ
ٹیک لگایا کرتے اور جب آپ منبر کی طرف منتقل ہو گئے تو وہ کھجور کا تنہا اور اہل مسجد نے
اس کو گرہ رکھا، چنانچہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم منبر سے اٹھتے اور اسے چٹا لیا۔

حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ جب کھجور کے تنے نے دیکھا کہ وہ جو جو مستأخراۃ تھا اس

سے محروم ہو گیا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا قرب مفقود ہو گیا تو اس پر گرہ پڑی ہو گیا۔
 مگر مسجد کے درمیان نہیں بلکہ مشرق سمت میں دیا جس کے قریب رکھا گیا اور میرا اور میرا دوست کے
 فامین ایک بکری کے گورہ کے ساتھ تھا اور جب آپ جمعہ کے علاوہ اس پر بیٹھتے یا جمعہ میں کھڑے
 ہو کر خطبہ دیتے تو اس بکری کی طرف اپنا پیروٹا انور گھمایا کرتے۔

خطبہ میں آپ کا معمول | جب آپ خطبہ دیتے تو کمرے میں جوتے پہنتے۔ دروازہ پر خطبہ دینے کے
 بعد کچھ دیر کے بیٹھ جاتے، پھر کھڑے ہو جاتے اور دوبارہ
 خطبہ دیتے۔

جب آپ خطبہ سے فارغ ہو جاتے تو حضرت بلالؓ قناعت کہتے اور آپ لوگوں کو قریب
 ہو جانے اور خاموش رہنے کا حکم دیتے اور فرماتے۔

”اگر ایک آدمی اپنے ساتھی سے یہ کہتے کہ ”خاموش ہو جاؤ“ تو اس نے بھی انور حرکت
 کی۔ اس کا جوہر غارت گیا۔

اسے امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کیا۔

اور ابی کعبؓ روایت کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جمعہ کے دن
 تیار رک چڑھی اور انہیں ایام اشرف علیہ السلام حضرت ابو ذرؓ اور حضرت ابو بکرؓ نے اشرف کرتے
 ہوئے بحر سے پرچھا، یہ سورۃ کعب اتھری ہے کہ جو کہ میں نے اسے آج تک نہیں سنا تو
 انہیں خاموش رہنے کا ارشاد کیا اور جب فارغ ہوئے تو کہنے لگے۔

میں نے تم سے پرچھا تھا کہ یہ سورۃ کعب اتھری تھی تو تم نے مجھے بتایا نہیں۔

انہوں نے فرمایا آج تمہاری بالکل نماز نہیں ہوئی بلکہ غصہ اخراجات کے ترکب ہوئے۔
 دو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پاس حاضر ہوئے اللہ یہ تمام ماجرا بیان کیا۔ نیز جو ابی کعبؓ
 نے کہا وہ بھی بتا دیا۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”اے نبیؐ نے یہ کیا؟“

اسے ابن ماجہؒ اور سید بن حمزہؒ نے ذکر کیا ہے اور اسل روایت سند امام احمدؒ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا بعد میں تم میں آدمی حاضر ہو سکے ہیں۔ ایک تو نوح کا کرتا ہے وہی اس کا جتہ ہے اور ایک اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا ہے، اگر اللہ تعالیٰ چاہے تو اسے قبول کر لیتا ہے اور چاہے روک لیتا ہے آدمی خاموشی اور سکوت کے ساتھ حاضر ہوتا ہے لوگوں کی گردنیں نہیں پھانڈتا، نہ کسی کو ایذا دیتا ہے۔ تو اس کی (خازن جمعہ) دوسرے جمعہ تک کے گناہوں کا کفارہ بن جاتی ہے۔ اور تین دن کا مزید (اجر) ملتا ہے، اللہ ہی اس کو جہ سے ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

من جاء بالحسنة فله عشر مثلاً۔

یعنی جو جس نے ایک نیکی کی اسے دس گنا اجر ملے گا۔

(مسند امام احمد، ابواب دوزخ)

نماز جمعہ کے پیشتر
سفتیں پڑھنی چاہئیں یا نہیں

حضرت بلالؓ اذان سے فارغ ہو جاتے تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ شروع کر دیتے اور کوفی اذان اس وقت شمار پڑھتا۔ صرف ایک ہی اذان ہوتی۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ نماز جمعہ نماز میلہ طرقت ہے جس سے پہلے کوئی سنت نہیں۔ علماء کرام کہہ اذان میں سے پہلی زیادہ صحیح قول ہے۔ اور سنت سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم گھر سے تشریف لے کر آتے اذان سے پہلے چڑھتے تو حضرت بلالؓ جمعہ کی اذان دیتے اور جب اذان ختم ہوتی تو کسی وقت کے بغیر نبی صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ دینا شروع کر دیتے۔ یہ وہ واقعات ہیں جنہیں آنکھوں سے دیکھا۔ پھر سنتیں پڑھنے کا ایک موقع تو ان کو ملتا تھا۔

جن لوگوں کا یہ خیال ہے کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے تاریخ جو تھے یہی سب لوگ کھڑے ہو جاتے اور دروگھت سنت ادا کرتے تو ایسا خیال کرنے والا سنت سے ہانک جاتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ہم بتا چکے کہ جمعہ سے قبل کوئی سنت نہیں۔ امام مائتہ کو یہی مذہب ہے اور شہر و قول کے مطابق امام احمد کا بھی یہی مذہب ہے۔

امام شافعیؒ اور ان کے ہم خیال
 امام شافعیؒ اور ان کے ہم خیال
 امام شافعیؒ اور ان کے ہم خیال

ہے۔ کیونکہ جمعہ ایک مستقل نماز ہے جو نماز ظہر سے تیر قرأت، تعداد رکعات، تطہیر، وقت اور شرط معتبرہ کے لحاظ سے یکسر مختلف ہے اور بعض فقہ صبیح بخاری کی روایت سے استدلال کیا ہے جو انہوں نے باب المشکوۃ قبل العصر و بعدہ میں روایت کی ہے کہ ہمیں عبد اللہ بن یوسف سے، انہیں نافع سے، انہیں حضرت ابن عمر سے روایت ہوئی کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے گھر میں عصر سے قبل اور بعد میں دو رکعت پڑھا کرتے اور مغرب کے بعد دو رکعت پڑھتے وہ مشافہ سے قبل دو رکعت پڑھتے اور جمعہ کے بعد کچھ نہ پڑھتے پھر گھر آکر دو رکعتیں پڑھتے۔ یہ ذی بنی بنی سن سکتی۔ اور بخاری نے اس میں جمعہ سے قبل سن کو بیان نہیں کیا۔ بلکہ ان کا مطلب تو یہ ہے کہ کیا جمعہ سے قبل یا بعد میں کوئی نماز پڑھنا مذکور ہے؟ پھر یہ روایت بیان کی۔ اور اس میں بوقت صرف جمعہ کے بعد سن کا ذکر کیا۔ اور اس سے قبل کچھ بیان نہیں کیا۔

بعض کا خیال یہ ہے کہ چونکہ جمعہ ظہر کا بدل ہے اور ظہر سے قبل اور بعد میں سنتیں اور روئے حدیث مروی نہیں اسلئے

کیا جمعہ ظہر کا بدل ہے؟

لیے جمعہ میں بھی ایسا ہی کرنا چاہیے اور جمعہ یہ فرمایا کہ آپ جمعہ کے بعد گھر مانعہ کے بعد سنتیں پڑھا کرتے تو اس سے صرف جمعہ کے بعد سنتوں کا وقت بتانا مقصود ہے یہ غلط خیال ہے کیونکہ امام بخاری نے اب التلوۃ بعد المکسۃ میں حضرت ابن عمر سے روایت کی ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھی۔ ظہر سے قبل دو رکعتیں، ظہر کے بعد دو رکعتیں، مغرب کے بعد دو رکعتیں، عشاء کے بعد دو رکعتیں اور جمعہ کے بعد دو رکعتیں۔ اس میں اس بات کی مراد موجود ہے کہ محاذ کے نزدیک جمعہ کی نماز ظہر کی نماز سے عینہ ایک مستقل نماز ہے ورنہ اسے ظہر کہہ نہ سکتے تھے اس کو عینہ و طور پڑھیں نہ کرتے اور جب اس کی سن کا ذکر بعد از چتر اتومعوم جو اگر جمعہ سے پہلے کوئی سنت نہیں۔ اور بعض نے ابوداؤد کی روایت سے استدلال کیا ہے، فرمایا، میں مسجد و سنا نہیں اسامیل نے سنا نہیں ابوبہ نے بتایا انہیں حضرت نافع سے روایت پہنچی کہ حضرت ابن عمرؓ جمعہ سے پہلے طویل نماز پڑھا کرتے اور بعد از ان اپنے گھر میں دو رکعتیں پڑھتے اور مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں ایسا ہی کیا کرتے تھے یہ اس بات کی دلیل نہیں کہ جمعہ سے پہلے بھی سنتیں ہیں بلکہ ان کے اس قول میں صلی اللہ علیہ وسلم

ایسا ہی کیا کرتے تھے! کا مطلب یہ ہے کہ آپؐ بعد اپنے گھر میں دو کشتیوں پر جا سکتے تھے، مسجد میں نہیں پڑھتے تھے اور یہ افضل ہے جیسا کہ صحیحین میں حضرت ابن عمرؓ سے منقول ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد کے بعد اپنے گھر میں دو کشتیوں پر جا کرتے تھے۔

سنن میں حضرت ابن عمرؓ کے متعلق منقول ہے کہ جب وہ مکہ میں تھے تو انہوں نے مسجد کی نماز پڑھی، مگر میں نے نہ دیکھا کہ وہ دو رکعت (سنن) پڑھیں مگر مسجد میں نہ پڑھیں۔ ان سے دریافت کیا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایسا کیا کرتے تھے۔ رہا جوہر سے قبل حضرت ابن عمرؓ کی طوالت نماز تو مطلقاً نوافل تھے اور جوہر آدمی بھی جمعہ کے لیے حاضر ہو اس کے لیے بہتر ہے۔ کہ امام کے آنے تک نماز میں مشغول رہے۔ جیسا کہ حضرت ابوہریرہؓ اور حضرت عیسیٰ بن ابی مرثدہؓ کی روایت گورنری جو انہوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان کی کہ حضرت ابوہریرہؓ نے بتایا کہ جو جمعہ کے دن غسل کرے اور مسجد میں حاضر ہو پھر جس قدر اس کے متقدمین ہے نماز پڑھے، پھر خاموش رہے۔ یہاں تک کہ امام اپنے خطبہ سے فائدہ ہو جائے، پھر اس کی اقتداء میں نماز پڑھے تو اس کے اور دوسرے جمعہ کے درمیان تک جتنے اس کے (گناہ) ہوں گے وہ بخشنے جائیں گے اور تین دن کا مزد (بر) ملے گا اور نیشہ نہ ملے فرماتے ہیں کہ جب مسلمان جمعہ کے دن غسل کرے، پھر مسجد کی طرف اس طرح حاضر ہو کر (نماز) میں کسی کو ایذا نہ دے۔ اب اگر امام کو مسجد میں حاضر نہ دیکھے تو حسب استطاعت نماز پڑھے۔ اور اگر امام آپکا ہو تو سننے اور خاموش رہے۔ یہاں تک کہ امام جمعہ اللہ تعالیٰ ختم کرے اگر اس جمعہ کو اس کے تمام سابقہ گناہ نہ بھی بخشے گئے تو بھی اس جمعہ سے ملے کر دوسرے جمعہ کے گناہوں کا کفارہ ضرور ہوگا۔ یہی صحابہ کا طریق مسنون تھا۔

ابن عمرؓ کے طرز عمل سے استدلال | ابن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ میں حضرت ابن عمرؓ کے متعلق روایت ملی ہے کہ وہ جمعہ سے قبل دو کشتیوں پر جا کر تھے۔ اللہ ابن عباسؓ اٹھ پڑھا کرتے۔

یہ تمام مباحث اس بات کی دلیل ہیں کہ یہ مطلقاً نوافل تھے۔ یہی وجہ ہے کہ مروی تہلیل کا اختلاف پایا جاتا ہے۔ ترجمہ نے حاشیہ میں اور حضرت ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہ وہ

جمعہ کے دن نماز جمعہ سے قبل چار رکعت اور اس کے بعد چار رکعتیں پڑھا کرتے۔ ابن مبارک اور نورانی کا یہی مذہب ہے۔ احمد علی بن ابی اسحاق بن ابی ہشام محمدی فرماتے ہیں کہ میں نے ابو عبد اللہ کو دیکھا کہ جب جمعہ کا دن ہوتا تو وہ نماز پڑھتے، پھر ہاتھ دھو کر سورج دیکھنے کے قریب ہو جاتا۔ جب زوال قریب ہو جاتا تو وہ رک جاتے یہاں تک کہ مؤذن اذان دیتا، جب اذان ہو جاتی تو اٹھتے تو دو یا چار رکعتیں پڑھتے اور دو رکعتوں پر سلام سے فصل کرتے پھر نماز جمعہ فرض نماز پڑھ لیتے تو مسجد میں ٹھہرتے پھر بعد میں مسجد سے نکلتے اور کسی چھوٹی مسجد قریب کی مسجد میں جاتے اور وہاں تکتیں پڑھتے۔

اس طرح حضرت علی کی روایت کے مطابق یہ چار رکعتیں بن گئیں۔ بسا اوقات آپ ان چھ کے بعد یکم و بیش مزید پڑھتے۔

بعض لوگوں نے حدیث سے اس کے سنون ہونے پر استدلال کیا ہے کہ سنون لوں ماجر میں ہے کہ میں محمد بن یحییٰ سے انہیں یزید بن عبد اللہ سے انہیں بقیر سے انہیں مبشر بن عبید سے انہیں حجاج بن اوطا سے انہیں عطیہ عوفی سے انہیں ابن عباس سے روایت پہنچی انہوں نے بتایا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ سے قبل چار رکعتیں پڑھتے جن میں کوئی فصل نہ ہوتا۔ ابن ماجہ نے "باب الصلوۃ قبل الجمعہ" میں ذکر کیا ہے۔

اس روایت میں کئی انتقام ہیں۔

۱۔ ایک قویہ کہ بقیر بن ولید مدین کا امام ہے، اس کا سلیح صلاحیت سے مذکور نہیں اور وہ منقح بھی ہے۔

۲۔ دو صورت مبشر بن عبید مکرناوی ہے۔

۳۔ مبشر بن حجاج بن اوطا ضعیف مدس ہے۔

۴۔ چوتھے عطیہ عوفی کے متعلق امام بخاری فرماتے ہیں کہ میں ہم اس میں کلام فرماتے تھے اللہ اعلم احمدا نے اسے ضعیف قرار دیا۔ اور عبد اللہ بن احمد فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت ابی کو فرماتے سنا کہ ایک شیخ جسے مبشر بن عبید کہتے تھے محس میں تھا۔ میں سمجھتا ہوں کہ وہ کوئی ہے اور اس سے بقیر اور ابوسنیر نے روایت کیا ہے۔ اس کی تمام احادیث موضوع اور مضبوط رکاوٹیں ہیں

اہم وار قلعہ میں کہ بیشترین عید سڑوک راوی ہے اس کی روایات کا اتباع ہمیں کیا جاتا
 اہم بیعتی قلعہ میں کہ علیہ عوفی قابل استدلال نہیں اور بیشترین عید معصوم روایات سے
 منسوب ہے۔ اور تھاج بن اوطاف بھی قابل بحث نہیں ہے۔

اور نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم جب جمعہ کی جمعہ نماز پڑھ بیٹے تو اپنے گھر قرآن پڑھتے
 اور دو رکعت سنت پڑھتے۔ وہ حکم دیتے کہ جو پڑھ لے وہ اس کے بعد نماز پڑھے۔

ہمارے شیخ ابو عباس ابن تیمیہ فرماتے ہیں کہ اگر مسجد میں پڑھتے تو چار رکعتیں پڑھتے اور
 اگر اپنے گھر میں پڑھتے تو دو رکعتیں پڑھتے میں کہتا ہوں کہ احادیث کا یہی مضبوط حصہ ابو ذر
 نے حضرت ابن عمر سے ایک روایت نقل کی ہے کہ جب وہ مسجد میں پڑھتے تو چار رکعتیں ادا
 کرتے۔ اور جب گھر میں پڑھتے تو دو رکعتیں پڑھتے اور صبح مسلم میں حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت
 ہے کہ انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ جب تم میں سے کوئی جمعہ کی
 نماز پڑھے تو اسے چاہیے کہ اس کے بعد چار رکعتیں پڑھ لے۔ واللہ اعلم !

مسئلہ یہ اور اس طرح کے دوسرے مباحث اور اصل فقہی مسائل ہیں، علی طور پر بحث و گفتگو دوسری چیز
 ہے، لیکن اگر فقہی مسئلہ درکار ہو تو پھر کتب فقہ کی طرف رجوع کرنا چاہیے اور غلط روی اور غلط
 فقہی گماندیش ہے۔

نماز عیدین

نماز عید کے لئے آپ ایک راستے سے جاتے
اور دوسرے سے آتے تھے

عید کی نماز ہمیشہ عید گاہ میں | نبی صلی اللہ علیہ وسلم عید گاہ میں نماز (عید) پڑھا کرتے تھے۔ یہ عید گاہ (جسے نماز) مدینہ کے شرقی دروازہ کے پاس تھی۔ یہ وہی عید گاہ ہے جہاں مجاہدین کا محل رکھا جاتا ہے۔

مسجد (نبوی) میں نے صرف ایک مرتبہ جبہ بارش ہو گئی تھی۔ نماز عید پڑھی پناچہ پہنے لوگوں کو وہیں نماز پڑھائی۔ بشرطیکہ یہ روایت ابو سلمہ ابو داؤد احمد ابن ماجہ میں وارد ہوئی ہے۔ ثابت بھی ہو۔

آپ کی سنت طیبہ یہ تھی کیا آپ سب سے ہمیشہ دونوں عیدوں کی نماز یہیں پڑھی۔ (عید گاہ) جہاں تھے وقت آپ سب سے بہتر وہی لباس زیب تن فرماتے۔ آپ کے پاس ایک لباس تھا جیسے عیدین اور جمعہ کے موقع پر زیب تن فرماتے۔ ایک بار آپ نے دو سبز مالدوں اور ایک بار سرخ چادر کا استعمال فرمایا۔ لیکن یہ چادر بالکل سرخ نہ ہو گئی تھی کہ بعض لوگوں کا خیال ہے۔ کیونکہ اگر ایسا ہوتا تو اس کے لیے چادر (برد) کا لفظ نہ استعمال ہوتا۔ واقعہ یہ ہے اس میں فقط سرخ دھاریاں تھیں۔ جیسے عام طور پر یعنی چادریں ہوا کرتی ہیں۔ اس وجہ سے اسے سرخ چادر سے تعبیر کر دیا گیا۔ مگر بغیر کسی تعارض کے آپ سے ثابت ہے کہ آپ نے زرد اور سرخ

لباس سے منع فرمایا ہے۔ چنانچہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے بدن پر جب دو سرخ کپڑے دیکھے تو آپؐ نے انہیں جلادینے کا حکم دیا، پس یہ ناکھن تھا کہ اس رنگ میں اس قدر سختی تو نہ ہوگی؟
بھی بانی جلسے اور مہر بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم اسے استعمال کریں اللہ ہی انہیں اس بات کی شاہد
ہے کہ سرخ لباس حرام یا شدید تر مکروہ ہے۔

آپ نماز عید الفطر کے لیے جانے سے قبل چند کھجوریں تناول فرمائی تھیں۔ آپ انہیں و ترہاتی
عدہ، میں کھاتے۔ البتہ عید الفطر کے موقع پر عید گاہ سے واپس آجیلے تک کچھ نہ کھاتے۔
رواپس آنے کے بعد، آپ اپنی قرانی کے گوشت میں سے کچھ تناول فرماتے۔

آداب نماز عیدین | دونوں عیدوں کی نماز (سے قبل)، آپ غسل فرماتے (صحیح حدیث آپ
پہلے تشریف لے جاتے۔ نیزہ آپ کے آگے آگے لے جایا جاتا ہے
عید گاہ میں پہنچتے تو آپ کے سامنے نصب کردیا جاتا تاکہ اس کی آڑ بنا کر نماز پڑھ سکیں۔ کیونکہ
ان دونوں عید گاہ ایک کھلا میدان ہوتا تھا، جس میں کوئی عمارت یا دیوار نہ ہو کہ وہ بھی اور آپ کھیں
نیزہ، ہی آپ کے لیے مسترو کا ہم دیتا تھا۔

آپ عید الفطر کی نماز میں تاخیر فرماتے اور عید الفطر کی نماز میں تعجل فرماتے۔ حضرت ابن عمرؓ
اتباع سنت کی شدت کے باعث طلع شمس سے قبل گھر سے نہ نکلتے اور گھر سے نکلتے ہی
عید گاہ تک تکبیر کہتے رہتے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب مسجد میں پہنچتے تو اذان، اقامت یا الصلوٰۃ یا موعظہ
کلمات کہے بغیر ہی نماز شروع فرما دیتے۔ اور سنت بھی ہے کہ ان میں سے کوئی فعل نہ کرنا چاہئے
آپ اور آپ کے صحابہ جب عید گاہ میں پہنچتے تو عید گاہ سے قبل کوئی (نفل وغیرہ) نہ پڑھتے
اور بعد میں پڑھتے اور خطبہ سے پہلے نماز شروع کرتے۔ اس طرح آپ دور کتبیں ادا کرتے۔
پہلی رکعت میں تکبیر دہائی اسمیت سات مسلسل تکبیریں کہتے اور ہر تکبیروں کے درمیان ایک
ہلکا سا وقفہ ہوتا۔ تکبیرات کے درمیان آپ سے کوئی مخصوص ذکر مروی نہیں۔ حضرت ابن عمرؓ
اتباع سنت کی شدت کی وجہ سے ہر تکبیر کے ساتھ فتح یدین کرتے تھے۔ نبی احمد صلی اللہ
علیہ وسلم جب تکبیریں ختم فرماتے تو قرات شروع کرتے۔ یعنی سورۃ پھر اس کے بعد سورۃ

والقرآن الجید ایک رکعت میں پڑھنے اور دوسری رکعت میں اقتربت الساعة والاشق القر
پڑھتے بسا اوقات آپ دو رکعتوں میں سبوح اسم ربك الا اعنى ارجل ۱۰ تائے حدیث
الغاشیہ پڑھتے۔ یہ آپ سے صحیح طور پر مروی ہے، اس کے علاوہ صحیح روایت میں کہ
اور مروی نہیں، جب قرأت سے فارغ ہو جاتے تو تکبیر کہتے اور رکوع میں چلے جاتے پھر ایک
رکعت مکمل کرتے اور بعد اسے اٹھتے (پھر پانچ بار مسلسل تکبیریں کہتے جب تکبیریں مکمل کرتے
تو قرأت شروع کر دیتے، اس طرح ہر رکعت کے آغاز میں تکبیریں کہتے اور بعد میں قرأت کرتے
امام ترمذی سے حضرت کشمری رحمہ اللہ مروی عن عروہ کی روایت سے منقول ہے کہ انہیں
اپنے والد سے انہیں اپنے دادا سے روایت پہنچی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میری
کے موقع پر پہلی رکعت میں قرأت سے پہلے سات تکبیریں کہیں اور دوسری میں قرأت سے
قبل پانچ تکبیریں کہیں اور دوسری میں قرأت سے قبل پانچ تکبیریں کہیں۔ ترمذی کا قول ہے
کہ میں نے محمد یعنی امام بخاری سے اس روایت کے متعلق دریافت کیا تو انہوں نے بتایا کہ اس
باب میں اس سے زیادہ صحیح روایت کوئی اور نہیں اور میں بھی اسی پر اتھوڑ دیتا ہوں۔

تذکرہ و موعظت کا سلسلہ | نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز میں کھڑے ہو جاتے تو فارغ ہونے کے
بعد لوگوں کے متقابل کھڑے ہو جاتے۔ لوگ صنوں پر بیٹھے
ہوتے تو آپ ان کے سامنے وحلو کہتے، وسیت کرتے اور مروی فرماتے اور اگر فکر سمجھنا
چاہتے تو اسی وقت بھیجتے یا کسی بات کا حکم کرتا ہوتا تو حکم فرماتے۔ عید گاہ میں کوئی منبر نہ تھا۔
جس پر چڑھ کر (دو خط قرأتے ہوں) نہ مدینہ کا منبر جہاں لایا جاتا، بلکہ آپ زمین پر کھڑے ہو
کر تقریر کرتے۔

حضرت جابرؓ بتاتے ہیں کہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ عید کے دن نماز میں ہوا تو آپ
نے غلبہ سے پہلے اذان، اقامت، کے بغیر نماز شروع کی، اس سے فارغ ہو کر حضرت بلالؓ
کے احباب کا سہارا لے کر کھڑے ہو گئے اور اللہ سے ڈرنے کا حکم فرمایا، اس کی اطاعت کہے
رعیت دلائی اور نصیحت کی اور پھر انا استغفر لکم وغیرہ پڑھا دولا۔ پھر آپ خود انہیں
کی طرف قرآن پڑھنے لگے۔ اور انہیں نصیحت کی کہ متفق علیہ

حضرت ابو سعید خدریؓ کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے موقع پر عید گاہ میں جاتے تو سب سے پہلے نماز پڑھتے پھر فارشا ہو کر لوگوں کے سامنے تشریف لاتے اور لوگ اپنی اپنی جگہوں پر بیٹھے ہوتے (اسلم) حضرت ابو سعید خدریؓ فرماتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم عید کے دن نیکلتے تو لوگوں کے ساتھ در رکعت نماز (عید) پڑھتے پھر سنا پھر کر اپنی سواری پر چڑھ کر لوگوں نے سامنے تشریف لاتے، لوگ بیٹھے ہوتے ان سے آپؐ فرماتے صدقہ کفوفہ یہ سن کر اکثر عورتیں مختلف اشیاء انگوٹھی اور ہندوں کا صدقہ کرتی تھیں اور اگر آپؐ کو کوئی ضرورت ہوئی تھا کسی دغا یا شکر، کو عین یا سودا تو آپؐ اسے مرزا جام حوتیہ و نہ واپس تشریف لے جاتے اور صحیحین میں بھی حضرت جابرؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہونے اور سب سے پہلے نماز پڑھتی، پھر لوگوں کے سامنے خطبہ دیا جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم فارشا ہو گئے تو آپؐ اتر پڑے، پھر عورتیں حاضر ہوئیں تو انہیں نصیحت کی (صحیحین) اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ آپؐ کبھی منبر پر اور کبھی سواری پر خطاب فرماتے ہو سکتا ہے کہ آپؐ کے لیے کئی انشوں کا یا مٹی کا کوئی منبر بنا دیا گیا ہو۔ ان دونوں روایتوں کی صحت میں کوئی شک بھی نہیں اور اس میں بھی کوئی شک نہیں کہ مسجد (نبوی) سے منبر نہیں لے جایا جاتا تھا سب سے پہلے جس نے آئے (مسجد نبوی) سے نکلا وہ مروان بن الحکم (اموی) تھا۔ اس کی مخالفت کی گئی۔ (روایتی انشوں یا مٹی کا منبر تو سب سے پہلے مروان کی

تھا۔ اس حدیث سے بھی اندازہ ہوتا ہے کہ عورت بنایا ایک مستقل وجود رکھتی ہے۔ اگر ایسا نہ ہوتا تو روایت شریروں کو عورت کی تفریق دینے، نہ کہ عورتوں کو یا یہ ہوتا کہ عورتیں یہ نہ لانا دیکھ کر اپنے شوہروں تک آپؐ کا ارشاد پہنچائیں اور وہ جو کچھ دینا چاہتے وہ دیتے۔ لیکن عورتوں نے بھی ایسا کرنے کے ضرورت نہیں محسوس کی۔ ارشاد نبویؐ سنا اور وہ بیٹھے بیٹھے جو چیزیں پاس تھیں۔ ان میں سے جو چاہا وہ لے لیا، اس بات کا بھی ثبوت ہے کہ عروال نبویؐ کا ہر خواہ فانی طور پر یا شوہر کا یا بیوی اس پر تصرف میں وہ شوہر کی اجازت کی محتاج نہیں ہے۔ بلکہ بطور خود چاہے کہہ سکتی ہے۔

(میں: محمد جعفری)

اور اس کے تحت مزید میں کثیرین صلیت نے (سہرا) یا جیسا کہ صحیحین میں ہے۔ لہذا غلبہ
یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم عید گاہ میں کسی اور جگہ کھڑے ہو جاتے اسے دہرہ ترہ کہاجاتا
تھا۔ پھر آپ وہاں سے ان کے حورتوں کی طرف تشریف لائے اور ان کے سامنے خطاب اور
وخط فرماتے اور نصیحت فرماتے۔

خطبات کا آغاز حمد و ثناء سے
آپ تمام خطبات الحمد للہ (اللہ کی حمد و ثناء) سے شروع
کرتے کسی بھی روایت سے یہ ثابت نہیں کہ آپ نے

عیدین کا خطبہ تکبیر سے شروع کیا ہو، سنن ابن ماجہ میں حضرت سعد سے مروی ہے جو نبی اکرم
صلی اللہ علیہ وسلم کے مؤذن تھے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ میں کثرت سے تکبیر کیا کرتے اور
عیدین کے خطبات میں تو ان کی ادھر ہی کثرت ہو جاتی۔ یہ اس بات کی دلیل نہیں ہے کہ خطبات
عیدین کا افتتاح تکبیروں سے آپ کرتے تھے، بلکہ عیدین واسنت تمام کے خطبات کے افتتاح
میں لوگوں کا اختلاف ہے بعض کہتے ہیں کہ ان کا افتتاح تکبیر سے ہوگا، بعض کہتے ہیں کہ خطبہ مستقیم
کا افتتاح استغفار سے ہوگا۔ اور بعض کہتے ہیں کہ الحمد سے ہوگا اور شیخ الاسلام ابن تیمیہ
کا فرمان ہے کہ بہتر یہی (موجز صورت) ہے۔ کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ کوئی
ام جوا اللہ کی حمد سے شروع نہ ہوگا وہ بے کار ہوگا رنگاں ہے۔

آپ اپنے تمام خطبات الحمد للہ (اللہ کی حمد) سے شروع کرتے۔ آپ نے تمام ماضی
کو اجازت دی، وچاہیں تو بیٹھیں اور چاہیں تو چلے جائیں اور اس کی اجازت دی کہ اگر جمعہ کے
دن عید آجائے تو جمعہ کے باعث نماز عید مستحب کر دیں۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم (عید گاہ میں) جاتے وقت مختلف راستوں سے آتے جاتے ایک
راستے سے تشریف لائے اور دوسرے راستے سے جاتے۔ بعض نے اس کا مقصد یہ بیان کیا ہے
”تاکہ دونوں راستوں کے مینوں کو سلام کر سکیں“ اور بعض کے نزدیک مقصد یہ تھا کہ وہ فطیل
مگر وہ آپ کی برکت حاصل کر سکیں۔ ایک خیال یہ بھی ہے کہ دونوں راستوں کے حاجت مند
کی ضرورت پوری کر سکیں۔ ایک قول کے مطابق اس طریقہ عمل کا منشا یہ تھا کہ تمام راستوں اور لوگوں
میں اسلام کی شان و شوکت کا اظہار ہو سکے، ایک قول کے مطابق یہ تھا کہ اسلام اور ایمان اسلام کی

عزت و شوکت، نیز اس کے شانہ کا قیام دیکھ کر منافقین میں ٹھنسیں اور ایک قول کے مطابق مقصد پہ تھا کہ زیادہ سے زیادہ زمین کا پرکڑا گواہی دے۔ کیونکہ مسجد اور عید گاہ میں ہلنے والے کے ہر قدم پر اس کا ایک درجہ بلند ہوگا۔ اور دوسرے قدم پر ایک گناہ معاف ہوگا۔ اسی طرح وہ گھروٹ کر آئے گا۔ کہتے ہیں کہ بھی زیادہ بھیجے۔

نیز مروی ہے کہ آپ عرفہ کے دن فجر کی نماز سے لے کر اقام تشریف کے آخری دن کی نماز عصر تک اس طرح تیسریں کہتے۔

اَللّٰهُ اَكْبَرُ اَللّٰهُ اَكْبَرُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ اَكْبَرُ اَكْبَرُ اَللّٰهُ اَكْبَرُ وَلَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ اَكْبَرُ

نماز کسوف

سورج گہن کے موقع پر آل حضرت کا اسوہ

نماز کسوف آپ نے کس طرح پڑھی؟ جب سورج گہن میں ہوتا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نیز قدم اٹھاتے ہوئے سر اٹھانے کے عالم میں پشت مبارک پر چادر ڈالے برآمد ہوتے (ایک مرتبہ) کسوف، سورج گہن کی کیفیت یہ تھی کہ دن کے شروع میں دو آدھین نیز سے تک، آفتاب بلند ہوا تھا کہ گہن میں آگیا۔ فوراً ہی آپ (سید) میں آستے اور دو رکعت نماز ادا فرمائی۔ پہلی رکعت میں سورہ فاتحہ اور ایک طویل سورت پڑھی اور پھر (بہ آواز بلند) سے تلاوت کی۔ پھر رکوع کیا اور دیر تک رکوع میں رہے۔ پھر رکوع سے سر اٹھایا اور دیر تک کھڑے رہے۔ لیکن یہ تمام پہلے قیام سے کم تھا۔ جب سر اٹھایا تو فرمایا:-

سُبْحَانَ اللَّهِ لَا شَيْءَ إِلَّا اللَّهُ سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ۔

یعنی جس نے اللہ کی تعریف کی۔ اللہ نے اس کی سُن لی۔ اسے ہمارے پروردگار تو ان سزاوار ہے۔

پھر کرات شروع فرمائی، پھر رکوع کیا جو دیر تک جاری رہا۔ لیکن رکوع پہلے رکوع سے کم (طویل) تھا۔ پھر رکوع سے اٹھایا، پھر ایک طویل سجدہ کیا اور اسے خوب طویل دیا۔ پھر دوسری رکعت میں بھی پہلی رکعت کی طرح کیا۔ اس طرح ہر رکعت میں دو رکوع اور دو سجدے ہیں گئے

گویا آپ نے دو رکعتوں میں چار رکعت اور چار رکعتوں میں کینے۔

آپ نے جنت اور دوزخ کا مشاہدہ کیا | اس ملازم نے آپ نے جنت اور دوزخ کا مشاہدہ کیا اور ارادہ کیا کہ جنت میں سے دوزخ کو ایک

خوش تر قرار دے اور وہ (صحابہؓ) کو دکھائیں اور آگ میں دوزخیوں کو بھی دیکھا (نیز) ایک عورت، دگر دوزخ میں) دیکھا کہ ایک جی سے نوحہ رہی ہے (جسے بے دردی سے) اس نے پاندہ دیا تھا۔ یہاں تک کہ وہ جھوک اندر چلا اس سے مرئی اور مردوں تک کو دیکھا جو آگ کے اندر اپنی انگلیاں گھسیٹ رہا ہے اور یہ پہلا آدمی تھا۔ میں نے دین ابراہیم علیہ السلام کو بدل دیا اور اس میں حایوں کے ایک چور کو عذاب میں مبتلا دیکھا۔

ملازم سے ارغشت کے بعد آپ نے ایک فصیح و بلیغ خطبہ دیا جس میں مقتول سپہ کرباب کے تسلیہ فرمایا۔

”جے شک سورج اور جاندار اللہ کی نشانیوں میں سے ہیں۔ یہ کسی کی سوت یا بیادش پھر میں نہیں آتے۔ اس لیے جب تم یہ (صورت) دیکھو تو اللہ تعالیٰ کو پکارو۔ کبیر کہو، نماز پڑھو اور صدقہ کرو۔ اسے امت محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) خدا کی قسم خدا سے زیادہ کسی کو اس پر مغرت نہیں آئی کہ اس کا بندہ زنا کرے یا اس کی بندی زنا کرے۔ اسے امت محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) خدا کی قسم جو مجھے معلوم ہے اگر تمہیں بھی معلوم ہوتا تو تم کم جنتے اور زیادہ دعتے“ نیز اس خطبہ میں ارشاد فرمایا:

”میں نے اسی جگہ وہ چیز دیکھی، جس کا تم سے وعدہ کیا گیا ہے۔ یہاں تک کہ میں نے ارادہ کیا کہ جنت کا ایک خوش تر قرار دوں۔ جب تم نے مجھے آگے بڑھتے دیکھا تھا اور میں نے وہاں کو بھی دیکھا کہ اس کا ایک حصہ (دوسرے سے سخت تر) ہو رہا تھا۔ جب تم نے مجھے پیچھے ہٹتے دیکھا تھا۔ ایک نقطہ یہ ہے۔ کہ میں نے آگ کو دیکھا اور آج سے زیادہ ہو نہاں نظر بھی نہیں دیکھا اور میری طرف وحی کی گئی کہ قبروں میں تم آؤ اسے ہاؤ گے یا قرب آمد و حال کے زمانے میں کوئی تم میں سے کسی کے پاس آئے گا تو اس سے کہا جائے گا کہ اس آدمی کے بارے میں تم کو پتا ہے جو تو حوسن۔ یا فرمایا کرتے ہیں والا (مومن)۔ کچھ گا کہ دے، محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اللہ کے

رسول ہیں۔ ہمارے پاس دلائل اور ہدایت سے کہ تشریف لے گئے ہم نے تسلیم کیا۔ یہاں لے گئے وہ اعلیٰ امت کی قوم اس سے کہہ جائے گا سو ہاتھوں تک ہے ہمیں معلوم ہو چکا ہے کہ تو خونِ تعاد اور منافق ہے۔ یا فرمایا کہ مرتاب (شک کر رہنے والا) کہے گا میں نہیں جانتا۔ میں نے لوگوں کو کچھ کہتے سنا تو میں نے بھی وہی کہہ دیا۔

دوسری روایت میں جو امام احمد بن حنبل نے تخریج کی ہے یہ ہے کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جب منہم پھر اتوا اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کی اور پھر شہادت دی کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور وہ (محمد صلی اللہ علیہ وسلم) اس کے بندے ہیں۔ رسول ہیں۔ پھر فرمایا:

”اسے لوگو! میں نہیں اللہ کی تسبیح پڑھاؤ (یعنی بتاؤ) کیا تم جانتے ہو کہ سب نے اپنے پروردگار کے بیانات کی تبلیغ میں کچھ کچھ کیا؟“

ایک اور کھڑا ہو گیا اس نے عرض کیا کہ ہر گز نہیں دیکھتا میں کہ آپ نے اپنے پروردگار کے بیانات پہنچا دیے اور آپ نے اپنی امت کو نصیحت فرمائی اور آپ کے ذمہ داری ڈالی غرضی پوری کر دی۔

کسوف و خوف کا تعلق کسی کی زندگی یا موت سے نہیں | پھر آپ نے فرمایا: ابا جعد

اس سورت یا اس چاند کا گہن یا ان ستاروں کا اپنے معائن سے ہٹ جانا، اہل زمین کے بڑے بڑے لوگوں کی موت کے باعث ہو تا ہے۔ یقیناً ان لوگوں نے جھوٹ بولا ہے یہ تو اللہ تعالیٰ کی نشانیوں ہیں اس کے بندے ان سے عبرت حاصل کرتے ہیں اور وہ کہتا ہے کہ ان میں سے کون تائب ہوتا ہے؟

غذا کی قسم جب میں نماز پڑھنے کے لیے کھڑا ہوا تو میں نے دنیا و آخرت میں تمہارے ساتھ ہونے والے واقعات دیکھے اور خدا خوب جانتا ہے کہ کیا مست تک نہ آئے گی جب تک تمیس کذاب (مذہب جھوٹ) نہ جاعیں، آخری کذاب کا ظاہر ہوا جس کی باتیں سنکھ مٹی ہوئی ہوگی۔ گویا کہ ایسی ہی ایک کلمہ ہو اور جب وہ خروج کرے گا تو بندہ ہی اپنے آپ کو خدا سمجھنے لگے گا تو خواہ اس پر ایمان لائے گا۔ اس کی تصدیق کرے گا اور اس کی اتباع کرے گا اس

کاگز نشہ کوئی نیک عمل اسے فائدہ نہ دے گا۔ اور جو اس کا انکار کرے گا، اس کی شہید کر دے گا۔ اس سے کسی گزشتہ بدی (ظلمی) پر مواخذہ نہ ہوگا۔ ورنہ حرم شریف اور بیت المقدس کے علاوہ بہت جگہ سازی زمین پر گھوم جائے گا۔ ورنہ مسلمانوں کا بیت المقدس میں غاصب کرے گا۔ جس سے بہت زیادہ درشت نردو ہو جائیں گے۔ ان پر سراسیمگی لاری ہو جائے گی پھر اللہ تعالیٰ اسے اور اس کے ملکہ کو ہلاک کرے گا یہاں تک کہ وہ خود ہی بخیر و برکت کی جڑ سے آواز آئے گی۔

اسے مسلمان اسے کوئی یہ چھوڑی ہے۔

نیز فرمایا کہ یہ کافر ہے، اور اسے قتل کر دے۔

مردی ہے کہ آپ نے دو مرتبہ طریقوں پر بھی ناکر سوت او کی ہے۔ مثلاً ہر رکعت میں تین رکعت، اور ہر رکعت میں چار رکعت اور ایک صورت پر بھی تھی جیسے عام نماز کی ہوتی ہے کہ رکعت میں ایک رکوع ہو لیکن کبار ائمہ اس کی صحت کے قائل نہیں۔ جیسے امام احمد، امام بخاری اور شافعی۔ اسے غلط سمجھتے ہیں۔

شافعی کہتے ہیں کہ ان سے ایک آدمی سلفہ سوال کیا۔

جنس لوگوں کی روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر رکعت میں تین رکعت کہتے۔

شافعی کہتے ہیں کہ سلفہ سائل سے دریافت کیا: کیا تمہاری بھی یہی روایت ہے؟ اس نے کہا نہیں تو: لیکن آپ اس کا (توفی) کیوں نہیں دیتے، جبکہ یہ آپ کی روایت و احادیث روایت میں ایک رکوع نیز بتایا گیا ہے۔

امام شافعی فرماتے ہیں کہ میں نے کہا کہ یہ ایک طرف سے منقطع ہے، اور یہ منقطع پر منقطع نہ ثابت نہیں کر سکتے۔ لہذا ہم اس وجہ کو قطعاً غلط سمجھتے ہیں۔

میر تقی فرماتے ہیں شافعی کہ منقطع سے مطلب عبید بن عمر کا قول ہے۔ اور عبد بن ولید۔ گروہ تعداد رکعت میں روایات کی تصحیح کرتا ہے۔ اس طرح نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی بار (نماز کسوف) پر بھی۔ تو یہ تمام سورتیں جائز ہوں گی اس طرف، متفق ہیں مذکور۔ محمد بن اسماعیل بن مزید، ابو بکر بن اسحاق ضعی اور ابوسیمان خطابی کہتے ہیں اور بن منذر نے بھی، اسے مستحق

سمجھا ہے اور اہم ہمارے شائع شدہ روایات میں ترجیح دی ہے وہ زیادہ اونی ہے اور میں
 ہی حضرت عائشہؓ کی روایت کی طرف جاتا ہوں اور اکثر روایات اسی پر مبنی ہیں اور یہی مذہب
 ابو بکرؓ اور قتادہ کا ہے اور اسی کو امام تذاویر عباس بن جریرؒ نے اختیار کیا ہے اور باقی تمام
 روایات کو وہ ضعیف بتاتے ہیں اور کہتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف ایک بار نماز
 کسوف پڑھی تھی۔ جب اس دن گھبراہٹ پڑا تھا۔ جب آپؐ کے صاحبزادے ابراہیمؑ کی وفات
 ہوئی تھی۔ اس موقع پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز کسوف پڑھائی اور لوگوں کو ایسے
 مواقع پر ذکر الہی و نماز و دعا و استغفار و صدقہ اور غلاموں کو آزاد کرنے کا حکم دیا۔

نماز استسقاء

خدا کا بار ادا کیلئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت طیبہ

نبی اکرمؐ کی دعا سے مستفاد رہنا ثابت ہے کہ نبی اکرمؐ صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی طریق سے دعا کرنا قبول ہے۔

ایک بار جمعہ کے دن مسیٹر ہارڈن نے خطبہ کے دوران آپ نے دعائے بارش کی اور کہا:

انهم انفسنا المجرم العنيفة المجرم المقتول المجرم المقتول -

یعنی اسے اللہ جم پر بارش فرما، اسے اللہ جم پر بارش فرما۔ اسے اللہ جمیں ملا اسے
اللہ جمیں ملا۔

دوسرے نبی، اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں سے وعدہ فرمایا کہ: ایک دن وہ میدانِ نمازیں باہر نکلیں گے۔ چنانچہ سب سورجِ نہی آیا تو آپ اس طرح براہِ راست ہوئے کہ سولہ انشوع تفریح بنے ہوئے تھے۔ یکسر ٹانگہ مار کر اودا کھسار کا پہلو لیے ہوئے۔ جب آپ میدانِ نماز میں پہنچے تو منبر پر اُتر آئے۔ اگر یہ روایت درست اور صحیح ہو تو نہ کسی طریقہ پر آپؐ نے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء بیان کی، اس کی بزرگی بیان کی۔ اس موقع پر آپؐ نے جو خطبہ دیا اس کے یہ الفاظ منقول ہیں:-

”سب توہیں اللہ کے لیے ہیں، جو تمام جہانوں کا پروردگار ہے، بڑا مہربان بخشنے والا ہے۔ اور روزِ جزاء کا الگ، اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں تو غنی، ذی الجلال و الجبروت ہے۔“

اور ہم محتاج بہم پر بارش نازل فرما اور جو کچھ ہم پر نازل فرما اسے ایک مدت تک معیشت اور گزرائے کا (سبب) بنا دے۔

پھر آپ نے دونوں ہاتھ اٹھائے اور تضرع و انابت اور دعائیں مشغول ہو گئے اور ہاتھ اٹھ چا کر نے میں سبالتھ کیا۔ یہاں تک کہ آپ کی دونوں انگلیوں کی سفیدی ظاہر ہو گئی۔ پھر چپ نے لوگوں کی طرف پیٹھ کی اور قبلہ رخ ہو گئے اور اس وقت قبلہ رخ حالت میں آپ نے اپنی چادر کو بھی بدل لیا۔ چنانچہ دائیں طرف کو بائیں اور بائیں طرف کو بائیں کر لیا۔ ہر چھوٹے حصہ کو سامنے اور سامنے کے حصہ کو پیٹھ کی طرف کر لیا۔ اس وقت آپ کے بدن پر سیاہ چادر تھی اور قبلہ رخ حالت میں آپ نے دعا شروع کر دی۔ لوگ بھی اسی طرح (قبلہ رخ) تھے۔ آخر آپ اتر آئے۔ پھر آپ نے نماز عید کی طرح نداء اذان اور اقامت کے بغیر دو رکعتیں پڑھیں اور پھر دو رکعتیں میں جہر و پڑاؤ بلند) سے قرائت کی، پہلی رکعت میں سورۃ فاتحہ کے بعد سورۃ ۲۷ سورۃ الاحقاف اور دوسری میں اقل ۱۰ تا ۱۱ حدیث الغاشیہ کی تلاوت کی۔

تیسرے طریقہ پر منقول ہے کہ آپ نے جمعہ کے دن کے علاوہ کئی اور دن عید کے منبر سے محض دعا سے بارش کی۔ اس موقع پر آپ سے کوئی نماز استسما منقول نہیں۔ چوتھا یہ کہ مسجد میں بیٹھے ہوئے آپ نے دعا سے بارش کی۔ آپ نے دونوں ہاتھ اٹھائے اور اللہ تعالیٰ سے درخواست کی وہ یہ ہے۔

اللہم استسما عینا منینا من یحاط بہا طبعنا عجلہ وغیرہ (اٹھ) نامہ اخیر رضار۔ یعنی آگے اللہ ہماری ترشگی ایسی بارش سے دعا کر دے جو قیام میں ہو۔ ہر نماز کرنے والی جلدی آئے۔ اسی دہرہ کرنے والی، نفع دینے والی اور ضرر نہ دینے والی۔ پانچویں یہ کہ آپ نے نماز کے قریب دعا مانگی جو مسجد کے دروازے سے باہر ہے۔ اور جسے آج کل باب السلام کہتے ہیں (اس وقت) آپ مسجد کے دائیں جانب اتنے فاصلہ پر تھے جتنی وہ حجر مسجد کا جاسکے۔

چھٹی بار آپ نے کسی غزوہ میں دعا کی۔ جب مشرکین نے سبقت کر کے بائیں ہر قبضہ کر لیا تھا اور مسلمان ہراس سے بے حال ہو رہے تھے۔ انہوں نے نبی قدس صلی اللہ علیہ وسلم

کھڑا بیٹے تاکر اس پر بارش کا پانی پڑے۔

آپ سے اس کا سبب پوچھا گیا۔ تو فرمایا: کیونکہ یہ اپنے پروردگار سے نا عہد ہے
امام شافعیؒ لڑاتے ہیں کہ مجھے اس نے خبر دی ہے میں شہر نہیں کرتا۔ میرا خیال ہے کہ ان کا
مطلب حضرت عائشہؓ سے تھا۔ حضرت برہہ بن ہاد سے مروی ہے کہ جب سیلاب سا آتا تو نبی
صلی اللہ علیہ وسلم لڑاتے ساؤں ہمارے ساتھ ادھر آؤں گے اللہ تعالیٰ تمہے پاک کرنے والا بنادیا پھر
ہم اس سے طہارت حاصل کرتے ہیں اور اللہ کی حمد بیان کرتے ہیں اور نبی صلی علیہ وسلم جب
جل اور ہوا دیکھتے تو آپؐ کے پیرو سے معلوم ہو جاتا۔ آپؐ اور مردِ یشان ابھرتے۔ جب بارش
ہو جاتی تو خوش ہو جاتے اور پریشانی ماتی رہتی۔ آپؐ غلو محسوس کرتے تھے کہیں یہ عذاب مذہب
سالم ہی صمد اللہ کو اپنے والد سے مرقوم اعانت پہنچی ہے کہ جب آپؐ دھانچے بارش کرتے
تو یہ دعا پڑھتے۔

اللهم استغنا غنا مغنياً سروراً فداً فداً بجلالة عظامنا طهراً بصلواتك اللهم استغنا
الغيث ولا تطل علينا من النافطيين اللهم ان يا العباد والصلوات واليهما شروا لغنا من
الادواء والنجوى والاضداد ما لا نملكه الا بك اللهم انبت لنا المزروعات والادوية
والاستقام من البركات والسموم وانبت لنا من بوجاهات الاناس من الله اسرع عنا
الجهنم والنجوى والعوى واكشف عنا ما لا يكشفه غير الله واسألك
تستغفر ربك انك كنت غنائاً اذا رسل اسمعاع علينا من راسك

یعنی: اے اللہ ہمیں میرا رب کی جیسے مینہ سے جو فریاد ہی کرے، اور انانی لائے کثیر
جو بھری ہوئی ہو تمام لگتا ہو، خوب دیکھی ہو اے اللہ ہمیں مینہ سے میرا رب کی جیسے
مالوس نہ فرما۔ ہنسے، شہر اچھا پائے اور مخلوقات، لوگ، مصیبت اور تنگی میں
مبتلا ہیں، پس ہم مروت تیرے سامنے فریاد کرتے ہیں۔ اے اللہ ہمارے لیے کھینچنا
اور ہمارے لئے درد دہا اور ہمیں آسانی برکات سے پلا اور زمین کی برکات پہلے
لے لے گا۔ اے اللہ ہم سے ڈرکہ، صبرک، عزائی انعام اور ہماری تکلیف دور کرنے
جو تیرے سوا اللہ کوئی نہیں دہ کر سکتا۔ اے اللہ ہم تجھ سے بخت مش چاہتے ہیں۔

بے شک تو ہی بخشے والا ہے ہم پر آسمان دستہ بارش (خوب برسا)۔
امام شافعی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں پسند کرتا ہوں کہ امام دعائے بارش میں یہی الفاظ استعمال کیا کرے۔

نیز کہتے تھے کہ مجھے معلوم ہوا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب بارش کے لئے دعا مانگتے تو دونوں ہاتھ اٹھاتے اور جب بارش کا پہلا قطرہ گرتا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم ابتدائی بارش کو اپنے جسدِ فخر پر لیتے اور مجھے اس نے بتلایا ہے کہ جسے میں قسم نہیں سمجھتا انہیں عبدالعزیز بن عمرؓ سے انہیں کھول سے انہیں نبی اکرم صلی علیہ وسلم سے روایت پہنچی کہ آپؐ نے فرمایا:
اخراج کے مقابلہ کے وقت اور قیام نماز کے وقت اور بارش کے وقت دعا کی قبولیت کا سوال کرو۔

اور مجھے ایک سے زیادہ روایات سے یاد ہے کہ نزولِ بارش میں اور اقامتِ غارت کے وقت دعا ضرور قبول ہوتی ہے۔

بیعتیؓ فرماتے ہیں کہ میں موصول کی حدیث سے جو انہیں پہلے ہی مسند سے اُٹھائیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے دعا کے متعلق پہنچی ہے۔ منقول ہوگا کہ اذان کے وقت، اذان کے وقت اور بارش کے وقت دعا رد نہیں ہوتی۔

حضرت ابو امامہؓ سے مروی ہے۔ انہیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت پہنچی کہ انہوں نے فرمایا چار مواقع پر آسمان کے دروازے کھول دیے جاتے ہیں اور دعا ضرور قبول ہوتی ہے۔
۱۔ جب فوج صفت رستہ ہو، جنگ و بیکار کے لئے۔

۲۔ نزولِ بارش کے وقت۔

۳۔ قیام نماز کے وقت۔

۴۔ اور کہہ کر صبر کی زیارت کے وقت۔

دورانِ سفر میں

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے معمولات اور سنن

آپ حضرت کے سفر کے نوعیت | آپ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سفر چار طرح کے ہوتے تھے۔

۱۔ سفر ہجرت -

۲۔ سفر جہاد، یہ اکثر ہونا رہتا تھا۔

۳۔ سفر عمرہ -

۴۔ اور سفر حج -

جب آپ سفر کے لیے نکلتے تو ازواجِ مطہرات کو ساتھ لے جاتے کہ یہ قرعہ ڈالتے جس کا نام نکل آتا اسی کو ساتھ لے جاتے۔ البتہ جب آپ سہ حج کے لیے سفر کیا تو تمام ازواجِ مطہرات کو ساتھ لیا۔

جب آپ سفر کرتے تو ابتدائے دن میں نکلتے۔ آپ ہجرات کو شریف لے جانا پسند کرتے اور اللہ تبارک و تعالیٰ سے دعا فرماتے کہ آپ کی امت کو سیرے سیرے (جانتے) میں بیکت دے۔ اور جب آپ کوئی لشکر یا وفد بھیجنا چاہتے تو ابتدائے وقت میں بھیجتے اور اگر مسافر بن جاتے تو انہیں حکم فرماتے

کہ ایک کو امیر بنائیں۔ آپ نے مسافر کو تنہا سفر سے منع فرمایا اور فرمایا کہ ایک سوار شیطان ہے، دو شیطان دو شیطان بنے ہیں۔ تین دراصل سوار ہیں اور منقول ہے کہ جب آپ سفر کے لیے اٹھتے تو پڑھتے،

”لھو: لیث توجہت و بک اعتصمت اللہم اکنفی ما یمنی و ما نہ اہتم بہ اللہم و رد فی التتوی و غفر فی ذنبی و وجہتی بالغیر“ پسند توجہت۔

یعنی: اے اللہ میں تیری طرف متوجہ ہوا اور تیرا ہی دامن پکڑا ہوں۔

اے اللہ جس کا مجھے غم ہے اور جس کا غم نہیں ران سب میں، میری گفایت

فرما۔ اے اللہ مجھے تقویٰ عطا فرما اور میرے گناہوں کو بخش دے اور

بھلائی کی طرف مہارُج کر دے۔ خواہ میرا رخ کسی طرف بھی ہو۔

جب آپ کے سامنے سواری پیش کی جاتی تو آپ رکاب میں پاؤں رکھتے

وقت لیم اللہ کہتے۔ اور جب اس کی پشت پر سوار ہو جاتے تو یہ دعا پڑھتے

الحمد للہ الخانی سفرنا ہذا فی سفرنا ہذا مقررین و ناالی مرینا المنقبون۔

پھر پڑھتے۔ الحمد للہ الحمد للہ الحمد للہ الحمد للہ۔ اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر

پھر پڑھتے۔ سبحانک اقی ظلمت نفسی فاعفونی انہ لا یغفر الغائب الا انت۔

انتر: پڑھا کرتے: اللہو! انت انت انت فی سفرنا ہذا اللہو! اللہو! ومن العمل

ہا ترضی! اللہو! علینا سفرنا و اطوعنا بعد لا اللہم انت! الصاحب فی السفر

والخصیفة فی الاہل! اسیر! فی! اسود! من و عث! اسفر و عث! بہ! انتقلب

و سرور! منظر فی الاہل و المال۔

یعنی: سب قرعیں اللہ کے لیے ہیں، جس نے ہمارے لیے اسے

سفر کیا اور ہم اسے جمع کرنے والے نہیں تھے اور ہم اپنے پروردگار

کی طرف ہوتے والے ہیں۔

سب تعزینیں اللہ کے لیے ہیں سب تعزینیں اللہ کے لیے ہیں۔
اللہ سب سے بڑا ہے اللہ سب سے بڑا ہے۔

تو پاک ہے بے شک میں نے اپنی جان پر ظلم کیا، سو مجھے بخش دے،
کیونکہ بخشنے والا صرف تو ہی ہے۔

اے اللہ ہم اس اپنے سفر میں تجھ سے نیکی، تقویٰ اور اس عمل کا سوال
کرتے ہیں، جس سے نورانی ہو۔ اے اللہ ہم ہر ہمارے سفر آسان
کر دے اور ہمارے لیے اس کی دوری پیٹ دے۔ اے اللہ سفر
میں تو ہی آقا ہے اور گھر میں تو ہی محافظ ہے۔ اے اللہ میں سفر
کی ایذا اور تکلیف وہ واپسی اور گھر اور حال میں برے منظر سے
پناہ چاہتا ہوں۔

جب واپس تشریف لائے تو سابقہ دعا بھی پڑھتے اور اے اللہ کا انعام
کر دیتے۔

آیون تائبون عابدون لربنا حامدون۔

یعنی: لوٹنے والے، توبہ کرنے والے اپنے پروردگار کی عبادت کرنے
والے تشریف کرنے والے۔

نیز آپ اور صحابہ کرامؓ جب عید می پر چڑھتے تو تکبیر کہتے اور جب نیچے
واپس لوٹتے تو تسبیح کہتے اور جب کسی بستی کے پاس آتے اور اس میں
داخل ہونا چاہتے توبہ دعا پڑھتے۔

اللھم رب السموات السبع وما اظللن ورب الارضین السبع وما اظللن
ورب انشیاطین وما اضللن ورب الریاح وما ذوبن اسألتک من خیر هذه القرية
وخیر جمعت فیہا واعوذ بک من شرها وشر ما جمعت فیہا اللھم ارحلنا
جناہا واعذنا من وبأها وجبنا الی اہلہا وجبنا الی اہلہا الینا۔

یعنی: اے ساتوں آسمانوں کے پروردگار اور ہوائی پروردگار ساہیہ گستر میں

اور سالوں نہ مینوں کے پروردگار اور جو کچھ انہوں نے اٹھا رکھا ہے اور شیا طین کے پروردگار اور جن کو انہوں نے گواہ کیا اور جو اؤل کے پروردگار اور جن چیزوں کو انہوں نے اڑایا۔ میں تجھ سے اس بستی کی بھلائی اور جو بھلائی اس میں توفی جمع کر رکھی ہے۔ مانگتا ہوں اور میں اس کے شر سے اور جو اس میں شرمع ہے اس سے تیری پناہ مانگتا ہوں۔ اے اللہ جیسے اس کے پھلوں کا رزق عطا فرما اور ہمیں اس کی دہاتے چھا اور اس کے رہنے والوں میں ہمیں محبوب کر دے اور اس کے نیک کینوں کے لیے ہمارے دل میں محبت ڈالے۔

اور چار رکعت والی نماز کو قصر کرتے
بہ حالت سفر نماز میں قصر کا معمول چنانچہ جب آپ (سفر کے لیے)

نکلے تو مدینہ واپس پہنچنے تک (چار رکعت) والی نماز میں دو رکعتیں پڑھتے۔ آپ سے یہ ثابت نہیں کہ آپ نے سفر میں چار رکعتیں مکمل پڑھتی ہوں۔ مئی حضرت عائشہؓ کی روایت کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سفر میں کبھی قصر کرتے اور نماز مکمل پڑھتے، کبھی اقطار کرتے اور کبھی روزہ رکھتے یہ روایت صحیح نہیں۔ میں نے شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ کو کہتے سنا کہ یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر جھوٹ گھڑا گیا ہے۔ یہ روایت باطل ہے۔ ام المؤمنین، رسول اللہؐ اور جمیع صحابہؓ کے خلاف کیونکہ جاسکتی تھیں؟ صحیح بات یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے پہلے دو دو رکعتیں فرض کی تھیں؛ پھر جب آپؐ نے مدینہ کی طرف ہجرت کی تو صلاۃ حضرت میں دو دو رکعتوں کا اضافہ کر دیا اور صلاۃ سفر میں دو دو رکعتوں کا اضافہ کر دیا، پھر یہ کس طرح گمان کیا جاسکتا ہے کہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ کے خلاف عمل کر رہے گی۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ حضرت عائشہؓ کا خیال تھا کہ نماز قصر خوف و سفر دونوں سے مشروع ہے۔ اس لیے جب خوف ختم ہو گیا تو سبب قصر نہ رکھی ہو گیا یہ تاویل صحیح نہیں کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم حالت امن میں سفر کرتے ہوئے۔

نماز میں ہمیشہ قمر کرتے تھے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ وغیرہ کو اس آیت کے مفہوم میں دشواری ہوئی تو انہوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بات میں دریافت کیا۔ آپ نے فرمایا: یہ اللہ کا عہد ہے اور امت کے لیے اللہ تعالیٰ نے اسے جائز قرار دیا ہے۔ یہ اس بات کی وضاحت تھی کہ (جہاد سے) مفہوم حکم مراد نہیں اور ماموں سے وضاحت دونوں نے قمر نماز کا گناہ ٹھکراتا ہے۔ مقصد یہ ہے کہ یہ معتد بہ مفہوم کی ایک خصوصیت نوسا ہے۔

بعض کا خیال ہے کہ یہ آیت قمر کی متقاضی ہے جو اندرونی تخفیف شائع ہے قمر کا معنی اور قمر تعداد بہر دور کعتیں کم کر دینے سے اور یہ دونوں سے مشروط ہے۔ سفر اور خوف۔

جب دونوں باتیں پائی جائیں تو قمر مباح ہو گا اور تعداد کا نصف میں قمر کر کے نماز پڑھی جائے گی۔ اور اگر دونوں مذکورہ شرائط ختم ہو گئیں تو وہ ماموں و یقیم بن گئے اور قمر کا حکم بھی باقارہ۔ پھر انہیں مکمل نماز پڑھنا ہوگی اور اگر دونوں میں سے ایک سبب پایا جائے تو ایک پر قمر کا حکم مرتب ہوگا۔ یعنی جب خوف اور اقامت ہو تو عدد رکعات پورے ہوں گے۔ البتہ ارکان مکمل ہونے سے قمر ہوگا۔ یہ قمر کی ایک قسم ہے، قمر مطلق نہیں جس کا ذکر آیا ہے اور اگر سفر اور امن کی حالت ہو تو عدد رکعات میں قمر ہوگا۔ اور ارکان مکمل ہوں گے۔ اس کا نام نماز امن ہے ہوگا۔ اور یہ بھی قمر کی ایک نوع ہوگی۔ قمر مطلق کو کہا جائے گا۔ عدد رکعات میں کمی کے باعث اسے نماز مقصود کہتے ہیں اور کبھی کبھی ارکان کی تکمیل کے باعث اسے نماز نام بھی کہتے ہیں۔ اور یہ آیت مذکورہ کے حکم قمر کے تحت داخل نہیں۔ پہلی اصلاح اکثر متاخرین سے فقہاء کے ہاں مصروف ہے اور دوسری اصطلاح صحابہؓ جیسے حضرت عائشہؓ اور حضرت ابن عباسؓ وغیرہ سے متبادر ہے۔

حضرت عائشہؓ نے فرمایا نماز دو رکعتوں میں فرض کی گئی اور جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ کی طرف ہجرت فرمائی تو سفر کی نماز سابقہ منظور ہو گئی اور سفر کی نماز میں اذان ہو گیا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اذان کے نزدیک سفر کی نماز چار سے کم ہو کر (دو رکعت) نہیں آئی بلکہ یہ اسی طرح فرض ہے اور حالت سفر میں (ابتداء سے) ہی دو رکعت فرض ہے اور حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے تمہارے نبیؐ کی نماز سے حضرت یونسؑ چار رکعتیں اور سفر میں دو رکعتیں اور خوف میں ایک رکعت فرض کی درمستق علی حدیث عائشہؓ البتہ امام مسلمؒ نے حضرت ابن عباسؓ سے منقول روایت کی ہے۔

حضرت عمرؓ بن خطاب
سفر کی نماز چار کے بجائے دو رکعت فرض ہے فرماتے ہیں: نماز سفر کی دو رکعتیں ہیں، جمعہ کی دو رکعتیں ہیں۔ اور عید کی دو رکعتیں ہیں اور یہ تمہارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کے مطابق مکمل نماز ہیں، اصرار نہیں میں اور جس نے ان پر اذان صلاۃ نامزد نہ کیا۔ یہ بات حضرت عمرؓ سے ثابت ہے۔ انہوں نے ہی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا تھا کہ کیا ہم اس کی حالت میں بھی قہر کرتے ہیں۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ صدقہ ہے۔ یہ جو اللہ کی تم پر نیرات ہے لہذا اس کا صدقہ قبول کرو۔

ان دونوں روایتوں میں کوئی تناقض نہیں۔ کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب انہیں جواب دیا کہ یہ تم پر اللہ کا صدقہ ہے اور اس کا دیونگہ سابقہ اور پہل ہے تو حضرت عمرؓ کا مطلب قہر صدقہ رکعات نہیں۔ جیسا کہ اکثر لوگوں نے سمجھ رکھا ہے اور فرمایا نماز سفر کی دو ہی رکعتیں ہیں اور یہ مکمل ہیں، قہر صدقہ نہیں۔ لہذا آپ سے ثابت نہیں ہوتا کہ قہر صدقہ مباح ہے نماز کا ہی چاہے پورے بڑھ کر ہی چاہے قہر کرے، حالانکہ نبی اکرم صلی اللہ

علیہ وسلم نے سفر میں ہمیشہ دو دور رکعتیں پڑھیں اور ایک بار نماز خوف کے سوا آپ نے کبھی بھی چار رکعتیں نہیں پڑھیں جس کا ہم آئندہ ذکر کر رہے ہیں۔

حضرت عثمانؓ کی روش اور اس کے تاویل | ہم رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم کے ساتھ مدینہ سے مکہ کی طرف گئے۔ نو آپ مدینہ واپس آئے تک دو دو رکعتیں ہی پڑھتے رہے (متفق علیہ) اور حضرت عبداللہ بن مسعود کو خبر ملی کہ حضرت عثمانؓ بن عفان نے منیٰ میں چار رکعتیں پڑھیں تو فرمایا: **لَا تَلْشَوْا كَرَامَاتِي هَاجِوْنَ**۔ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ منیٰ میں دو رکعتیں پڑھیں۔ میں نے حضرت ابوبکرؓ کے ساتھ منیٰ میں دو رکعتیں پڑھیں اور میں نے حضرت عمرؓ کے ساتھ منیٰ میں دو رکعتیں پڑھیں کاش مجھے چار رکعتوں میں دو مقبول رکعتیں حاصل ہو سکیں، حضرت عثمانؓ کے اس فعل کی تاویل مذکورہ میں بشرطیکہ یہ روایت درست بھی ہو ان میں سے ایک تاویل یہ ہے کہ انہوں نے منیٰ میں نکاح کیا تھا اور مسئلہ ہے کہ مسافر جب کسی جگہ ٹھہرے اور وہاں نکاح کر لے تو اسے مکمل نماز پڑھنی پڑے۔ اس مسئلہ میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے مرفوع حدیث منقول ہے۔ چنانچہ عکرمہ بن ابراہیم اندلی نے ابو ذاب سے انہوں نے اپنے والد سے روایت کیا کہ حضرت عثمانؓ نے منیٰ میں چار رکعتیں پڑھی اور فرمایا کہ اے لوگو! جب میں یہاں آیا تو میں نے یہاں نکاح کیا اور میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ جب کوئی آدمی کسی شہر میں نکاح کر لے تو وہ وہاں ہر مقیم کی نماز پڑھے۔ اسے امام احمدؒ نے اپنی سند میں روایت کیا اور عبداللہ بن زبیرؒ نے اپنی سند میں (بیان کیا) اور بیہقی نے انقطاع اور تضعیف کی بنا پر اس سے محلول قرار دیا ہے۔ امام بخاریؒ نے اپنی تاریخ میں اس کا ذکر کیا ہے اور اس پر طعن نہیں کیا، حالانکہ جرح کرنا اور مخریضہ کا تذکرہ کرنا ان کی عادت ہے۔

امامؑ اور حضرت ابن عباسؓ کی نص یہ ہے کہ مسافر اگر نکاح کرے تو اسے (رواں) مکمل نماز پڑھنی چاہیے۔ ابو حنیفہؒ مالکؒ اور ان کے اصحاب کا یہی قول ہے اور حضرت عثمانؓ کی طرف سے کسی حد تک یہ مذکور معقول ہے اور حضرت عائشہؓ کے لئے یہ توجہیہ کی گئی ہے کہ وہ ام المؤمنین تھیں اس لیے جہاں ہی ان سے وہیں سے ان کا وطن تھا۔ یہ توجہیہ بالکل کمزور ہے کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم مؤمنین کے باپ تھے اور ازواج مطہرات کی امومت (والدہ بننا) آپ کی ابویت کی فرع ہے۔ لیکن اس توجہیہ کے مطابق آپؐ نے کبھی سفر میں مکمل (نماز) نہیں پڑھی۔

بشام بن عروہؒ نے اپنے والد سے روایت کیا ہے کہ (حضرت عائشہؓ) سفر میں چار رکعت پڑھا کرتی تھیں۔

میں نے عرض کیا کاش آپؐ دو رکعتیں پڑھتیں۔

انہوں نے فرمایا: اے میرے بھائیے یہ میرے لیے کچھ بوجھ نہیں۔

حضرت امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ مسافر کی نماز اگر دو رکعت ہوتی تو حضرت عثمانؓ، حضرت عائشہؓ اور حضرت ابن مسعودؓ مکمل نماز کیوں پڑھتے؟ اور نہ مسافر کو مقیم کے ساتھ مکمل نماز پڑھنے دیتے۔ حالانکہ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ سب کچھ کہا، مکمل بھی کی اور قصر بھی کیا نیز حضرت ابراہیم بن محمدؒ نے طلحہؒ سے عرض کیا، انہوں نے عطاء بن رباحؒ سے انہوں نے حضرت عائشہؓ سے روایت کیا کہ انہوں نے بتایا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سفر میں (نماز) مکمل بھی پڑھی اور قصر بھی کیا: بیقی بتانے میں کہ ایسے ہی مغیرہ بن زیدؒ نے عطاءؒ سے روایت کیا ہے اور سند کے لحاظ سے زیادہ صحیح روایت ابو بکر حادثیؒ نے ہمیں بتائی، انہوں نے دارقطنیؒ سے انہوں نے عامل سے انہوں نے سعید بن حمزہؒ بن ابوب سے انہوں نے ابو عاصم سے انہوں نے عمر بن سعیدؒ سے انہوں نے عطاءؒ سے انہوں نے حضرت عائشہؓ سے روایت

کہا کہ آپ سفر میں مکمل نماز میں پڑھتے تھے یہی کرتے اور وہ بھی رکھتے اور افطار بھی کرتے۔

دارقطنی فرماتے ہیں کہ یہ اسناد صحیح ہے۔ بھروسے کے بعد ابو بکر بنیاد کی سند سے روایت کیا ہے۔ انہوں نے عباس دوری سے انہوں نے ابو نعیم انہوں نے علامہ بن زہیر سے انہوں نے عبد اللہ بن اسود سے انہوں نے حضرت عائشہ سے روایت کیا کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہنے سے کچھ تک سفر میں کہا عرض کیا: اے اللہ کے رسول میرے ماں باپ آپ کے قرآن میں نے قصور بھی کیا اور مکمل نماز میں پڑھی روزہ بھی رکھا اور افطار بھی کیا۔

آپ نے فرمایا: اے عائشہ تم نے اچھا کیا اور میں نے شیخ الاسلام

ابن نجیم کو فرماتے سنا کہ یہ حدیث حضرت عائشہ پر جموں تہمت ہے نہ وہ حقیقت ہے نہ کہ حضرت عائشہ نے کبھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کے خلاف دوسرے طریقہ پر نماز نہیں پڑھی نہ کئی تہمتیں ہیں کہ انہیں فخر کرتے دیکھ چکی تھیں، پھر یہ کیونکہ حکومت جو سکنا ہے کہ بغیر کسی سبب کے وہ مکمل نماز پڑھنے لگیں؟ حالانکہ انہیں کی روایت ہے کہ نماز کی دو رکعتیں فرض سے کی گئیں۔ پھر حضرت نماز میں اقامہ کر دیا گیا۔ اور سفر کی نماز ویسے ہی دو رکعتوں کی صورت میں پڑھ دی گئی۔ پھر یہ کہے گئے کہ انہیں کہہ کر حضرت عائشہ اللہ کے فرائض میں کوتاہی کرتی تھیں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کی مخالفت کرتے تھے۔

احمد بن حنبل نے حضرت عبد اللہ بن عمر سے کہا کہ ہم حضرت نماز خوف قرآن میں باتے ہیں لیکن قرآن میں نماز سفر نہیں مکتی۔ تو حضرت ابن عمر سے فرمایا اے میرے بھائی جے تک اللہ تعالیٰ نے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث فرمایا اور ہم کچھ نہ جانتے تھے تو اب جس طرح ہم نے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم

کو کرتے دیکھا اسی طرح ہم بھی کرتے رہیں۔

اور حضرت انسؓ بتاتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مکہ کی طرف نکلے۔ آپؐ مدینہ واپس تشریف لائے تاکہ دودھ رکھیں پڑھتے رہے۔ حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو (سفر میں) رفاقت کی۔ آپؐ اور ابو بکرؓ، عمرؓ، عثمانؓ کوئی بھی دھڑکتوں کے زیادہ نہ پڑھا اور یہ تمام احادیث صحیح ہیں۔

سفر کے حالات میں سنت پڑھنے کی ضرورت نہیں ہے | آپؐ سے یہ قول

یہ حالت سفر فرض سے پہلے یا بعد میں تراویح کی سنتوں کے علاوہ دوسری سنتیں پڑھی ہوں۔ البتہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم تراویح کی سنت کو سفر و حضر کسی موقع پر ترک نہ فرماتے۔

حضرت ابن عمرؓ سے دریافت کیا گیا کہ انہوں نے فرمایا کہ میں نے سفر میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی رفاقت کی ہے۔ آپؐ اس سفر میں کبھی تسبیح نہ پڑھتے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔

لقد كان لكوني رسول الله اسوة حسنة۔

یعنی تمہارے لیے رسولؐ کی زندگی اسوۂ حسنہ ہے۔

آپؐ سے ثابت ہے کہ آپؐ سواری کی پشت پر تسبیح و تہلیل پڑھتے تھے۔ بعدھر بھی اس کا رخ ہونا اور صحابین میں حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے۔ انہوں نے بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سفر میں اپنی سواری کی پشت پر فواہل پڑھتے تھے۔ بعدھر بھی اس کا رخ ہونا اس سے وہ نماز شب (تہجد و نوافل) سزا دیتے تھے۔ لیکن فرائض سواری پر نہ پڑھتے، البتہ نوافل سواری پر ادا کر لیتے تھے۔

امام شافعی فرماتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ آپ رات کو نوافل پڑھتے۔ حالانکہ (فرائض) میں آپ قصر کر رہے ہوتے۔

اور صحیحین میں عامر بن ربیعہ سے مروی ہے کہ انہوں نے سفر میں رات کے وقت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو سواری کی پشت پر نوافل پڑھتے دیکھا۔ یہ قیام اللیل تھا۔ یعنی تہجد کی نماز تھی۔

۱۱۱ احمد بن حنبلؒ سے سفر میں نوافل کے متعلق دریافت کیا گیا تو انہوں نے فرمایا۔

میرا خیال ہے کہ یہ حالت سفر نوافل پڑھ لینے میں کوئی مضائقہ نہیں۔

اور حضرت حسنؒ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہؓ سفر کرتے تو فرض نماز سے قبل اور بعد نوافل پڑھا کرتے یہ طریقہ حضرت عمرؓ، علیؓ، ابن مسعودؓ، جابرؓ، انسؓ، ابن عباسؓ اور ابوذرؓ سے مروی ہے۔ البتہ حضرت ابن عمرؓ فرائض سے قبل اور بعد میں نوافل نہ پڑھتے تھے۔ ہاں درمیان شب میں وتر کے ساتھ نوافل پڑھ لیتے، فرض نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت طیبہ سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ آپ قصر نماز (فرض) سے قبل اور بعد میں (نوافل) نہیں پڑھتے تھے۔ اور نہ اس سے قبل یا بعد میں پڑھنے سے منع فرماتے کیونکہ محض تطوع (رضا کارانہ فعل) ہے نہ کہ سنن (واجبہ جو اقامت کی صورت میں ضروری اور لازمی ہوتی ہیں)۔

رہی حضرت عائشہؓ کی وہ روایت کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ظہر سے قبل چار رکعت اور اس کے بعد دو رکعت کہیں ترک نہیں فرماتے تھے اور اسے نماز ٹی نے صحیح بخاری میں روایت بھی کیا ہے تو حقیقت یہ ہے کہ اس سے اس بات کی صراحت نہیں ہوتی کہ آپؐ نے (ظہر کی قبل یا بعد کی سنتیں) سفر میں بھی ادا کی ہیں۔ بلکہ خیال یہ ہے کہ نماز ٹی نے آپؐ کا معمول بتایا ہے، جب آپ سفر میں نہ ہوتے اور سفر کے حالات سے عورتوں کی نسبت مرد زیادہ واقف ہوتے

ہیں اور حضرت ابن عمرؓ بنا چکے ہیں کہ آپؐ نے دو رکعتوں سے زیادہ نہیں پڑھی اور خود حضرت ابن عمرؓ بھی اس سے قبل یا بعد میں کچھ نہیں پڑھتے تھے۔

سواری پر نفل پڑھ لینے کا جواز | نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت طیبہ یہ تھی کہ آپؐ نوافل سواری پر بھی پڑھ لیتے خواہ جس طرف اس کا رخ ہوتا۔ رکوع و سجود اشاروں سے کرتے آپؐ کا سمجھ رکوع سے قدرے نیچا ہوتا۔

اور احمدؒ اور ابو داؤدؒ نے حضرت انسؓ کی حدیث نقل کی ہے۔ آپؐ تکبیر افتتاح (تخریج) میں اپنی اونٹنی کو قبلہ رخ کر لیتے۔ پھر باقی تمام نماز اس سمت میں پڑھتے رہتے جس طرف اونٹنی جا رہی ہوتی۔ اس حدیث میں شبہ ہے۔ تمام رواۃ پہنوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کا حال بیان کیا ہے۔ انہوں نے مطلق بات کہی ہے کہ آپؐ سواری پر نماز پڑھتے خواہ سواری کا رخ کسی طرف ہوتا۔ نہ تکبیر تخریج وغیرہ کو اس سے مستثنیٰ کیا ہے۔ جیسا کہ حضرت عامر بن ربیعہؓ، عبد اللہ بن عمرؓ، جابر بن عبد اللہؓ کی روایت ہے اور ان حضرات کی احادیث حضرت انسؓ کے روایت سے زیادہ صحیح ہیں اور اللہ ہی خوب جانتا ہے اور آپؐ نے راحلہ پر اور خار پر بھی نماز پڑھی۔ اگر یہ روایت صحیح ہو، اسے مسلم نے اپنی صحیح میں حضرت ابن عمرؓ کی روایت سے نقل کیا ہے۔

بارش اور کچھل کے باعث آپؐ نے اصحابؓ کے ساتھ سواریوں پر بھی فرض نماز پڑھی اگر یہ روایت صحیح ہو۔

احمدؒ ترمذیؒ اور نسائیؒ نے نقل کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہؓ ایک تنگ جگہ پر پہنچے آپؐ اپنی سواری پر تھے اور اوپر آسمان تھا اور نیچے کچھ اونٹنے ہیں نماز کا وقت آگیا۔ آپؐ نے مؤذن کو اذان دینے کا حکم دیا۔ اس نے اذان دی اور اقامت کہی، پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم سواری پر سوار آگے بڑھے اور اشاروں سے نماز پڑھائی اور سمجھ رکوع سے زیادہ جھک کر گیا۔

فرماتے ہیں کہ یہ حدیث غریب ہے جس میں عمر بن رباح منفرد ہیں لیکن حضرت انسؓ کے قول سے یہ ثابت ہے۔

وودقت کی نماز میں ایک وقت میں پڑھنے کی اجازت ابن مسعود رضی اللہ عنہ

علیہ السلام کہ جب آپ سورج ڈھلنے سے قبل سفر اختیار کرتے۔ تو پھر کو عصر کے وقت تک مؤخر کر دیتے اور پھر دونوں کو جمع فرماتے اور اگر سفر شروع کرنے سے قبل سفر اختیار فرماتے تو پھر پڑھتے پھر سوار ہوتے اور جب سفر میں جلدی ہوتی تو مغرب کو عشاء کے قریب تک مؤخر کر کے عشاء کے ساتھ عشاء کے وقت میں پڑھتے۔

حاکم فرماتے ہیں کہ جیسے ابو بکر بن محمد بن احمد بن یونس نے انہیں سونپی بن ہارون نے انہیں شعبہ بن سعید نے انہیں لیث بن سعد نے بتایا انہیں یزید بن ابی جلیب سے انہیں ابی ثنیس سے انہیں حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے روایت ملی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم فرود ہو کر ہیں تھے۔ جب آپ سورج ڈھلنے سے پیشتر سفر اختیار فرماتے تو پھر کا وقت مؤخر کر لیتے۔ یہاں تک کہ اگر عصر کے قریب سے جستے اور دونوں کو جمع کر لیتے اور جب سورج ڈھلنے کے بعد سفر اختیار فرماتے تو پھر اور سفر کھڑی پڑھ لیتے۔ پھر جلدی کرتے اور جب مغرب سے قبل سفر کرتے تو مغرب کو مؤخر کرتے تا آنکہ عشاء کے ساتھ وقتے۔ دارقطنی اور جب مغرب کے بعد سفر فرماتے تو عشاء میں جلدی کر لیتے اور اسے مغرب کے ساتھ ہی پڑھ لیتے۔ حاکم فرماتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح ہے اور اس کے تمام روایت ثقہ ہیں اور شاذ الاسناد والحقن ہے اور اس کو محفل بھی نہیں سمجھتے کہ محفل کمرہ میکس۔

اور اسلمی بن راجو کہتے۔ روایت کی ہے کہ انہیں شیبابہ سے انہیں لیث بن سعد سے انہیں حقیق بن سعید سے انہیں بن شیبابہ سے انہیں حضرت انسؓ سے

روایت پہنچی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب سفر میں جوتے اندر سورج
 ڈھل جاتا تو ٹھہر اور عصر اکٹھی پڑھتے۔

یہ سند آپ کے سامنے ہے شبابہ دراصل شبابہ بن سوار ثقفی ہے اس
 کہ روایت سے استدلال پر اتفاق ہے اور امام مسلم نے اس کی روایت حضرت
 بیہق بن سعد سے شیخین کی شرط کے مطابق اس سند کے ساتھ نقل کی ہے۔
 اس کا اقل درجہ یہ ہے کہ اس سے حضرت معاذ کی روایت کو قوت ملتی ہے۔
 اس کی اصل صحیحین میں موجود ہے لیکن اس میں جمع تقدیم نہیں۔

ابو داؤد فرماتے ہیں، شام نے عروۃ سے انہوں نے حسین ابن عبد اللہ
 سے انہوں نے کریم سے انہوں نے ابن عباسؓ سے انہوں نے نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم سے حدیث مفصل یعنی جمع تقدیم کے متعلق حضرت معاذؓ کی روایت
 کی طرح روایت کی ہے۔ اس کے الفاظ یہ ہیں۔

”حسین بن عبد اللہ بن عبید اللہ بن عباسؓ نے کریم سے انہوں سے
 نے ابن عباسؓ سے روایت کیا ہے انہوں نے فرمایا کہ کیا میں تمہیں سفر کی
 حالت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز بتاؤں؟ جب سورج ڈھل جاتا
 وہ اپنے گریز میں زوال کے وقت ٹھہر و عصر کی نماز اکٹھی پڑھتے اور جب سورج
 ڈھلنے سے قبل سفر کرتے تو ٹھہر کو عصر کے وقت تک مؤخر کرتے اور دونوں کو
 عصر کے وقت میں ادا کرتے۔“

راوی کہتے ہیں کہ میرا خیال ہے انہوں نے یہی بات مغرب اور عشاء کے
 متعلق کہی تھی۔

اور اسماعیل بن اسحاق نے بتایا کہ انہیں اسماعیل بن ابی اویس نے انہوں
 ان کے بھائی نے انہوں نے سلیمان بن ابیہ سے انہوں نے شام بن عروۃ
 سے انہوں نے کریم سے انہوں نے ابن عباسؓ سے روایت کیا کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کو جب سفر میں جلدی جوتی۔ تو آپ سورج ڈھلنے سے

قبل ملکتے، سوار ہوتے اور چل پڑتے، پھر اترتے، ظہر اور عصر کو جمع فرما کر پڑھتے اور اگر سورج ڈسلنے تک نہ چلتے تو ظہر اور عصر کو ایک ساتھ ادا کر کے پھر سوار ہوتے جب سوار ہونے کا ارادہ فرماتے اور (دوسری طرف) نماز مغرب کا وقت ہو چکا ہوتا تو مغرب و عشاء کو جمع فراتے۔

ابو العباس بن شریح بتاتے ہیں کہ بھائی بن عبد الحمید نے ابو خالد الحمر سے انہوں نے حجاج سے انہوں نے حکم سے انہوں نے مقدم سے انہوں نے ابن عباس سے روایت کی ہے بتایا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب سورج ڈسلنے (کے بعد) سفر کرتے تو ظہر اور عصر کو ایک ساتھ پڑھ لیتے اور اگر سورج ابھی نہ ڈسلا ہوتا تو ظہر کو مؤخر کرتے۔ آخر کار عصر کے وقت سے ایک ساتھ ادا کرتے۔

شیخ الاسلام ابن تیمیہ فرماتے ہیں کہ یہ جمع تقدیم اس بات کا اشارہ کرتی ہے کہ عرفہ میں وقوف کی خاطر آپ صلی اللہ علیہ وسلم ظہر اور عصر کو جمع کیا تاکہ دعا کے وقت سے مفصل ہو جائے۔ اور باوجود اس کے کہ نماز عصر کی ادائیگی بغیر تکلیف کے ممکن ہوتی۔ پھر بھی اتر کر اسے منقطع نہ فرماتے، اس لئے مشقت اور ضرورت کے باعث جمع (بین الصلوٰتین) اولیٰ ہے۔

امام شافعی فرماتے ہیں کہ معرفہ کے دن عصر کا مقدم کرنا نہ زیادہ مناسب ہے تاکہ یہ دعا کے ساتھ ہی متصل ہو جائے۔ اس لئے اسے نماز عصر سے قطع نہ کیا جائے اور مزدلفہ میں مناسب یہ ہے کہ سفر براہِ جاری رہے اور مغرب کے لئے اتر کر اس کو منقطع نہ کیا جائے، کیونکہ اس طرح لوگوں کو بہت ہی تکلیف کا سامنا کرنا پڑتا ہے۔

سفر میں تعجیل کے وقت جمع بین الصلوٰتین کی اہمیت

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت طیبہ یہ نہ تھی کہ سواری کی حالت میں جمع بین الصلوٰتین کرتے۔ جیسا کہ اکثر لوگ کیا کرتے ہیں اور نہ حالت نزول میں یہ عادت طیبہ تھی۔ یہ عرف

اس وقت جتنا جب آپ کو سفر کی جلدی ہوتی، اور جب آپ نماز کے بعد چل رہے ہوتے جیسا کہ ہم تبوک کے متعلق بتا چکے ہیں۔

اور سرفہ کے سوا آپ سے یہ منقول نہیں کہ آپ نے بغیر سفر کے نماز جمع کی ہو، تاکہ وقوف کا انصال ہو جائے جیسا کہ شافعی اور ہمارے شیخ (ابن تیمیہ) نے فرمایا، یہی وجہ ہے کہ مجمع بین الصلوٰتین، کو ابو حنیفہؒ نے سرفہ سے مختص بتایا ہے اور اسے قربانی کا متمتع قرار دیا ہے اور ان کے خیال میں سفر کا اس سے کوئی تعلق نہیں۔

البتہ احمد و مالک اور شافعی نے اس کا سبب سفر قرار دیا ہے۔ یہ مختلف الراء ہو گئے۔ اس لیے شافعی اور احمد نے ایک روایت کے مطابق سفر طویل کو اس کا سبب قرار دیا ہے اور اہل مکہ کے لیے اسے جائز قرار نہیں دیا۔ امام مالک اور احمد نے دوسری روایت کے مطابق اہل مکہ کے لیے عرفات میں قصر اور جمع کو جائز بتایا ہے اور ہمارے شیخ نے اسے اختیار کیا ہے۔ اور ابو خطاب نے عبادات میں اسے اختیار کیا ہے (پھر ہمارے شیخ نے اسے رد کیا ہے، درپوشے اور طویل سفر میں اسے قصر اور جمع کرنے کے متعلق وجہ جو اند قرار دیا ہے۔ جیسا کہ سلف کی کثیر جماعت کا مذہب ہے۔ امام مالک اور ابو خطاب نے اہل مکہ کے لیے محسوس بتایا ہے۔ اور بنی اکرم علی اللہ علیہ وسلم نے اپنی امت کے لیے قصر و افطار (سفر میں روزہ نہ رکھنے) میں سفر کی کوئی حد مقرر نہیں فرمائی بلکہ سفر مطلق میں آپ نے اسے مطلق چھوڑ دیا۔ جیسا کہ ہر سفر میں تیمم کو مطلق کر دیا۔ اس سلسلہ میں آپ سے صحت کے ساتھ کچھ بھی منقول نہیں ہے۔

اور ایک دن، دو دن یا تین دن کی تحدید جو مروی ہے۔ تو اس سلسلہ میں کوئی صحیح روایت موجود نہیں ہے۔

بیان کی۔ (بخاری) اور جب آپ کی متعدد جہر ذیل احادیث کو جمع کیا جائے۔

۱۔ ”قرآن پاک، کراہی آوازوں سے نہ نیت بخشو“

۲۔ ”جو قرآن میں کٹائی سے تلاوت نہ کرے وہ ہم میں سے نہیں ہے“

۳۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبیؐ کو اس سے زیادہ اذن نہیں دیا جیسا کہ اچھی آواز کا انسان کیا ہے کہ وہ قرآن کو کٹائی کے ساتھ پڑھتا ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی آواز میں (ترجیع اونٹنی کو چلانے کے لیے اضطراری امر قہری جگہ قہراً قہی) کیونکہ اگر یہ اونٹنی کو ہٹانے کے لیے ہوتی تو قصد کے ضمن میں داخل نہ ہوتی اور نہ حضرت عبداللہ بن مغفل اس کی حکایت کرتے اور آپ اسے ازہر خود کہتے تاکہ سکون حاصل کریں اور آپ دیکھتے کہ اس طرح اونٹنی تیز چل پڑتی ہے۔ یہاں تک کہ آپ کی آواز منقطع ہو جاتی۔ چھڑاتے ہیں کہ وہ آپ لڑات میں ترجیع کیا کرتے۔ اس لیے ترجیع ان کے فعل کی طرف مشورہ کی گئی اور اگر محض اونٹنی ہٹانے کے لیے ہوتا تو آپ سے قصداً ترجیع ہوتی۔

ایک شعب آپؐ نے ابو موسیٰ اشعرجی کی تلاوت سنی جب (ابو موسیٰ) کو خبر دی گئی تو کہنے لگے اگر مجھے معلوم ہوتا کہ آپ سنی ہے میں تو آپ کی خاطر ازہر حسین اور اچھے انداز میں تلاوت کرتا اور اپنی آواز سے خوب نہیت دیتا۔

اور ابو داؤد بخاری نے سنن میں عبداللہ بن عمروؓ سے نقل کیا ہے انہوں نے بتایا کہ میں نے اپنے امیٰ علیہ السلام کو کہتے سنا کہ عبداللہ بن عمروؓ نے بتایا کہ ہمارے پاس سے ابو ہاشمؓ گزرے ہم ان کے پیچھے چل پڑے۔ آخر وہ اپنے گھر میں داخل ہو گئے۔ اچانک ایک آدمی کو جس کی (ظاہری) حالت کوہر تھی۔ میں نے کہتے سنا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پڑتے سنا ہے۔ جو قرآن مجید کو کٹائی سے (اچھی آواز سے) نہ پڑھے وہ ہم میں سے نہیں۔

راوی نے بتایا کہ پھر میں نے ابن ابی علیہ سے کہا۔ اسے ابو محمد، اگر انسان کی آواز اچھی نہ ہو تو پھر کیا کرے؟

وہ فرماتے جہاں تک ہو سکے اسے اچھا بنا سکتے۔

میری دانتے میں اس مسئلہ کی وضاحت ضروری ہے۔ اس سلسلہ میں لوگوں کے اختلاف ہر ذوق کے لطیف و اصول استہاج اور صحیح سمودت مسئلہ کا ذکر ضروری اور لازمی ہے۔

اور یہ بتانا بھی ضروری ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کی عذو و نصرت سے صحیح مذہب کو ناساچا ایک گروہ کا خیال ہے، اہل ایمان کی قرأت مکمل ہے۔ یہ مذہب تمام ائمہ اور مالک و غیرہ کا ہے۔ امام محمد نے علی بن سعید کی روایت میں اہل ایمان کی قرأت کے متعلق فرمایا ہے کہ مجھے یہ اچھی نہیں لگتی۔ بلکہ یہ عمدت و بدعت ہے۔ حروزی کی روایت کے مطابق آپ نے اہل ایمان کو بدعت قرار دیا ہے اور فرمایا ہے کہ اسے نہ سننا چاہیے۔

عبد الرحمن متطبیب کی روایت کے مطابق بھی آپ نے اہل ایمان کی قرأت کو بدعت کہا ہے۔ ان کے لڑکے عبداللہ انیل، یوسف بن موسیٰ، یعقوب بن حبان، داؤد بن یحییٰ بن مبارک کی روایت کے مطابق اہل ایمان کی قرأت کے متعلق آپ نے فرمایا کہ یہ مجھے اچھی نہیں لگتی۔ ان کا لڑکے پر سوز جو اتھو پھر ہرگز نہیں جیسا کہ حضرت ابو موسیٰ پڑھا کرتے تھے۔

اور صالح کی روایت ہے آپ نے فرمایا۔ قرآن کو ابھی آوازوں سے نہ سنت رو۔ یعنی خوش آواز سے پڑھو اور مرداری کی روایت کے مطابق آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کسی نبی پر حسین صورت سے زیادہ اذن نہیں دیا تاکہ وہ قرآن مجید کو تنہی سے پڑھے اور ایک یہ قول بھی منقول ہے کہ :

”جس نے تنہی کے ساتھ قرآن نہ پڑھا وہ ہم میں سے نہیں“

تو اب میں یہیہ فرماتے ہیں قرآن تنہی سے پڑھنا چاہیے۔

شافعی لڑکے ہیں آواز بلند کرے۔ ان کے سامنے سورہ فتح کے واقعہ اور ترجیع کے متعلق معاویہ بن قرہ کی روایت بیان کی گئی تو ابو عبد اللہ نے اس کو اہل ایمان کے سننے میں ماننے سے انکار کر دیا، جن روایات سے اہل ایمان کی رخصت پر استدلال کیا جاتا ہے ان کا انکار کیا۔

ابن قاسم نے مالک سے روایت کیا کہ ان سے نماز میں اہل ایمان کے متعلق دریافت کیا گیا کہ وہ فرماتے تھے کہ مجھے یہ اچھا نہیں لگتا۔ اور فرمایا کہ یہ تو غلام ہے۔ لوگ اس طرح کہتے ہیں بلکہ اس پر چند حد ہم مل جائیں۔

میں نہیں سمجھتا تھا کہ یہ نازل ہو چکی ہے۔

راوی کہتا ہے کہ ابن عباسؓ اور ابن مسعودؓ نے اس کی اجازت دی ہے، عطاء بن ابی رباح سے مروی ہے۔ انہوں نے بتایا کہ عبدالرحمن بن اسود بن ابی نذیر رمضان کے مہینہ میں مساجد میں چھٹی کو ان کی تلاش کیا کرتے اور محامدی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت شایہ ضیفہ اور ان کے اصحاب رحمۃ اللہ علیہم کے متعلق نقل کیا ہے کہ وہ احناف کے ساتھ قرآن مجید سنا کرتے اور محمد بن عبدالمکرم بتاتے ہیں کہ میں نے اپنے والد اور امام شافعیؒ اور یوسف بن عمرؒ کو عمن سے قرآن پاک سننے دیکھا۔ ابن جریرؒ فرماتے ہیں یہی مسلک اختیار کیا ہے۔

عمن کو جائز قرار دینے والے بتاتے ہیں کہ ابن جریرؒ کے الفاظ اس بات کی دلیل ہیں کہ حدیث کا مطلب خمسین آواز اور غنائے معقول ہے کہ قاری سننے والے کو غمزدہ نہ کرے، ابو الحسنؒ اطلاق نے بتایا ہے کہ اس مسئلہ میں اس روایت سے بھی اشکال واقع ہو جاتا ہے جسے ابن ابی شیبہؒ نے روایت کیا انھیں زید بن حباب سے انہیں موسیٰ بن ابی رباح سے انہیں اپنے والد سے انہیں عقیقہ بن عامر سے روایت ملی کہ انہوں نے بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قرآن سیکھو اور اسے تنفی سے پڑھو اور اسے لکھو، قسم ہے اس ذات کی کہ جس کے قبضہ میں میری جان ہے۔ یہ بہت جلد ماقض سے نکل جاتا ہے۔

راوی کہتے ہیں کہ عمر بن ابی شیبہؒ نے بتایا کہ ابو عامرؒ نے ان کے سامنے تنفی یا القرآن کے سلسلہ میں ابن عیینہؒ کی تاویل ذکر کی تھی کہ اس سے استغناء جانتے ہیں۔ تو انہوں نے فرمایا: ابن عیینہؒ نے کچھ بھی نہیں کیا۔

ابن ابی نزیج سے انہیں عطاء بن عبید بن عیفر سے روایت ملی کہ حضرت داؤد علیہ السلام کے پاس معز بن ابیہرؒ تھا، جس سے آپ غنائے ساتھ تلاوت کرتے، خود روتے اور دوسروں کو رلاتے تھے۔

اور ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ حضرت داؤدؒ علیہ السلام متر لحنوں میں زبور پڑھتے تھے اور ایسے طریقے سے پڑھتے کہ عام لوگ اس سے طرب حاصل کرتے۔

امام شافعیؒ رحمۃ اللہ علیہ نے ابن عیینہؒ کی تاویل کے متعلق دریافت کیا گیا تو وہ کہنے لگے کہ میں

بہتر جانتے ہیں، ان کا مطلب استفادہ کا ہوتا تو فرماتے من لیس منفعی بالقرآن لیکن جب آپ نے یشقی بالانقرآن فرمایا تو ہمیں معلوم ہو گیا کہ ان کا مطلب تفسی ہے۔ شریعت سے تفسیریں آواز اور تلاوت میں تفسیریں و تطبیبات ایسی چیزیں ہیں کہ جو نفوس میں موثر، سماعت کی عالمی اور اس طرف مائل کرنے میں حرج (اثر رکھتی) ہے۔ تو گو یا اس طبع پر الفاظ میں سینے والوں کے لیے میلان اور تلوک میں ان کے معانی کی تفسیر میں (شدت) پیدا ہو جاتی ہے اور حصول مقصد میں معامول ثابت ہوتی ہے۔ گویا یہ کڑوی دوا میں ششاس ہے جس سے مقام مرض تک دوا کی رسائی آسانی سے ہو جاتی ہے اور کھانے میں خوبی پیدا کرنے اور سالہا سال کے قائم مقام ہے تاکہ طبیعت اسے قبول کرنے پر راضی ہو سکے۔ جس طرح ایک عورت اپنے مرد کے لیے خوشبو و زینات اور حسن پیدا کر کے جائز بیت پیدا کرتی ہے تاکہ مقاصد نکاح پورے ہو سکیں۔

اور کہتے ہیں کہ چونکہ آدمی کے لیے طرب و اشتیاقی غنا ایک لازمی امر ہے اس لئے طرب غنا کی بجائے طربِ قرآن متعین کیا گیا جیسے کہ بر حرام و کرمہ کے عوض میں بہتر چیز مقرر ہوئی اور تیروں کے ذریعہ تقسیم کرنے کی بجائے استفادہ مقرر ہوا۔ جو کو میرزا صاحب اور توکل سے عبارت ہے اور بدکاری کی جگہ نکاح جوئے کی جگہ نیزوں سے مسابقت اور سماع شیطانی کی بجائے سماع ثنائی قرآنی متعین ہوا۔ اور اس کے غلط اثر کثرت سے ملتے ہیں اور حرام چیز زیادہ تر یا کثرت مفسدہ پر مشتمل ہوتی ہے اور تطویب و محسن سے طہینے میں کوئی ایسا مفسدہ نہیں پایا جاتا کہ وہ نفسی کلام سے غافل نہیں ہوتی اور سماع اور اس کے فہم میں آئے نہیں ہوتی، بلکہ اس کے برعکس صورت ہوتی ہے۔

یعنی لوگ کہتے ہیں کہ محسن و طرب کلمات کو ان کی اصل وضع سے نکال دیتے ہیں اور سماع اور اس کے فہم و حد تک میں مائل ہوتے ہیں۔ اور یہ پتہ نہیں چلتا کہ اس کا مطلب کیا ہے؟ مصالحت و واقعات اس کے خلاف ہیں اور فرطانہ بھی کہ یہ تمہیں و تطویب ایک ایسا امر ہے جو کبھی تو کیفیت اور کو ظاہر کرتا ہے۔ کبھی سلیقہ اور امر طبی پر مشتمل ہوتا ہے اور کبھی تکلف اور بناوٹ سے متاثر ہوتا ہے اور کیفیت اور کلام کو اس کے مفادات کو وضع سے خارج نہیں کرتیں بلکہ یہ تو آواز نکالنے والے کی آواز کی صفات ہوتی ہیں، حمید (آواز کو) باریک اور موٹا کرنے اور اس میں (امالہ) کرنے۔ تاریکی کی طویل و متوسط مد کے قائم مقام ہوتی ہیں۔ لیکن یہ کیفیات صرف معروف کے ساتھ

تعلق رکھتی ہیں اور ان نمازوں و طریقہ کا اذانوں سے تعلق ہوتا ہے اور ان کیفیات کے آثار نقل کرنا ناممکن ہے۔

ہاں اسے حدود کی کیفیات سے بیان ہو سکتی ہیں، اس لئے ہم اس کے احوال نقل کرتے ہیں۔ لیکن یہ مکمل نقل نہ ہوگی بلکہ صرف ممکن حد تک ہم اسے نقل کر سکیں گے جیسا کہ سورہ فتح میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریح اس طرح بیان ہوئی: اِنَّ

طریقہ و تکبیر دو باتوں سے عبارت ہے۔ مزا اور ترمیم۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہو چکا ہے کہ آپ رحمت اور رحیم پڑھتے۔ ولات کو کہتے تھے (طوبی کر کے پڑھتے نیز طوبی صغیرات میں آپ سے ترمیم بھی ثابت ہو چکی ہے۔

(الحسن) کے مانتین نے کئی طرح کے استدلال دیئے ہیں۔ ایک روایت حضرت مذہب بن بیان سے ہے۔ انہوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا کہ:

قرآن پاک کی عرب کے حسن اور آواز میں تلاوت کرو۔ اور اپنی کتاب اور نفاق کے حسن سے بچو۔ کیونکہ مغرب میرے بعد ایسی اقوام آئیں گی جو قرآن پاک کو فساد اور فساد کے انداز میں پڑھیں گی (قرآن) ان کے حلق سے آگے نہ بڑھے گا۔ ان کے قلوب فتنہ میں مبتلا ہوں گے اور ان کے قلوب میں اختلاف ہوں گے، جنہیں وہ اپنی شان دکھانے چاہیں گے۔ اسے ابوالحسن اور زہدین نے تحریر و تصحیح میں روایت کیا اور ابو عبد اللہ حکیم محمد بن عیسیٰ نے نوادر الاصول میں نقل کیا ہے۔

قاضی ابو یوسف نے جامع میں اس سے اور اس کے ساتھ ایک اور حدیث سے استدلال کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حرام قیامت ذکر فرمائیں اور ان میں سے اس کو بھی تذکرہ کیا کہ قرآن کو باجمہر (گاتا) تصور کر لیا جائے گا۔ ایک آدمی جو نہ زیادہ پڑھا جو اور نہ اعتدال ہوگا محض اس وجہ سے ان کے سامنے تلاوت کرے گا کہ وہ اسے غلط کے انداز میں گائے گا اور غلطی کا زیادہ شہید ہوگا حضرت انس رضی اللہ عنہ کے پاس قرآن کو پڑھ کر لیا۔ اس سے کہا گیا کہ پڑھو تو اس نے آواز بلند کی اور عرب انگریز طریقہ سے پڑھا۔ اس کی آواز بلند تھی۔ حضرت انس نے اپنا پہرہ کھولا، آپ کے چہرہ پر سیاہ دھبہ دیکھی تھی اور فرمایا:

اسے شخص وہ تو اس طرح پڑھتے تھے۔

مریضوں کی عیادت

مریضوں کی عیادت میں مسلم، کافر، مشرک کی قید نہیں

صحابہ میں سے جو بیمار ہو جاتا آپ اس کی عیادت کا فرخام کہے عیادت کے لیے تشریف لے جاتے۔

اہل کتاب میں سے ایک آپ کا خادم تھا آپ نے اس کی بھی عیادت کی۔ آپ نے اپنے بچا کی عیادت کی، حالانکہ وہ مشرک تھے۔ ان دونوں پر آپ نے اسلام پیش کیا۔ چنانچہ یہودی مسلمان ہو گیا۔

آپ مریض کے قریب تشریف لے جاتے اور اس کے سر ہالے بیٹھتے اس کا حال دریافت قرآن پڑھتے اور پوچھتے کیسے ہو؟۔

منقول ہے کہ آپ مریض سے پوچھتے کہ وہ کیا چاہتا ہے؟ فرماتے کہ کیا تمہیں کسی چیز کی خواہش ہے؟ اگر وہ کچھ چاہتا اور آپ سمجھتے کہ اس کے لیے نقصان دہ نہیں تو اسے کھانے کا حکم فرماتے۔ آپ مریض پر دوا ہنسا تھے پھر تھکے اور دبا چھتے

اللہ صراط الناس (فہی اباس و اشعت) انت الشافی لا شفاء لك لا یغادر یسقطاً۔

یعنی: اے اللہ لوگوں کے پروردگار، دیکر دور کر اور شفا عطا فرما دے

تو ہی شفا دینے والا ہے۔ تیرے سوا کہیں سے کوئی شفا نہیں۔
ابن شفا کو کوئی بیماری نہ پہنچے دے۔

اور یہ دعا بھی پڑھا کرتے : اے اللہ! میں صاب الناموس بیدائش اللہ شفا
لاکاشت لہ! لا انت۔

یعنی، اے لوگوں کے پروردگار دکھ ہٹا دے۔ تیرے ہی ہاتھ
میں شفا ہے تیرے سوا کوئی (اس مدعا کو کہو اپنے والا نہیں۔
اور آپ مریض کے لیے تین بار دعا فرماتے، جیسا کہ آپ نے حضرت سعد
کے لیے دعا کی۔

اے اللہ سعد کو شفا دے اے اللہ سعد کو شفا دے اے اللہ سعد کو
شفا دے۔

اور جب آپ مریض کے پاس تشریف لاتے تو فرماتے : کوئی نیکو نہیں۔
انشاء اللہ سب ٹھیک ہو جائے گا۔ بسا اوقات فرماتے : میری بیماری دگنا ہوئی
کا کفارہ اور مجبور بنے جاتے گی۔

اور جس کے زخم یا چھوڑا کوئی تکلیف ہو تو آپ اس پر دم کیا کرتے۔ پناہ
شہادت کی انگلی زمین پر رکھ دیتے۔ پھر اسے اٹھا لیتے اور پڑھتے۔
بسم اللہ عربیۃ ارضنا بریقۃ بعضنا ایشی سقیمنا یا دن رہنا۔

یہی اللہ کے نام سے ہماری زمین کی مٹی ہم ہیں سے بعض کے لعاب
سے ہمارے بیمار کو شفا دے گی، ہمارے پروردگار کے اذن سے؟

یہ یحییٰ بن منقولی ہے اور یہ ان الفاظ کے خلاف ہے جو اس روایت میں
آتے ہیں کہ ستر ہزار ایسے ہوں گے جو بغیر حساب کے جنت میں داخل ہوں گے
اور وہ ایسے ہوں گے کہ نہ تو وہ دم کریں گے اور نہ دم کرائیں گے۔ تو واقعہ یہ
ہے کہ لایقوت دم نہ کریں گے یا لفظ برادہ کی طرف سے بر نہائے غلطی
اختر ہے۔ میں نے شیخ الاسلام ابن تیمیہ کو فرماتے سنا کہ یہ حدیث یوں ہے۔

کہ وہ، وہ لوگ ہیں جو بھاڑ بھونک، نہ کراہیں گے؟ میں (یعنی قیم) کہتا ہوں کہ یہ لوگ جنت میں اس وجہ سے داخل ہوں گے کہ ان کی توجید کامل ہوگی۔ انہیں اپنے پروردگار پر ہر طرح توکل ہوگا، اسی کی طرف سکون ملے گا، اسی پر امتیاز کریں گے اور اسی سے راضی رہیں گے اور اپنی تمام ضروریات اسی کے سامنے پیش کریں گے وہ لوگوں سے بھاڑ بھونک کا اور نہ اس کے علاوہ کسی طرح کا سوال کریں گے اور نہ کوئی بدنامی ان کے عوائج میں آکر پہنچ سکے گی۔ کیونکہ بدنامی رنگین توجید کو ناقص اور کمزور کر دیتی ہے۔

(فرمایا) اور بھاڑ (ام) کرنے والا عسق ہے اور دم کرنے والا سائل ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دم کیا ہے، دم کرایا نہیں اور فرمایا کہ جو تم میں سے اپنے بھائی کو نفع دے سکے اسے چاہیے کہ وہ ضرور نفع دے۔ اگر یہ کہا جائے کہ صحیحین کی اسی روایت کا کیا جواب ہوگا۔ جو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب لیٹر پر جاتے تو ہاتھ اکٹھے کر لیتے پھر ان پر بھونکتے اور قل ھو اللہ احد، قل اموزہ برب الفلق اور قل اموزہ برب الناس پر طھ کر بھونکا کرتے اور ان دونوں (تہلیلوں) کو چھان تک ہو سکتا جم ہر طس جیتے اور سر سے شروع کرتے اور چہرے سے یعنی وہ حصہ جو جسم میں سے سامنے کا ہوتا، آپ تین مرتبہ ایسا کرتے۔ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم بیمار ہوتے تو آپ مجھے حکم دیتے کہ میں ایسا کروں۔

اس کا جواب یہ ہے کہ یہ روایت تین طرح سے مروی ہے۔ ایک ایسی مذکور ہو چکا ہے۔ دوسری کہ آپ اپنے جسم مبارک پر بھونک لیتے۔

تیسرے یہ کہ حضرت عائشہ ان کے دسویں کو بڑھ کر آپ پر بھونک دیا کرتیں اور برکت کی خاطر آپ دست مبارک کو جسد الطبر پر پھیرتیں۔

(اور چوتھے) الفاظ یہ ہیں کہ جب آپ بیمار ہوتے تو اپنے آپ پر دعوت پڑھتے اور بھونک لیتے۔

یہ الفاظ خود ایک دوسرے کی وضاحت کر رہے ہیں کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم خود اپنے آپ پر ہونک جتھے لیکن ضعف اور تکلیف کے باعث آپ اپنے صدمہ سواطیر پر اتار پھر سکتے ہیں یہ حضرت عائشہ کو حکم دیتے کہ ہونک لینے کے بعد آپ کے انھوں جو جسد اطہر پر پھر دیں۔ تو یہ دراصل ہم کو بتا رہی ہیں اور نہ حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ آپ مجھے حکم دیتے کہ میں آپ پر دم کروں۔ بلکہ بات صرف اس قدر ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم خود اپنے آپ پر دم کر چکنے کے بعد (عائشہؓ) سے فرماتے کہ وہ آپ کے ہاتھوں کو اوپر مبارک (پر پھر دیں)۔ پھر حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ آپ مجھے حکم دیتے کہ میں ہر کروں، یعنی آپ کے ہاتھوں کو آپ کے جسد اطہر پر پھر دیں جیسا کہ آپ وصحت کی حالت میں خود کرتے تھے۔ اور مریض کی عیادت کے لئے کوئی دن مقروآن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت طیبہ میں سے نہیں تھا۔ اور نہ اوقات میں سے کوئی متبعینہ وقت تھا۔ بلکہ آپ دن رات تمام اوقات میں (حسب ضرورت) مریضوں کی عیادت کرتے اور مسند میں آپ سے منقول ہے کہ جب ایک آدمی اپنے مسلمان سے بھائی کی عیادت کرتا ہے تو وہ جنت کے باغ میں چلتا ہے۔ یہاں تک کہ وہ بیٹھ جاتا ہے اور اسے رحمت ڈھانپ لیتی ہے، چنانچہ اگر وہ صبح کو عیادت کرے، تو شام تک ستر ہزار فرشتے اس کے لیے دعائے رحمت کرتے رہتے ہیں اور اگر شام کو (عیادت کرے) تو صبح تک ستر ہزار فرشتے اس کے لیے دعائے رحمت کرتے ہیں۔

ایک لفظ یہ ہے کہ جو مسلمان بھی دوسرے مسلمان کی عیادت کرے عا تو اللہ اس کے لیے ستر ہزار فرشتے بھیجے گا۔ جو اس کے لیے دعائے رحمت کرتے رہیں گے۔ یعنی دن کی کسی گھڑی میں (عیادت کی ہوگی) پہل تک کہ شام ہو جائے اور رات کی کسی گھڑی میں (عیادت کی ہوگی) پہل تک کہ صبح ہو جائے گی۔

اور آپ بیمار ہی چشم کے مریضوں کی بھی عیادت فرمادیا کرتے۔

اور کبھی آپ مریض کی پیشانی پر دست مبارک رکھتے + پھر اس کے سینہ اور پیٹ پر رٹا تھا پھر رٹے اور دعا کرتے۔ اسے اللہ اسے شفا دے۔

اور آپ چہرہ پر ہر بھی رٹا تھا پھر رٹے اور چہرہ آپ مریض سے بالوں ہو جاتے تو بڑھتے: انا لله و: نا الهیہ مرا جعون یعنی ہم اللہ کے پرست اور ہم اسی کی طرف لوٹنے والے ہیں۔

نمازِ جنازہ

مسجد میں پڑھنی چاہیے یا مسجد کے باہر؟

میت کے لئے دُعا سے معذرت
 جنازوں میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنتِ مبارکہ میں اور اس کے
 امتوں کے خلاف زیادہ کامل اور میت کے ساتھ زیادہ
 سے زیادہ اہلانی پر مشتمل تھی۔

آپ ایسا طرز اختیار فرماتے، جس سے میت کو قبر میں اور حشر کے دن نفع پہنچے، اور اس کے
 اہل و اقارب کے ساتھ اچھا برتاؤ جس سے ان کا کم ہو۔ اور زندہ لوگوں کی عبادت میں آپ کے
 دل میں تھی۔

جنازوں میں آپ کی سنتِ طیبہ تھی، جنہاں تعالیٰ کی عبادتِ کامل طوعاً و کرہاً و میت پر
 احسان اور اسے اللہ تعالیٰ کے وہ بار کی معرفت احسن و افضل طریقہ پر روانہ کرنا صحابہ کا تعداد کی سنت
 میں کھڑے ہو کر اللہ تعالیٰ کی حمد کرتے، میت کے لئے بخشش چاہتا، اور شہادت اور رحمت اور غنیمت
 کی دعا کرتا، پھر اس کے آگے آگے چلا یہاں تک کہ اسے خود تک دروغ کیا جائے۔

اس کے بعد آپ صحابہ سمیت قبر کے سامنے کھڑے جموت اور میت کے لئے تہنیت کی دعا
 کرتے جس کی اس وقت ضرورت ہوتی اور گاہے گاہے میت کی قبر پر تہنیت ملے جاتے میت کو سلام
 فرماتے، اور اس کے لئے دعا کرتے جس طرح دنیا میں ایک نبی، ایک شہید، ایک آدمی کے ساتھ حسن سلوک کرتا ہے
 چنانچہ مزیں کے ساتھ آپ کا پہلا سلوک حالتِ مرض میں تکبر و عناد، دُعا، آپ اسے وصیت
 اور توبہ کا حکم دیتے، اور جو اس کے پاس آتا اسے حکم دیتے کہ لا اِلهَ اِلَّا اللہ کی شہادت کی تلقین کرے

تاکہ کلر لیتیر اس کا آخری کلام ہو۔

پھر ان اقوام کی حادثات کی مباحثت جو بصفت و نشور (مشور و نشر) پر ایمان نہیں رکھتیں جیسے
جہرے پر چھڑ مارنا، کیکڑے چاڑنا، سر ٹھونانا اور وارنیا کرتے ہوئے آواز بلند کرنا وغیرہ۔

میت کے لئے آنسو بہانا ناجائز ہے | اور میت کے لئے نشور اور ایسا کرنا کہ جس میں
اور نہ ہو اور صرف دل ہی ٹھکن ہو سنت قرار

آپ خود بھی اس پر عمل پیرا ہوتے اور فرماتے تھے، آنکھ آنسو بہتی ہے، دل غمگین ہے، اور ہم
کہتے ہیں جس سے ہمارا ہر دم و گار راضی ہو۔

آپ نے اپنی امت کے لئے حدود استرجاع (إيقاظ) دے کر فرمایا، اے مومن! اور اللہ
راضی رہنا مسنون قرار دیا، اور یہ باتیں گریہ و چشم اور غم دل کے مطلق نہیں۔ یہی وجہ ہے کہ آپ صلی
خلاق میں سے سب سے راضی تھے، اللہ اور سب سے زیادہ محکم کرنے والے تھے اور اس کے بعد
پسندہ صاف و صاف ابراہیم علیہ السلام کی وقت پر فوراً محبت و رحمت و رقت کے باعث رو جیت
اور آپ کا قلب اللہ تبارک و تعالیٰ کی رضا و شکر سے بھر پور اور زبان اس کے ذکر و حمد میں مشغول
اور بعض لوگوں کو اس بات میں اشکال ہو جاتا ہے کہ ایک طرف کا بڑا قوت ہو گیا تو
بہت سے مگانہ ہو چکا گیا کہ تو اس حالت میں جنس رہا ہے؟

وہ کہتے تھے کہ اگر اللہ تعالیٰ نے ایک امر کا فیصلہ فرمایا تو میں نے کیا باز، اس کے فیصلہ پہ راضی
جاؤں۔ تو اہل علم کی جماعت کو اس میں اشکال سا ہو گیا اور کہنے لگے کہ جس دن حضرت ابراہیم علیہ
قوت ہوئے تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کیوں روئے گئے؟ حالانکہ آپ تو تمام مخلوق سے زیادہ شہداء
اور فیصلہ پر راضی ہیں اور یہ عارف اس قدر راضی ہو کر جنس دیا؟

میں نے حضرت شیخ الاسلام ابن تیمیہ کو فرماتے سنا کہ اس عارف کی سنت سے بجا
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت زیادہ کامل ہے، کیونکہ آپ نے عہد ہونے کا حق ادا کر دیا،
طرح آپ کا قلب رضا تھے اپنی اور بچے کے متعلق رحمت و رقت کے لئے وسعت اختیار
یہ سنا جب آپ نے اللہ کے امر فیصلہ پر رضا ظاہر کی اور حمد بیان کی، اور رحمت و رقت کے
باعث روئے۔ رقت نے آپ کو رونے پر، محبوبیت اور اللہ کی محبت نے رضا و حمد

بجود کر دیا۔ لیکن اس حدیث کا قلب و مختلف اوصاف کا احتمال نہ ہو سکا اور دونوں کے شہود و قیام کے لئے اس باطن میں وسعت پیدا نہ ہو سکی اس لئے اس کی عبور و بیت رہنا اس کی عبور و بیت رحمت و رقت میں آکر بن گئی۔

میت کی تطہیر و تجہیز | نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت طیبہ یہ تھی کہ میت کی تطہیر و تجہیز اور خوشبو وغیرہ لگانے میں جلدی کرتے اور سفید کپڑوں میں لکھن کر رہتے۔

میت لائی جاتی اور میت لائے جانے کے بعد صوب آپ کو بلا یا جاتا آپ تشہدین لاکر اس کے پاس ٹھہرتے، یہاں تک کہ تجہیز ہو جاتی اور پھر آپ نماز جنازہ پڑھتے اور اسے قبر تک پہنچاتے۔ پھر صحابہؓ نے مسوس کیا کہ یہ بات آپ کے لئے تکلیف دہ ہے لہذا مریض کے فوت ہو جانے کے بعد آپ کو بلائے، آپ تجہیز و غسل و کفن کے وقت موجود رہتے۔ پھر مسوس کیا کہ یہ بھی آپ کے لیے باعث مشقت ہے، تو صحابہؓ ہی تجہیز و کفن کرتے اور چار پانی پر رویت کر لے جاتے۔ آپ مسجد سے باہر اس کا جنازہ پڑھتے۔

اور مسجد میں نماز جنازہ پڑھنا آپ کی سنت مراقبہ نہیں، بلکہ آپ مسجد سے باہر ہی جنازہ پڑھا کرتے تھے اور گاہے گاہے مسجد میں بھی جنازہ پڑھ دیتے جیسا کہ آپ نے سہیل بن بیضاء اور اس کے بھائی کو مسجد میں جنازہ پڑھا لیکن یہ آپ کی سنت اور عادت میں شامل نہ تھا۔

اور سنن ابوداؤد میں صالح مویٰ تو ائمہ کی روایت سے مروی ہے۔ انہوں نے حضرت ابوبکرؓ سے روایت کی، انہوں نے بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو مسجد میں نماز جنازہ پڑھے، اس کے لئے کچھ داہرہ نہیں۔

روایت کے الفاظ میں اختلاف ہے۔ خلیب نے اپنی کتاب میں کہا ہے کہ اس پر کچھ نہیں اور دوسرے روایت کرتے ہیں کہ اس کے لئے کچھ نہیں۔ ابن ماجہ نے سنن میں نکل کیا ہے اس کے الفاظ ہیں۔ "فلیس لہ شی" اس کے لیے کچھ نہیں، لیکن امام احمد وغیرہ نے اس حدیث کو ضعیف قرار دیا ہے۔

صلح راوی ہائے اسماۃ الرجال کی نظر میں امام احمد نے فرمایا ہے کہ یہ صلح سرلی تمامۃ کے منفردات میں سے ہے۔ یہ پہلی قربانیت تھی کہ یہ حدیث صلح کے منفرد سمجرتے ہوئے تھے۔ اور حدیث استعاذت کی روایت اس سے زیادہ صحیح ہے، اور صلح کے عدل میں اختلاف ہے۔ مالک اس پر جرح کرتے تھے۔ پھر حضرت ابو بکرؓ اور حضرت حذرت سے نقل کیا ہے کہ انھوں نے مسجد میں نماز و جنازہ پڑھی۔

میں کہتا ہوں کہ صلح فی نفسہ ثقہ ہے جیسا کہ عباس نے ابی سین سے روایت کی ہے کہ وہ فی نفسہ ثقہ ہے اور ابن ابی مریم اور یحییٰ نے کہا کہ ثقہ محبت ہوتا ہے۔ میں نے کہا کہ مالک نے اسے ترک کیا ہے، تو وہ کہنے لگے کہ مالک نے انہیں اس وقت بلا جب کہ (کبرسنی کے باعث) ان کے حواس عامتے رہے اور خودگی کی ملاقات بھی اسی زمانہ کی ہے لیکن ابن ابی ذریرج نے اس حالت تک پہنچنے سے قبل ان سے (حدیث) کا سنا ہے کیا اور علی بن قریب نے کہا کہ یہ ثقہ ہیں۔ ہاں الہیہ (کبرسنی کے باعث) ان کے حواس درست نہ رہے تھے۔ خودگی نے ان سے اس حالت کے بعد سنا کیا اور ابن ابی ذریب کا سنا ہے اس سے قبل تھا اور ابن حبان فرماتے ہیں کہ ان کی (مطلق) حالت ایک سو پچیس حدیثوں سے خطاب ہوئی، اور ثقہ رجال سے ایسی روایات کرنے لگے جو موضوعات سے ملتی جلتی تھیں اور ان کی قدیم اور جدید حدیث غلط ہو کر رہ گئیں اور ان میں فرق نہ کیا جاسکا اس لئے ان کا ترک اولیٰ ہے۔ (۱)

خطابی فرماتے ہیں کہ یہ ثابت ہو چکا ہے کہ حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما نے مسجد میں نماز (جنازہ) پڑھائی اور یہ بھی معلوم ہے کہ عام باجرین و انصار میں اس میں شریک ہوئے اور ان کا ترک انکار اس کے جائز ہونے کی دلیل ہے اور فرمایا کہ اس بات کو بھی احتمال ہے کہ حضرت ابو بکرؓ کی روایت تاویل سے اگر ثابت ہو جائے تو اس کا مطلب یہ ہو کہ اجیر میں کسی اور جاسے گی وہ اس طرح کہ جو مسجد میں نماز جنازہ پڑھے، تو خیال یہ ہے کہ وہ واپس چلا جائے گا اور دفن میں شریک نہ ہوگا اور جو جنازہ کے ساتھ چلے اور قبرستان کے قریب چلا

پہلے وہ دفن میں بہر حال شریک ہوگا۔ اور دو قریطہ اجر کا مستحق ہوگا۔ نیز کثرت اقامہ پر ایک خواب حاصل ہوگا۔ اس طرح مسجد میں جنازہ پڑھتے والا اس آدمی سے اجر میں خلاصہ میں مل گیا جو کہ مسجد سے باہر جنازہ پڑھتا ہے۔

ابن ابی نعیم حضرت سنی الشہ علیہ وسلم کا یہ فرمان کہ فلا تنزلوا منی (اس کے لیے کھڑے نہ بنو) ایک جماعت نے اس کی یہ تاویل کی ہے کہ نہ شہید ہو کہ اس پر کوئی مواخذہ نہیں، تاکہ دونوں لفظ متحد ہو جائیں اور ناقص نہ رہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا وان اساتر فہا یہاں بھی اس کا معنی خدیشا یعنی اگر تم بڑائی کرو گے تو تمہارے لیے یعنی تم پر ہوگی۔ دونوں احادیث میں یہ لوگوں کے طریقے (بیان) ہیں اور صبیح مسک وہی ہے جو صبح شروع میں بیان کہ چمکے ہیں کہ مسنون طریقہ یہ ہے۔ کہ نماز جنازہ مسجد سے باہر ہوا کرے بجز کسی عذر کے اور دونوں امور جائز ہیں لیکن بہتر یہ ہے کہ نماز جنازہ مسجد سے باہر ہو۔

میت کو فوراً میت یا عقیدت سے یوسر دینا جائز ہے۔

کہ جب کوئی فوت ہو جائے تو میت کو ڈھانپ دیا جائے اس کی آنکھیں بند کی جائیں اور اس کے چہرے اور بدن کو اکپڑے سے چھپا دیا جائے۔

بسا اوقات آپ میت کا یوسر لے لیتے جیسا کہ آپ نے عثمان بن عفان کا یوسر لیا اور روئے اسی طرح حضرت صدیق رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد آپ کی پیشانی کا یوسر لیا۔

اور آپ میت کو تین پانچ یا عسال کے خیال کے مطابق جس قدر ضرورت ہو، غسل جینے کا حکم دیتے اور آخری غسل کا فہمک (پانی) سے دینے کا حکم دیتے۔

اور میدان جنگ کے شہید کو غسل نہ دیتے۔ امام احمد سے منقول ہے کہ آپ نے شہداء کے غسل سے منع فرمایا۔ البتہ آپ ان سے لوبا (پتھیرا) اور چرلے (کاٹا ہوا لباس) نالہ لیتے، اور انہیں ان کے کپڑوں میں دفن کر دیتے، اور ان پر نماز جنازہ نہ پڑھتے اور جب کوئی عورت فوت ہو جائے تو آپ اسے ہانی اور میری (کے پتوں کے جو شامہ کا) غسل دیتے

اور اسے دو کپڑوں میں لپیٹ دیتے۔ اور یہ غم کے دونوں اپنے پڑے یعنی جہنم ہوا اور جہنم ہوتی اور خوشبو لگانے اور سر ڈھانپ دینے کا حکم دیتے۔ اور میت کے ولی کو حکم دیتے کہ کفن اچھی طرح دیں اور سفید کپڑے کا کفن دیں، اور حد بیٹلکے کفن سے منع فرماتے اور جب کفن کا جسم کو ڈھانپ دینے سے کم پڑ جائے تو اس کا سر چھپا دیتے اور پاؤں پر گھاس ٹال دیتے۔

مقروض کا قرض نماز جنازہ سے پہلے ادا ہو جانا چاہیے کے سامنے سنت الائی ہاتی

تو آپ صیانت فرماتے:

کیا اس پر قرض ہے یا نہیں؟

اگر اس پر قرض نہ ہو تو جنازہ پڑھ دیتے اور اگر قرض ہو تو جنازہ نہ پڑھتے اور صحابہؓ سے فرماتے کہ یہی اس کا جنازہ پڑھ لیں۔ کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا و نذر شفاعت تھی۔ اور آپ کی شفاعت ضرور قبول ہو جاتی، اور یہ بندہ مہین میں (مقروض) تھا اور جب تک (قرض) ادا نہ کر دیا جائے جنت میں داخل نہیں تھا۔ چنانچہ جب اللہ تعالیٰ نے آپ کو فراخی اور کشائش رحمت کی تو مقروض کا جنازہ پڑھ دیتے اور اس کا قرض اپنے پاس سے ادا کر دیتے اور اس کا مال اس کے وارثوں کو دے دیتے۔

جب آپ نماز جنازہ شروع فرماتے تو تکبیر کہتے اور اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء بیان کرتے۔ حضرت ابن عباسؓ نے جنازہ پڑھا یا تو پہلی تکبیر کے بعد بلند آواز سے سورۃ فاتحہ پڑھی (اور بعد میں) فرمایا: ”تا کہ تم کو معلوم ہو جائے کہ یہ سنت ہے۔“

اسی طرح ابو امر بن سہل نے فرمایا کہ پہلی (تکبیر) کے بعد سورۃ فاتحہ پڑھنا سنت ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے متقول ہے کہ آپ نے نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ پڑھنے کا حکم دیا (لیکن) اس کی سند صحیح نہیں۔ ہمارے شیخ (ابن تیمیہ) فرماتے ہیں کہ نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ پڑھنا واجب نہیں بلکہ سنت ہے اور ابو امامہ بن سہل نے صحابہؓ کی ایک جماعت سے نماز جنازہ میں درود شریف پڑھنا بھی نقل کیا ہے اور یحییٰ بن سعید انصاری نے حضرت سعید بن جریجؓ سے انہوں نے حضرت ابو ہریرہؓ سے نقل کیا کہ انہوں نے نماز جنازہ میں حضرت عبادہ بن

صامت سے جو دو شریف کے متعلق پوچھا، انہوں نے فرمایا کہ اللہ کی قسم میں تمہیں بتاؤں گا اگر جب نماز جنازہ شروع کرو۔ تو تکبیر کہو پھر جی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر دو درو شریف پڑھو اور دعا کرو۔

اللهم انی احب انی انی لا یشرک بک ولا انت اعظم به ان کانت
معصتا فزی فی احسانہ وان کان سباً اقتوا ذمتہ اللہ لا تقور منا احبنا
ولا تضلنا بعدا۔

”یعنی اے اللہ پہلے شک تیرا فلاں بند تیرے ساتھ شریک نہ کرتا تھا اور تو ہی حقیقت
کو زیادہ جانتا ہے، اگر وہ ایک (حسن) تھا تو اس کی نیکیوں میں اضافہ فرما اور
اگر بُرا تھا تو اس سے دور کر دے، اے اللہ ہمیں اس کے اجر سے محروم نہ کرنا اور
اس کے بدلہ میں گوارہ نہ کرنا۔

نماز جنازہ کا مقصد میت کے لئے دعا | اس طرح دعاؤں کے باب میں انحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم سے منقول ہے۔

اللهم اغفر لہ ولحمہ واحف عنه واكرم نزله ووسع مدخلہ واغفر لہ
یا عالم الغیوب یا ابرو ولحمہ من الخطایا کما ینقی الثوب الابيض من
الدنس و ابد لہ داراً خیراً من دارہ و اہلاً خیراً من اہلہ و زوجاً خیراً
من حمولہ و اذخلف الخبت و اعدن کامن عن ذنابہ انقلب من عن ذنابہ الناس۔

یعنی اے اللہ اسے بخش دے، اس پر رحم فرما، اس کو معاف کر دے اس کو
باس عزت مکان دے، اس کا گھر وسیع کر دے، اسے پانی برف اور ٹھنڈ سے محفوظ
رکھ دے اور اس کو اس طرح لگا ہوں سے پاک کر دے جس طرح کہ سفید کپڑے کو
میل سے صاف کیا جاتا ہے اور اس کے اپنے گھر سے بہتر گھر اپنے اہل سے بہتر
اہل اپنے زوج سے بہتر زوج عطا فرما اور اسے جنت میں داخل فرما اور اسے قبر
کے عذاب سے اور آگ کے عذاب سے بچائے۔

یہ آپ کا ایک دعا ہے جسکی منقول ہے،

«اللهم اغفر لعينا وعيتنا وصغيرنا وكبيرنا وذکرنا واثنانا وشاهدنا وغائبا
اللهم من احببتك منا فاحيد على الاله سلام والسنه ومن خوفيتك منا فترحمه
على الالهيمان اللهم لا تحرمنا احبوك ولا تفتنا بعدك»۔

یعنی اے اللہ ہمارے زندہ اور مردہ کو چھوٹے اور بڑے کو ذکر اور سننا کو
موجود اور غائب کو بخش دے۔ اے اللہ ہم میں سے تو جسے زندہ رکھے تو اسے
اسلام اور سنت پر زندہ رکھ اور جسے فوت کرے تو راست ایمان میں فوت
کر۔ اے اللہ ہمیں اس کے اجر سے محروم نہ کرنا اے اس کے بعد آزمائش میں
نہ ڈالنا۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم مردے کے لئے علوم سے دعا کرنے کا حکم دیتے۔

نماز جنازہ میں کتنی تکبیریں کہنی چاہئیں | اے آپ چار تکبیریں کہتے اور صحیح روایت یہ ہے
کہ آپ پانچ تکبیریں کہتے اور آپ کے بعد
صحابہ چار پانچ اور صحیح (تکبیریں) کہا کرتے۔ چنانچہ زبیر بن العوفؓ نے پانچ تکبیریں کہیں اور
بتایا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے پانچ تکبیریں کہی تھیں (مسلم) اور حضرت علیؓ بن ابی طالب
نے حضرت اسیر بن صلیفؓ کی (نماز جنازہ) میں چار تکبیریں کہیں۔ نیز اہل بدر پر آپؐ نے چار تکبیریں
کہیں۔ دو عمرے صحابہ پر پانچ تکبیریں اور باقی لوگوں پر چار (دارقطنی)

اور سعید بن مسعودؓ نے حکم سے انہوں نے ابن عباسؓ سے نقل کیا کہ (صحابہ) اہل بدر پر
پانچ چھ اور سات تکبیریں تک کہا کرتے۔ یہ صحیح آثار ہیں اس لئے اس میں مقاومت کی کوئی
بات ہی نہیں۔ نیز نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی چار سے زیادہ کو متع نہ فرمایا، بلکہ آپؐ نے
شور اور آپ کے بعد صحابہؓ نے اس پر عمل کیا۔

اَسْوۂ حَسَنَی

قبریں اونچی اور سختہ کرنے اور نال و شیون کی ممانعت

نماز جنازہ کی تکبیریں مروی ہے کہ نماز جنازہ میں آپ ایک سلام پڑا کرتا کرتے، ایک سجدہ اٹھاتے، ایک سلام پڑھتے اور ایک تکبیر کرتے۔ یہ معنی وغیرہ لے حضرت مقبری کی حدیث سے انہوں نے حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کیا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز جنازہ پڑھائی تو چار تکبیریں کہیں اور ایک سلام کیا۔ لیکن امام احمد شہم کی روایت میں لکھا ہے کہ ایک حدیث موضوع ہے۔ خیال ہے اسے معلومات میں ذکر کیا ہے۔ اور ابراہیم بھری بتاتے ہیں کہ ہمیں عبداللہ بن ابی اوسی نے بتایا کہ انہوں نے اپنی بیٹی کا جنازہ پڑھا تو چار تکبیریں کہیں۔ پھر تصویر دیر خاموش ٹھہرے رہے۔ ہم نے خیال کیا کہ پانچویں تکبیر کہیں گے، لیکن پھر انہوں نے وائیں اور بآہی سلام پیر دیا جب فاتحہ پڑھتے ہوئے ہم نے ان سے پوچھا یہ کیا ہے؟ تو وہ کہنے لگے کہ میں اس سے زیادہ نہیں کہہ سکتا، جتنا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کرتے دیکھا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایسے ہی کیا کرتے تھے۔

اور ابن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمین کام ایسے ہیں جنہیں لوگوں نے چھوڑ رکھا ہے۔ ان میں سے ایک جنازہ میں فاتحہ طریح سلام پیرنا ہے۔ ان دونوں کو یہی معنی ہے ذکر کیا، لیکن ابراہیم بن مسلم بھری کو، بن مسعودؓ، نسائی اور ابورعاعہ نے ضعیف قرار دیا ہے۔

ہے۔ میں کہتا ہوں کہ ایمانی اوصیٰ سے اس کے خلاف مروی ہے۔ امام احمد نے ان سے اور احمد بن حنبل سے نقل کیا کہ وہ ایک سلام پھیرتے تھے۔ ابو عبد اللہ سے دریافت کیا گیا کیا آپ کسی صحابی کو ہلاتے ہیں کہ جو جنازہ میں دو طرف سلام پھیرتا ہو؟ فرمایا نہیں صرف چھ صحابہ ایسے ہیں، میں سے یہ منقول ہے۔ کہ وہ دائیں طرف خفیف سا ایک سلام پھیرتے تھے پھر ان کے ہم ہتھکے جو یہ ہیں:

حضرت ابن عمرؓ، ابن عباسؓ، ابو ہریرہؓ، واثر بن اسقف، ابی بکرؓ، موسیٰ زید بن ثابتؓ اور امام بیہقیؒ نے علیؓ بن ابی طالبؓ، جابر بن عبد اللہؓ، انس بن مالکؓ اور ابو امامہؓ بن سہل بن حنیفؓ کا نام بھی ذکر کیا ہے۔ تو یہ سب دس صحابہ ہوئے۔

اور ابو امامہؓ وہ ہیں کہ انہوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا نذر پلایا۔ اور آپ نے بھی کا نام ان کی والدہ کے دادا ابو امامہؓ، اسعد بن نضار کے نام پر رکھا۔ یہ صحابہ اور کبار تابعین ہیں سے ہوئے۔

اور بارش یرین کا معاملہ، تو امام شافعیؒ کا خیال ہے کہ اشتر کے باعث اور نماز میں سنت پر قیاس کرتے ہوئے ریح یرین سمجھا جائے گا، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہر تکبیر پر حالت تکلم میں ریح یرین قرا پکارتے تھے۔

میں کہتا ہوں شافعی کا اثر سے مطلب یہ ہے جو ابن عمرؓ اور انس بن مالکؓ سے مروی ہے کہ آپ پہلی تکبیر کے وقت ہاتھ اٹھاتے اور دہناتا تھے یا نہیں پھر کہہ دیجئے (سنن بیہقی) اور ترمذی شریف میں حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے (بسم) قہر پر نماز جنازہ پڑھی تو اس میں دہناتا تھا یا نہیں ہاتھ پر رکھ دیا (لیکن) یہ روایت یزید بن سنانؓ روایت کی وجہ سے ضعیف ہے۔

اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول یہ تھا کہ نماز جنازہ اگر آپ سے مجھوٹ جاتی تیر پر نماز جنازہ پڑھتے۔ چنانچہ آپؐ نے ایک بار ایک رات کے بعد نماز جنازہ پڑھی۔ ایک بار تین رات کے بعد (اور ایک بار ایک ماہ کے بعد نماز جنازہ پڑھی) اور اس میں کوئی انتہائی قدرت نہیں مقرر ہے۔

احمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ قبر پر نماز جنازہ میں کس کو شگ ہے؟ جب کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ جب نماز جنازہ فوت ہو جاتی تو آپ قبر پر جنازہ پڑھتے اور یہ کچھ دفعہ ہے۔ جو سب کے سب احسن ہیں۔

نیز امام احمد نے قبر پر جنازہ پڑھنے میں ایک آدھ کی مدت کا تعین کیا ہے کیونکہ یہ زیادہ سے زیادہ وہ مدت تھی جو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آپ نے اتنی مدت کے بعد بھی جنازہ پڑھا۔

امام شافعی نے نیت کے بوسیدہ نہ ہو جانے تک کی مدت مقرر فرمائی ہے اور امام رحمۃ اللہ علیہ اور ابویوسف رحمۃ اللہ علیہ نے وہی کے سوا سب کو منع کیا ہے جب کہ ولی نقاب ہو اور جنازہ نہ پڑھ سکا تو جب موقع ملے پڑھ لے۔

اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت طیبہ یہ تھی کہ آپ مرد کے سر کے قریب اور عورت کے وسط میں کھڑے ہوتے۔

طفل کی نماز جنازہ پڑھنا بھی سنت نبویؐ ہے | صحیح روایت میں آپ سے ثابت ہے کہ آپ نے فرمایا:

بچے پر نماز جنازہ پڑھی جائے۔

اور سنن ابن ماجہ میں مرفوع روایت ہے کہ آپ نے فرمایا: اپنے بچوں کی نماز جنازہ پڑھو کیونکہ وہ تمہارے (ایسے نیک اعمال ہیں جو تم نے آگے بھیجے ہیں۔

احمد بن ابی حنیفہ کہتے ہیں کہ میں نے احمد سے سوال کیا کہ سقط پر آپ کس وقت جنازہ پڑھنا پسند کرتے ہیں؟

فرمایا: سب چار راہ کا (عمل ساقط) ہو کیونکہ اس وقت اس میں مروج چھونک دی جاتی ہے میں نے عرض کیا حضرت میں جوئی شعبہ کی روایت ہے کہ طفل بچے پر جنازہ پڑھا جائے آپ نے فرمایا: یہ صحیح مرفوع روایت ہے۔

میں نے کہا اس میں تو چار راہ کا کوئی بیان نہیں۔

آپ نے فرمایا: حضرت سعید بن مسیب کا قول بھی ہے۔ اب اگر کہا جائے تو یا نبی اکرم

صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے بیٹے حضرت ابراہیم علیہ السلام کا جنازہ پڑھا جس روز وہ فوت ہوئے، تو اس میں اختلاف ہے۔ سنن ابوداؤد میں حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ جب حضرت ابراہیم بن ابیہ صلی اللہ علیہ وسلم فوت ہوئے تو اس وقت ان کی عمر اٹھارہ ماہ تھی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا جنازہ پڑھا۔ امام احمد فرماتے ہیں کہ، مسند یعقوب بن ابراہیم نے بتایا کہ انہیں اپنے والد سے انہیں ابن اسحق سے انہیں عبد اللہ بن ابوبکر بن محمد بن عمرو حزم سے انہیں عروہ سے انہیں حضرت عائشہؓ سے یہ روایت پہنچی۔ امام احمد روایت حنبل میں فرماتے ہیں کہ یہ حدیث قطعاً منکر ہے۔

اور غلط فرماتے ہیں کہ حضرت سید اللہ کو بتایا گیا کہ مجھے میرے والد نے انہیں اسود بن عامر نے انہیں اسرئیل نے انہیں جابر نے بتایا اور انہیں عامر سے انہیں حضرت براءؓ بن عازب سے روایت تھی کہ رسول اللہ علیہ وسلم نے اپنے بیٹے ابراہیم علیہ السلام کا جنازہ پڑھا اور ان کی عمر سولہ ماہ کی تھی۔ اور ابوداؤد نے جہنی سے نقل کیا کہ جب ابراہیم بن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فوت ہوئے تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے متقاعد میں ان کا جنازہ پڑھا اور یہ مرسل ہے اور جہنی کا نام عبد اللہ نبی یہاں کوئی ہے۔

اور حضرت عطاء بن ابی رباح سے منقول ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے بیٹے کا جنازہ پڑھا جب کہ ان پر صرف اہل بیت گزری تھیں، یہ روایت بھی مرسل ہے اور اس میں ایک (راوی) عطاء ہیں اور یہ عمریں حجاؤد کے چکے تھے، اس لیے ان آثار میں لوگوں کا اختلاف ہے چنانچہ جن لوگوں نے نماز جنازہ کو ثابت کیا ہے اور حضرت عائشہؓ سے منقول روایت کو صحیح نہیں مانتا ہے۔ جیسے امام احمد وغیرہ۔ ان کا خیال ہے کہ یہ مراسل حضرت براءؓ کی حدیث کے باعث ایک دوسرے کی تعقیبیت کا باعث ہیں۔

اور بعض لوگوں نے جابر جعفی کی روایت کے ذریعہ حضرت براءؓ کی حدیث کو اور ان مراسیل کو ضعیف قرار دیا ہے اور کہا ہے کہ ابن اسحق کی روایت ان سے صحیح تر ہے۔

ابراہیمؓ کی نماز جنازہ نہ پڑھنے کے سبب میں بھی اختلاف ہے۔ بعض کا خیال ہے کہ ان کا جنازہ اس لیے نہیں پڑھا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کی وجہ سے وہ نماز جنازہ

اس لئے نہیں پڑھا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کی وجہ سے وہ نماز جنازہ سے بے نیاز ہو گئے۔ کیونکہ نماز جنازہ کی حیثیت رعاہ سے نعمات دلانے کے لئے، شفاعت کے ہوتی ہے جیسے شہید نماز جنازہ سے بے نیاز ہو جاتا ہے۔ دوسرے گروہ کا خیال یہ ہے کہ جس دن ان کی وفات ہوئی اسی دن سورج گہن میں آگیا، اس لئے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نماز جنازہ کی بجائے نماز کسوف میں مصروف ہو گئے۔ ایک اور جماعت کا خیال ہے کہ ان آثار میں کوئی تضاد نہیں ہے اس لئے کہ آپ نے نماز جنازہ پڑھنے کا حکم ضرور دیا تھا۔ اب بعض کا خیال ہے کہ آپ نے نماز جنازہ پڑھوائی لیکن نماز کسوف میں مصروفیت کی وجہ سے خود شریک نہ ہو سکے اور ایک قول یہ ہے کہ جنازہ نہیں پڑھا، اس لئے ایک گروہ کہتا ہے کہ اثبات کی روایت زیادہ قابل قبول ہے کیونکہ اس میں علم کی زیادتی ہے اور جب نئی روایات میں تضاد ہو جائے تو اثبات مقدم سمجھا جاتا ہے۔

خودکشی کرنے والے اور خاٹن کی نماز جنازہ آپ نہیں پڑھتے تھے اور حد
انوار کے

جماعت مقتول کی نماز جنازہ میں اختلاف ہے جیسے زنی جو سنگسار کیا جا چکا ہو۔

صحیح روایت سے ثابت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جہیزہ کو جرم کیا اور اس کی نماز جنازہ پڑھی۔

حضرت عمرؓ نے عرض کیا اے اللہ کے رسول آپ اس کا جنازہ پڑھتے ہیں حالانکہ اس نے نہ نکاح کیا ہے۔

آپؐ نے فرمایا، اس نے ایسی توبہ کی ہے کہ اگر مدینہ کے ستر آدمیوں میں تقسیم کر دی جائے تو سب مالک اس کی وسعت پہنچ جائے اور کیا اس سے بھی زیادہ کس کی توبہ افضل ہو سکتی ہے جبکہ اس نے اللہ تعالیٰ کی درنا، پراپشہ آپ کو از خود قربان کر دیا، مسلم اور صحیح بخاری میں ماخذ بن مالک کے اسی طرح کے قصہ میں منقول ہے کہ آپؐ نے اس کے لیے کمات خیرات فرما دیئے اور اس کا جنازہ پڑھا اور براء بن عصب نے بتایا کہ آپؐ نے فرمایا ماخذ بن مالک کے لئے بخشش کی دعا مانگو چنانچہ لوگوں نے دعا مانگی

کہ اسے اللہ ماعز بن مالک کو بخش دے۔ ان دونوں فرامات کا مسلم نے صحیح ذکر کیا ہے اور حضرت جابر فرماتے ہیں کہ آپؐ نے اس کا جنازہ پڑھا (بخاری) اور یہ عبدالمذاق کی حدیث ہے جو حدیث صحیح ہے۔ حضرت ابو ہریرہ اسلمیؓ نے بتایا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ماعز کی نماز جنازہ پڑھی اور نہ اس کی نماز جنازہ پڑھنے سے روکا (ابوداؤد)

میں کہتا ہوں کہ عامریہ کی روایت میں کوئی اختلاف نہیں ثابت ہو سکا کہ آپؐ نے اس کا جنازہ پڑھا وہی ماعز کی روایت قرآن کے بارے میں باتوں کا کہا جاسکتا ہے کہ اتفاق میں کوئی تعارض نہیں، کیونکہ مسطورہ کا مطلب دعا ہے کہ آپؐ نے دعا کی کہ اللہ تعالیٰ اس کو بخش دے، اور ترک مسطورہ کا مطلب یہ ہوا کہ آپؐ نے تازیبا اور نہ جزا نماز جنازہ نہیں پڑھی اور اگر یوں کہا جائے کہ اتفاق میں تعارض ہے تو پھر ہم حدیث عامریہ کی طرف رجوع کر دیں گے کہ وہ بالکل صاف اور واضح ہے۔

نماز جنازہ پڑھنے کے بعد آپ جنازہ کی مشایعت بھی کرتے | آپ کے بعد خلفائے راشدین اور ان کے

اتباع کی یہ سنت رہی ہے کہ اگر سوار ہوتے تو جنازہ سے پیچھے رہتے اور اگر پیادے ہوتے تو قریب رہتے۔ چاہے پیچھے اور آگے آگے یا دائیں بائیں۔

اور آپؐ نہایت کورے جانے کے لیے جلدی کا حکم فرماتے۔ چنانچہ صحابہ جنازہ لے کر تیز چلتے، اور آج کے زمانہ کی طرح آہستہ آہستہ قدم اٹھاتا یہ سنت کے خلاف، انتہائی مکروہ اور بدعت ہے۔ اور اہل کتاب یہودیوں کے مثل ہے اور جو ایسا کرتا تھا حضرت ابوبکرؓ اس پر کوڑا اٹھاتے اور فرماتے کہ تم نے دیکھا ہے کہ ہم نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی مصابحت میں رمل (تیز رفتاری) کرتے تھے۔ حضرت انسؓ مسعودؓ فرماتے ہیں کہ ہم نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے جنازہ کے ساتھ چلنے کی کیفیت کے متعلق پوچھا تو فرمایا۔

فرمایا: جنب (وکی تیز دوڑنا) سے کم (چلو) اسے اہل سنن نے روایت کیا اور جب آپؐ جنازہ کے ساتھ جاستے تو پیادے چلتے اور فرماتے میں سوار نہیں ہوتا جب کہ فرشتے پیادے ہوتے ہیں۔ جب آپؐ فارغ ہو جاتے تو کہیں پیادے تشریف لاتے اور کہیں سوار ہوتے۔

لاتے اور جب آپ (جنازہ) کے ساتھ چلتے تو جب تک مسجد نہ دریا جاتا آپ بھی نہ بیٹھتے اور فرمایا: جب تم جنازہ کے ساتھ چلو تو (جنازہ) رکھ دینے سے قبل نہ بیٹھو۔

شیخ الاسلام ابن تیمیہ فرماتے ہیں کہ رکھ دینے سے مراد زمیں پر رکھ دینا ہے۔

غائبانہ نماز جنازہ آپ کا عام معمول نہ تھا | کئی مسلمان (دور و دراز علاقوں میں) وفات پا جایا کرتے تھے تو آپ ان کی غائبانہ نماز

جنازہ نہیں پڑھتے تھے، صحیح روایت سے ثابت ہے کہ آپ نے (عام) میت کے جنازہ کی طرح حبش کے شہنشاہ نجاشی کی غائبانہ نماز جنازہ پڑھی۔ اس وجہ سے عین مہربان پیدا ہو گئے۔

ایک یہ کہ غائبانہ نماز جنازہ شروع اور اتمت کے لئے سنت ہے کہ ہر غائب کا جنازہ پڑھیں، آپ سے منسوب ایک روایت کے مطابق امام شافعی اور امام ربیعہ رحمہما اللہ کا یہ قول ہے: ایہ ضعیف اور ترک شدہ فعل آپ کے ساتھ مخصوص تھا اور دوسروں کے لئے نہیں۔ ان (مؤرخ) ائمہ کے اصحاب فرماتے ہیں کہ جو کتا ہے کہ (انحضرت) کے سامنے چار بائی کر دی گئی ہو اور آپ نے اس طرح جنازہ پڑھا ہو کہ آپ (نجاشی) کو گویا سامنے سامنے دیکھ رہے ہوں، اگرچہ وہ دور تھا۔ اگرچہ صحابہ نے نہیں دیکھا (لیکن) (صحابہ) جنازہ پڑھنے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے تابع عمل ہیں۔ انہوں نے فرمایا: اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ آپ سے یہ منقول نہیں کہ آپ نے سوا (نجاشی) کے ہر آدمی کی غائبانہ نماز جنازہ پڑھی ہو اور جیسے آپ کا فعل ہے اس طرح آپ کا ترک (فعل) بھی سنت ہے۔ اور آپ کے بعد کسی دوسرے کے لئے ممکن نہیں کہ وہ دور و دراز کی مسافت سے بھی کسی میت کی چار بائی دیکھنے اور اس کی خاطر درجہ تک رسائی نہ کرے تاکہ وہ اس کا جنازہ پڑھ سکے اس پر ہمیشہ معلوم ہوا کہ یہ مدار حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مخصوص تھا۔

امام شافعی ابن تیمیہ فرماتے ہیں بہتر یہ ہے کہ اگر غائب کسی ایسے علاقے میں فوت ہو جائے جہاں اس کا جنازہ نہ پڑھا گیا ہو تو پھر اس کا جنازہ غائبانہ پڑھ دیا جائے جیسے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے نجاشی کا جنازہ پڑھا، کیونکہ وہ کفار کے درمیان فوت ہوا تھا۔

اور اس کا جنازہ نہیں پڑھا گیا تھا۔ اسی جگہ فوت ہو جان اس کا جنازہ پڑھا گیا ہو تو یہ غائباً جنازہ پڑھنے کی ضرورت نہیں، کیونکہ یہ فرض کفار ہے جو ادا ہو چکا، عبادہ کی ضرورت نہیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے غائبانہ نماز جنازہ پڑھی تھی اور نہیں بھی پڑھی۔ آپ کا فعل اور ترک (فعل) دونوں سنت ہیں، اس کا ایک مقام ہے، اور اس کا دوسرا مقام ہے۔ اور اگر کسی مذہب میں تین اقوال ہیں وہ ان کی صحیح تر وضاحت یہی ہے۔ اور مشہور یہ ہے کہ ان کے اصحاب کے خیال میں نماز جنازہ مطلقاً غیر مشروع، پڑھی جائے۔

صحیح روایت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ آپ کے سامنے سے جب جنازہ گزرتا تو اس کے پیٹے کھڑے ہوئے، اللہ کھڑے ہوئے، کھڑے کھڑے دیکھنا بھی آپ سے ثابت ہے، اسی نکتے پر مختلف فیہ مسئلہ بھی گیا ہے۔

بعض نے کہا ہے کہ قیام مسوخ ہے اور بیٹھے رہنا آخری فعل تھا۔ بعض کا خیال ہے کہ دونوں اسرار میں ہیں۔ اور آپ کا فعل (قیام) استحباب کو اور ترک (قیام) ہوا کر کھڑا ہونا بھی ہے اور اصلی نسخ سے یہ رد اولیٰ، زیادہ مناسب ہے۔

میت کے لیے قبر کیسی بنائی جائے؟ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت طیبہ یہ تھی اگر علوج آفتاب اور غروب آفتاب کے وقت اور نصف النہار کے وقت دفن نہ کیا جائے۔

اور آپ کی سنت طیبہ یہ تھی کہ بعد ناستے اور قبر گہری کر دیا جائے اور میت کے سر اور پاؤں کی جگہ کو فراخ کر دیتے۔

اور آپ سے منقول ہے کہ جب میت کو قبر میں رکھا جاتا تو آپ یہ دعا پڑھتے:

بسم اللہ و بیا اللہ و علی ملۃ رسول اللہ۔

اور ایک روایت میں ہے بسم اللہ و فی سبیل اللہ و علی ملۃ رسول اللہ۔

(۱) یعنی اللہ کے نام کے ساتھ اور اللہ کے ساتھ اور اللہ کے رسول کی ملت

پر (۲) اللہ کے نام کے ساتھ اور اللہ کے راستہ میں اور اللہ کے رسول کی

ملت پر۔

نیز آپ سے منقول ہے کہ آپ میت کی قبر پر جب اسے دفن کیا جاتا تو سر کی جانب تین بار چٹو بھر کر مٹی ڈالتے اور جب میت کے دفن سے فارغ ہوتے تو آپ اور آپ کے صحابہ اس کی قبر پر کھڑے ہو جاتے اور اس کے لیے تثبیت کی دعا کرتے اور صحابہ کو حکم فرماتے کہ اس وصیت کے لیے ثبات کی دعا کریں۔ اور آپ قبر کے پاس بیٹھ کر نہ پڑھتے اور نہ سنت کو تلقین کرتے، جیسا کہ آج کل لوگ کرتے ہیں۔

وہ کام جو خلافتِ سنت میں | اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت نہیں کہ قبروں کو (انصافاً) آؤٹھا کیا جاسے۔ حرکی اینٹوں یا پتھروں یا کچی اینٹوں سے پکڑ کر بنا اور نہ پائنت میں داخل ہے، اور نہ ان پر قبہ بنانا سنون ہے۔

یہ تمام حرکات مکروہ بدعت ہیں اور یکسر ربیع اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کے خلاف ہیں ایک مرتبہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی بن ابی طالب کو بھیجا کہ جس تصویر کی تصویر ملے مٹا دیں۔ اور جس بلند قبر کو دیکھیں اسے ہموار کر دیں۔ اس لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت علیہ یہ ہے کہ ان بلند بالا تمام قبروں کو ہموار کر دیا جائے، نیز آپ سلفہ قبر پر چڑھا دیا جائے اور اس پر عمارت تعمیر کرنے سے منع فرمایا۔ اودان پر کچھ تحریر کرنے کی ممانعت کی ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کی قبریں نہ ہی رازدہر بلند و بالا نہیں اور نہ ہی بالکل ہموار تھیں۔ اسی طرح نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک اور آپ کے صاحبزادے رضی اللہ عنہما کی قبر ہیں۔

مقابر کو مسجد و گاہ بنانے کی ممانعت | نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے قبروں کو مسجد گاہ بنانے اور ان پر عمارت جلانے کی ممانعت فرمائی اور آپ سلفہ اس کو سنتی سے روکا، ایسا کرنے والوں پر آپ نے لعنت کی ہے اور قبروں کی طرف رخ کر کے نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے۔ نیز آپ نے اپنی امت کو اس بات سے بھی روکا ہے کہ آپ کی قبر کو حیدر میاں عرس وغیرہ لگانے کا مرکز بنائے اور قبروں کی زیارت کرنے والوں پر لعنت کی۔

اور آپ کی سنت یہ تھی کہ قبروں کی توہین نہ کی جائے اور نہ انہیں رونا دھنا سے لہر نہ دیکھا جائے یا کھیر لگایا جائے اور نہ اس شدت سے عزت کی جائے کہ انہیں سجدہ گاہیں بنالیا جائے

ایسے لوگ سمجھتے ہیں کہ ان (مردوں) کے قریب جا کر دعا کہنا مساجد میں دعا کہنے سے زیادہ اہم اور باعث قبولیت ہے، لیکن نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی اور آپ کے صحابہ کی سنت طیبہ پر خود کو دے گا۔ اس کے سامنے ان دونوں طریقوں کا فرق صاف اور واضح ہو جائے گا، توفیق خیر دینے والا خدا ہی ہے۔

ہمسازگان سے تعزیت داخل سنت ہے | اہل بیت کے اہل خانہ سے تعزیت بھی نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے سنت طیبہ میں داخل تھی۔

آپ کا یہ طریقہ نہ تھا کہ تعزیت کے لئے جمع ہوئے اور میت کے لئے قبر کے پاس یا دوسری جگہ قرآن مجید پڑھتے۔ یہ تمام باتیں جدید اور مکروہ قسم کی بدعات ہیں، بلکہ سنت یہ ہے کہ اللہ کے فیصلہ پر سکون و رضا کا ثبوت پیش کیا جائے۔ اللہ تعالیٰ کی حمد بیان کی جائے اور ﴿قَالَ رَجُلٌ مِّنْهُمَا اَلَيْسَ لَكَ اَحِبُّوْا۟ مِمَّا جِئْتُمْ بِهَا۟﴾ پڑھا جائے۔ اللہ اس مصیبت کے باعث کھڑے پھاڑنے والے اور مین کرتے ہوئے آواز بلند کرنے یا بال منڈوا دینے سے آپ نے بیزاری کا اعلان کیا ہے۔

اور آپ کی سنت طیبہ یہ تھی کہ میت کے اہل خانہ (تعزیت کے لئے آئے والے) لوگوں کو کھانا نہ کھلائیں بلکہ آپ نے حکم دیا کہ دوسرے لوگ دوست اور عزیزان کے لئے کھانا تیار کر کے انہیں بھیجیں۔ اور یہ چیز اخلاق حسنة کا ایک اعلیٰ نمونہ ہے اور ہانگان کو سبکدوش کرنے والا عمل تھا، کیونکہ اس وقت دعا اپنی مصیبت کے باعث لوگوں کو کھانا کھلانے سے (محذور) ہو کر رہی۔

اور آپ کی سنت یہ تھی کہ نفی (میت) کے ماتم کی منادی نہ کی جائے بلکہ آپ اس سے منع فرماتے اور فرمایا کرتے کہ یہ جاہلیت کے کاموں میں سے ہے۔

اور حضرت حدیث نے اس بات کو ناپسند سمجھا ہے کہ جب کوئی مرد جائے تو لوگوں کو آواز دے کر بتا جائے اور فرمایا کہ مجھے ڈر ہے کہ یہ نفی (موت کی منادی) نہ بن جائے۔

نماز خوف

حالت جنگ میں نماز پڑھنے کی مختلف صورتیں

اللہ تعالیٰ نے خوف و سفر
نماز خوف میں ایک رکعت بھی جائز ہے کی حالت میں ارکان نماز اور
تعداد رکعات میں قمر کی اجازت مرحمت فرمائی ہے۔ جب سفر ہو خوف نہ ہو تو تعداد
رکعات میں قمر کرنے اور جب خوف ہو سفر نہ ہو تو تعداد رکعات کی اجازت مطلقاً ہے۔
یہ بھی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت طیبہ تھی اور اس سے سفر و خوف کی حالت میں ایسا قمر
کی حکمت ظاہر ہوتی ہے۔

اور نماز خوف میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت طیبہ یہ تھی کہ جب دشمن
آپ کے اور قہر کے درمیان ہوتا تو تمام مسلمان آپ کی اقتداء کرتے۔ آپ کی جگہ پر
آپ کو رکعت کرتے وہ سب رکعت کرتے، پھر آپ سر اٹھاتے وہ بھی آپ کے ساتھ
سر اٹھا لیتے۔ پھر آپ سجدہ میں جاتے اور جو صف آپ کے قریب تر ہوتی وہ بھی
سجدہ کرتی اور آخری صف دشمن کے مقابلہ میں کھڑی رہتی۔ جب آپ پہلی رکعت
سے فارغ ہوتے اور دوسری کے لیے اٹھتے تو آپ کے کھڑے ہونے پر دوسری
صف سجدہ کرتی۔ پھر وہ پہلی صف کی جگہ کھڑے ہوتے اور پہلی صف مؤخر ہو جاتی
تاکہ صف اولیٰ کی تعینات و دونوں گروہوں کو حاصل ہو جائے اور صف ثانی بھی نبی صلی اللہ

علیہ وسلم کے ساتھ دوسری رکعت میں دو سجدوں میں شریک ہو سکے۔ جس طرح صغیر اول نے پہلی رکعت میں دو سجدوں کی قنعت حاصل کر لی تھی، اسی طرح اجمرد ثواب میں دونوں گروہ برابر (کے شریک) ہو جائیں یہ انتہائی مدلی تھا۔

اسی طرح جب آپ رکوع میں تشریف لے گئے تو دونوں گروہوں نے پہنچ کر طرح محل کیا اور جب آپ تشہد کو نفعہ میں گئے تو دوسری صف نے دو سجدے کیے اور پھر آپ کے ساتھ تشہد میں شریک ہو گئی، اس طرح آپ نے سب کے ساتھ ہی سلام پھیر دیا اور اگر دشمنوں نے قبلہ کے علاوہ کسی دوسرے رخ پر ہوتا اس وقت کبھی آپ دو نمازیں بنا لیتے، ایک جماعت دشمن کے مقابلہ میں کھڑی رہتی اور دوسری جماعت کے ساتھ۔ آپ نماز پڑھتے، اس طرح کی جماعت آپ کے ساتھ ایک رکعت پڑھی اور پھر نماز کی حالت ہی میں وہ دوسرے گروہ کی جگہ جا کر کھڑی ہو جاتی اور دوسرا گروہ اس کی جگہ آ کر آپ کے ساتھ ایک رکعت ادا کرتا پھر سلام پھیر دیتا اور امام کے سلام کے بعد ہر گروہ ایک ایک رکعت خود ادا کرتا۔

اور کبھی ایک گروہ کے ساتھ آپ ایک رکعت ادا کرتے پھر دوسرے کی طرف تشریف لے جاتے اور آپ کھڑے ہوتے کہ وہ گروہ اپنی رکعت ثانیہ ادا کر لیتا، پھر دوسرا گروہ آتا اور آپ کے ساتھ ایک رکعت پڑھ دیتا، پھر جب آپ تشہد پڑھ لیتا تو بل کر سلام پھیر دیتے اور کبھی آپ ایک جماعت کے ساتھ دو رکعتیں ادا کرتے اور وہ گروہ آپ سے قبل سلام پھیر دیتا اور آپ تشہد میں بیٹھتے رہتے، آخر دوسرا گروہ آتا اور آپ اس گروہ کو دو رکعتیں پڑھاتے اور ان کے ساتھ سلام پھیر دیتے۔ اس صورت میں آپ ہمارے کنبہ ادا کرتے ۱۰ اور صحابہؓ دو رکعتیں پڑھتے اور کبھی ایسا ہوتا کہ آپ ایک گروہ کے ساتھ دو رکعتیں ادا فرماتے اور اس کے ساتھ ہی سلام پھیر دیتے، پھر دوسرا گروہ آتا آپ اس کے ساتھ بھی دو رکعتیں پڑھتے اور سلام پھیر دیتے۔ اس صورت میں آپ ہر گروہ کے ساتھ ایک ایک نماز پڑھتے اور کبھی آپ ایک گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھتے اور وہ چلا جاتا اور وہ

گروہ کوئی اور رکعت نہ پڑھتا۔ پھر دوسرا گروہ آجاتا۔ آپ اس کے ساتھ ایک رکعت پڑھتے اور وہ (گروہ) مزید کوئی رکعت نہ پڑھتا۔ اس صورت میں آپ کی نو رکعتیں ہوتیں لیکن (صحابہؓ) کی ایک ایک رکعت ہوتی۔

ان تمام مندرجہ بالا صورتوں میں نماز (خوف) جائز ہے۔ امام احمد فرماتے ہیں کہ نماز خوف کے متعلق جو روایت بھی آئی ہے اس پر عمل کرنا جائز ہے۔ انہوں نے بتایا کہ پھر با سات صورتیں مذکور ہیں اور یہ سب جائز ہیں۔

زکوٰۃ

کس مال پر زکوٰۃ واجب ہے اور کس پر نہیں؟

زکوٰۃ وصول کرنے کا عا دلانہ اصول ہر اعتبار سے کامل و مکمل تھا، وقت

کے لحاظ سے بھی، تمد کے لحاظ سے بھی اور نصاب کے لحاظ سے بھی۔ اسی موقف زکوٰۃ میں بھی سارے باب اموال اور مساکین کے ضروریات و مصالح کا پورا پورا لحاظ رکھا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے زکوٰۃ کو مال اور صاحب مال کے لئے باعث طہارت بنایا ہے۔ چنانچہ اسے صرف اغنیاء پر ہی واجب کیا ہے، یہی وجہ ہے جو زکوٰۃ ادا کرتا ہے وہ زوالِ نعمت سے محفوظ رہتا ہے، بلکہ اس میں برکت اور بڑھوتری ہوتی رہتی ہے آقاؐ کو اس سے دور کر دیا جاتا ہے، اس طرح گویا زکوٰۃ ادا کرنا، زکوٰۃ ادا کرنے والے کے لیے ایک قسم کی حفاظت، قیصل اور قلند بننے جاتا ہے۔

(زکوٰۃ ۴) چار اقسام کے مال پر لگائی گئی، جو کہ زیادہ تر لوگوں میں رواں دواں رہتا ہے۔ جس کی اجمیت سب مانتے ہیں۔

۱۔ ایک فصل اور بھیل۔

۲۔ دوسرے چوپائے، اونٹ، گائے اور بکریاں وغیرہ۔

۳۔ قیسرے وہ دو جو پرچہ ہیں توام عالم کی حیثیت حاصل ہے۔ یعنی سونا اور چاندی۔

۴۔ چوتھے مختلف قسم کا مال تجارت ۔

ترکواتہ ہر سال میں صرف ایک بار فرض ہے ۔ نیز اسے فصلوں اور پھلوں کے پکنے اور مکمل ہونے سے مشروط کر دیا گیا اور یہ سب زیادہ منصفانہ (مقانون) ہے کیونکہ ہر ماہ یا ہر مہینہ سے فرضے قرار دینا صاحب مال کے لئے ضرر رسان تھا ۔ اور عمر میں صرف ایک بار فرض کرنا مساکین کے حق میں نقصان دہ تھا ۔ چنانچہ سال میں ایک بار فرض کرنا فی الحقیقت سب سے زیادہ منصفانہ ہے ۔

علاوہ ان میں صاحب مال کی کوشش و حصول و دولت کے تفاوت کو دیکھ کر اس میں بھی فرق کر دیا گیا ۔ چنانچہ ایسی دولت جو کسی کو اپنا ملک جمع شدہ مال جائے جیسے رکاز (زمین میں دبا ہوا خزانہ) تو اس پر صرف خمس (پانچواں حصہ) فرض کیا گیا اور اس کے لیے سال کا گزرا نہ شرط قرار نہیں دیا گیا ۔ بلکہ جو بھی ایسا فرض شدہ مال اسی وقت خمس کی ادائیگی واجب ہو گئی ۔

دوسرے پھل اور فصلیں جن میں انسان کو بہت کم مشقت اور تکلیف برداشت کرنی پڑتی ہے ۔ اس ہر رکاز سے نصف یعنی عشر (دسواں حصہ) ترکواتہ لگائی ۔ کیونکہ زمین کی درستی اور پوائی وغیرہ میں کسی خاص کلفت اور مشقت سے سابقہ نہیں پڑتا ۔ نہ ڈول کھینچنا پڑتے ہیں ۔ نہ بال فریضہ مارنا پڑتا ہے لیکن اگر زمین کو بہتر بنانے کے لئے غادسوں یا مزدوروں سے کام لیا جائے ، ڈولوں سے سینھاٹی کی جائے ، کنوئیں کھودے جائیں تو پھر اور کم ہے ۔ یعنی نصف عشر (بیسواں حصہ) مال کا نمو صاحب مال کے سفر یا ذاتی درویشی کا نتیجہ ہو یا وقفہ و انظار کا یا جند ہو تو اچھے مال ہر ربع عشر (چالیسواں حصہ) لازم آتا ہے اور یہ تو ظاہر بات ہے کہ اس موخر الذکر کی تکلیف فصلوں اور پھلوں سے بھی زیادہ ہوتی ہے کیونکہ فصلوں اور پھلوں کا نمو تجارت کے بڑھنے سے زیادہ آسان اور سہل ہے ۔ اس لیے ان کے واجبات بھی تجارت سے زیادہ ہونے چاہئے ہوتے اور تجارتی اشیاء کے بال یا درخت کے ذریعہ ڈول یا چھڑکاؤ کی نسبت زیادہ

نہو ہوتا ہے اور نذرانہ جیسی صورت میں تمام انواع ساقیہ سے لڑاؤہ نامہ حاصل ہوتا ہے اور چونکہ ہر مال کو وہ کم ہی ہو۔ موصافہ کا مستعمل نہیں ہو سکتا۔ اس لیے تحمل (ذکوۃ) کے لیے ایک نصاب مقرر ہوا تاکہ ہر مال کو ضرر نہ پہنچے اور مساکین کو خاطر خواہ فائدہ ہو جائے۔ چنانچہ چاندی کا نصاب دو صد درہم، سونے کا بیس مثقال، دھنوں اور پھلوں کا پانچ دسقی جو عرب کے پانچ اونٹوں کے بوجھ کے برابر ہوتا ہے اور بکریوں کے لیے چالیس بکریاں، گائے کے لیے بیس گائیں اور اونٹوں کے لیے پانچ اونٹ نصاب مقرر ہوا۔

لیکن اگر نصاب اپنی جنس کی چیز کی ادائیگی کا مستعمل نہ ہو تو پھر ایک بکری کا چھ ہونگے اور اگر پانچ پانچ سے کم (عرب) ہو گئے تو پچیس بن گئے اب اس کی جنس میں سے ایک اونٹ، گائے وغیرہ کا مستعمل ہو گا اور یہی واجب بھی ہو گا اور اب کراؤٹوں کی کثرت و قلت کے حساب سے اس واجب کی عمر میں کمی و بیشی بھی مقرر ہو گئی جیسے کہ ابن غاصب نے بتایا اس سے آگے بڑھ کر اربعہ ہوں اور چھ ہوں اور اس کے بڑھ کر حلقہ اور حق اور اس سے بڑی (عمر کی) جڑ اور غیرہ تو جوں جوں اونٹوں کی تعداد بڑھے گی (مال ذکوۃ) کے جانور کی عمر بڑھتی جائے گی۔ تاکہ عمر کے آخری حصہ (مکمل اونٹ، مکمل گائے یا پچھنے گی تو اب گویا تعداد کی نفاذی کو (ذکوۃ) کے مال کی نفاذی کے مقابلہ میں رکھا گیا۔ اس لیے اللہ کی حکمت یہ ہوئی کہ اس مال پر اس قدر بوجھ ڈال دیا جو موصافہ کے لئے کافی ہو اور (امراز) پر بوجھ نہ بٹاؤ دوسری طرف مساکین کے لئے بھی کافی ہو اور انہیں دوسری (طرف) کی احتیاج نہ رہے۔ چنانچہ انبیاء کے مال پر اس قدر (ذکوۃ) فرض کی گئی کہ جو فقراء کو کافی ہو (یعنی بائیس ہزار) دونوں گروہوں کی طرف سے ظلم ہونے لگا۔ انہما نے

واجبات کو روک لیا اور لینے والوں نے استحقاق کے بغیر اپنا شریعت کر دیا اس طرح ہر دو گروہ کی طرف سے مساکین و غریب کو عظیم نقصان پہنچا۔ اور مسلمانوں میں کئی اقسام کے سبیل تراشے گئے (چنانچہ) ہر دو گروہ کریم نے خود صدقات (کے حساب سے)

کو تقسیم فرمایا اور ان کی آمد، نواغ بنائیں اور یہ دیکھ کے لوگوں میں ملتی ہیں ایک
 نووہ جو ضرورت کے مطابق لیتا ہے اور ضرورت کی شدت و ضعف، کمی و زیادتی
 کے مطابق سوال کرتا ہے۔ جیسے فقراء اور مساکین، مفروض اور مسافر لوگ جیسے
 دوسرا گروہ وہ ہے۔ جو اسے منقوعت کے باعث لیتا ہے، جیسے زکوٰۃ جمع کرنے
 والے، غلام جیسے، نابالغ، قلوب اور لوگوں کے درمیان اصلاح کے باعث
 مفروض ہو جانے والے اور اللہ کے راستہ میں جہاد کرنے والے اور لینے
 والا محتاج نہ ہو۔ اور نہ اس سے مسلمانوں کا فائدہ وابستہ ہو تو اس کا زکوٰۃ
 میں کچھ بھی نہیں۔

زکوٰۃ صرف مستحق کو دینے چاہیے | جب آپ کو معلوم ہوتا کہ یہ شخص
 مال زکوٰۃ کا مستحق ہے تو آپ اسے
 عطا کرتے اور اگر کوئی اہل زکوٰۃ آپ سے درخواست کرتا تو اس کو یہ کہہ دیجئے
 کے بعد زکوٰۃ دیتے۔

”یاد رکھو! کہ اس میں فنی اور کمانے کے قابل انسانوں کا کوئی حصہ نہیں؟
 آپ صاحب مال سے زکوٰۃ لے کر مستحق کو عطا فرماتے، آپ کی عادت طہیرہ
 یہ فنی کہ جس علاقے کی زکوٰۃ جمع ہوتی وہیں تقسیم کی جاتی، اگر بچ رہتی تو پھر
 آپ کے پاس بیسویں دسی جاتی پنا پنا آپ اسے (دوسری جگہ) تقسیم فرماتے! یہی
 وجہ فنی کہ آپ اپنے عاملین کو وادیوں میں بھیجتے۔ اور بستیوں میں نہ بھیجتے
 بلکہ حضرت معاذؓ کو حکم دیا کہ اہل تمنہ سے زکوٰۃ لے کر انہیں کے فقراء میں
 تقسیم کر دو۔ اور یہ نہ فرمایا کہ میرے پاس لے کر آجانا اور نہ آپ کا یہ طریقہ تھا کہ
 عاملین کو چوبایوں، پھلوں اور فصلوں جیسے ظاہری اموال کے مالکوں کی طرف
 بھیجا تھا بلکہ آپ کھجوروں کے مالکوں کے پاس اندازہ کرنے والے کو بھیجتے
 اور وہ ان کی کھجوروں کے پاس سے گزرتا اور دیکھتا کہ کتنے دسقی کھجوریں ہو
 رہی ہیں اور ان پر زکوٰۃ کی مقدار کا اندازہ کرتا اور آپ اندازہ کرنے والے

کو حکم دیتے کہ ان کے لیے تیسرا چوتھا حصہ چھوڑ دے۔ چنانچہ وہ راجوٹھائی حصہ کو اندازے میں ظاہر کرتا کیونکہ کچھ برس آفات سے کم ہی محفوظ رہتی ہیں۔ یہ اندازہ اس لیے کیا جاتا تا کہ اگر اب مال کے پھلوں کو خود رک بنانے بھٹم کر ڈالنے اور انہیں اپنے تصرف میں لے آنے سے قبل ہی زکوٰۃ کی مقدار معلوم کر لی جائے اس لیے آپ اندازہ کرنے والے کو اہل خیبر اور ان کے مزارعین کے پاس سے سمیٹنے اور وہ ان کے پھلوں اور فصلوں کا اندازہ کر لیتا اور اس (زکوٰۃ) کے ایک حصہ کا یقین کر ڈالتا۔ پھر آپ حضرت عبداللہ بن رواحہ کو (ان کی طرف) بھیجتے۔ اور جب یہ لوگ انہیں رشوت دینا چاہتے تو حضرت عبداللہ بن رواحہ فرماتے۔

تم مجھے حرام کھانا چاہتے ہو، خدا کی قسم میں تمہارے پاس اس ہستی کے پاس سے آیا ہوں جو تمہیں سب سے زیادہ محبوب ہے اور تم لوگ (اس حرکت یا عادت) میرے نزدیک بندروں اور خنازیر سے زیادہ قابل نفرت ہو۔ لیکن تمہارے ساتھ نفرت اور حضور کے ساتھ محبت کا تقاضا یہ نہیں کہ میں تم کو انصاف نہ کروں تو وہ (بیوقوف) کہتے، اسی وجہ سے (یعنی اس انصاف کے باعث) آسمان و زمین قائم ہیں۔

اور گھوڑے، غمر، گدھے، سہیلوں، رنگیناچی اور ایسے پھلوں سے آپ زکوٰۃ نہ لیتے جو نہ تولے جاتے تھے اور نہ ان کا ذخیرہ ہوتا۔ سوائے انگور اور کجور کے، کیونکہ ان دونوں کی زکوٰۃ کیا کرتے اور خشک و تر کا امتیاز نہ ہرتے تھے۔

کیا شہید پر زکوٰۃ واجب ہے؟

شہید کے بارے میں آپ کا طرز عمل مختلف ہے چنانچہ ابو داؤد نے عمر بن شعیب سے انہوں نے اپنے والد سے انہوں نے اپنے دادا سے روایت کی کہ نبی شہید کا ایک آدمی ہال نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس شہید کا عشرے کر حاضر ہوا۔ نیز اس نے اس وادی کے لئے اس کی درخواست قبول فرمائی پھر جب حضرت

عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ علیہ خلیفہ بنے تو سفیان بنے وجیب نے آپ سے اس کے متعلق دریافت کرنے کے لیے لکھا تو حضرت عمرؓ نے جواب بھیجا کہ اگر وہ تمہیں بھی شہید کا عترت سی طرح ادا کرے جس طرح نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ادا کرتا ہے تو اس کا علاقہ اس کی نگرانی میں رہنے دو اور اگر ایسا نہ کرے تو جو علاقہ ابرسات کی مکھیاں (عطیہ خلد) میں جس کا جی چلے ہے کھائے۔

اس حدیث کی ایک روایت میں یہ الفاظ بھی ہیں کہ ہر دس قرب میرے ایک قرب اور سقن ابن ماجہ میں حضرت عمرو بن شعیب کی روایت ہے کہ انہیں اپنے والد سے، انہیں داد سے روایت پہنچی کہ آپ نے شہید عترت و دسواں حصہ لیا اور سند امام میں ابو یسارۃ غفقی سے مروی ہے انہوں نے بتایا کہ میں نے عرض کیا۔

اے اللہ کے رسول، میرے پاس شہید کا حصہ ہے۔

آپ نے فرمایا، دسواں حصہ ادا کرو۔

میں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول، اسے میری نگرانی میں رہنے دیجئے۔

آپ نے منکورد فرمایا۔

اور عبد الرزاق نے عبید اللہ بن جریج سے انہوں نے زہری سے انہوں نے ابو سلمہ سے انہوں نے حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کیا۔ کہا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن عمرؓ کو لکھا کہ شہید جس سے دسواں حصہ لیا جائے گا؟

امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ ہمیں انس بن عباسؓ نے انہوں نے عارضہ بن

عبد الرحمنؓ سے انہوں نے ابو ذؤباب سے انہوں نے اپنے والد سے انہوں نے

سعد بن ابی ذؤباب سے روایت کرتے ہوئے بتایا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم کے پاس حاضر ہوا اور اسلام قبول کیا۔ پھر میں نے عرض کیا: اے

اللہ کے رسول میری قوم کے لیے ان کے اموال میں سے زکوٰۃ کا حصہ متعین

فرما دیجئے جب وہ اسلام لاکر مکہ میں رہے۔ چنانچہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے منقول فرمایا کہ پھر اچھے ان پر گور نہ رکھا، مقرر کر دیا۔ رایت کے بعد حضرت ابو بکرؓ اور پھر حضرت عمرؓ نے بھی اچھے ان پر گور نہ مقرر کیے دکھا۔ رادسی نے بتلایا کہ ان کے ساتھ اس وقت کوئی سیاہ بھام بھی تھا۔ انہوں نے کہا میں نے شہید کے متعلق اپنی قوم سے بات کی اور اس سے کہا کہ اس پر بھی زکوٰۃ ادا کرنا ہوگی کیونکہ جس پہل کی زکوٰۃ ادا نہیں کی جاتی، اس میں کچھ بھی غیر خبیث ہے ہوتی۔ قوم نے جواب دیا کہ آپ کے تہال میں کس قدر زکوٰۃ آئے گی؟ میں نے کہا کہ سوال حضرتؓ نے پھر میں نے سوال حصہ سے لیا اور حضرتؓ نے غلاب سے طائر تمام واقعہ عرض کیا۔ حضرتؓ نے اسے لیا اور اس کی قیمت مسلمانوں کے صدقات رکے ان میں رکھ دی۔ اسے امام احمد نے روایت کیا ہے۔

احادیث اور احکام احادیث میں اختلاف

اختلاف ہے۔ چنانچہ بخاری فرماتے ہیں صحیح مسئلہ کے مطابق شہید میں کوئی زکوٰۃ نہیں۔ ترمذی فرماتے ہیں کہ اس مسئلہ میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی حکم ثابت نہیں اور ابن مسعود فرماتے ہیں کہ شہید کے عشر میں نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی روایت ہے اور نہ کوئی انما ثابت ہے۔ اس لئے اس میں زکوٰۃ واجب نہیں۔ امام شافعی فرماتے ہیں کہ شہید میں عشر کی روایت ضعیف ہے اور جس روایت میں ہے کہ عشر نہ لیا جائے گا۔ عمرؓ نے عید العزیز کی روایت کے سوا وہ بھی ضعیف ہیں اور سعد بن ابی ذؤاب الباقول قتل کرتے، میں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے شہید میں سے صدقہ لینے کا حکم نہیں دیا اور اگر گھر فرمایا ہے تو دینے والے کے لئے اسے ظلوٹ رہی یعنی صدقہ کی صورت دی ہے۔ شافعی فرماتے ہیں کہ میرا خیال تو یہ ہے کہ شہید واسم سے کچھ نہ لیا جائے، کیونکہ نہ لینے کی روایات تو ثابت

ہیں۔ لیکن لینے کی روایات ثابت نہیں۔ اس لیے اسے معاف ہی رکھا جائے اور یحییٰ بن آدم نے روایت کیا کہ ہمیں حسین بن نذیر نے بتایا۔ انہوں نے جعفر بن محمد سے انہوں نے اپنے والد سے انہوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہوئے فرمایا کہ شہد میں زکوٰۃ نہیں؟ پہلی بتاتے ہیں کہ حسن بن صالح سے شہد کے متعلق پوچھا گیا تو انہوں نے بھی اس میں کوئی (زکوٰۃ) نہیں بتائی اور حضرت معاذ بن کے متعلق مروی ہے۔ کہ انہوں نے شہد میں سے کچھ نہیں لیا۔ تمہیدی کہتے ہیں کہ ہمیں سفیان سے انہیں ابراہیم بن میر سے انہیں طاؤس سے انہیں معاذ بن جبل سے روایت پہنچی کہ ان کے پاس گائے کا سر اور شہد لایا گیا تو حضرت معاذ بن نے فرمایا کہ مجھے ان دونوں کے متعلق نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی چیز زکوٰۃ کا حکم نہیں دیا۔ شافعی فرماتے ہیں کہ ہمیں مالک سے اور انہیں عبد اللہ بن ابی بکر سے معلوم ہوا تھا۔ بتایا کہ میرے والد کے پاس حضرت عمر بن عبد العزیز رضی اللہ عنہ کا مکتوب آیا اور وہ اس وقت منیٰ میں تھے، فرمایا کہ گھوڑوں اور شہد پر زکوٰۃ مت لینا۔ یہ اُٹنا ایک دوسرے کو قوی کرتے ہیں۔ ان کے خارج بھی متعدد ہیں اور فرق بھی مختلف ہیں اور ان میں مرسل روایات مستند روایات کے (اجتماع) سے قوی ہو جاتی ہیں۔

امام ابو حنیفہ کا مسک امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ یہ (شہد) عشری زمین سے لیا جائے تو اس وقت اس کی عشر واجب ہے اور اگر یہ خراجی زمین سے حاصل کیا گیا ہو تو پھر اس پر کچھ بھی واجب نہ ہو گا کیونکہ خراجی زمین کے مالک پر جو خراج واجب ہوتا ہے وہ فصلوں اور پھلوں ہی کی وجہ سے ہوتا ہے۔ لہذا اب اسی وجہ سے کوئی دوسرا ٹیکس اس پر عائد نہیں کیا جا سکتا اور عشری زمین کا معاملہ یہ ہے کہ اس کے مالک پر کوئی ٹیکس عائد نہیں۔ لہذا اس کی پیداوار پر اسے زکوٰۃ دینا پڑے گی۔

۱۱ امام احمد نے دونوں قسم کی زمینوں کو مساوی قرار دیا ہے۔ چنانچہ انہوں نے غراجی اور مشری سب پر دسواں واجب قرار دیا ہے۔ لیکن وجوب کے حامیوں کے مابین اختلاف ہے کہ آیا اس کا نصاب معین ہے یا نہیں؟ ایک یہ قول ہے کہ قبیل و کثیر سب پر واجب ہے یہ ابو حنیفہ کا قول ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ اس کا نصاب متعین ہے کہ لیکن اس کی مقدار میں اختلاف ہے۔ ابو یوسف فرماتے ہیں کہ دس رطل (مقدار نصاب) ہے۔ امام محمد فرماتے ہیں کہ پانچ افراق ہے اور ایک فرق چھتیس عراقی رطل کا ہوتا ہے۔ امام احمد فرماتے ہیں کہ اس کا نصاب دس افراق ہے (۱۱ امام احمد کے اصحاب کا فرق کے اندازے میں اختلاف ہے۔ ایک قول کے مطابق یہ ساٹھ رطل کا ہوتا ہے۔ دوسرے کے مطابق چھتیس رطل کا اور تیسرے کے مطابق سولہ رطل کا ہوتا ہے اور یہی امام احمد کی ظاہری کلام کا مطلب ہے۔

زکوٰۃ ادا کرنے والے کے لیے دعا اور جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کوئی مال زکوٰۃ لے کر آتا تو آپ اس کو دعا دیتے۔ چنانچہ کبھی آپ اس طرح دعا فرماتے۔

اللہم بارک فیہ و فی اہلہ

یعنی اے اللہ اسے اور اس کے اہل و عیال کو برکت عطا فرما۔

اور کبھی کہتے۔ اللہم صل علیہ۔

یعنی اے اللہ اس پر رحم فرما۔

اور زکوٰۃ کی عریں اچھا اچھا مال بھانٹ لینے کا دستور تھا بلکہ اوسط درجہ کا مال لینے کا اصول مروج تھا اس لیے آپ نے حضرت معاذؓ کو مال زکوٰۃ کے لیے اچھا اچھا مال لینے سے منع فرمایا۔

ایک کے لیے صدقہ دوسرے کے لیے ہدیہ | نبی صلی اللہ علیہ وسلم صدقہ کرنے والے کو اپنے

صدقہ کا مال اگر بدلتے سے متع فرماتے۔ اور اگر کوئی فقیر کسی غنی کو صدقہ کا مال بدیہ کے طور پر دیتا تو آپ اس کو کھالینے کی اجازت دیتے چنانچہ حضرت بربرکؓ پر جو مال صدقہ کھا گیا تھا آپ نے اس میں سے کھایا اور فرمایا کہ یہ مال اس کے لیے صدقہ ہے اور ہمارے لیے بدیہ ہے۔

کبھی آپ مال صدقہ ہیں سے مسلمانوں کے مصالح و رغایا کاموں کے لیے فرض لے لیتے۔ مثلاً آپ نے ایک شکر ترتیب دیا۔ لیکن اونٹ کم رہ گئے۔ آپ نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے فرمایا کہ صدقہ کی جہوں اور غنیوں میں سے لاؤ اور آپ اپنے ہاتھ سے اونٹ کو نشان لگاتے تھے۔ آپ ان کے کانوں میں نشان لگاتے تھے۔ اور جب کبھی قحط سالی ہو جاتی تو آپ مالکان ازبغیہ سے صدقہ کا قرض بھی لے لیتے جیسے حضرت عباس رضی اللہ عنہ سے دو سال کے صدقہ کا مال قرض لیا۔

فطرہ اور اس کی اہمیت

عید کی نماز سے پہلے پہلے ادا کروینا سنت ہے

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول | نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے ہر مسلمان
اور چھوٹے بڑے مرد، عورت، آزاد
غلام ہر ایک پر عیسیٰ کہ جو کسی کی کفالت میں ہو اس پر بھی کھجور یا جو یا یا غیر
کشمکش کا ایک سات صدقہ فطر فرض فرمایا ہے۔ نیز آپ سے آئے یا گندم کا
ایک سات بھی منقول ہے اور معروف یہ ہے کہ حضرت عمر بن خطابؓ نے
ان مذکورہ اشیاء کے مقابلہ میں گندم کا نصف سات مقرر کیا ہے۔ (ابو یوسف)
اور صحیحین میں ہے کہ حضرت معاویہؓ نے یہ مقدار مقرر کی ہے۔ اس سلسلہ میں
نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے جو مرسل اور منہ آثار ملنے، میریت و ایکہ دیگر
کو تقویت دیتے ہیں۔ ان میں سے حضرت ثعلبہ بن عبید اللہ بن ابی سفیر کی
روایت ہے انہوں نے اپنے والد سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا۔

گندم کا ایک سات دو آدمیوں پر تقسیم ہوگا (مسند امام احمد)
حضرت حسنہ بصریؒ فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عباسؓ نے بعروہ کے منہ

رمضان کے آخر میں خطبہ دیا، اور فرمایا، اپنے روزے کا صدقہ ادا کرو۔ لیکن لوگوں کو کچھ معلوم نہ تھا۔ چنانچہ انہوں نے یہاں یعنی اہل مدینہ والوں سے فرمایا، اٹھو اور اپنے بھائیوں کو سکھاتو، کیونکہ یہ نہیں جانتے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر آزاد، غلام، مرد، عورت پر کعبور یا جو کا ایک صاع یا گندم کا نصف صاع فرض کیا ہے، لیکن جب علی رضی اللہ عنہ تشریف لائے اور انہوں نے اشیاء کی ازدائی دیکھی تو فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے تم کو فراخی اور کشادگی عطا فرمائی ہے۔ لہذا گندم اور دوسری سب چیزوں میں ایک صاع ادا کیا کرو۔ اور عمار بن شیح ابن تیمیہؒ اس مذہب کو قوی سمجھتے تھے اور فرمایا کرتے تھے کہ کفارات میں امام احمد نے اسی قول پر قیاس کیا ہے اور فرمایا ہے کہ دوسری چیزوں کی نسبت گندم نصف صاع واجب ہے۔

آپ کا معمول یہ تھا کہ نماز عید سے قبل صدقہ ادا فرما دیا کرتے اور سنتے ہیں آپ سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا: جس نے نماز سے قبل ادا کیا وہ مقبول رکوع ہے اور جس نے نماز کے بعد ادا کیا تو وہ ایک عام صدقہ ہے۔

اور صحیحین میں حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا، کہ عید گاہ کی طرف لوگوں کے روانہ ہونے سے پہلے ہی صدقہ فطر ادا کر دیا کرو۔ ان دونوں روایات کا منقطفی یہ ہے کہ (صدقہ) کو نماز عید سے مؤخر نہ کیا جائے۔ نماز سے خارج ہونے کے بعد یہ قوت ہو جاتا ہے۔ یہی درست مسلک ہے، کیونکہ ان احادیث میں کوئی تعارض نہیں اور نہ کوئی ناسخ ہے۔ اور نہ اجماع اس کی نفی کرتا ہے اور ہمارے شیخ ابن تیمیہؒ اسی مذہب کو قوی سمجھتے تھے۔ اس کی مثال اس طرح ہے کہ قرآنی امام کی ادائے نماز پر موقوف ہے نہ کہ وقت پر اور اگر کوئی امام کی نماز سے قبل قرآنی کا بانور فریج کر لے تو اس کا ذبیحہ قرآنی نہیں ہوگا بلکہ یہ محض بکری کا گوشت ہے۔ یہی بات

دوسرے مسائل میں بھی صادق آتی ہے۔ دو مواقع پر آپ سے بھی یہی فعل ثابت ہے۔

صدقہ فطر مساکین کے لیے | نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت طیبہ پر محتسب فرمادیتے اور اقسام اشتگانہ پر ایک ایک مہی تقسیم نہ کرتے۔ نہ آپ نے اس کا حکم دیا اور نہ آپ کے بعد صحابہؓ یا تابعین میں سے کسی نے ایسا کیا بلکہ میں جو اقوال پہنچے ہیں ان میں سے ایک یہ ہے کہ اسے صرف مساکین پر ہی صرف کیا جاسکتا ہے اور یہ قول دوسرے قول سے زیادہ قابل ترجیح ہے جس میں بتایا گیا ہے کہ اسے اقسام اشتگانہ پر تقسیم کر دیا جائے۔

نفلی صدقات میں سنت رسول | نفلی صدقات میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت طیبہ پر بھی یہی کہ آپ کے پاس جو کچھ

بھی ہوتا صدقہ کر دیتے۔ آپ تمام لوگوں سے زیادہ صدقات کرتے، اور حبیب اللہ تعالیٰ آپ کو کچھ عطا فرماتے اور آپ اس کی کثرت و فائز نہ پہنچتے اور آپ سے جو بھی سوال کرنا، آپ اس کو مستور یا بہت ضرور عطا فرماتے اور آپ کی عطا ایسی ہوتی کہ جیسے فقر کا کوئی خطرہ ہی نہ ہو۔ آپ کے نزدیک صدقہ کرنا سب سے زیادہ محبوب تھا اور آپ جو کچھ عطا فرماتے اس سے آپ کو عظیمہ دینے والے سے بھی کہیں زیادہ فرحت اور خوشی ہوتی۔ آپ تمام لوگوں سے زیادہ سخی تھے اور آپ کا ہاتھ گویا (عطا کرنے میں) ایک چلتی ہوئی آندھی تھا۔ کوئی ضرور مستند آتا تو اسے اپنے آپ پر بھی ترجیح دیتے، کھانے میں بھی اور لباس میں بھی۔ آپ کے عطا یا اور صدقات کئی انواع کے تھے۔ کبھی بیکہ کرتے کبھی بدیدہ دیتے کبھی ایک چیز خریدتے پھر بیچنے والے کو اس کی قیمت اور وہ چیز دونوں عطا فرمادیتے جیسا حضرت جابرؓ کے ساتھ معاملہ فرمایا، کبھی قرض لیتے اور اس سے زیادہ یا افضل اور بہتر عطا فرماتے۔ کبھی کچھ خریدتے تو اس کی قیمت بہت زیادہ

معا فرماتے۔ یہ بہ قبول فرمائیے لیکن ہر ممکن صدقہ اور احسان کی سورت میں
 عطف و کرم کرتے ہوئے اس سے زیادہ یا دگنا مل فرماتے۔ آپ کا صدقہ و احسان
 آپ کے حالات اور ملکیت کے مطابق ہوتا۔ چنانچہ آپ کے پاس جو کچھ بھی ہوتا
 خرچ کر ڈالتے۔ آپ صدقہ کرنے کو حکم دیتے۔ اس کی ترتیب دیتے۔ آپ احسان
 و اقبال کے مطابق اس کی دعوت دیتے۔ جب کسی غمیل کو دیکھتے تو اس سے سخاوت
 و عطا کی ترغیب دیتے۔ جو بھی آپ کی مصاحبت میں رہ جاتا تو آپ کے طریق
 کار کو دیکھ کر ناگزیر وہ بھی اپنے آپ کو جو دوسخاوت سے روک نہ سکتا اور آپ کی
 مذمت فیصد بہ تھی کما احسان و صدقہ اور نیکی کی دعوت دیتے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم حصول کمال و تخریج صدر کے اسباب

سے بڑا سبب کامل طور پر اور پوری قوت کے ساتھ تہذیب و توحید تھا۔ اس چیز
 کی زیادتی ہی آپ کے انشراح صدر کا سبب تھی۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اَنْصَحْ صِدْقًا صِدْقًا لَا تَسُدُّ فَمَوْحِلُ نَوْمٍ مِنْ سَبِيلِهِ
 یعنی کیا وہ جس کا سبب اللہ تعالیٰ نے اسلام کے لیے کھول دیا، تو وہ اپنے
 پروردگار کی جانب سے نور بہ رہے۔

اور فرمایا: اَنْصَحْ صِدْقًا صِدْقًا لَا تَسُدُّ فَمَوْحِلُ نَوْمٍ مِنْ سَبِيلِهِ
 یعنی یہ سبب صدر کا ضیقاً حرجاً ہے کہ اس سے ہدایت دے

یعنی یہ سبب صدر کا ضیقاً حرجاً ہے کہ اس سے ہدایت دے
 اسلام کے لیے اس کا سبب کھول دیتا ہے اور جس کے متعلق جانتا ہے
 کہ اس سے گمراہ کرے اس کا سبب تنگ اور بے قرار بنا دیتا ہے۔ گویا
 وہ آسمان پر زلزلہ برپا کرتی شے جڑ سے رہا ہے۔

اس طرح شرح صفحہ کے سبب سے بڑے اسباب توحید اور ہدایت ہیں
 اور تنگی قلب کے سبب سے بڑے محرکات شرک اور گمراہی ہیں۔ اور اسی لیے

میں سے نور ہے جسے اللہ تعالیٰ بندے کے قلب میں ڈال دیتا ہے اور بہ نور ایمانی کا نور ہوتا ہے۔ چنانچہ یہ سینہ کو کھوتا اور وسعت مطا کرتا اور قلب میں فرحت پیدا کرتا ہے اور جب بندے کے قلب سے نور خارج ہوتا ہے تو وہ تنگ دل اور پریشان ہو جاتا ہے اور گویا وہ سینہ سے زیادہ تنگ اند و شوار قسم کے قید خانہ میں ہوتا ہے۔

جامع ترمذی میں مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قلب نور قلب میں داخل ہوتا ہے نور قلب میں وسعت و انشراح پیدا ہو جاتا ہے۔
 عرض کیا گیا، اے اللہ کے رسول اس کی علامت کیا ہے۔

آپ نے فرمایا اس کی علامت، دوام کے گھر کی طرف انابت اور دارالغور دنیا سے نفرت اور موت کے آگے سے قبل ہی اس کی تیاری ہے۔ چنانچہ تہذیب کو انشراح کے باعث اس نور کا حصہ عطا ہوتا۔

یہی معاملہ نور صبی اور ظلمت حسی کا ہے۔ وہ سینہ میں وسعت پیدا کرتی ہے اور بہ تنگ ولی پیدا کرتی ہے۔ اسی قلبی سے علم ہے، وہ سینہ میں اس قدر انشراح اور فراخی سے پیدا کرتا ہے کہ دنیا بھر سے زیادہ وسعت حاصل ہو جاتی ہے لیکن جہالت، تنگ ولی اور القیاس پیدا کرتی ہے اس لیے بندے کا علم جس قدر بڑھتا ہے انشراح اور وسعت قلب میں اسی قدر اضافہ ہوتا ہے اور یہ ہر علم کی خاصیت نہیں بلکہ صرف اسی علم کی خاصیت ہے جو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے، وہی علم خاتمہ بخش ہے۔ اسی علم کے حاملین تمام انسانوں سے زیادہ وسیع (طرف والے) فراخ دل، اخلاق حسنہ کے مالک اور خواہش ہونے میں اسی سے انابت الی اللہ اور اللہ کی محبت قلبی اس کی طرح چمکاؤ، اس کی عبادت کو نعمت سمجھنے کا احساس ہوتا ہے، حتیٰ کہ اس سے زیادہ بندے میں کوئی بات شرح قلب

کی موجب نہیں ہوتی۔ بلکہ بعض اوقات انسان یوں بھی کہنے لگتا ہے کہ اگر میں جنت میں اسی حالت میں رہا ہوتا تو میری زندگی کیا خوب ہوتی۔

الشرح قلب۔ فوض نفسی اور تنعم قلبی ہی محبت کو خاص طور پر بہت تیرا داخل سے ہے اس کا احساس ہوتا ہے وہی اس کا مرئشنا س ہوتا ہے، اور جس قدر محبت قوی اور شدید ہوگی اسی قدر سبب میں قریبی اور الشراح ہوگا تنگ دلی پاس بھی نہیں چھٹکتی، البتہ اگر وہ اہل باطل اور بے کار لوگوں کو دیکھ لے تو انہیں دیکھ لینے سے اس کی آنکھوں میں کشک پیدا ہو جاتی ہے اور ان سے احتکار اس کے لیے روحانی بخار مٹنے جاتا ہے۔

اللہ تعالیٰ سے اعراض، دوسروں کے ساتھ تعلق قلب، اللہ کے ذکر سے غفلت اور دوسروں کی محبت، تنگ دلی کے سبب سے رٹے اسباب ہوتے ہیں، کیونکہ جو اللہ کے سوا کسی اور سے محبت رکھے گا۔ تو اللہ تعالیٰ اس کے باعث اسے مزار سے لگا اور غیر اللہ کے زندہ ہیں اس کا قلب مجوس کر دے گا۔ پس اگر وہ اس پر اس سے زیادہ چرخت، تنگ دلی اور بر حال کون ہوگا! ہر حالت اور ہر مقام پر ذکر خدا کی مداومت شریعہ صدر کے اسباب میں سے ہے، اس لیے الشراح صدر اور نعیم قلب کے لیے ذکر میں ایک عجیب تاثیر رکھی گئی ہے اور تنگی، التباہی اور غلاب کے لیے غفلت ہی ایک عجیب تاثیر ہے۔

خلق کے ساتھ احسان کا برتاؤ۔ اس طرح خلق کے ساتھ احسان کا برتاؤ ہے جو احسان کرنے والا۔ غلب

کے ساتھ روا کہتا ہے مالی طور پر بھی اور دوسرے طریقوں پر بھی، محسن اور کریم ساری خلقت کے مقابلہ میں کہیں سے زیادہ شرح صدر کا حامل ہوتا ہے، اس کا نفس پاک ہوتا ہے اور وہ نعیم قلب کی دولت سے مالا مال ہوتا ہے اور غیبی جس میں احسان کا مادہ نہیں پایا جاتا، وہ سب لوگوں

سے زیادہ تنگ ظرف، بد حال اور حزن و غم کا مجموعہ ہوتا ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے نبیل اہل سخی کی مثال دی ہے کہ پیسے دوا دی ہوں، جن کے بدن پر لوہے کے لباس ہوں پیسے ہی سخی معرقہ کا پردہ کرتا ہے تو اس کا لباس کھل جاتا اور فراخ ہو جاتا ہے یہاں تک کہ وہ اپنے کپڑے گسٹیتا ہے اور نشانات چھوڑ جاتا ہے۔ اور جو نبی نبیل معرقہ کرنے کا ارادہ کرتا ہے تو دوسرے کے لباس کی ہر کڑی اپنی جگہ پر جم جاتی ہے اور وہ ذرا بھی فراخ نہیں ہوتا، تو گو گویا سخی مسکن کے شرع صدر اور وسعت قلب کی مثال ہے اور دوسری مثال نبیل کی تنگ ظرفی اور انقباض ہے۔

شجاعت اور وسعت ظرف | اسی طرح شجاعت ہے کیونکہ شجاعت وسعت

اور بزدلی تمام لوگوں میں تنگ ظرف اور منقبض ہوتا ہے اس کے لیے کوئی ذہنت اور خوش نہیں اور نہ لذت و نعمت ہے۔ دلوں اگر کچھ حاصل ہوگا تو صرف ایسی ہی لذت چھوڑاؤں اور بیرونیات کو فہم و فراست سے عاری ہونے کے سبب حاصل ہے۔ اسی طرح بلکہ ان تمام مذکورہ صفات سے زیادہ اہم ہے کہ دل ان تمام صفات مذکورہ سے خالی کر دیا جائے جو تنگی اور عذاب کا سبب بنتے ہیں اور اس کی صحت میں آئین کر رہ جاتے کیونکہ جب تک انسانی شرع صدر کے اسباب کی طرف مایوس نہ ہوگا اور صفات مذکورہ اس کے قلب سے خارج نہ ہوں گے تو اسے کماحقہ انشراح صدر حاصل نہ ہوگا۔

قلب کے انقباض و جمش کے حرکات | اسی طرح غم و غم، استماع مخالفت

اور پیچھے فضول اور لغو چیزوں کا ترک کرنا اور ان سے بچنا ہے کیونکہ یہ فضولیات آلام و غم اور غم کو قلب میں انقباض و جمش اور تنگی پیدا کرتے ہیں اور مذہب کا سبب بنتے ہیں۔ بلکہ دنیا و آخرت کا بیشتر عذاب، تنگی کی کرشمہ ساز ہے۔

اور اقدار پہلے کہ ان اوقات میں سے کسی اقدار میں حصہ کر رہا انسان کسی قدر سنگ طرف اور یہ حال ہو جاتا ہے اور کسی قدر پریشانی اور مقبض ہو جاتا ہے۔
 اور اقدار پہلے کہ ان اقدار میں حصہ کر رہا انسان کسی قدر خوش حیثیت ہو جاتا ہے اور اس کی فوت اسی پر وار اور اسی کے گریز سرگراں ہو جاتی ہے، اس آدمی کا حصہ اللہ تعالیٰ کے اس فرمان میں ہے۔

إِنَّ آلِهَ الْأَوَّلَ لَكُنَّ نَعِيمٌ -

یہ شے ٹھیک ٹھیک البتہ نعمتوں میں دھو کرے ہوئے ہوں گے۔

اور برے آدمی کا حصہ اللہ تعالیٰ کے اس حکم میں ہے۔

إِنَّ الْفُجَّارَ لَكُنَّ عَذَابٌ -

یہ شے ناسق لوگ و زنج میں ہوں گے۔

ان دونوں کے درمیان کئی امتیازات ہیں جنہیں صرف اللہ تبارک و تعالیٰ ہی جانتا ہے۔

الغرض نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اذوق حسنت میں اکل میں آپ ہی اللہ شریعہ صدر وسعت قلب، آنکھوں کی شہادت اور روحانی زندگی حاصل ہو سکتی ہے۔
 گویا آپ شریعہ صدر اور جہات روحانی، کل الخلق میں اور اس امتیاز کے باعث بندے کو بھی جو شریعہ صدر اور ذکر کے لیے درجہ کمال میں حاصل ہو گا۔ آپ کے متبعین کو ان کے امتیاز کے مطابق اللہ کی جانب سے سخاوت، عصمت و تقویٰ و قانع، اسرار اور امانت حاصل ہو گی۔ یعنی کوکم اور بعض کو زیادہ، پس جو بھلائی پائے اسے چاہیے کہ وہ اللہ کی حمد کرے اور جسے اس کے علاوہ کچھ اور (یعنی مزا) ملے تو چاہیے کہ صرف اپنے آپ کو مستحق ملامت خیال کرے۔

روزہ اور اس کے برکات و مصالح

صوم رمضان کے تدریجی مرحلے، رخصت و عزیمت کے پہلو

عہد اور محبوب کا باہمی راز | روزے سے مقصود شہوات سے مجلس نفس اور الوہات سے انتظام اور قوائے شہوانیہ کی تعدیل ہے۔ تاکہ انتہائی سعادت اور پورے انعامات حاصل ہو سکیں اور اسے شرف قبول حاصل ہو۔ جو دراصل فدیہ ہے تزکیہ نفس کا اور اسی میں حیات و بری معر ہے۔ یہ دنیا کیفیت ہے، جس میں انسان دو سرے کی بھوک، دو سرے کی پیاس اور دو سرے کی کلفت، ہرے طور پر سوز کر سکتا ہے۔ اکل و شرب کی یہ کمی شیطان کے لئے تنگنا ہے۔ یہ جاتی ہے، جس سے اس کا گزر ناوشوہر ہو جاتا ہے۔ نیز مداد و معاش کے مضرات کی گنجائش کم ہو جاتی ہے۔ یہ (بدی) کے ہر عضو کو تسکین بخشتا اور ہر قوت کی بے راہ روی کو قابو میں رکھتا ہے۔ گویا یہ پیرایہ کی نگاہ اور جنگ کرنے والوں کی ڈھال ہے۔ صانعین اور مقررین کی ریاضت سے اور تمام اعمال میں روزے کا عمل بھی ایسا ہے جو معرفت رب العالمین کے لئے ہے۔ اکیو کر روزے دار ہر چیز سے نگار پتا ہے۔ وہ کھانا پینا اور شہوت و شائے الہی کی خاطر چھوڑ دیتا ہے۔ گویا اس نے نفسانی خواہشات، محبوب باتیں اور لذات دنیاوی اللہ کی محبت اور رضا کی وجہ سے ترک کر دیں۔

یہ عمل : روزے کا بندہ اور اس کے پروردگار کے درمیان ایک راز ہے جسے صرف وہی جانتا ہے۔

اس میں بھی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت سب سے اکمل اور حصول مقصود کا سبب سے بڑا ذریعہ ہے، نیز عوام کے لئے آسان تر بھی ہے۔ چونکہ مرغوبات و شہوات سے بچنا تمام کاموں سے زیادہ مشکل اور سخت تر تھا۔ اس لئے اسے ہجرت کے بعد اسلام کے چند متوسط تک محدود کیا گیا تاکہ عوام کے تلوپ تومیہ اور غار پر جم جائیں اور قرآن کے اواخر سے نافذ ہو جائیں۔ چنانچہ یہ کام ہجرت کے بعد عہد اسلام کے وسط تک اٹھا رکھا گیا۔ یہ تدبیر بھی طوع پر مبنی عمل آیا، ہجرت کے بعد دوسرے سال یہ فرض کیا گیا۔ چنانچہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حید و فانات ہوئی تو آپؐ نورضانوں کے روزے رکھ چکے تھے۔

روزے کے عین مراتب تھے۔

پہلا طریقہ تفسیر تھا، یعنی اگر کوئی چاہے تو ہر روزہ فقیر کو کھانا کھلاتا رہے اور خود روزہ نہ رکھے۔ چہرہ ہو کہ ہونہ شمس یا عورت اگر چاہیں تو ہر روزہ فقیر کو کھانا کھلوا دیا کریں اور خود روزہ نہ رکھیں، نیز مریض اور مسافر کو روزہ نہ رکھنے کی اجازت دی گئی۔ حاملہ اور دودھ پلانے والی عورت کو اگر اپنی یا بچہ کی صحت کا خطرہ ہو تو قضا کی تاکید کے ساتھ وقتی طوع پر مسکین کو ہر روزہ کھلا کر روزہ نہ رکھنے کی اجازت دی گئی۔

دوسرا طریقہ لازمی روزے کا تھا، اگر روزہ نہ رکھ سکے تو کچھ کھانے سے پہلے سو جائے اور اگلی صبح تک اس پر کھانا پینا حرام تھا۔

اس دوسرے طریقہ کو تفسیر طریقہ نے منسوخ کر دیا اور یہ قیامت تک مشرب و بیگ صوم و صلا پر آپ کا عمل لیکن عمامہ کو مانعت | آپ رمضان شریف میں کثرت سے کھانے و پینے کی باتیں کرتے۔

چنانچہ رمضان مبارک میں حضرت جبریل علیہ السلام سے آپ قرآن مجید کی منزلوں کی دیکھ کر کہتے: جب حضرت جبریل علیہ السلام سے ملاقات ہوئی تو آپ تیز آمدی سے بھی زیادہ تیز

کے ساتھ عبادت کرتے۔ آپ لوگوں سے بہت زیادہ سخی تھے۔ لیکن رمضان میں تو صحت و احوال تلاوت قرآن مجید، نماز، ذکر اور احکامات میں از حد اضافہ ہو جاتا اور دوسرے مہینوں کی نسبت رمضان المبارک کے مہینہ کو عبادت کے لیے مخصوص فرمائیے۔ یہاں تک کہ بعض اوقات آپ صوم وصال (مستل معذہ) رکھتے تاکہ آپ ہر وقت اپنے پروردگار کی عبادت میں مصروف رہ سکیں۔

(لیکن) آپ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو صوم وصال سے منع فرماتے تھے۔

وہ عرض کرتے کہ آپ تو یا رسول اللہ صوم وصال رکھتے ہیں؟

تو آپ فرماتے: میں تمہاری طرح نہیں ہوں، میں رات گزارتا ہوں اور ایک روایت میں آتا ہے کہ میں اپنے پروردگار کے پاس ہوتا ہوں، وہ مجھے کھانا اور پلاں ہے۔ اس خود فروش میں لوگوں کا احکام ہے اور اس میں دو قول ہیں۔

ایک تو یہ کہ یہ خود فروش حسی ہے، جو (مادی) سہ سے (کھایا جاتا تھا) کہتے ہیں کہ یہی الفاظ کا حقیقی مطلب ہے اور اس سے روگرداں ہونے کی حاجت نہیں۔

دوسرا قول یہ ہے کہ اللہ کے خود فروش عطا کرنے کا مطلب علوم کی غذا ہے اور اللہ کے سامنے لذت منامات، اس کے قرب میں سکون، شہم اس کی عظمت کے انعامات کا فیضان ہے جو قلب پر نازل ہوتا ہے اس کے علاوہ اس قسم کے دیگر احوال جو غذائے قلبی، انعامات روحانی سکون نفس و روح کی حیثیت رکھتے ہیں اور جسے کچھ بھی تجربہ کرے وہ جانتا ہے کہ بدن قلبی اور روحانی غذا کے مقابلہ میں کسے حیوانی غذا سے مستغنی ہو جاتا ہے خصوصاً ایسا آدمی جو اپنے مطلوب کو حاصل کرے، مسرور ہو اور اپنے محبوب کے نظارے سے آنکھیں ٹھنڈی کر رہا ہو، اس سے راضی ہو محبوب کے لطف و کرم۔ ہر ایسا احسانات ہر وقت اسے مل رہے ہوں اور محبوب بھی رکھتا ہو تو کیا یہ عجب کے لیے سبب سے بڑی غذا نہیں؟ (اگر دنیاوی مواقع پر ایسے حالات ہو سکتے ہوں) تو غذا سوچو تو سہی، اس حبیب کی کیا کیفیت ہوگی؟ جس سے زیادہ بزرگ کوئی نہیں، جس سے زیادہ عظمت کسی کی نہیں۔ اور جس سے زیادہ جلیل و کامل کوئی نہیں اور جس سے

زیادہ محسن کوئی نہیں۔ جب عجب کا دل اس کی محبت سے لرزہ ہو گیا اور قلب کے تمام اجزاء بدن کے تمام جوارح اس کی ملکیت میں آ گئے۔ جب اس کی محبت سب سے زیادہ گہری اور اثر انگیز ہوتی ہے۔ اور اپنے حبیب کے ساتھ یہ اس کی شان ہوتی ہے تو یہ کیسے نہ ہوتا کہ وہ محبت اپنے حبیب کے ہاں سے دن رات نہ کھانا پیتا، یہی وجہ ہے کہ آپؐ نے فرمایا کہ میں اپنے پروردگار کے پاس ہوتا ہوں وہ مجھے کھانا اور پلاتا ہے۔ اور اگر یہ فاضل خود فروش ہوتا تو صوم وصال تو مانگ رہا آپ صائم (روزے دار) ہی نہ ہوتا اور یہ کیفیت اگر صرف رات کی حامل ہوتی تو وہ صوم وصال نہ ہوتا۔

صوم وصال کے بارے میں تین قول | نیز آپؐ صحابہؓ کے سوال پر کہ آپ صوم وصال رکھتے ہیں؟ جواب نہ دیتے کہ میں وصال نہیں کرتا۔ اور یہ نہ فرماتے کہ میں تمہاری طرح نہیں ہوں بلکہ آپؐ نے تو وصال کا اقرار کیا۔ اور وہ بات کی نفی فرمادی کہ آپؐ کی اور صحابہؓ کی حالت یکساں نہیں، بلکہ امتیازی ہے جیسا کہ صحیح مسلم میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان المبارک میں صوم وصال رکھا۔ تو لوگوں نے بھی وصال شروع کر دیا پھر آپؐ منع فرمایا عرض کیا گیا کہ آپ وصال کرتے ہیں؟ آپؐ نے فرمایا کہ میں تم جیسا نہیں ہوں۔ مجھے کھانا اور پلاتا ہے۔ صوم وصال صلی اللہ علیہ وسلم نے اُمت پر رحمت کے باعث صوم وصال سے منع فرمایا اور سحری تک ہجرت دی۔

صحیح بخاری میں حضرت ابو سعید خدریؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا اور صال مت کرو، جو وصال کرنا چاہے تو اسے چاہیے کہ سحری تک وصال کرے۔

اب سوال یہ ہے کہ مسئلہ کی نوعیت کیا ہے؟ کیا وصال جائز ہے یا حرام ہے یا مکروہ ہے؟ تو جواب یہ ہے کہ اس مسئلہ میں لوگوں کا اختلاف ہے۔ اور اس میں تین اقوال ہیں۔

(۱) ایک تو یہ کہ اگر استطاعت ہو تو جائز ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ وغیرہ سے

بھی مروی ہے حضرت ابن عمرؓ کئی کئی ایام تک وصال کرتے تھے۔ اس مسئلہ والوں کا خیال یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم احد صحابہؓ نے صوم وصال رکھا۔ حالانکہ آپؐ نے انہیں منع کر دیا تھا جیسا کہ صحیحین میں حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ آپؐ نے صوم وصال سے منع فرمایا اور فرمایا کہ میں تمہاری طرح نہیں ہوں۔ چنانچہ جب (صحابہؓ) اس کے تو انہوں نے آپؐ کے ساتھ ایک دن دو دن تین دن (صوم وصال) رکھا تو منع فرمایا کہ بعد بھی آپؐ کا صحابہؓ کے ساتھ رکھنا ثابت ہے۔ اگر یہ مانعیت حرام کے معنی میں جوتی تو صحابہؓ رکھنے سے انکار نہ کرتے اور آپؐ اس کے بعد اور ان کے عمل کا اقرار (یعنی تأیید) نہ فرماتے۔ ان کا کہنا ہے کہ جب صحابہؓ نے منع کہنے کے بعد بھی (صوم وصال) رکھا۔ حالانکہ حضورؐ جانتے تھے اور اس سے معلوم ہوا کہ آپؐ نے رحمت و تخفیف کے ارادہ (سے منع) فرمایا تھا اور حضرت عائشہؓ نے بھی فرمایا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رحمت کے باعث صوم وصال کی مخالفت کی تھی (متفق علیہ)

(۲) دوسرے گروہ کا خیال ہے کہ وصال جائز نہیں۔ امام مالکؒ، ابو حنیفہؒ، اشاعی اور ثوریؒ کا بھی مذہب ہے ابن عبد البرؒ ان سے نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے اسے کسی کے لئے بھی جائز نہیں بتایا۔

میں کہتا ہوں کہ اس کی کراہت پر شافعیؒ کی نص محدود ہے اور ان کے اصحاب کا بخلاف ہے۔ بعض نے مکروہ خویشی اور بعض نے تتریبی بتایا ہے اور حرام بتانے والوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی مانعیت سے استدلال کیا ہے اور نبی و مانعیت تحریم کی مقتضی ہے اور بتایا ہے کہ حضرت عائشہؓ کا فرمان رحمت کے باعث تحریم کی نفی نہیں کرتا، بلکہ تاکید کرتا ہے کیونکہ یہ بھی رحمت کے باعث ہوا کہ اسے ان پر حرام کر دیا، بلکہ تمام سناہی (ممنوعات) آہستہ پر رحمت اور اس کے تحفظ و خارج کی خاطر ہی ہیں۔

رہا مانعیت کے بعد بھی وصال کرنا تو یہ اس لیے نہیں کہ مانعیت کے باوجود ان کے پیام وصال کو ہر داشت کیا اور یہ (مقصد بھی تھا) کہ مانعیت کا سبب اس کی حکمت اور ستر منہر بھی کھل کر سامنے آجائے۔ چنانچہ جب وصال کا ضرر اور مخالفت کی حکمت و حکم

ہو گئی تو یہی قبولیت، مخالفت اور ترک وصال کی دائمی مع گئی کیونکہ حبیب انہیں وصال سے عبادت میں تکلیف محسوس ہونے لگی جو اللہ کے حقوق میں سب سے زیادہ اہم اور قابل ترجیح کام ہے اور فرائض ظاہری اور باطنی امور میں ہر جہت سے ہونے لگا اور بیوک اللہ (حقوق کی داریک) میں رکاوٹ بننے لگی تو ان کے سامنے وصال کی عبادت کی حکمت اور ضرر آگیا اور ان کا کہنا ہے کہ مصیبتیں میں خطیت عمر غلطی رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب رات اس قدر ہو جائے اور دن اس قدر چلا جائے اور سورج غروب ہو جائے تو (گوئی) روزے دار افطار کر لے۔ اور مصیبتیں میں اس طرح حضرت عبداللہ بن ابی کوفی سے مروی ہے کہ ان کا کہنا ہے کہ آپ نے وقت افطار آتے پر غصہ قرار دے دیا۔ اگرچہ افطار نہ کرے اور یہ بات شرعاً وصال میں رکاوٹ ثابت ہوتی ہے (نیز) ان کا کہنا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میری آفت فطرت پر ہے گئی اور جب تک بری امت افطار میں جلدی کرتی رہے گی۔ تب تک بھلائی پر رہے گی۔ اور سنن میں آپ سے مروی ہے کہ جب تک لوگ افطار میں جلدی کرتے رہیں گے تب تک وہیں غلبہ رہے گا۔ اور ایک روایت اور مسانی (افطار میں) دیر کرتے ہیں (نیز) سنن میں بھی ہے کہ آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے فرمایا: میرا سب سے زیادہ محبوب بندہ وہ ہے جو سب سے جلدی افطار کرے۔ یہ روایت تاخیر افطار کی کراہت ظاہر کرتی ہے۔ لہذا جو افطار کو ترک دے تو یہ کس قدر (غلط) کام ہوگا؟

تدوین ایک بات کہو، جو تو وہ عبادت شمار نہیں ہو سکتی۔ کیونکہ عبادت کو کم از کم توبہ کا درجہ ضروری حاصل ہونا چاہیے۔

(۳) تیسرا قول جو تمام اقوال سے زیادہ اعتدال پسندانہ ہے۔ ہے کہ صحیحی سے صحیحی تک وصال جائز ہے۔ یہی ائمہ اور احناف سے منقول ہے حضرت ابو سعید خدری نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے۔

”وصال نہ کرو اور جو تم میں سے وصال کرتا ہے تو اسے چاہیے کہ وہ صحیحی تک وصال کرے۔“ بخاری

یہ روزے کے لئے سب سے زیادہ سہل اور مستدل وصال ہے اور یہ مشاہد کے کھانے کے قائم مقام ہے۔ فرق یہ ہے کہ ذرا مؤخر ہو گیا تو اس صورت میں روزے دار ہلکے رات میں ایک بار کھائے گا۔

رویت ہلال کی تحقیق اور شاہد کی شہادت | اہل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سنت یہ تھی کہ جب تک رویت

ہلال کی تحقیق نہ ہو جائے یا کوئی یقینی گواہ نہ مل جائے آپ روزے سے شروع نہ کرتے جیسا کہ آپ نے حضرت ابن عمرؓ کی شہادت قبول کر کے روزہ رکھا۔ نیز ایک اسرائیلی کے کہنے پر روزہ شروع نہ کیا۔ اور ان دونوں کی خبر پر اعتقاد کیا اور انہیں لفظ شہادت کا پابندی نہیں کیا اگر یہ خبر دینا ہو تو خیر و احد میں رمضان کے ملتے کافی ہو جاتی اور اگر شہادت ہوتی تو شاید کو لفظ شہادت کہتے کا پابند نہ کہتے اور اگر رویت یا شہادت دونوں نہ ہوتیں تو یہ شعبان کے تیس دن پر سے کہتے اور اگر تیسویں رات کو بادل یا بر مائل ہو یا تا تو آپ تیس دن مکمل کہتے اور پھر اگلے روزہ روزہ رکھتے۔

اور آپ بادل کے دن کا روزہ نہیں رکھتے تھے نہ آپ نے اس کا حکم دیا۔ کچھ فرمایا۔ جب بادل ہو تو شعبان کے تیس دن پر سے کہتے جاتے۔

اور آپ خود بھی ایسا ہی کرتے۔ اس طرح یہ آپ کی سنت بھی تھی اور یہ آپ کا حکم بھی تھا اور یہ روایت آپ کے اس فرمان کے معافی نہیں کہ جب تم پر بادل چھا جائے تو اس کا اندازہ کرو اور قدر اندازہ اسے ملا حساب نقد ہے اور اس سے مراد تکمیل (ماہ) ہے جیسا کہ فرمایا۔

أَحْبَبُ لَكُمْ أَنْ تَعِدَّوْا عِدَّتَیْہِمْ

اور اکمال سے ملا اس ماہ کو مکمل کرتا ہے جس کی آخری تاریخ پر بادل چھا گیا جیسا کہ صحیح بخاری میں مروی ہے کہ شعبان کی تہرت پوری کرو اور فرمایا جب تک دیکھو نہ لو تب تک روزہ نہ رکھو اور جب تک (چاند) دیکھو نہ لو تب تک افطار نہ کرو۔ اگر بادل چھا جائے۔ تو تہرت مکمل کرو اور یہ جو اکمال مدت کا حکم دیا اس سے مراد جہیز ہے اور یہ روزہ

اور افطار کے موقع پر ہے۔

اس سے زیادہ واضح روایت آپ کا فرمان ہے کہ مہینہ امتیس دن کا ہے اس لئے جب تک اسے دیکھ نہ لو تب تک روزہ نہ رکھو اور اگر بادل چھا جائے تو مدت (ماہ) پُر ہو ہی کر۔ غلطی صوبہ پر ابتدا سے ماہ اور منہوی طور پر آخر ماہ کی طرف راجع ہے۔ اس سے یہ سائز نہیں کہ غلطی مطلب کی نفی کر دی جائے اور فقط منہوی ملاو کو درست قرار دیا جائے (نیز) آپ نے فرمایا کہ مہینہ تیس دن کا بھی ہے اور مہینہ امتیس کا بھی ہے۔ اگر بادل چھا جائے تو تیس دن مکمل کرو اور اگر رمضان سے قبل روزے سنت رکھو (بلکہ) چاند دیکھ کر روزے رکھو اور اسے دیکھ کر افطار کرو لیکن اگر بادل کھڑا رہا تو دن میں جائے تو تیس (دن) مکمل کرو۔

اور فرمایا رمضان کا (روزے رکھ کر) استقبال نہ کرو۔ ایک غلط یہ بھی ہے کہ رمضان شروع ہونے سے ایک یا دو دن قبل روزے سنت رکھو، آپ ایسا آدمی جو پہلے سے روزے رکھتا تھا آ رہا ہے وہ روزہ رکھ سکتا ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ یوم نعیام بادل کا دن، اس نہی میں داخل ہے۔ مرفوعہ حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ ”رمضان سے قبل اس کے استقبال کے لئے روزے سنت رکھو (بلکہ) اسے دیکھ کر روزے رکھو اور اسے دیکھ کر ہی افطار کرو۔ اگر ان کے درمیان بادل آ کر بن جائے تو تمہیں دن پورے کرو (در صحیح ابن حبان)“

اگر چاند میں شک ہو جائے تو؟ اور حضرت ساجد نے حضرت عکرمہ سے انہوں نے حضرت ابن عباسؓ سے نقل کیا کہ ہالہ عثمان کے دیکھنے میں لوگوں کو شک تھا۔ بعض نے کہا کہ آج (روزہ) ہے اور بعض نے کہا کہ کل ہوگا۔ چنانچہ ایک اعرابی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور بتانے لگا کہ اس نے چاند کو دیکھا ہے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے دریافت فرمایا کہ کیا تو ”اللہ اکبر“ کہتا ہے؟ تو نے ”اللہ“ کے سوا کوئی سمجھ کر سنا نہیں اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ

کے رسول ہیں انکی گواہی دیتا ہے ؟ اس نے کہا وہاں بے شک دیتا ہوں ۔
 پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بلالؓ کو حکم دیا ، انہوں نے لوگوں میں منادی کیا
 دی کہ رونے سے رکھو ، پھر فرمایا کہ اسے دیکھ کر روزے رکھو اور اسے دیکھ کر بھی افطار
 کرو۔ اگر تم پر باطل چھا جائیں تو تیس دن کا اعزازہ کرو۔ پھر روزے رکھو اور اس سے قبل
 ایک دن کا روزہ مت رکھو۔

یہ تمام احادیث صحیح ہیں ، بعض روایات صحیحین میں ہیں اور بعض صحیح ابن حبان ، مسلم
 وغیرہ میں ہیں۔ اگرچہ بعض کو معلول قرار دیا گیا ہے لیکن مجموعی طور پر ان کی صحت استعمال
 معلول نہیں رہتی۔ اگر کہا جائے کہ یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی کفایت طیبہ ہے تو حضرت عروہ
 بن خطابؓ ، علی بن ابی طالبؓ ، عبداللہ بن عمرؓ ، انس بن مالکؓ ، ابو ہریرہؓ ، معاویہؓ ، عثر
 بن حاصؓ ، حکم بن ابیوسفؓ ، غفاری سافقیہؓ ، اساذ بن ابی بکرؓ نے آپؐ کے خلافت کیوں
 کہا ؟ نیز سالم بن عبداللہؓ ، ابانہؓ ، طاووسؓ ، ابو عثمانؓ ، عمارؓ ، بن شعیبؓ ، یسویہؓ ،
 ہریرہؓ ، ابی بکرؓ بن عبداللہؓ مزیؓ نے کیوں مخالفت کی ؟ نیز اہل حدیث و سنت کے عام ائمہ
 بن حنیبلؓ نے کیسے مخالفت کی ؟

اب ہم ان ائمہ کرام کے مستند اقوال پیش کرتے ہیں۔ وید بن مسلم کہتے ہیں انہیں
 ثوران سے انہیں اپنے والد سے انہیں کھول کر سے روایت پہنچی کہ جب چاند رات کو
 آسمان پر ابھر جاتا تو حضرت عمرؓ خطابؓ روزہ رکھتے تھے۔ اور فرمایا کہ تمہارے یہ غصاں پڑھم
 نہیں ہے بلکہ تمہری ہے۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ کے متعلق شافعیؒ نے بتایا کہ انہیں عبدالعزیز بن محمدؒ اور وحی
 نے انہیں محمد عبداللہؒ عمر بن عثمانؒ سے انہوں نے اپنی والدہ فاطمہ بنت مسیقہؒ سے
 روایت کیا کہ حضرت علیؓ بن ابی طالبؓ نے فرمایا کہ شیعیان کے مہینہ میں روزہ رکھنے کو
 رمضان کے مہینہ میں افطار کرتے ہے بہتر سمجھنا ہوں اور دوست ابن عمرؓ کے متعلق تو
 کتاب عبدالرزاقؒ میں ہے کہ وہیں عمرؓ سے انہیں ابیوسفؓ سے ابن عمرؓ کے متعلق روایت
 پہنچی کہ جب ہول ہوتا تو وہ صبح کو روزہ سے ہوتے اندر اگر ہادل نہ ہوتا تو افطار کر لیتے اور

صحیحین میں ان سے منقول ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم اسے (چاند کو) دیکھو تو روزہ رکھو اور جب اسے دیکھو تو قراۃ اظہار کرو۔ اور اگر بادل چھا جائیں تو اس ہیبت کو مکمل کر لو۔ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے نافع کی روایت سے مزید بتایا ہے کہ جب شعبان کی انیس تا بیس کوئی تو حضرت عبداللہؓ کسی کو (چاند) دیکھنے کے لئے بھیجتے۔ اگر وہ دیکھ لیتا تو وہی بتا ہوتا اور اگر نہ دیکھتے اور نہ بادل اٹھ لے آتا تو آپ صبح کو اظہار کرتے اور اگر بادل وغیرہ سامنے ہوتا تو صبح کو روزہ رکھتے۔

اقوال متعددہ و مختلفہ | یہی حضرت انسؓ کی روایت تھی کہ امام ماعرب نے فرمایا وہیں شبیل بن یزیدؓ نے انہیں بھی بن ابی اسحقؓ نے بتایا کہ میں نے علیؓ کے قریب چاند دیکھا، تو لوگوں نے روزہ کھول دیا۔ چنانچہ ہم حضرت انسؓ بن مالک کے پاس حاضر ہوئے اور انہیں چاند دیکھنے اور لوگوں کے اظہار کرنے کی خبر دی۔ وہ فرماتے گئے یہ میرے لیے اکتیسواں دن مکمل کرے گا اور یہ اس وجہ سے ہے کہ حکم بن ابیوب نے لوگوں کے روزے سے قبل میرے پاس پیغام بھیجا کہ میں کل روزہ رکھوں گا۔ چنانچہ میں نے ان کی مخالفت کرنا پسند نہ کیا اور روزہ رکھ لیا (اس لئے) آج میں (اپنا روزہ) رات تک مکمل کروں گا۔

حضرت معاویہؓ کے متعلق یہ ہے، امامؓ فرماتے ہیں، میں نے فرمایا انہیں صحابہؓ نے انہیں کھول اور ابن عباسؓ نے بتایا کہ حضرت معاذ بن ابی سفیانؓ فرمایا کرتے تھے کہ میں شعبان کے مہینہ کا روزہ رکھنے کو رمضان کے مہینہ میں اظہار کرتے سے بہتر سمجھتا ہوں۔ حضرت عمرؓ بن حسانؓ کے متعلق یہ ہے، امامؓ نے فرمایا، میں نے زید بن جبابؓ سے فرمایا، بن ابیہرہؓ سے انہیں عمرؓ بن حسانؓ کے متعلق روایت پہنچی کہ وہ رمضان کے مشکوک دن کا روزہ اکٹھا کرتے۔

حضرت ابوہریرہؓ کے متعلق یہ ہے کہ ہم نے ابوہریرہؓ کو فرماتے سنا کہ اگر میں رمضان کے مہینہ میں ایک دن کی جملت کروں تو مجھے اس بات سے زیادہ پسند ہے کہ میں اس میں ایک دن کی تائید کروں، کیونکہ جب میں جملت کروں گا تو اس میں سے ایک روزہ بھی نکلتا

نہ ہوگا۔ اور اگر حیدر کو وہی توفیق ہو جائے گا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے متعلق یہ ہے کہ سفید بن مسعود نے فرمایا: ہمیں ابو حنیفہ سے انہیں مزید بیان جیئر سے انہیں اس قاعدہ سے خبر ملی جو رمضان کے مشکوک دن میں حضرت عائشہؓ کی خدمت میں حاضر ہوا تو حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ شعبان میں روزہ رکھنا صحیحاً میں افطار کرنے سے زیادہ پسند ہے۔

حضرت اسلام بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا کے متعلق مروی ہے کہ سفید (مذکور) نے بتایا کہ ہمیں یعقوب بن عبدالرحمن سے انہیں عثمان بن عروہ سے انہیں فاطمہ بنت منذر سے خبر ملی کہ جب کبھی بھی رمضان کی ابتداء میں بادل چھا جاتے تو حضرت اسلامؓ ایک دن قبل روزہ شروع کرتیں اور تقدم کرنے کا حکم بھی فرماتیں ۱۰ عہد فرماتے ہیں کہ ہمیں روح بن عبیدہ انہیں حماد بن سلمہ سے انہیں ہشام بن عروہ سے انہیں فاطمہ سے انہیں اسلامؓ سے بتایا جی کہ حضرت اسلامؓ رمضان کے مشکوک دن کا روزہ رکھا کرتی تھیں۔

جس قدر اقوال ہم نے امام احمدؓ کی سند سے لکھے ہیں۔ یہ مسائل فتنہ بن زیادہ سے ہیں اور اشترم کی روایت میں ہے کہ جب اسلامؓ پر یاد دہانی یا کوئی دوسری بات ہوتی تو صبح کو روزہ رکھتے اور اگر آسمان پر کوئی ایسی بات پاند ویکھنے میں رکاوٹ نہ ہوتی تو صبح کو افطار کرتے۔ اسی طرح ان کے دونوں بیٹوں صالح اور عبداللہؓ نے مروزی اور فضل بن زیاد وغیرہ سے نقل کیا ہے۔

اس کا جواب کئی طرح سے ہو سکتا ہے ایک تو یہ کہ اقوال و آثار صحابہؓ میں کوئی ایسا طریقہ اثر نہیں جس میں وجوب پایا جائے۔ یہاں تک کہ اسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کے خلاف قرار دیا جائے بلکہ ان سے زیادہ سے زیادہ احتیاطی قسم کا روزہ منقول ہے اور حضرت انسؓ سے تو مراحاً منقول ہے کہ انہوں نے امرار و حکام کی مخالفت سے کراہت کے سبب روزہ رکھا ہے۔ اسی وجہ سے امام احمدؓ نے ایک روایت میں فرمایا کہ لوگ روزہ رکھنے اور افطار کرنے کے سلسلہ میں امام (حاکم) کے اتباع میں۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل کی نص میں ہم بیان کر چکے ہیں۔ میزان کا قول جس سے تبت

ہوتا ہے کہ جو عظیم دباؤں والے دن کا روزہ واجب نہیں اور نہ حرام ہے، بلکہ جس نے
 افطار کیا اس نے جواز سے فائدہ اٹھایا اور میں نے روزہ رکھا اس نے احتیاطاً کا پہلو اختیار کیا
 دوسرے یہ کہ بعض صحابہؓ اس دن کا روزہ رکھا کرتے تھے اور بعض نہ رکھتے تھے جیسا
 کہ گزر چکا ہے اور حضرت عبداللہ بن عمرؓ کا روزہ اس مہینہ میں واقع اور صریح ہے ابن
 عبداللہ نے اسے نقل کیا اور طاؤسؓ یمنی اور احمد بن حنبلؓ کا بھی یہی خیال ہے۔

اور حضرت عائشہؓ و اشہاد جو حضرت ابو بکرؓ کی صاحبزادیاں تھیں۔ ان کا بھی یہی خیال
 ہے اور میں نہیں جانتا کہ ان کے علاوہ کوئی بھی حضرت ابن عمرؓ کے منصب کی طرف گیا ہے
 اور حضرت عمرؓ بن خطابؓ، علیؓ بن ابی طالبؓ، ابن مسعودؓ، معاذؓ بن جبلؓ، ابن عباسؓ، طلحہؓ
 اور انسؓ بن مالک رضی اللہ عنہم نے مشکوک دن کا روزہ مکروہ بتایا گیا ہے۔

شعبان کا آخری نفل روزہ

میں کہتا ہوں کہ حضرت علیؓ، عمرؓ، عمارؓ، معاذؓ اور ابی مسعودؓ
 رضی اللہ عنہم سے مروی ہے کہ شعبان کا آخری نفل روزہ
 ممنوع ہے اس کے متعلق حضرت عمارؓ کا قول ہے کہ جس نے مشکوک دن کا روزہ رکھا
 اس کا عاقبہ نام علیؓ رضی اللہ عنہ وسلم کی نافرمانی کی۔ راہِ یومِ عظیم کا روزہ تو یہ احتیاطی طور پر ہے اس
 لئے کہ اگر یہ رمضان میں سے ہے تو فرض ہے، ورنہ نفل ہے۔ چنانچہ صحابہؓ کے مرویات
 کا مطلب اس کا جواز ہے۔ حضرت ابن عمرؓ اور حضرت عائشہؓ بھی ویسا ہی کہتے تھے
 حالانکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے حضرت عائشہؓ کی روایت موجود ہے کہ جب شعبان
 کے آخری دن (باول چھا جاتا تو آپؐ میں دن مکمل کرتے اور روزہ رکھتے اور ان
 کی روایت کو ان کے فعل کی وجہ سے رد کر دیا گیا، اگر یہ روایت صحیح ہوتی تو حاکم
 کی مخالفت نہ کرتے اور ان کے روزے کو حدیث کے مطول ہونے کا سبب قرار دیا
 حالانکہ مسئلہ اسی طرح نہیں۔ کیونکہ (حضرت عائشہؓ) نے واجب سمجھ کر روزہ نہیں کیا
 بلکہ انہوں نے تو احتیاطاً رکھا۔ اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل و امر سے یہ سمجھا کہ
 روزے صرف حدیث (ماہ) مکمل ہونے پر واجب ہوتے ہیں۔ حضرت عائشہؓ اور ابن
 عمرؓ نے یہ نہیں سمجھا کہ سورہ سے یہ جائز ہی نہیں اور یہ بحدت اس مسئلہ میں سبب

سے زیادہ مشہور ہے اور اسی پر تمام احوال و مشاہدہ و آثار جمع ہو سکتے ہیں۔

اور سرور کی روایت بھی اسی کی تائید کرتی ہے جو انہیں ایوب سے انہیں نافع سے انہیں
ایسی عمر سے پہنچی کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہلال رمضان کے متعلق فرمایا کہ جب تم
اسے دیکھو تو روزہ رکھو اور جب دیکھو تو کو افطار کرو اور اگر بادل چھا جائیں تو تیس دن
کامل کرو اور انہی واقعوں نے نافع سے نقل کیا کہ اگر بادل چھا جائیں تو تیس دن کی مدت
کامل کرو اور ہلک و عبید اللہ نے نافع سے روایت کیا کہ اس کا اندازہ کر لو اس سے اس
بات پر روشنی پڑتی ہے کہ حضرت ابن عمرؓ نے حدیث کا مطلب تیس دن کامل کرنے کا رکھا
نہیں بلکہ جو اتنا سمجھا اس طرح جب انہوں نے تیس دن کا روزہ رکھا تو گویا دو ماہ کا روزہ
میں احتیاطاً ایک (ماہ) کا کام کیا۔

ابن عباسؓ اور ابن عمرؓ کے خلاف قیامات | اور حضرت ابن عباسؓ فرمایا کرتے تھے مجھے اس
شخص پر تعجب ہو تا ہے جو رمضان کے مہینہ
کا ایک یا دو دن پہلے سے (استقبال) کرتا ہے۔ مالا لکھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا رمضان سے ایک یا دو دن پہلے روزے نہ رکھو گویا حضرت عباسؓ (رضی اللہ عنہ) کا افطار
کر رہے ہیں اور ہر دو روزن صحابہؓ ایسے ہی تھے۔ ایک قدر سے تشدد کی طرف مائل تھے۔
اور دوسرے رخصت کی طرف مائل تھے اور یہی صورت حال دوسرے مسائل میں بھی جاری
تھی۔ چنانچہ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ تشدد کے باعث بعض ایسے امور کے بھی پابند تھے جو
صحابہؓ جن کے موافق نہ تھے۔ آپ وضو میں آنکھوں کا اندھونی جھڑ بھی دھوتے تھے یہاں
تک کہ اس وجہ سے تابیا بھی ہو گئے اور جب آپ سر کا مسح کرتے تو کانوں کے لپٹے
پانی پیتے اور حمام میں جانے سے منع فرماتے اور جب داخل ہوتے تو اس کے بعد غسل
کرتے۔ (دوسری طرف) حضرت ابن عباسؓ حمام میں جاتے تھے (اور حضرت ابن عمرؓ) دو
ضرایات سے تمیم کرتے۔ ایک چہرے کے لیے اللہ ایک کہنیوں تک ہاتھوں کے لیے
اور ایک ہن مریب پر اکتفا نہ کرتے۔ اور نہ آنکھیلیوں پر اور حضرت ابن عباسؓ ان کے
خلاف کرتے۔ کہا کرتے کہ تمیم میں چہرے اور آنکھیلیوں کے لیے ایک ہی مریب ہوگی۔

نیز حضرت ابی حنیفہ محدث کا بوسہ لینے پر وضو ضروری سمجھتے اور اس کا فتویٰ بھی دیتے اور جب آپ اپنے بچوں کا بوسہ لینے تو کئی کرتے پھر نماز پڑھتے اور حضرت ابن عباسؓ فرمایا کرتے کہ مجھے اس کی پرواہ نہیں کہ میں (بیوی) کا بوسہ لیا ہے یا میں نے خوشبو سو گھسی ہے (یعنی ان کے نزدیک اس پر وضو نہ کرنا ہوتا) نیز حضرت ابن عمرؓ حکم دیا کرتے کہ جسے نماز کے وقت میں یاد آجائے کہ اس پر قنوت شدہ نماز کی قضا کافی ہے۔ نماز ختم کرے، پھر قنوت شدہ نماز ادا کرے، پھر جس نماز میں مشغول تھا اس کا اعادہ کرے۔ یہ مسند العیاض میں مرفوع روایت ہے اور صاف تر بات یہ ہے کہ یہ حضرت ابن عمرؓ پر موقوف ہے۔ یہ بھی لواتے ہیں کہ حضرت ابن عمرؓ سے مرفوعاً منقول ہے اور صحیح نہیں اور بتایا کہ حضرت ابن عباسؓ سے مرفوعاً منقول پر موقوف ہے۔

الغرض حضرت ابن عمرؓ تشدد و امتیاز کے طریقہ پر چلا کرتے تھے اور حضرت ابن عمرؓ سے انہوں نے نافع سے انہوں نے (ابن عمر) سے روایت کیا کہ جب وہ امام کے ساتھ ایک رکعت پڑھتے تو دوسری رکعت اس کے ساتھ ادا کر لیتے اور جب نماز سے فارغ ہو جاتے تو دو سجدہ سجدہ کرتے۔ نیز فرماتے ہیں کہ میں نہیں جانتا کہ کسی کو بوسہ بھی کیا اور ایک مسلمان کی شہادت بھی کافی ہے | اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت طیبہ یہ تھی کہ ایک مسلمان کی شہادت پر لوگوں کو روزہ رکھنے کا حکم دیتے اور دو مسلمانوں کی گواہی پر روزہ سے غرض (انظار) کا حکم فرماتے۔

اور آپ کی عادت طیبہ یہ تھی کہ جب وقت عید گزرنے کے بعد دو شاہد جاننے کیے کی گواہی دیتے تو آپ انظار کرویتے اور لوگوں کو بھی انظار کا حکم فرماتے۔ لیکن عید کی نماز اگلے روز اس کے وقت پڑھا فرماتے اور آپ انظار میں جلدی کرتے، اس کی ترغیب دیتے (نیز) سواری کھاتے اور سواری کھانے کی ترغیب بھی دیتے۔ اور آپ (سواری کھانے) کو منع کرتے، اس میں تاخیر کی ترغیب دیتے اور کھجور سے انظار کرنے پر نادمہ کرتے۔ اگر کھجور نہ ملے تو پانی سے۔ یہ امت پر کمال شفقت و نصیحت کے باعث تھا۔ کیونکہ کھجور

معدہ میں میٹھی چیز کو طبیعت زیادہ قبول کرتی ہے اور اس سے کافی فائدہ بھی ہوتا ہے۔
فصد و ابصار کو تقویت حاصل ہوتی ہے اور عینہ کی میٹھی کھجور ہی ان کے ہاں غذا بھی
ہے، خشک اور تر کھجور ان کے ہاں پھل کی حیثیت رکھتی ہیں۔

اور پانی کا معاملہ یوں ہے کہ روزے کے باعث جگر میں خشکی ہو جاتی ہے اور جب
پانی سے اس کو مرطوب کیا جائے گا تو اس کے بعد غذا سے اس کا فائدہ مکمل ہوگا۔ یہی وجہ
کہ کھجور کے پلاسے کو چاہیے کہ کھانے سے قبل ضرور اس پانی پی لے۔ پھر اس کے بعد کھانا
کھائے۔ اس کے علاوہ پانی اور کھجور میں اصلاح قلب کے لئے کافی مفید ہوتے ہیں۔
جنہیں باہرین قلب جانتے ہیں۔

افطار میں جلدی اور سحری میں تاخیر کرنی چاہیے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نماز
از سر پیدار پڑھنے سے قبل افطار
کیا کرتے تھے۔ اور اگر تر کھجور میں مل جاتیں تو ان سے افطار فرماتے اگر نہ ہوتیں تو خشک
کھجوروں سے افطار کر لیتے۔ اگر وہ بھی نہ ہوتیں تو پانی کے چند گھونٹوں سے ہی افطار کر
لیا کرتے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے کہ آپ افطار کے وقت یہ دعا
پڑھا کرتے تھے۔

اَللّٰهُمَّ صُمْتُ وَصَلْتُ سِرْقًا اَفْطَرْتُ فَتَقَبَّلْ مِنِّيْ اِنَّكَ اَنْتَ اَلْحَكِيْمُ الْعَلِيْمُ
یعنی اے اللہ میں نے تیرے لئے روزہ رکھا اور تیرے ہی رزق سے افطار کیا
پس اسے ہماری طرف سے قبول فرما بلکہ خشک تو بھی سقائے والا ہائے والا ہے
نیز آپ سے یہ دعا بھی مروی ہے کہ آپ پڑھا کرتے، اَللّٰهُمَّ لَا تُعْصِمُ وَتُغْنِيْ
سِرْقًا اَفْطَرْتُ۔

یعنی اے اللہ میں نے تیرے لئے روزہ رکھا اور تیرے ہی رزق پر میں نے افطار کیا
اور اب جو روزہ نے حضرت معاذ بن زہرو سے دعایت کیا۔ انہیں معلوم ہوا کہ نبی اکرم صلی اللہ
علیہ وسلم یہی روزہ پڑھا کرتے تھے اور مروی ہے کہ جب آپ افطار کر لیتے تو یہ دعا پڑھتے
ذُھبُ الظُّلُمَاتِ وَتِلْكَ الْعُرُوقُ وَتِلْكَ الْاَجْزَادُ شَاوِلَہُ تَعَالٰی۔

یعنی پیاس نہ پئی گئی، درگمیں نہ ہو گئیں اور اجرت ثابت ہو گیا اگر اللہ تعالیٰ نے چاہا۔
 ابو سعید بن واقدہ کی حدیث میں حضرت مروان بن سالم تغنی سے انہوں نے حضرت
 ابن عمرؓ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے کہ روزے واجبہ کو ایک
 دوما افطار کے وقت مسترد نہیں ہوتا (ابن ماجہ)

اور صحیح روایت میں آپ سے منقول ہے کہ آپ نے فرمایا کہ جب رات اس قدر ہو
 جائے اور دن اس قدر چلا جائے تو (گویا) روزے دار کا افطار ہو گیا۔ اس کی تفسیر میں
 بتایا گیا ہے کہ کھلی طور پر اسی کا افطار ہو گیا۔ اگرچہ اس کی نیت نہ کہے (دوسری
 تفسیر یہ ہے کہ وقت افطار ہو گیا جیسا کہ کہتے ہیں، صبح ہوئی شام ہوئی وغیرہ۔
 اور روزے دار کو آپؐ کی باتیں کرنے، سختی بستے، دشنام طرازی اور کلام
 کا جواب دینے سے منع فرماتے تھے۔ بلکہ آپؐ حکم فرماتے کہ جو کال جت اس سے
 کہہ دو میں روزے سے ہوں۔

ایک قول یہ ہے کہ یہ بات زبان سے کہے یہ ظاہر حدیث کا مطلب ہے اور ایک
 قول ہے کہ دل میں کہے اور اپنے کو یاد دلانے کے جن روزے سے ہوں۔ ایک قول یہ
 ہے کہ فرض روزہ میں زبان سے کہے اور نفل روزہ ہو تو دل میں کہے، کیونکہ یہ صورت
 دیا کاری سے دفع ہے۔

سفر میں روزہ رکھنے یا نہ رکھنے کی رخصت

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان میں سفر کیا تو حالت سفر میں بھی روزہ
 رکھا اور کبھی افطار کیا اور صحابہؓ نے بھی دونوں طریقوں کو اختیار فرمایا (نیز) جب دشمن
 قریب ہوتا تو آپؐ افطار کا حکم فرماتے تاکہ جنگ کرنے میں انہیں قوت حاصل ہو۔
 دشمن سے مقابلہ کرنے کے لئے قوت حاصل کرنے کی خاطر افطار کرنا جائز ہے۔
 اس میں دو قول ہیں اور سب سے زیادہ صحیح قول یہ ہے کہ یہ جائز ہے۔ ابن تیمیہؒ نے
 یہی قول اختیار کیا ہے۔

چنانچہ جب دمشق کے باہر فوج اسلامی کو دشمن سے مقابلہ کرنا پڑا تو انہوں نے

اس کا فتویٰ دیا تھا۔ اور اس میں شک نہیں کہ بعض سفر کے لئے افطار کر رہے تھے۔ یہ افطار اونٹنی ہے۔ بلکہ سفر کی حالت میں افطار کو مباح قرار دینا بھی اس بات کی دلیل ہے کہ حالت سب (جنگ) میں بھی افطار مباح ہے۔ کیونکہ اس حالت میں زیادہ استحقاق جواز ہے۔ کیونکہ سفر میں صرف مسافر سے قوت نقص ہے لیکن جنگ میں اس کے لئے اور تمام مسلمانوں کے لئے (قوت مطلوب) ہے اور سفر کی تکلیف جہاد کی مشقت زیادہ سخت ہے اور مسافر کے افطار سے عہد کا افطار زیادہ مصالح اور فوائد کا حامل ہوتا ہے۔

(نیز) اللہ تعالیٰ نے فرمایا

اَعِدُوا لِهَرَمَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ

یعنی دشمن کے مقابلہ میں جس قدر استطاعت ہو قوت لیتا کرو۔

اور جنگ کے وقت اسباب قوت میں سے افطار ایک عظیم قوت کا باعث ہے اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے تیرا اندازہ کی کو قوت قرار دیا اور یہ مقدمہ تب ہی ہو سکتا ہے جب غذا اور افطار کے ذریعہ قوت و تعاون حاصل ہو۔ اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو ایک مرتبہ حکم فرمایا، جب وہ دشمن کے قریب پہنچے تھے۔

”تم اپنے دشمن کے قریب پہنچ چکے ہو۔ اس لئے افطار کر لو، تمہیں قوت حاصل رہے گی۔“

یہ رخصت تھی، پھر دوسری جگہ اُتے تو فرمایا،

”تم کل صبح دشمن کا مقابلہ کرو گے اور افطار تمہارے لئے قوت کا باعث ہوگا۔“

اس لئے افطار کر لو۔“

چونکہ ایک مقام جنگ تھا اس لئے آپ نے دشمن کے قریب ہونے اور قوت کی احتیاج کو سبب قرار دیا۔ جس کے ذریعہ دشمن کا مقابلہ کرنا مقصود ہے۔ سفر اگرچہ ایک سبب تھا لیکن یہ سفر کے علاوہ ایک دوسرا مستقل سبب تھا اور اسی پر علی بن

یونس کی روایت روشنی ڈالتی ہے جو انہوں نے شعبہ سے انہوں نے عمرو بن دینار سے روایت کی۔ فرمایا کہ میں نے حضرت ابن عمرؓ کو فرماتے سنا کہ تمہارے کہنے کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہؓ سے فرمایا کہ آج قتال کا دن ہے۔ اس لئے افطار کرو، صحابہؓ میں دیکھ لے شعبہ سے روایت کیا ہے کہ قتال کو اس افطار کی علت قرار دیا۔

اور جب جہاد کے علاوہ محض سفر ہی ہوتا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم افطار کے متعلق فرمایا کرتے تھے کہ اللہ تعالیٰ کی جانب سے رخصت ہے جو اس کے مطابق کرے تو اچھا ہے۔ اور جو روزہ رکھنا چاہے تو اس پر کوئی گناہ نہیں۔

ماہ رمضان میں جہاد و سفر

سفر شروع کرتے ہی مجاہد اور مسافر کے لئے سہولت

غزوہ بدر اور فتح مکہ رمضان میں سے | آپ نے ماہ رمضان میں یہ سلسلہ جہاد و غزوات کئی مرتبہ سفر فرمایا، ان میں سے

سب سے بڑا غزوہ بدر اور غزوہ فتح مکہ تھا۔

حضرت عمرؓ جیسے خطاب فرماتے ہیں کہ ہم رمضان المبارک میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ دو غزویں میں شریک ہوئے۔ یوم بدر اور فتح مکہ میں۔ چنانچہ ہم نے دونوں میں افطار کیا۔ اور ہودادہ قطیفی وغیرہ نے حضرت عائشہؓ سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے بتایا۔ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رمضان شریف میں عمرہ کے لئے احادیث، توہید ان کے خلاف غلط بیانی ہے اور یہی اصل واقعہ ہے، یا یہ ہوگا کہ کوئی روایت ان سے مروی ہوگی بعد میں اس میں غلط ہو گئی جس طرح حضرت ابن عمرؓ کی روایت میں تعریف ہوا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رجب میں عمرہ کیا تو حضرت عائشہؓ نے فرمایا اللہ تعالیٰ ابو عبیدہ ثقفی پر رحم کرے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب بھی عمرہ کیا وہ بھی آپ کے ساتھ ہوا کرتے تھے اور حضورؐ نے کبھی بھی رجب میں عمرہ نہیں کیا۔

اس طرح آپ کے تمام سرسے ذی قعدہ میں رہتے، ماہ رمضان میں آپ نے کبھی سفر نہ نہیں کیا۔

سفر کی حد نہ مقرر کرنا چاہیے | آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت

تھی کہ طیبہ پر نہ تھی کہ سفر کی حد مقرر کر دیتے تھے۔ جس کے مطابق روزے دار افطار کرنے اور نہ آپ سے اس باب میں کچھ بھیج طور پر بروی سہ اور وجہ بن خلیفہ کلمی نے جن میں کے سفر پر بھی افطار کیا ہے۔ اور جن لوگوں نے روزہ رکھا ان سے کہہ کر ہر لوگ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت سے اعراض کر گئے۔

اور صحابہ کرام سفر اختیار کرتے تو مکانات سے (مقامی آبادی) گزر رہے بغیر ہی افطار کر دیتے۔ اور فرماتے کہ یہی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت و عادت تھی، جس طرح حبیب بن جبریت نے بنا کر رمضان کے مہینہ میں قسطاً سے میں ابو بکرؓ غفاری کے ساتھ جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی تھے ایک کشتی میں سوار ہوا ابھی ہم آبادی سے بڑھے کہ انہوں نے دسترخوان بچھا دیا اور فرمایا: "آؤ رکھنا کھاؤ" میں نے عرض کیا کیا آپ آبادی نہیں دیکھتے۔

حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا: کیا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت سے اعراض کرتا ہے؟ ابو داؤد مسند احمد

اور مسند احمد کے الفاظ یہ ہیں کہ میں نے قبا طرست اسکندریہ جانے کے لئے ابو بکرؓ کے ساتھ کشتی میں سوار ہوا۔ جب ہم شکر گاہ (میتنگاؤ) کے قریب ہوئے تو انہوں نے دسترخوان بچھانے کا حکم دیا۔ میں پاس آیا تو مجھے کھانے کی دعوت دی۔ یہ رمضان کا مہینہ تھا۔ میں نے کہا اے ابو بکرؓ اللہ کی قسم ابھی تو ہم سے چارے مکانات بھی ادھل نہیں ہوئے۔ وہ کہنے لگے: کیا تو بولی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت سے اعراض کرنا چاہتا ہے۔ میں نے کہا: نہیں! کہنے لگے: پھر کھاؤ۔

راوی کا قول ہے کہ بھرہم (منزل) پر پہنچنے تک افطار کی کرتے رہے۔
 اور محمد بن کعب بتاتے ہیں، میں رمضان میں حضرت انس بن مالک کے
 خدمت میں حاضر ہوا، وہ سفر کا ارادہ کر رہے تھے، ان کی سواری ہل پڑی تھی
 اور بائیں سفر بہن پکے تھے۔ چنانچہ انہوں نے کھانا منگایا اور کھایا میں نے
 عرض کیا وہ سخت ہے۔
 کہنے لگے (ہاں) سخت ہے۔

پھر سوار ہوئے، ترغی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث صحت ہے۔ حادثہ قلعی تھے
 اس میں اضافہ کیا ہے کہ دکھانا کھایا اور اس وقت سونچ ڈوبنے کے قریب
 تھا۔ یہ آثار اس مسئلہ میں واضح کر ہیں کہ جو ماہ رمضان میں کسی دن سفر کا ارادہ
 کرے تو اسے افطار کرنے کی پوری اجازت ہے۔

جنہی کے لئے رعایت و سہولت اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت طیبہ تھی
 اگر آپ جنہی ہوتے اور فجر کا وقت آجاتا
 تو فجر شروع ہوجانے کے بعد غسل فرماتے، اور روزہ بھی رکھ لیتے، اور رمضان
 میں یہ حالت صوم تقبیل بھی کر لیتے۔ وہی وہ عادت جو ابو داؤد نے مصدع بن یحییٰ
 سے انہوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے، کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
 روزے کی حالت میں پوسے لیتے اور ان کی زبان چوس لیتے۔

اس حدیث کی سند پر جمع اس حدیث میں اختلاف ہے۔ ایک گروہ نے
 مصدع کو ضعیف قرار دیا ہے۔ سعدی کہتے
 ہیں کہ یہ راستہ سے ہٹا ہوا اور کھوٹا ہے۔

علامہ حدیث اور ائمہ برج و ثعلب نے اس حدیث کو یکسر غلط سمجھا ہے۔ اس طرح کی حدیثیں انہوں
 نے وضع کرنی نہیں جو مسلمانوں کے نام رکھ کر ملامی اسلام اور اسلام کے خلاف معروف علم
 پہنچتے تھے۔ (دعوت احمدی)

ایک گروہ نے اسے حسن کہا ہے اور بتلایا ہے کہ ثقہ اور صدوق ہے۔ مسلم نے اپنی کتاب صحیح مسلم میں اس سے روایت قبول کی ہے۔ نیز اس کے اسناد میں محمد بن زینار طاحی بصری ہے، اس شخص کے بارے میں بھی اختلاف ہے۔ پہلی اسکے ضعیف کہتے ہیں۔ ایک روایت کے مطابق اسے یحییٰ بن یسار نے کہا ہے۔ دوسروں نے اسے صدوق قرار دیا۔ ابن عساکر کہتے ہیں روایت کا یہ شخص کراہی کی زبان پر جس پر پتہ تھے۔ عرف محمد بن زینار سے ہی مروی ہے۔ نیز اس کے اسناد میں سعد بن اوس مختلف ذہبہ راوی ہے۔ پہلی بصری اسے ضعیف بتاتے ہیں۔ دوسروں نے اسے ثقہ قرار دیا، ابن حبان اسے ثقافت میں شمار کرتے ہیں۔ ایک روایت میں جو سند امام احمد اور ابن ماجہ میں بیہودہ سے مروی ہے جو یحییٰ اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی آزاد کردہ لونڈی تھیں بتاتی ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا گیا کہ ایک مرد نے اپنی بیوی کا بوسہ لیا اللہ وہ دونوں روزے سے تھے تو اس حالت میں کہا کیا جائے گا؟ آپ نے فرمایا: دونوں کا انظار ہو گیا روزہ ٹوٹ گیا۔ لیکن اس کی حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت صحیح نہیں۔ اس میں ابو یزید مثنیٰ ہے میں نے حضرت بیہودہ سے روایت کی۔ اور یہ مروی سند اہانت سعد ہیں۔ دارقطنی فرماتے ہیں یہ غیر معروف ہے۔ بخاری فرماتے ہیں کہ میں اس سے روایت نہیں کرتا۔ یہ حدیث منکوحہ ہے۔ اور ابو یزید چھوٹا ہے اور جوان اور بوڑھے میں آپ سے کوئی امتیاز صحیح سند سے مروی نہیں۔

اس سلسلہ میں سب سے بہتر ابو داؤد کی روایت ہے جو انہوں نے نصر بن علی سے انہوں نے احمد زہری سے انہوں نے سراجی سے انہوں نے اسحاق سے انہوں نے ابو ہریرہ سے حدیث کی کہ ایک آدمی نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روزے دار کی مباشرت رہوس دکنہ روزہ فطر کے متعلق پوچھا، آپ نے اسے اجازت دی، پھر دوسرے نے پوچھا تو آپ نے منع فرمایا، جسے رخصت دی وہ بوڑھا تھا۔ اور جسے روکا وہ جوان تھا۔ اور اگر چہ بخاری و مسلم اور آقا صحاح سند نے اس کی

سے استعمال کیا ہے لیکن اس حدیث میں علت یہ ہے کہ اس کے اعداد زوج کے درمیان
دو العقبین عدوی کوئی ہے جس کا نام عارث بن عبیدہ ہے اور یہ ساکت مندرجہ ہے
بھول چوک سے کھانا پینا روزے کو قائم رکھتا ہے | اور نبی اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کی عادت طہیر

یہ تھی کہ بھول کر کھانے پینے والے سے نغمار سا قہر کر دیتے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے
اسے کھلایا ہلایا ہے اس لئے یہ خورد و نوش اس کی عرف منسوب نہیں کیا جاسکتا کہ
وہ اقل کر دے بلکہ وہ اپنے (ارادی) افعال سے مغفرت فرما دیا جائے گا اور یہ
تنبیہ میں خورد و نوش کے قائم مقام ہوگا کیونکہ سونے والے کے افعال پر کوئی سخت
نہیں کیا جائے اور نہ بھول کر کھانے والے پر سزا عذہ ہوگا۔

حالت صوم میں آپ کے معمولات | آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بھیج
طور پر ثابت ہے کہ روزے

روزے کے لیے کھانا پینا، اور پھینے لگوانا، تھے کرنا، روزے کو باقی نہیں رکھنا اور قرآن
اس بات پر شاہد ہے کہ حجاج کرنا بھی کھانے پینے کی طرح مغفرت ہے اس میں کوئی
اختلاف نہیں پایا جاتا اور سرمد لکھنے سے متعلق آپ سے کوئی صحیح روایت مروی
نہیں، اور بھیج رہے کہ آپ روزے کی حالت میں مسواک کیا کرتے تھے۔ امام احمد نے
آپ سے نقل کیا کہ آپ روزے کی حالت میں، اپنے سر پر پانی ڈال لیا کرتے تھے اور کھلی
کرتے تاک میں پانی ڈالتے، حالانکہ آپ کا روزہ میٹھا، البتہ روزے دار کو ناک
بھی مبالغہ سے باقی ڈالنے سے روکا گیا ہے۔ البتہ آپ سے روزے کی حالت میں کھینے
نہیں لگوائے۔

صحیح بخاری میں مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے روزے کے حکم سے کہ حکم سے
روزوں میں پھینے لگوانے کی حدیث مقدم سے نہیں سنی، یعنی وہ حدیث بر سعید
سے، انہوں نے حکم سے، انہوں نے مقدم سے، انہوں نے ابن عباس سے روایت
کی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے روزے اور امرار کی حالت میں کھینے لگوائے تو تپا

کہ یہ روایت صحیح نہیں۔ یحییٰ بن سعید الزہری نے اسے منکر کہا ہے اور یحییٰ بن مبارک بن ابی بن عباس سے قرعاً پندرہ مرویات ہیں اور اثرم کہتے ہیں کہ میں نے ابو جہد اللہ سے اس حدیث کا ذکر سنا، لیکن وہ اس کی تصدیق فرمایا کرتے تھے۔ اور ذکر ابی اسحاق سے مروی ہے کہ انہوں نے عمر دین و نیاہ سے انہوں نے سنا اور طاؤس سے انہوں نے ابی بن عباس سے روایت کیا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حالت احرام میں پچھنے لگوائے۔ اور ابن عباس کے یہ اصحاب اس کا ذکر نہیں کرتے کہ آپ روزے سے تھے اور حبلیٰ فرماتے ہیں کہ میں ابو جہد اللہ نے انہیں وصیہ و کیس نے انہیں با سبنی زیارت تھے انہیں ایک آدمی نے انہیں حضرت انسؓ نے بتایا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان میں یہ فرمانے کے بعد پچھنے لگوائے کہ پچھنے لگانے والا اور پچھنے لگوانے والا دونوں کا رفقہ ٹوٹ گیا۔

ابو جہد اللہ کہتے ہیں وہ آدمی میرا خیال ہے کہ یان بن ابی جہاد تھے بن سے اسدلال شیبک نہیں اور اثرم کہتے ہیں، میں نے ابو جہد اللہ سے کہا۔ تم بنی معاویہ خیشا بوری نے ابو عوارہ سے انہوں نے سوی سے انہوں نے حضرت انسؓ سے روایت کیا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے روزے کی حالت میں پچھنے لگوائے۔ تو ابو جہد اللہ نے اسی کا انکار کیا اور اسحاق کہتے ہیں کہ یہ روایت نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بائج و جود سے ثابت ہے۔ الغرض یہ صحیح طور پر ثابت نہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے روزے کی حالت میں پچھنے لگوائے اور نہ صحیح طور پر یہ ثابت ہے کہ آپؐ نے دن کے آغاز یا انتہا پر روزے سے دار کو سواک کرنے سے منع فرمایا ہو۔ بلکہ اس کے خلاف ہی مروی ہے۔ اور آپؐ سے منقول ہے کہ روزے کی بہتر ذبح فضائی ہی سے سواک ہے و این ماجہ صحت حدیث جلالہ لیکن اس میں ضعف ہے۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آپؐ نے روزے میں سر نہ لگایا، نیز آپؐ سے مروی ہے آپؐ (اصحاب) کے پاس نہ لگایا

لانے اور آپ کی دونوں آنکھیں اٹھارہ سوہ کی قسم سے بھری تھیں، لیکن یہ عبادت صحیح نہیں ہے اور آپ سے اٹھارہ سوہ کے متعلق مروی سہ سوہ گہ روزے دار اس سے بدتر رکھے، بدتر عبادت صحیح نہیں ہے۔

ابوداؤد فرماتے ہیں کہ مجھے زکھی بن عبید نے بتایا کہ یہ حدیث منکر ہے۔
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت الیسار روزوں میں | نبی صلی اللہ علیہ وسلم روزے رکھتے تو کہا یا تاکا یا کابا افطار

نہ کر میں گئے اور کبھی افطار کرتے تو کہا جاتا کہ اب روزے نہ رکھیں گے اور رمضان کے علاوہ آپ نے کبھی بھی مکمل پچیس کے روزے نہیں رکھے اور شعبان کے مہینہ سے نہ ماہ کسی ماہ جن روزے نہیں رکھتے تھے جیسا کہ بعض لوگوں کا رویہ ہے۔ اور درجہ میں آپ بالکل روزے نہیں رکھتے تھے اور نہ اس کے روزے مستحب سمجھتے تھے، بلکہ آپ سے اس ماہ کے روزوں کی نین رحمانت منقول ہے۔

(ابن ماجہ)

آپ میر اور عمرات کو روزہ رکھنے کی زیادہ تر کوشش کرتے اور حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صفر و جری میں ایام بیض کے روزے افطار نہ کرتے (نسائی)

اور آپ ان روزوں کی ترغیب دیا کرتے۔ حضرت ابن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ نبی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر ماہ کے بیونی سفید و فونی (ایام بیض) کے روزے رکھا کرتے تھے (ابوداؤد و ترمذی)

اور حضرت عائشہؓ فرماتی تھیں کہ حضورؐ اس کی پروا نہ کرتے کہ کس ماہ کے روزے رکھے (مسلم)

ان آثار میں کوئی تناقض نہیں۔ درجہ ذیل کے دس روزے تو اس میں اختلاف ہے۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ میں نے آپؐ کو ان میں دس دنوں میں کبھی روزہ رکھتے نہیں دیکھا۔ (مسلم)

اور حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا سے ۷ چار بیٹوں کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی کسی ترکہ
تر فرماتے (۱) یوم عاشورہ (۲) دس دن (۳) اور ہر ماہ کے تین دنوں کے روزے
ہم - اور قرآن مجید (مسند امام احمد)

اور امام احمد نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی کسی بیوی سے دعا دینا کیا کہ آپ
نہی اللہ کے نور روزے، عاشورہ اور عید کے تین دنوں کے روزے یا عیدین یعنی
دواوز محرمات کا روزہ رکھا کرتے۔ ایک میں آیا ہے دو محرماتوں کے روزے رکھا
کرتے یہ دعا بیت اگر صحیح ہو تو بھی مشیتِ نالی پر مقدم ہوتا ہے۔

بہت شواہد کے چہ روزے تو آپ سے صحیح روایت میں مروی ہے کہ آپ نے
فرمایا در رمضان کے روزے بعد یہ روزے رکھنا ہمیشہ روزے رکھنے کے برابر ہے۔
دعا عاشورہ کا روزہ تو آپ تمام ایام میں سے اس کا زیادہ خیال رکھتے تھے۔

عاشورا کا روزہ

صوم عاشورا کے متعلق آپ کا فرمان

صحابہؓ کو عاشورا کا روزہ رکھنے کا حکم | جب آپؐ مدینہ تشریف لائے تو آپؐ نے یہ

اس دن کی عظمت کرتے ہیں۔ آپؐ نے فرمود تم سے زیادہ ہم سوئی طبرہ اسحاق کے قتلہ
میں ہوتا نجد آپؐ نے عقد رکھا اللہ صحابہؓ کو روزہ رکھنا سکھایا۔

یہ واقعہ رمضان کے فرض ہوئے سے قبل کا ہے۔ اس لئے جب رمضان فرض ہوا تو
آپؐ نے فرمایا میں گاڑی چاہے روزہ (عاشورہ) رکھے اور جس کا جی چاہے نہ رکھے۔

بعض لوگوں کو اس میں اشکال ہو گیا ہے۔ ایک یہ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں
۱۰ ربیع الاول تشریف لائے۔ اس لئے ابن عباسؓ یہ کہہ سکتے ہیں کہ جب آپؐ مدینہ
تشریف لائے تو یہود کو یہ بھیاد و یوم عاشورا کا روزہ رکھتے تھے۔

(۲) اس سلسلہ کا دوسرا اعتراض یہ ہے کہ جو صحیحین میں مروی ہے کہ اشعث بن قیس سے
حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے پاس آئے وہ کھانا کھا رہے تھے تو انھوں نے کہا ابو محمد! وہ
کھانا کھا کر انھوں نے کہا کیا آج یوم عاشورا نہیں ہے؟ انھوں نے دریافت کیا تمہارے
ہو کہ یوم عاشورا کیا ہے؟ انھوں نے عرض کیا، کیا ہوتا ہے بتائیے؟

فرمایا رمضان کے فرض ہونے سے قبل جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس دن

روزہ رکھا کرتے تھے اور جب رمضان کی فرضیت نازل ہو گئی تو آپ نے اسے ترک کر دیا اور صحیح مسلم میں حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم عاشورا کا روزہ رکھا اور اس کا حکم دیا، تو عرض کیا گیا، اے اللہ کے رسول اس دن کی یہود و نصاریٰ بہت عزت کرتے ہیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب اگلے سال آئے گا تو ہم انشاء اللہ تو تاریخ کا بھی روزہ رکھیں گے، لیکن اگلا سال آیا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہو گئی تو اس روایت سے ثابت ہوا ہے کہ آپ کا روزہ رکھنا اور اس کا حکم دینا وفات سے ایک برس پہلے کا واقعہ ہے۔

عاشورا کا روزہ فرض نہیں ہے | اہل سابق حدیث میں یہ تھا کہ یہ واقعہ آپ کی ہدایت میں تشریف آوری کے (اولیٰ کتب) نیز حضرت ابن مسعودؓ نے بتایا، رمضان کے باعث یوم عاشورا کا روزہ ضرور رکھنا یہ ابن عباسؓ کی مذکورہ روایت کے خلاف ہے اور یہ کہنا بھی ممکن نہیں کہ آپؐ نے اس کی فرضیت ترک کر دی۔ کیونکہ صحیحین میں حضرت معاویہؓ بن ابی سفیان سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ فرض نہ تھا، وہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا، یہ عاشورا کا دن ہے، اللہ نے تم پر اس کا روزہ فرض نہیں کیا، البتہ میں روزہ سے ہوں، جس کا مجھے چاہے روزہ رکھ لے اور جس کا بھی چاہے افطار کرے، لیکن ظاہر ہے کہ ابیر معاویہؓ نے اسے فتح مکہ کے بعد ہی سنا ہوگا، کیونکہ فتح کے بعد ہی وہ ایمان لائے تھے۔

ایک اور اشکال بھی ہے وہ یہ کہ صحیح مسلم میں حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے مروی ہے کہ جب نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا گیا کہ یہود و نصاریٰ اس دن کا بہت احترام کرتے ہیں تو آپؐ نے فرمایا کہ اگر میں اگلے سال تک زندہ رہا تو تو تاریخ کا روزہ ضرور رکھوں گا، لیکن اگلا سال جب آیا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم وفات پا گئے۔ نیز صحیح مسلم میں حکم بن ابی عروہؓ سے روایت ہے کہ میں حضرت ابن عباسؓ کے پاس گیا وہ زمزم کے پاس اپنی چادر کا ٹکیر بنا کر ٹیک لگائے ہوتے تھے۔ میں نے عرض کیا مجھے یوم عاشورا کے روزہ سے متعلق بتائیے۔

آپ نے فرمایا کہ اگر تم عرم کا مائدہ دیکھو تو نو تازیخ تک مستحار کردہ اور نو تازیخ کی صبح کا روزہ رکھ لو۔

میں نے پوچھا کیا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس طرح روزہ رکھا کرتے تھے؟ فرمایا ہاں (۵) ایک اور اشکال بھی ہے وہ یہ کہ اگر اسلام کی ابتدا میں یہ روزہ واجب اور فرض ہونا تو آپ اسی کی خدا کا حکم کیوں نہ دیتے جو راست کو بغیر نیت کئے سو گیا جو؟ اور اگر فرض نہیں تھا تو آپ نے ان لوگوں کو روزہ رکھ لینے کا حکم کیوں دیا جو کھانا کھا چکے تھے؟ جبکہ مسند حدیث میں کئی وجوہ سے منقول ہے کہ جس نے کھانا کھا لیا ہے آپ نے اسے حکم دیا کہ باقی دن کا (روزہ) بھی مکمل کرے۔ یہ صورت تو واجب میں ہی ہوا کرتی ہے۔ لہذا ابن مسعود کا قول کیسے صحیح ہو سکتا ہے کہ جب رمضان کی فرضیت نازل ہوئی تو آپ نے عاشوراء کا روزہ ترک کر دیا۔ حالانکہ اس کا استحباب تو ترک نہیں ہو سکتا ایک اور اشکال بھی ہے وہ یہ کہ حضرت ابن عباسؓ نے نو تازیخ کو یوم عاشوراء قرار دیا اور بتایا کہ اسی طرح نبی صلی اللہ علیہ وسلم روزہ رکھا کرتے تھے اور انہی نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ یوم عاشوراء کا روزہ رکھو اور پہنچنے والوں کی مخالفت کرو (اس طرح) کہ ایک روزہ اسی سے پہلے اور ایک روزہ اس کے بعد بھی روزہ رکھو (مسند احمد) اور انہی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ عاشوراء کا روزہ دس تازیخ کا ہے (ترمذی) اللہ تعالیٰ کی توفیق و نصرت سے ان اشکالات کا جواب یہ ہے۔

پہلے اشکال کا جواب پہلا اشکال کہ جب آپ مدینہ تشریف لائے تو بدر کو یوم عاشوراء کا روزہ رکھتے آئے پالا تو اس میں یہ ذکر نہیں کہ جس دن آپ تشریف لائے اسی دن وہ روزہ سے تھے، کیوں کر آپؐ ربیع الاول کے دوسرے عشرہ میں دو شنبہ کے روز تشریف لائے اور دوسرے روز جب یہ واقعہ پیش آیا تب آپؐ کو پہلی بار علم ہوا اور قیام کٹر کے زمانہ میں آپؐ کو اس کا علم نہ تھا، اور یہ اس صورت میں ہے کہ اہل کتاب قمری تاریخوں سے روزوں کا حساب رکھتے ہوں، لیکن اگر ششی تاریخوں سے حساب کرتے ہوں تو پھر سرے سے اشکال ہی اٹھ جاتا ہے اور جس دن مونی حال اسلام

نے نجات پائی وہ محرم کی ابتداء میں یوم عاشور کا دن ہوگا۔ اہل کتاب نے شمسی حساب سے اسے منسبط کیا، اور اتفاق ایسا ہوا کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم ربیع الاول میں مدینہ تشریف لائے تو یہی موقع تھا کہ اہل کتاب کے روزے شمسی حساب سے ہوتے ہیں اور مسلمانوں کے روزے قمری حساب، اسی طرح حج کا معاملہ ہے۔ عید ہرماد جس میں کوئی واجب یا مستحب ہو، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، ہم موسیٰ علیہ السلام کے تم سے زیادہ مختار ہیں۔ اس طرح اس دن کی عظمت و مقبلت میں اولیت کا حکم عیاں ہو گیا اور (موجود) نے شمسی سالوں کے باعث اس کی تعیین میں غلطی کی، جیسے کہ تعدادی نے اپنے روزوں کے تعلق غلطی کی کہ انھیں سال کے ایک موسم میں مختص کر دیا، جس میں مختلف مہینے آتے ہیں۔

دوسرے اشکال کا جواب (۲۷) اشکال ثانی یہ ہے کہ نماز باطلیت میں قریش بھی عاشور کا روزہ رکھا کرتے تھے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم بھی روزہ رکھا کرتے، تو یقیناً قریش بھی اس دن کا احترام کرتے تھے اور اسی دن کعبہ مشرف پر خلاف پر حجاب کرتے اور یہ روزہ اس کی عظمت کا اکمال تھا، لیکن قریش قمری حساب سے رکھتے تھے اور اس کے لئے انہوں نے دوسری تاریخ متعین کر رکھی تھی، پھر جب آپ مدینہ تشریف لائے تو آپ کو دیکھا اور یہی اس دن کی عظمت ماننے ہیں اور تقریر عظمت کے باعث اس دن کا روزہ رکھتے ہیں، چنانچہ فرمایا آپ خود اس کام کے موسیٰ کے یہود نے اور مختار ہیں۔ اور جب موسیٰ علیہ السلام نے اللہ کا شکر ادا کرتے ہوئے اس دن کا روزہ رکھا تھا تو یہ ہم یہود سے زیادہ ان کی اقتداء کے مستحق ہیں، اور خصوصاً اس لئے بھی کہ ہم کہا کرتے ہیں، ہم سے پہلے کی شریعت ہماری ہیں، بشمولیک ہمارے معافیت نہ کریں۔

اگر کوئی اعتراض کرے کہ ہمیں کہاں سے علم ہوا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے روزہ رکھا تھا؟ ہم کہتے ہیں کہ صحیحین سے ثابت ہے کہ سب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان (یہود) سے دریافت فرمایا تو انھوں نے کہا کہ یہ بہت بڑا دن ہے، اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام اور ان کی قوم کو اس دن نجات دی، فرعون اور اس کی قوم کو غرق کیا

اس میں مومن علیہ السلام نے اللہ کا شکر ادا کرتے ہوئے روزہ رکھا اور ہم بھی (مقتدا) میں روزہ رکھتے ہیں۔ چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہم تم سے زیادہ مومن علیہ السلام کے مقتدا ہیں اور آپ نے خود بھی روزہ رکھا اور صحابہؓ کو بھی روزہ رکھنے کا حکم دیا، پس ثابت ہوا کہ آپ نے ان کی اس بات کی تصدیق فرمادی اور تکذیب نہیں فرمائی لہذا معلوم ہو گیا کہ مومن علیہ السلام نے اللہ کا شکر ادا کرتے ہوئے اس دن کا روزہ رکھا۔ اس قدر تعظیم کو اقبل ہجرت کے واقعات سے ملا دیا جائے تو تاکید زیادہ ہو جاتی ہے یہاں تک کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے (مختلف) شعبوں میں منادی بھیجا، جو عاشورہ کے روزے کی منادی کرتا تھا اور (کہتا تھا) کہ جو کھا چکا وہ اب شام تک رک جائے۔ یعنی روزہ مکمل کرے، اور ظاہر کلام سے یہی ثابت ہے کہ آپ نے اس کی تاکید کی اور واجب قرار دیا جس کی تفصیل آگے آئے گی۔

تیسرے اشکال کا جواب (۴) اشکال ثالث یہ ہے کہ رمضان کے فرض ہونے سے پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم عاشورہ کا روزہ رکھا کرتے تھے اور جب رمضان فرض ہوا تو آپ نے ترک فرمادیا، لیکن اس کا یہ مطلب نہیں کہ آپ نے اسے بالکل چھوڑ دیا۔ بلکہ یہ ہے کہ عاشورہ کا روزہ فرضیت رمضان سے قبل فرض تھا اور اب اس کا موجب منسوخ ہو گیا۔ لیکن استحباب متروک نہیں ہوا کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات سے ایک سال قبل ایک موقع پر جب عرض کیا گیا کہ یہ یوم عاشورہ کا روزہ رکھتے ہیں تو آپ نے فرمایا کہ اگر میں آگے برس تک زندہ رہا تو عاشورہ کے علاوہ نو تاریخ کا روزہ بھی ضرور رکھوں گا اور فرمایا، یہ یوم کے طریقہ کی مخالفت کرو، اللہ اس سے ایک دن قبل اور ایک دن بعد یعنی اس کے ساتھ ملا کر (دس تاریخ کا) روزہ رکھو اور یہ یقینی امر ہے کہ یہ آخر زمانہ کی بات ہے ورنہ شروع شروع میں تو جن معاملات میں کوئی حکم خدا کی طرف سے نہ ملتا آپ اہل کتاب سے توافقی کو پسند فرمایا کرتے، پس معلوم ہوا کہ اس کا استحباب متروک نہیں اور جو لوگ اس روزے کو غیر واجب سمجھتے ہیں۔ ان کے قول سے دو باتوں میں ایک لازم آتی ہے، یا تو یہ کہاجاتے کہ اس کا استحباب

متروک ہے اور اب یہ مستحب نہیں رہا یا کہا جائے کہ یہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی ذاتی رائے ہے اور ان پر اس کا استحباب فقہی رہا۔ اور یہ مجید از عقل بات ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے (صحابہؓ) کو اس کی ترغیب دی اور فرمایا، کہ ماشاء اللہ گزشتہ سال کے گناہوں کا کفارہ ہے، اور صحابہؓ آپ کی وفات تک یہ روزہ رکھتے رہے اور آپ سے اس روزے کا صرف وجوب متروک ہے، استحباب متروک نہیں۔

چوتھا اشکال اور اس کا جواب (۴) چوتھا اشکال یہ ہے کہ نبی اقدس صلی اللہ

علیہ وسلم نے فرمایا، اگر میں آئندہ سال تک زندہ رہا تو ضرور نو تارخ کا روزہ رکھوں گا (لیکن) آپ آئندہ سال فوت ہو گئے اور اپنے حجاج کا ارشاد ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نو تارخ کا روزہ رکھتے تھے۔ دونوں روایتیں ابن عباسؓ کی ہیں یہ بھی، امدود بھی اور ان دونوں میں کوئی تناقض نہیں کیونکہ اس کا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ آپ نو تارخ کا روزہ رکھتے تھے اور فرماتے تھے کہ اگر اگلے سال تک زندہ رہے تو یہ بھی روزہ رکھیں گے۔ یا حضرت ابن عباسؓ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل پر امداد آئندہ صرم پر اعتماد کرتے ہوئے بتا دیا اور مقید طور پر آپ سے یہ روایت درست بھی ہے۔ یعنی اگر زندہ رہے تو ایسا ہی کریں گے۔ اس طرح ہر ایک میں دو احتمالات ہیں۔ اس لئے دونوں روایتوں میں کوئی تناقض نہیں۔

اشکال خامس اس کا جواب جو گند چکا ہے وہ کافی ہے :

اشکال سا دس، قول ابن عباسؓ ہے کہ ”نو تارخ تک مشہور کرو اور نوکی صبح کا روزہ رکھو اور جو شخص ابن عباسؓ کے مجموعہ مرویات کا بے انصاف نظر مطالعہ کرے گا، اس کے لئے یہ اشکال بے معنی ہو جائے گا۔ درود ان کی وسعت علم کا قائل ہو جائے گا، کیونکہ انھوں نے نو تارخ کو یوم ماشاء قرار نہیں دیا، بلکہ مسائل کو بتایا کہ نو تارخ کا روزہ کب اور مسائل کے ساتھ علم کو کافی سمجھا کہ یوم ماشاء اور اس تاریخ ہے جیسا کہ تمام لوگ سمجھتے ہیں، نیز مسائل کو ساتھ ساتھ نو تارخ کا روزہ رکھنے کا حکم دیا اور بتایا کہ نبی اکرم صلی اللہ

علیہ وسلم بھی ایسا ہی کرتے تھے ۔

اب دوسری صورتیں ہیں یا تو آپؐ نے ایسا ہی کیا ہوگا ، پھر تو کوئی رسول ہی نہیں اور یا پھر انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مستقبل میں عزم واردہ کی بنا پر اسے آپؐ کا فعل کر دیا ہوگا اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میں یوم عاشورہ کو یعنی دس تا تاریخ کو روزہ رکھنے کا حکم دیا یہ تمام آثار آپؐ سے منقول ہیں ، جو ایک دوسرے کی تصدیق و تائید کرتے ہیں ، صوم عاشورہ کے عین مراتب ہیں ،

۱۔ سب سے اہل ترمذی صورت یہ ہے کہ اس سے قبل اور اس کے بعد بھی ایک ایک دن روزہ رکھے ۔

۲۔ اس کے بعد یہ ہے کہ فوائد دس تا تاریخ کا روزہ رکھے اکثر اعاذیت اس پر شاہد ہیں ۔
۳۔ اور اس کے بعد صرف تنہا دس تا تاریخ کا روزہ آتا ہے ۔ مابا صرف نو تا تاریخ کا روزہ تو وہ اعاذیت نہیں کی کہی ، ان کے الفاظ اور فرق کے عدم تبیح کا نتیجہ ہے ۔ اور یہ لغت شریع سے بعید ہے اور اللہ ہی صاحب راہ کی توفیق دیتے والا ہے ۔

عرفات میں یوم عرفہ کا روزہ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت علیہ یہ تھی کہ عرفات میں یوم عرفہ کو اظہار کرتے ، یہ مصیبت سے ثابت ہے ۔ نیز آپؐ سے مروی ہے کہ آپؐ نے عرفات میں عرفہ کے دن روزہ رکھنے سے منع فرمایا اسے اہل سنت نے روایت کیا ہے ۔

نیز آپؐ سے صحیح روایت میں ثابت ہے کہ اس دن کا روزہ سالانہ یا غیرہ یا قیہر کا اظہار ہوتا ہے ۔ (مسلم)

اور عرفہ کے دن اظہار کرنے کے کئی اسباب نقل کئے ، ایک تو یہ کہ اس طرح دعا کرنے میں قوت ہوتی ہے ۔ نیز فرضی روزوں کی صورت میں بھی سفر میں افضل ہے چہ جائیکہ فعلی روزہ سے ہوں ۔ نیز یہ جمعہ کا دن تھا ۔ اور آپؐ نے تنہا اس دن روزہ رکھنے کو مستحب قرار دیا چنانچہ آپؐ نے چاہا کہ ان دن لوگوں کو اپنا اظہار کرنا دکھائیں ، تاکہ مخصوص طوع پر اس دن

کے روزہ کی جیسی ہو جائے۔ اگرچہ آپ کا روزہ جمعہ کی بجائے بعض یوم عرفہ کا ہوتا۔
 اور ہمارے شیخ ابن تیمیہ کا مسلک دوسرا تھا جو یہ ہے کہ یہ دن عید کے اجتماع کی طرح
 اپنی طرف کے لئے عید کا دن ہوتا ہے۔ اور یہ دنیا کے علاوہ صرف اپنی طرف کے لئے مخصوص ہوتا
 ہے۔ انہوں نے فرمایا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث میں اس طرف اشارہ بھی کیا ہے
 جسے اپنی سنتی نے روایت کیا ہے کہ "یوم عرفہ" یوم نحر اور یا یعنی ہم اپنی اسلام کے لئے
 یہ عید کا دن ہوتا ہے۔

آنحضرت کن دنوں میں زیادہ روزے رکھتے تھے؟ مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہفتے اور اتوار کا روزہ

کثرت سے رکھتے تھے۔ اور اس سے بیچ دو نمازوں کے طریقہ کی مخالفت متفقہ ہوئی تھی
 عید کا مسند اور سنن نسائی نے کریم صوفی بن عباس سے روایت کیا ہے، وہ کہتے ہیں
 کہ مجھے حضرت ابن عباس نے اور کچھ صحابہ نے حضرت اہم سفیر کے پاس صحابہ انکار میں ان
 سے معلوم کروں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم زیادہ تر کن ایام میں روزے رکھا کرتے تھے؟
 انہوں نے فرمایا، ہفتے اور اتوار کے دن (روزے رکھا کرتے تھے) اور فرمایا کرتے
 تھے کہ یہ دو روزی دن مشرکین کے لئے عید کے دن ہیں، اور میں ان کی مخالفت پسند
 کرتا ہوں۔

لیکن یہ حدیث مشکوک ہے، کیونکہ یہ محمد بن عمر بن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ
 کی روایت میں سے ہے اور ان کے بعض احادیث کا انکار کیا گیا ہے۔ حیدر علی نے حکام
 میں ابن جریر کی حدیث کے بارے میں بتایا ہے کہ انہوں نے اپنی چچا فضل سے روایت
 کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے علاقہ میں حضرت عباس سے ملاقات کی لیکن
 اس کی سند ضعیف ہے۔ ابن کفیل کہتے ہیں کہ یہ حسب نعی ضعیف ہے اور محمد بن جریر
 نہیں سمجھتا ہے۔ اور اس نے ہفتہ اور اتوار کے دن روزہ نہ رکھنے کے متعلق حضرت ابوہریرہ
 سے روایت کی ہے اور بتایا کہ حیدر علی نے اس کی تصحیح کرتے ہوئے اس کے بارے میں
 خاموشی اختیار کی ہے اور یہ محمد بن عمر بن معروف ہے اور ان کا لڑکا عبداللہ بن محمد بن طلحہ

سے روایت کرتا ہے اور اس کا حال بھی معروف نہیں۔

وایسے اس حدیث کے متعلق میرا خیال ہے کہ یہ حسن ہے۔

اور امام احمد اور ابو داؤد نے عبد اللہ بن بشر سلمیٰ سے انہوں نے اپنی ہمیشہ و عادت سے روایت کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، ہفتے کا روزہ نہ رکھو، ہاں اگر تم پر فرض ہو اور تمہیں دکھانے کے لئے، کچھ نہ ملے تو انگور کا ایک دانہ کھاؤ یا درخت کی ایک شاخ ہی چاب لو۔

لوگ ان احادیث کے بارے میں مختلف المراسن ہو گئے ہیں، انکے فرماتے ہیں کہ یہ جھوٹ ہے۔ ان کا مطلب عبد اللہ بن بشر کی حدیث سے ہے اور داؤد نے تصحیح فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن ہے۔ ابو داؤد فرماتے ہیں کہ یہ حدیث مسووق ہے۔ فقہانی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث مضطرب ہے۔

اور ابی سلمیٰ کی ایک جماعت کا خیال ہے کہ اس حدیث اور امام سلمیٰ کی روایت میں کوئی تعارض نہیں کیونکہ دونوں سے ممانعت کا مطلب انفرادی ہے۔ ابو داؤد نے بھی یہی شرح کی ہے، اور بتایا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہفتے کے روزہ کے ساتھ مختص ہے۔ اور روزہ رکھنے کی حدیث کا مطلب انفرادی سمیت دونوں سے ہے، فرماتے ہیں کہ اس کی مثال یہ ہے کہ آپ نے نماز جمعہ کا روزہ رکھنے کی ممانعت فرمائی، اگر اس سے قبل یا بعد میں بھی رکھ لیا جائے تو کوئی مضائقہ نہیں ۱۰ اس سے وہ اشکال بھی فائل ہو جاتا ہے کہ آپ کا روزہ اس دن کی تعظیم کے لئے تھا۔ اور یوں احترام کے معاملہ میں میں ابلی کتاب سے توفیق ہو گیا۔ اگرچہ روزے کی سورت ممانعت کی متضمن ہے حالانکہ یہ اس وقت ہوتا جب آپ شخص مفرد طور پر درحرف دسویں تاریخ کا، روزہ رکھتے، اور اس میں کوئی شک نہیں کہ انہوں نے، خزا کا حکم نہیں دیا ۱۱ اور جب دوسرے دن کے ساتھ بھی جمع کر سکے، روزہ رکھا گیا تو یہ اس دن کی تعظیم نہ ہوگی۔

صوم وصال کی ممانعت | نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت طیبہ یہ نہیں تھی کہ آپ مسلسل روزے رکھتے ہوں۔ بلکہ آپ نے فرمایا، جس

نے چند شرعوں سے رکھے اس نے نہ روزہ رکھا اور نہ افطار کیا۔

اور آپؐ کا مطلب یہ نہ تھا کہ جس نے آیامِ عمرات کا روزہ رکھا اکیڈکر یہ سوال اس کے جواب میں فرمایا کہ جس نے صیام و ہجر رکھا اس کے متعلق کیا ارشاد ہے؟ اور نہ فعلِ عمر کے جواب میں آپؐ نے فرمایا کہ ”نہ ایسے شخص نے روزہ رکھا نہ افطار کیا کیونکہ اس (صیامِ الدھر) میں افطار و صیام برابر ہیں۔ جس پر نہ ثواب ہے اور نہ لعنت ہے اور نہ اس کے جواب میں فرمایا ”جس پر اللہ تعالیٰ روزے حرام کر دے تو یہ مطلقاً جواب نہیں نیز جس نے صوم و ہجر کو پسند کیا اس نے گویا مستحب اور حرام کا ارتکاب کیا یعنی آیامِ تنجیب میں اس نے مستحب روزے رکھے اور آیامِ تحریم میں اس نے فعلِ حرام کا ارتکاب کیا، تو ان دونوں صورتوں میں یہ نہیں کہا جائے گا کہ نہ اس نے روزہ رکھا اور نہ افطار کیا لہذا اس پر لعنِ نبوی کے اطلاق کا غلط ہونا ظاہر ہے۔

نیز آیامِ تحریم شریعت میں مستثنیٰ نہیں لہذا شرعاً یہ دن روزے کے قابل ہی نہیں ہیں اس لئے صحابہؓ ان آیام کے متعلق تو روایات بھی نہیں کر سکتے تھے، بلکہ وہ جان چکے تھے کہ ان آیام میں روزے کی قبولیت کا سوال ہی نہیں پیدا ہوتا۔

اور اگر صحابہؓ نہ مانتے ہو جتے تو بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم انہیں اسچنے اس ارشاد نہ اس نے روزہ رکھا نہ افطار کیا“ سے جواب نہیں دے رہے تھے۔ کیونکہ اس میں تحریم کا کوئی بیان ہی نہیں ہے۔ اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنتِ طیبہ جس میں کوئی شک نہیں رہے کہ ایک دن روزہ رکھنا ایک دن افطار رکھنا صیامِ الدھر سے افضل اور اللہ کو زیادہ محبوب ہے اور مسلسل صیامِ الدھر مکروہ ہے۔ کیونکہ اگر مکروہ نہ ہوتا، تو یقیناً نعمتات میں سے ایک بات مرفوعہ ہوتی۔ یہ کہ ایک دن روزے اور ایک دن افطار کے عمل سے یہ اللہ کو زیادہ محبوب اور افضل ہوتا، کیونکہ یہ کام بھی زیادہ ہے۔ حالانکہ حدیث کی رو سے یہ خیال مردود ہے (کیونکہ) اللہ تعالیٰ کو حضرت داؤد علیہ السلام کا طریقہ صوم زیادہ محبوب ہے اور اس سے افضل بھی کوئی نہیں۔

یا پھر افضلیت میں اس سے مساوی ہوں گے، یہ بھی محال ہے۔

اعد یا مباح مساوی اطرین ہوں گے یعنی نہ مستحب نہ مکروہ، یہ بھی محال ہے کیونکہ یہ صورت نہ مستحب نہ مکروہ ہونا عبادات کی شان نہیں، بلکہ عبادت یا مروج ہوئی ہے یا رائج۔

ایک اعتراض اور اس کا جواب اگر کہا جائے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو رمضان کے روزے رکھے اور اس کے بعد شوال کے چھ روزے رکھے تو گویا اس نے صومِ الہر رکھا۔ نیز جو ہر ماہ میں تیرتے روزے رکھے اس کے متعلق بھی آپ نے فرمایا کہ یہ بھی صومِ الہر کے برابر ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ صومِ الہر دوسری صورتوں سے افضل ہے۔ اور یہی امر مطلوب ہے اور اس کا ثواب اس قدر زیادہ ہے کہ آپ نے اس سے تشبیہ دی۔

اس کا جواب یہ ہے کہ محض اندازہ کرنے کے لیے تشبیہ سے اس کا جواز ثابت ہوا، آتا چہ جائیکہ اسے مستحب سمجھ لیا جائے۔ بلکہ تشبیہ کا مطلب تو اس قدر ہے کہ اگر (صومِ الہر) مستحب ہوئے تو اس قدر ثواب تمام اور نفسِ حدیث سے اس کی محبت نکلے گی کہ آپ نے ہر ماہ تین روزے رکھنے کو صومِ الہر کا قائم مقام قرار دیا۔ کیونکہ شکی کا اجرو دس گنا ہوتا ہے پس جس نے (چھتیس روزے رکھے) اسے تین سو ساٹھ دن کا جملے گا اور یہ بات تو معلوم ہی ہے کہ صومِ الہر قطعاً حلال ہیں۔ لہذا معلوم ہوا آپ کا مطلب یہ تھا کہ تین سو ساٹھ دن کے روزوں کے برابر ثواب ملے گا۔ اس طرح شوال کے چھ روزے رمضان سے متعلق بعد رکھے جائیں تو سال بھر کا ثواب ملے گا، پھر آپ نے آیت پڑھی۔

من جملہ ما احسنہ نذر عشر امثالہا۔

یعنی جو فضیلت کو دے گا، تو اس کے لئے اس سے دس گنا اجر ہوگا۔

اس لئے یہ چھتیس روزے تین سو ساٹھ روزوں کے برابر ہوں گے اور یہ بالافتقار غیر جائز ہے۔ بلکہ کبھی کبھی ایسے مشابہت کی مثال دی جاتی ہے جو کسی مرتبہ سے بکتر متعلق ہوتا ہے اور یہ تشبیہ محض اس کا کافی بنیاد پر ہوتی ہے، مثلاً ایک شخص کے چہلو سے متعلق سوال

کے جواب میں آپ نے فرمایا، سبب مجاہدہ نکل کر رہا ہو تو کیا ایسا کر سکتا ہے کہ کھڑا رہے اور سست نہ ہو؟ اور روزہ رکھے رہے اور افطار نہ کرے؟ گویا یہ بات عارضہ حال ہے، بالکل ایسے ہی جیسے شرفاً تین سو ساٹھ روزہ سے نہ کھنا ممنوع اور متنبی ہے، چنانچہ آپ نے اس محل کو ایسے اعمال سے تشبیہ دی کہ خوب انہی طرح واضح ہو جائے کہ روزہ کے نزدیک سب سے محبوب قیام حضرت داؤد علیہ السلام کا قیام ہے اور یہ تمام شب کے قیام سے اردوئے سنت صریح بھی افضل ہے۔

نیز آپ نے اس آدمی کی مثال دی جو عشاء اور صبح کی نماز باجماعت ادا کرتا ہے۔ وہ ایسا ہے جیسے اس نے تمام شب قیام کیا۔

اگر کہا جائے کہ تم حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کی حدیث کے متعلق کیا کہو گے کہ ”جس نے صوم اللہ پر رکھا تو اس پر جہنم اس قدر تنگ ہو گیا“ آپ نے اپنی مٹی بند کر لی اور فرمایا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کے معنی میں اختلاف ہے، ایک قول میں کہا گیا ہے کہ جہنم اسے جکڑ لے ہوئے تنگ ہو جائے گی، کیونکہ اس نے اپنے آپ پر شدت کی اور غلط بوجھ لادنا، نیز اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ظاہرہ سے اعراض کیا اور (مزید براں) اس کا اعتقاد تھا کہ (صوم داؤد) کے علاوہ (صوم ادریس) افضل ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ اس کا مطلب ہے کہ اس کی طرف سے جہنم تنگ ہو جائے گی، یعنی اس میں کوئی جگہ نہ ہوگی اور اس گروہ نے اس تاویل کو اس لئے ترجیح دی کہ جب اپنے دار نے اپنے آپ شہوات کی تمام راہیں مسدود کر دیں، اور روزہ سے انہیں ہٹایا تو اللہ تعالیٰ نے اس پر آگ تنگ کر دی اس لئے آگ، میں اس کے لیے کوئی جگہ نہیں ہے۔ کیونکہ اس نے جہنم کے تمام راستوں کو تنگ کر دیا۔

گھر میں کھانے کو نہ ہوتا تو آپ نفلی روزہ رکھ لیتے | اللہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 گھر میں تشریف لاتا تھا |
 وہ یافت فرماتے کیا تمہارے پاس کھانے کو کچھ ہے؟ اگر جواب انکار میں ملتا تو فرماتے
 ”پھر آج ہمارا روزہ ہے“ چنانچہ دن کے وقت نفلی روزہ کی نیت کر لیتے۔

کسی ایسا بھی ہوتا کہ آپ فطری روئے سے کی نیت کر لیتے اور بعد میں حضرت عائشہ بتاتیں کہ غلط چیز کی ہے تو آپ اقطاع کر لیتے۔ پہلی روایت صحیح مسلم میں سوسے دو تری نسائی میں مذکور ہے۔

ابھی وہ روایت جو سنن میں حضرت عائشہؓ سے منقول ہے کہ میں حضرت روئے سے قصے تھیں۔ ہمارے سامنے کھانا پیش کیا گیا، ہمارا پیچھا لگا، ہم نے اس میں سے کھا لیا۔ پھر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے تو حضرت عائشہؓ آپ کے پاس مجھ سے پہلے پہنچ گئیں اور عرض کیا۔ اے اللہ کے رسول ہم دونوں روزے سے تھے ہمارے سامنے کھانا پیش کیا گیا ہمارا پیچھا لگا تو ہم نے کھانا کھا لیا۔ آپ نے فرمایا کہ اس کے بدلہ میں کسی دن فضا کر لینا۔

یہ حدیث معلول ہے، محمد بن زید نے کہا ہے کہ اسے مالک بن انس اور معمر بن عبد اللہ بن عمر اور زیاد بن سعد وغیرہ حفاظ حدیث نے زہری سے انھوں نے حضرت عائشہؓ سے مرسل روایت کیا ہے اور اس میں عروہ کی سند ذکر نہیں کی اور یہ زیادہ صحیح ہے اور ابو داؤد نسائی نے شریک سے انھوں نے زبیل مولائے حرق سے انھوں نے حضرت عائشہؓ سے موصول روایت کیا۔ نسائی فرماتے ہیں کہ زبیل غیر مشہور ہے، بخاری فرماتے ہیں کہ عروہ سے زبیل کا احادہ میں سے شریک کا ساتھ معروف نہیں اور نہ اس سے محبت لی جاسکتی ہے اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب روزے سے ہوتے اور کسی قوم کے پاس آتے تو روزہ مکمل فرماتے اور اقطاع نہ کرتے، جیسا کہ آپؐ ام سلمہ کے پاس تشریف لائے انھوں نے کھجور اور گھی پیش کیا، آپؐ نے فرمایا اگلی کو اپنے مشکیزے میں ڈال دو اور کھجوروں کو برتن میں لٹا دو، کیونکہ میں روزے سے ہوں لیکن ام سلمہ آپؐ کے ہاں لڑی بیعت کے درجہ میں تھیں اور صحیح روایت میں آپؐ

ملہ نقل بقول اس طرح توڑا جاسکتا ہے، بلکہ کسی کے پاس خاطر سے ہی توڑا جاسکتا ہے، لیکن اس کی فضا حرمی ہے۔ (رہین احمد بن حنبل)

سے ثابت ہے کہ صاحب تمہیں کوئی کھانسنے کی دعوت دے اور تم روزے سے ہو تو چاہیے کہ کہہ دو میں روزے سے ہوں۔

اور وہ حدیث جو ابن ماجہ، ترمذی اور بیہقی نے حضرت عائشہؓ سے مروی ہے روایت کی ہے کہ ”جو کسی قوم کے پاس (مہمان) آئے اسے چاہئے کہ وہ بیزبان کی اجازت کے بغیر روزہ ہرگز نہ رکھے“ ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث منکر ہے، ہم نہیں جانتے کہ کسی ثقہ راوی نے اسے ہشام بن عروہ سے روایت کیا ہو۔

آپ صرف مجھ کے روزے کو پسند نہیں کرتے تھے۔ [اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت میں]

یہ بھی کہ آپؐ فعلًا اور قولًا جمعہ کے مفرد روزہ کو مکروہ سمجھتے، چنانچہ حضرت مبارک بن عبد اللہ الحدادی جو ریثہ بنت حمد بن عبد اللہ بن مسعود اور حضرت جناودہ ازہری وغیرہ کے حدیث سے صحیح طور پر اس (جمعہ) کا افروغ تصور ہے اور جمعہ کے دن آپؐ نے اس وقت پانی پیاجب آپؐ منبر پر تشریف فرما تھے اور (صحابہؓ) کو دکھا رہے تھے کہ آج یعنی جمعہ کے دن آپؐ روزہ نہیں رکھتے (مسند امام احمد)۔

اور روزے کی ممانعت کا سبب بیان کیا کہ یہ یوم عید ہے۔ امام احمد نے حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث نقل کی ہے کہ ”جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جمعہ کا دن عید کا دن ہے اس لئے اپنے عید کو روزے کا دن بناؤ، ہاں اگر اس سے قبل یا بعد میں بھی روزہ رکھو (تو پھر اجازت ہے)۔“

اگر کوئی کہے کہ حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کی حدیث کا کیا جواب ہے جس میں بتایا گیا ”میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جمعہ کے دن افطار سے کبھی نہیں دیکھا“ اسے اہل سنن نے روایت کیا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ اگر یہ روایت صحیح ہے تو ہم قبول کرتے ہیں اور اس کا مغرب یہ ہوگا کہ (جمعہ) سے ایک دن قبل یا بعد میں بھی (آپؐ روزہ رکھنے) اور اگر صحیح نہیں تو ہم مسترد کرتے ہیں کیونکہ یہ غرائب میں سے ہے، ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ غریب ہے۔

آل حضرت کی سعی

ابن خرم کی رائے اور اس پر تبصرہ !

ابن سنیہ قبیلہ کا محکم | ابن خرم فرماتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے صفا اور مردہ کے درمیان سات چکر اونٹ پر سوار ہو کر لگائے ، تبین میں آپ دوڑ رہے تھے اور چار میں چل رہے تھے ، یہ ان کے اولیام کا نتیجہ ہے اور بالکل غلط ہے کیونکہ ان کے علاوہ کسی سے بھی ایسا قول مروی نہیں اور نہ کسی نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ایسی بات فرمائی کی ہے بلکہ یہ خاندان کعبہ کے طواف کا تھا اس لئے ابو محمد نے غلطی سے اسے صفا اور مردہ کے درمیان کی سعی کی طرف منتقل کر دیا۔ اور اس سلسلہ میں سب سے عجیب بات اس سے استدلال ہے جیسا کہ خاندانی میں حضرت ابن عمرؓ کی سند سے روایت کیا کہ جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم مکہ تشریف لائے تو آپ نے طواف کیا اور پہلا کام اسلام رکعت کا کیا۔ پھر تین طواف دوڑ کر گئے اور چار میں رابستہ چلے اور جب قبیلہ کا طواف مکمل کر لیا تو مقام ابراہیم پر دو رکعتیں ادا کیں۔ پھر سلا اچھڑا اور تشریف لے گئے اللہ صفا پر پہنچے۔ پھر صفا اور مردہ کے درمیان سات چکر لگائے۔ اس کے بعد باقی حدیث ذکر کی ہے (ابن خرم) نے فرمایا کہ ہم صفا اور مردہ

کے درمیان سنی کو مخصوص نہیں پاتے بلکہ پر متفق علیہ ہے۔ یہ ان کے الفاظ ہیں۔
ہیں (ابن قیم) کہتا ہوں کہ لطفِ دادی کے تمام چکر وں میں سنی تو متفق علیہ

ہے۔ البتہ پہلے تین پھیروں میں ریل و تیز دوڑنے کے متعلق جہاں تک ہم جانتے
ہیں ان کے سوا کسی نے کہا اور نہ نقل کیا، میں نے اپنے شیخ (ابن تیمیہ) سے
دہ یافت کیا تو انہوں نے فرمایا کہ یہ (ابن غرم) کے افلاطون سے ہے انہوں نے
صحیح نہیں کیا اور یہ ایسی ہی غلطی ہے جیسے کوئی کہے کہ آپ نے پورہ مرتبہ سنی
کی، اور آپ کے آنے سے پہلے کو ایک ایک سنی سمجھتا رہا حالانکہ یہ غلط ہے۔ بنی صلی
اللہ علیہ وسلم سے کسی نے نقل نہیں کیا، نہ ائمہ سلف میں سے کسی نے فرمایا، جن کے
اقوال ہر جگہ مشہور ہوئے اور اگر متاخرین میں سے کسی نے یہ کہا ہو۔ جو اپنے
آپ کو ائمہ سلف کی طرف منسوب کرتا ہے (تو یہی غلط ہے) نیز یہ قول بھی اس
نظریہ کو باطل کرتا ہے کہ اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم
نے مروہ پر سنی ختم کی، اب اگر جانا اور آنا ہر ایک مستقل سنی ہوتی تو مصفا پر ختم

ہوتی۔ حالانکہ جب بنی صلی اللہ علیہ وسلم مروہ کے پاس پہنچے تھے تو اس پر چڑھے
اور قبلہ رخ ہو کر اللہ تعالیٰ کی تکبیر و توحید بیان کی اور جس طرح مصفا پر کیا تھا۔
اسی طرح یہاں بھی کیا۔ چنانچہ جب مروہ کے پاس آپ کی مہل ہو گئی تو ہر اسی
اُردی کو جس کے پاس حدی رقرانی کا جانور نہ تھا، تاکیداً اعلان ہونے کا حکم فرمایا، چنانچہ
وہ حج قرآن سے کر رہا ہو یا مفرد۔ نیز آپ نے ہر اُردی کو بھی سال ہونے کا حکم ائمہ
کا حکم دیا جس نے عورت سے مفارقت کی، خوشبو لگائی اور سلا ہو کر اُڑا دینا۔

اور فرمایا اگر یوم النحر تک اسی طرح رہو۔

اور آپ نے خود ہری کے باعث احرام نہ اتارا اور فرمایا کہ اگر میں غزشتہ کو آئندہ
یہ اشعار کہتا تو میں ہری نہ جھانکا، اور اسے عروہ بنی سہامیتا۔ اور آپ کے متعلق نکاح
ہے کہ آپ نے احرام اتار دیا۔ حالانکہ یہ بالکل غلط ہے اس کے متعلق ہم پہلے بیان
کر چکے ہیں، نہیں ہر ایک نے سنی گرائے والوں کے یہ ایک بار دہرائے غشش

فرمان اور ہمیں پر سرخ بن ملک بن جشم نے دریافت کیا جب آپ شہنشاہ اور ملال ہوتے کا حکم فرما چکے تھے کہ یہ کیا ہے اسی سال کے لئے ہے یا ہر سال کے لئے؟ آپ نے فرمایا کہ ہر سال کے لئے، اور ابو بکر، عمر، علی، محمد، طلحہ اور زبیر رضی اللہ عنہم کی وجہ سے احرام نہ اتارنا۔ نیز آپ کی ازواج مطہرات نے احرام اتار دیا کیونکہ وہ حج قرآن اور کربہ تھیں، لیکن حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نہ کر سکیں کیونکہ ایام کے باعث ان کے لئے اس پر عمل کرنا تھا۔ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا بھی حدی نہ ہونے کے لئے یا احرام اتار دیا۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پاس حدی تھا اس لئے انہوں نے احرام نہ اتارا۔

اور جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرح احلال (تہلیل) کرے وہ احرام باندھے رکھے۔ اگر اس کے پاس حدی ہے اور اگر جسی نہیں تو احرام اتار دے اور جب تک آپ مکہ میں اور مکہ کے باہر جہاں آپ کا یہاں قیام رہا اور قعر کرتے رہے، اور جمعرات کو چاشت کے وقت آپ مسلمانوں کے ہمارے مٹی کی طرف تشریف لے گئے۔ چنانچہ ان میں سے جو احرام اتار چکے تھے اور مسجد میں داخل نہیں ہوئے تھے انہوں نے یہاں سے احرام باندھا، بلکہ یوں کہتے کہ انہوں نے رابسی جگہ احرام باندھا کہ مکہ ان کی پشت پر تھا۔ جب آپ مٹی پہنچ گئے تو آپ یہاں اتارے اور یہیں پر نماز پڑھیں اور یہیں رات گزار دی اور بزم محمد کی تلاوت تھی۔ جب صبح ہوئی تو آپ یہاں سے عرفات کی طرف چل پڑے اور اس راستہ پر چلے جو آج کل لوگوں کے راستہ پر دائیں جانب ہے اور آپ کے بعض صحابہ بڑے بڑے کہہ رہے تھے اور بعض میکہ کی کبیرات کہہ رہے تھے، آپ سن رہے تھے اور آپ نے دونوں میں سے کسی پر بھی میکہ نہیں کیا۔ چنانچہ مقام نقرہ پر آپ کے ارشاد کے مطابق خیمہ لگا دیا گیا۔ عرفات کے مشرقی حصہ میں ایک بستی ہے اور آج کل مرث بھی ہے۔ آپ یہاں آکر رہے۔ آخر کار جب موزع ڈوبنے لگا تو آپ نے اپنی سانٹنی قلعوئی کو ستر کا حکم دیا۔ وہ چل پڑی یہاں تک تمام طرفہ میں دایہ کے وسط میں تشریف لے آئے۔ یہاں آپ نے اس حالت میں کہ سانٹنی پر تشریف فرما تھے ایک عظیم

عظیمہ اور ثناء فرمایا، جس میں اسلام کے قواعد کو محکم فرمایا، اور شرک و جاہلیت کو ستور
مٹا دیتے۔ نیز ان حرکات کے حرام ہونے پر زور دیا جس کے حرام ہونے پر اقوام (عالم)
کا اتفاق ہے۔ یعنی خون، اموال، لوگوں کی آبرورکہ ان میں دست و زنی نہ کی جائے
اور جاہلیت کے کاموں کو اپنے قدموں تلے روند دیا اور جاہلیت کے تمام سوداوں
کو دیتے۔ عورتوں کے ساتھ بھلائی کرنے کا حکم دیا، اور عورتوں کا سر دلوں پر ایمان
کا عورتوں پر حق واضح فرمایا اور بنایا کہ معروف حد تک زنی اور لباس ان کا حق
ہے اور اس کا اندازہ نہیں بتایا، اور عورتوں کو حق دیا کہ اگر یہ ایسے لوگوں کو
گھر میں داخل ہونے کی اجازت دیں، جنہیں خداوند مناسب خیال کرتا ہے تو
ان کو وصول لگا دیں اور اُسے کو کتاب اللہ سے سختی کے ساتھ وابستہ رہنے کا
حکم دیا اور بتایا کہ جب تک وہ کتاب اللہ سے تسک قائم رکھیں گے اس وقت
تک گمراہ نہ ہوں گے۔

پھر آپ نے بتایا کہ ان سے (صحابہ سے) آپ کے متعلق جو یہاں پہلے سے معلوم
کیا کہ وہ کیا جو آپ دیں گے اور کیا گواہی دیں گے؟ (صحابہ) نے عرض کیا، پھر ہم گواہی
دیں گے کہ بے شک آپ نے تبلیغ کی آپ نے نصیحت فرمائی اور حکام اسلام ہم تک
بہنچا دیئے، اس پر آپ نے آسمان کی طرف انگلی اٹھائی اور بتائی کہ اللہ تعالیٰ
کو گواہ بنایا اور اللہ گواہ رہنا یقین دار فرمایا۔

اور آپ نے حکم دیا کہ جو موجودہ زمین وہ غیر موجود ملک آج کی بات نہیں ہیں
ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ ام الفضل بنت حریث صحابی نے جو عبد اللہ بن عباسؓ کی ولایت
میں آپ کی خدمت میں دودھ کا ایک پیالہ پیش کیا۔ آپ نے لوگوں کے سامنے سے
نوش کیا۔ آپ اونٹ پر سوار تھے۔ جب آپ نے عظیمہ غنیمت کیا تو حضرت بلالؓ کو ذرا
دینے کا حکم فرمایا چنانچہ نماز کی اقامت ہوئی۔

لیکن یہ مقررہ ہے، ابن عمرؓ کے وہم کا نتیجہ ہے کیونکہ دودھ پینے کا واقعہ
اس کے بعد کا ہے جب آپؐ سرزمین کی طرف چلے اور وہاں توقف کیا۔ صحیح میں

ہر اہل حضرت مجبور کی روایت سے منقول ہے کہ لوگوں نے یوم عرفہ کے موقع پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روزے کے متعلق رکنیت کی چٹائی کی چٹائی پر رام فضل فرمائی (دودھ) کا ایک پیالہ بھیجا، آپ سوقوف ہو کر کھڑے تھے لوگ دیکھ رہے تھے اور آپ نے (دودھ) پیا۔ ایک لفظ یہ ہے کہ آپ عرفات کے میدان میں کھڑے تھے اور مقام خطیر سوقوف نہ تھا، کیونکہ آپ نے عرفہ کے مقام پر خطیر دیا، جو جائے وقوف نہیں ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نزلہ کے مقام پر اترے اور عرفہ کے مقام پر خطیر دیا۔ پھر عرفات میں وقوف فرمایا اور آپ نے ایک ہی خطیر دیا۔ ایسا نہ تھا کہ آپ نے دو خطیرے دیئے ہوں اور ان کے درمیان سے بیٹھے ہوں۔ خطیرہ مکمل کرنے کے بعد آپ نے حضرت بلالؓ کو اذان دینے کا حکم دیا اور نماز قائم کی چٹائی پر آپ نے نماز ظہر کی دو رکعتیں ادا کیں اور ان میں تلاوت اُسنہ (متر) اس کی چونکہ یہ عمر کا دن تھا اس لیے فرمایا کہ مسافر نہ نماز پڑھیں۔ پھر آپ کھڑے ہوئے اور نماز عصر بھی دو رکعتیں ادا فرمائی آپ کے ہمارے اہل مکہ بھی تھے انہوں نے بھی قمر اور جمع کر کے نماز ادا کی۔ اور انہیں مکمل نماز ادا کرنے کا حکم نہیں دیا۔ اور نہ ترکیب جمع کا حکم دیا اور جس نے یہ کہا کہ آپ نے فرمایا اپنی نمازیں مکمل کرو کیونکہ میں مسافر ہوں، اس نے واضح طور پر غلط کہا اور بدتر عرصہ ورم کا مظاہرہ کیا۔ یہ بات تو آپ نے فتح مکہ کے موقع پر فرمائی تھی جب راہی مکہ اپنے گھروں میں مقیم تھے۔ یہی وجہ ہے کہ علمائے کرام کے صحیح فتویٰ کے مطابق اہل مکہ عرفات میں قمر اور جمع کر کے جائیں گے، جیسا کہ انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کیا تھا۔

سفر کے قسطل مسافت یا ایام کی تعداد | اب اس بات کی بھی وضاحت ہو گئی کہ سفر قمر میں مسافت کی یا ایام کی تعداد متعین نہیں اور نہ نماز قمر میں تسک سوتر ہے، بلکہ تاثیر وہی ہے جسے اللہ نے سبب بنایا اور وہ سفر ہے۔ سنت کا مقتضی یہی ہے اور جس طرف طہرین

گئے ہیں اس کا یہاں کوئی مقام نہیں۔

اور جب آپ نماز سے فارغ ہو گئے تو سوار ہوئے اور موقوف ہیں تشریف لائے چنانچہ آپ نے پیٹروں کے پاس پہاڑ کے دامن میں وقوف فرمایا، قبلہ رخ ہو گئے آپ اس وقت اونٹ پر تھے اور جمل مشاقہ آپ کے سامنے تھا، پھر غروب آفتاب تک دعا، قرآن اور عاجزی کرنے میں مشغول ہو گئے اور لوگوں کو بلقن عرفہ سے اٹھ جانے کا حکم دیا اور فرمایا کہ عرفہ کا یہی مقام وقوف کے لیے مختص نہیں اور فرمایا کہ میں نے یہاں وقوف کیا (لیکن اس عرفہ پر اکابر اجماعے وقوف ہے اور لوگوں کو حکم دیا کہ وہ اپنے اپنے مشاعر میں ٹھہرے رہیں اور وہیں وقوف کریں کیونکہ ہرگز ایمم علیہ السلام کی وراثت ہے۔

نیز یہاں اہل فدیہ کے کچھ لوگ آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور انہوں نے حج کے متعلق دریافت کیا تو آپ نے فرمایا کہ یوم عرفہ حج کا دن ہے اس لئے جس نے صبح کی نماز سے قبل یہاں وقوف کر لیا تو اس نے حج کو پایا۔ ایام تشریق میں دن میں لیکن جو دو دن کا تقدیم یا تاخیر پڑے، اس پر کوئی گناہ نہیں۔

اور دیکھتے وقت آپ نے سب سے تک دونوں ہاتھ اٹھا کر کئے تھے دستب طلب برخواستے وقت فرمایا کہ یوم عرفہ کی دعائیں دعاؤں سے بہتر ہوتی ہے۔ اور بجائے وقوف میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ادعیہ میاں کر میں سے یہ دعا منقول ہے:

اللھم لك (الحمد) کا نذی نقول وخیر ما نقول۔ اللھم لك صلاۃ ونسکی ومحبیائی ومعاذی والینتھابی ولك ربی قرآنی اللھم لك اعوذ بك من عذاب القبر ووصوۃ الصدرو وشتات الہ مر اللھم انی اعوذ بك من شواہی بلیہ سماجی۔ (ترمذی)

ترجمہ اے اللہ تو ہی میرا اور تم ہے، جو ہم کہہ سکتے ہیں اور ہمارے نطق کلام سے بہتر، اے اللہ میری نماز، میری قرآنی اور میرا جینا اور میرا تیرے ہی لیے

ہے، اور تیری طرف ہی مجھے لوٹنا ہے اور اسے میرے پروردگار تو ہی میرا وارث ہے، اے اللہ میں عذابیہ تیرے دل کے دوسو سوں اور پراگندگی کا عہد سے تیری پناہ چاہتا ہوں، اے اللہ میں اس سر سے جو آندھی نے کراٹے تیری پناہ چاہتا ہوں۔“

تیرا آپ کی دعاؤں میں بہت ہی مقبول ہے:

اللہم انک تسبح کلامی وترتبی مکافی وتخلص سرری وعلا نلیق ولا یخفی علیک شی من امری انا ابائس الفقیر المستطیع المستجیر والرجل المشفق المقول المقول بذلونی امالك مسأله المسکین وابتهل الیک استھال المذهب الذلیل وادعک دعاء الخائف الضعیف من خضعت لک وقيمتک وفاضت لک حیث لا وذل جسدا ورافعاً نقط لک اللہم لا تجعلی بین عائلک رب شقی وکن بی سر قاسم حیا یا خیر المستولین ویا خیر المعطین (طبرانی)

دو یعنی اے اللہ تو میرا کام سنبھالنا ہے اور میری جگہ دیکھ کر دے ہے، اور میرے پریشیدہ و ظاہر کو جانتا ہے اور تجھ سے میری کوئی بات پوشیدہ نہیں ہے میں تنگ دست محتاج فریادیں پناہ کا بوبہ خوفزدہ ہر سال ہوں اپنے گناہوں کا اقرار و اعتراف کر کے والا ہوں۔ میں تجھ سے سبکدوش کی طرح مانگتا ہوں، اور ایک بے باہر گناہ کار کی طرح تجھ سے عاجزی کرتا ہوں اور میں سزا الہم خوفزدہ کی ہمار کی طرح تجھے پکارتا ہوں، جس کی گونہ تیرے سامنے فہم ہے اور جس کی آنکھوں تیرے پیچے آب گوں میں، اس کا بیم نکم ہو گیا اور تیرے پیچے اس کی ناک خاک آلود ہوئی، اے اللہ اے پروردگار مجھے دعا کے (قبول نہ کرنے کے باعث) بے نفع نہ بنانا اور میرے پیچے مہربان رحم کرنے والا بن جانا اے بہترین وہ ذات جس سے مانگا جائے اور بہترین نے عطا کر کے دئے۔

اور امام احمد نے حضرت عمرو بن شیبہ سے حدیث سے نقل کیا جو انہوں

نے اپنے والد سے اور ماںوں نے اپنے دادا سے روایت کی کہ عرق کے دن نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تڑوہ تر دماغ ہوتی تھی۔

لا الہ الا اللہ وحده لا شریک لہ لہ المملک ولہ الحمد بیدایہ الخیر وهو علی حلی شئی قدیر۔

یعنی خدا کے کما کے سوا کوئی معبود و کار ساز نہیں اس کا کوئی شریک نہیں اسی کی بادشاہی ہے اور اسی کی حمد ہے۔ اسی کے ساتھ ہیں بھلائی ہے اور وہ ہر چیز پر قدس رکھتا ہے۔

اور یہی ہے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی روایت سے لکھا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یوم عرفہ میری اور تڑوہ تر چاہا علیہم السلام کی دعا یہ ہے۔

لا الہ الا اللہ وحده لا شریک لہ لہ المملک ولہ الحمد وهو علی حلی شئی قدیر لا ینہک جعل فی قلبی نوراً و فی صدری نوراً و فی سمعی نوراً و فی بصری نوراً اللهم اشرح لی صدری و یسر لی امری و اعودہ لک من رسولک من الصدور و شتات الامر و قنۃ القبر و ظہوراً فی اعوذ بک من شر ما یلج فی النیل و شر ما یلج فی النہار و شر ما یقلب بہ الیریاح و شر ما یلق الدہور۔

”یعنی اللہ کے سوا کوئی معبود و کار ساز نہیں وہ ایک ہے، اس کا کوئی شریک نہیں، اسی کی بادشاہی ہے اسی کی حمد ہے اور وہ ہر چیز پر قادر ہے اسے اللہ بے رتبہ دین میں نور ڈال دے۔ میرے سینہ میں نور، میرے کانوں میں نور، میری آنکھوں میں نور، میرے اے اللہ میرا سینہ کھول دے اور میرا کاسانی فرا دے اور قلب کے وسوسوں اور ہر نشان امری، اور قبر کی آزمائش سے تیری پناہ چاہتا ہوں، اے اللہ میں ہر اس چیز کے شر سے جو رات کے وقت داخل ہوتی ہے اور جو دن کے وقت داخل ہوتی ہے، تیری پناہ چاہتا ہوں اور

ہو ہواؤں کے ساتھ چلتی ہے اور زمانہ کے جہکات کے شر سے رہبری پناہ چاہتا ہو۔
 ان ادیبوں کی اسناد کفر و بدعتیں۔

اگر اسی موقع پر یہ آیت نازل ہوئی اسیور اکملت لکم دینکم و اقمتم
 علیکم نعمتی و رضیت لکم الاسلام دیناً۔

یعنی آج میں نے تمہارے لیے تمہارے دین کو مکمل کر دیا اور تم پر اپنی
 نعمت (اسلام) پوری کر دی اور تمہارے لیے اسلام کو دین کی حیثیت سے
 پسند کیا۔

اور ہمیں ہر ایک مسلمان اپنی سواری سے گر پڑا، اور وہ حالت احرام میں
 تھا اگر گرنے سے وہ نوح ہو گیا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ اسے اس کھونٹوں
 پر پڑوں اور احرام کی پادروں کا ہی کفن دیا جائے اور اسے خوشبو نہ لگائی ہلے گا اور
 اس کو پانی اور میری کے پتوں کا فصل دیا جائے (نیز) اس کا سر اور چہرہ نہ چھایا
 جائے اور قرآن کر اللہ تعالیٰ اسے قیامت کے دن اس طرح اٹھائے گا کہ یہ بلیر
 و لبیلٹ (کھیر رہا ہوگا)۔

اس واقعہ سے امام احکام مستنبط فرماتے ہیں۔

- ۱۔ ایک یہ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کے باعث میت کا غسل واجب ہے۔
- ۲۔ دوسرے یہ کہ مرتے سے انسان نا پاک نہیں ہوتا، اگر مرتے سے نا پاک
 ہو جاتا تو فصل سے اس کی نجاست ہیں، افسانہ ہی ہوتا، کیونکہ حیوان کی موت
 کی نجاست میننی ہوتی ہے۔ اب اگر نفس بتانے والوں نے کوشش کی کہ اسے غسل
 سے پاک کیا جائے تو یہ کلمہ باطل ہو جائے گا کہ "موت سے انسانے نفس ہو جاتا
 ہے" اور اگر کہیں کہہ پاک نہ ہوگا تو پھر غسل، اس کے کفن کو ہ پڑوں کو اور غسل
 دینے والے کو مزید نفس کر دے گا۔

۳۔ "غیر حکم میت کے متعلق مشروع ہے کہ اسے پانی اور میری کے پتوں
 سے غسل دیا عرف پانی سے نہیں۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یقین مواقع پر میت

کے لیے بری کے بتوں سے غسل کا حکم دیا، ایک تو یہی موقع ہے، دوسرے پہنچے صاحبزادی کے لیے ایسا ہی حکم صادر فرمایا، تیسرے اس عورت کے لیے جو ایام سے ہو، بری کے بتوں سے غسل کے وجوب میں امام احمد کے دو قول ہیں۔
۴۔ جو ضامن حکم یہ ہے کہ پاک کرتے سے پانی کی قوت ظہور پینٹ نائل نہیں ہوتی جیسا کہ ظہور کا مذہب ہے احمد کی دونوں روایات میں سے یہ زیادہ معلوم ہے اگرچہ راہ احمد کے متاخرین اصحاب نے اس سے اختلاف کیا ہے۔

۵۔ پانچواں حکم حرم کے لیے غسل کا جواز، حضرت عبداللہ بن عباسؓ، مسور بن مخرمہؓ کے درمیان اس مسئلہ میں مباحثہ بھی ہوا۔ اور حضرت ابوالیوب انصاریؓ نے فیصلہ کیا کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے عاتک اہل میں غسل دیا اور اس امر پر اتفاق ہے کہ آپؐ نہایت کے باعث غسل کا حکم دیا کرتے تھے۔ امام مالکؒ نے اس بات کو ناپسند کیا کہ اس کا مرافیٰ میں ثابت ہو، کیونکہ یہ بھی ستر کی ایک قرأت ہے لیکن صحیح یہ ہے کہ اس میں کوئی بروج نہیں کیونکہ حضرت عمرؓ خطاب اور حضرت ابن عباسؓ نے ایسا کیا ہے۔

۶۔ جیسا حکم یہ کہ حرم کو پانی اور بری کے استعمال کی عادت نہیں، اس میں اختلاف ہے۔ امام شافعی اور امام احمد نے بھی اپنی دور روایتوں میں سے اظہر روایت کے مطابق اس سے منع فرمایا۔ حالانکہ اللہ اور اس کے رسولؐ نے غسل کے ذریعہ میل کھیل دور کرتے اور جو پیش قتل کرنے سے نہیں روکا اور بری خوشبو اتارنے میں سے بھی نہیں۔

۷۔ ساتواں حکم یہ ہے کہ میراث اور قرض دونوں سے کفنی مقدم ہے کیونکہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا ہے کہ اسے دونوں کھڑوں کا کفن دیا جائے لیکن میراث اور قرض کے متعلق کچھ دیا وقت نہیں فرمایا۔ اگر بات دوسری ہوتی تو آپؐ فرور معلوم فراتے، جس طرح زندگی میں قرض پر پاس مقدم ہے اسی طرح موت کے بعد کفنی مقدم ہے، یہ معلوم رکھا جائے۔

۸۔ آٹھواں حکم، کفن میں دو کپڑوں پر جوار، اقتصاداً، اور بہر دو کپڑے سے تعید بند اور چادر ہونی چاہیئے، قبور کا یہی قول ہے اور ناصی ابو یعلیٰ فرماتے ہیں کہ استغفافت ہوتے ہوئے تین کپڑوں سے کم کرنا جائز نہیں، اگر دو کپڑوں میں ہوتا تو جس میت کے "تیم" چھپے رہ جاتے ہیں ان کو تین کپڑوں کا کفن نا جائز ہوتا لیکن صحیح حدیث اس کے خلاف ہے۔

۹۔ نواں حکم، محرم کو خوشبو استعمال کرنا ممنوع ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے رحمت کو خوشبو سے قریب کرنے کو منع فرمایا اور شہادت دی کہ اسے تطہیر کہتے ہوئے اٹھایا جائے گا، اور محرم کو خوشبو کی محافعت کے سلسلہ میں یہی اصل مدار ہے رہا محض خوشبو کا سونگھ لینا تو جس نے اسے حرام قرار دیا اس نے حرف قیاس حرام قرار دیا ہے در نہ نبی کے الفاظ مراد اس کے ساتھ اس پر جاری نہیں اور اس باپ میں اجماع ثابت ہے جس کا اتباع لازم ہے، لہٰذا اس کی صورت وسائل کی حرمت کے طریقہ پر گن گنو ہو سکتی ہے۔ کیونکہ خوشبو کا سونگھنا، بدن اور کپڑوں پر اسے لگا لینے کا دامن بن جاتا ہے۔ جیسے اجنبی عورت کی طرف دیکھنا حرام ہے کیونکہ یہ دوسرے خرابات کا ذریعہ بننا ہے لیکن جو خوشبو بغیر کسی قصد و ارادہ ہو سکے تو اس صورت میں ممنوع نہیں اور محرم پر ناک بند کر ڈالنا کے ناک نہ پہنچانے یا اس لیے قصداً سونگھی تاکہ خریدنے وقت اس کی عمدگی کا اندازہ ہو سکے تو اس صورت میں ممنوع نہیں اور محرم پر ناک بند کر ڈالنا واجب نہ ہو گا۔ پہلی صورت تو اچانک نظر پڑ جانے کے قائم مقام ہے۔ اور دوسری صورت بمنزل منگنی کرنے والے کے لیے اگر گر منگنی کرتے وقت ایک نظر عورت پر ڈالے تو گناہ نہیں اور جن لوگوں نے خوشبو سونگھنے کو مباح قرار دیا ہے انہوں نے محرم کو اناڑ دی ہے کہ محرم سے قبل خوشبو کو دامن حقیقت سے لگائے۔

اصحاب ابو حنیفہ نے اسی بات کی مراحت کی ہے چنانچہ انہوں نے جماع المقتد لابی یوسف میں فرمایا ہے کہ "اس میں کوئی ہرج نہیں کہ محرم اس خوشبو کو سونگھ

نے جو اس نے احرام سے قبل لگا رکھی ہے۔ مسنف المیزان نے فرمایا ہے کہ خوشبو لگھنے کے بعد اس کی ذیل میں آجاتی ہے تاکہ احرام باندھ لینے کے بعد اس سے تھکاوٹ کی تکلیف دور کر دے تو گو باہر و محرم کے حق میں دلیس ہے جیسے دلد دار کے لیے سحری کا کھانا ہوتا ہے جس سے وہ روزے کی حانت میں بھوک اور پیاس کی تکلیف پر قابو پا سکتا ہے۔ خلاف کپڑے (کی خوشبو) کے وہ اس سے جدا ہے۔ مقتدا میں اس کے متعلق اختلاف ہے کہ کیا اس کے اثرات (کو دوام منشا محسوس ہے جیسا کہ یہ ابتداء ہی میں محسوس ہے یا اس کے اثرات) کو قائم رکھنا جائز ہے۔

اس مسئلے میں دو قول ہیں۔ چنانچہ کچھ علما و ائماہ سنت کے باعث اسے قائم رکھنے کو جائز سمجھتے ہیں جیسا کہ بھیج حدیث میں بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں ثابت ہے کہ آپ احرام باندھنے سے قبل خوشبو لگا کر نہ سٹے۔ پھر آپ کے سر مبارک اور ڈاڑھی پر بھی خوشبو کے اثرات دیکھے جاتے اور ایک لفظ میں ہے ”آپؐ تبلیغ کبر رہے ہوتے“ اور ہر تمام الفاظ اس لحاظ سے موزوں کہ باطن کر دیتے ہیں کہ یہ (خوشبو لگانا) احرام سے قبل تھا لیکن جب آپؐ نے غسل فرمایا تو اس کا اثر چلا گیا۔ روایت کا ایک لفظ یہ ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم احرام باندھنے کا ارادہ فرماتے تو سبب سے پہلے خوشبو لگاتے پھر بیابا ہو سکتی۔ بعض کے نزدیک یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت تھی لیکن اختصاص کی کوئی دلیل بھی تو ہوتی چاہیے۔ علاوہ انہی، ابو داؤد میں حضرت عائشہ کی روایت ہے کہ بر احرام کی حالت میں مشک شمتے۔

۱۰۔ سوال گم۔ حرم کو اپنا سر جھانے کی ممانعت ہے اور اس میں قیصر درجانت ہیں۔ بعض بالاتفاق محسوس ہیں اور بعض بالاتفاق جائز ہیں اور بعض مختلف فیہ۔

جہلی صورت۔ یہ ہے کہ ہر مل کر نے والی اور بدن سے متصل چیز مثلاً پتھر و سی

قیح و طاقیہ وغیرہ۔ اور دوسرے مثلاً خیر، سکان اور درخت وغیرہ اور بنی علی
اللہ علیہ وسلم کے متعلق ثابت ہے کہ غروب آپ کے لئے خیر نصب
کیا گیا حالانکہ آپ غم تھے۔

البتہ امام مالکؒ نے غم کو اس بات کی ممانعت کی ہے کہ وہ درخت پر کھڑا
نہیں کرے اس کا سایہ حاصل کرے۔ لیکن اکثر ائمہ نے اس سے اختلاف کیا ہے اور امام
مالکؒ کے اصحاب نے غم کو اس بات سے منع کیا کہ وہ محل کے سایہ میں چلے اور تیسرے
عمل راویٹ کی ٹانگ یا مسووج تو اس بارے میں جواد کے بنین اقوال ہیں شافعیؒ
اور ابو حنیفہؒ اس طرف رجحان کی طرف ہیں۔ دوسرے قول ممانعت کا ہے اور اگر سوا
حاصل کیا تو قید دے، یہ امام مالکؒ کا مذہب ہے۔ غیر قول یہ ہے کہ اگر سایہ حاصل
کیا تو اس پر مذہب نہیں۔ یہ تینوں روایات امام احمدؒ سے منقول ہیں۔

۱۱۔ گیارہواں حکم: غم کو چہرہ جیسا نامحسوس ہے، اس مسئلہ میں اختلاف ہے
شافعی رحمۃ اللہ اسے مباح کہتے ہیں۔ امام احمدؒ بھی ایک روایت میں اسے مباح
سمجھتے ہیں اور مالکؒ و ابو حنیفہؒ اسے محسوس قرار دیتے ہیں۔ ایک روایت کے مطابق
امام احمدؒ بھی اسے محسوس بتاتے ہیں اور جن چہرہ صاف کرنے سے مباح بتایا ہے، ان
کے نام حسب ذیل ہیں، حضرت عثمانؓ، عبدالرحمنؓ بن عوفؓ، زید بن ثابتؓ، زبیرؓ
عمر بن ابی وقاصؓ اور جابرؓ۔

۱۲۔ بارہواں حکم: موت کے بعد بھی حرام کو باقی رہتے دینا کیونکہ موت سے
اعزام منقطع نہیں ہوتا۔ یہ حضرت عثمانؓ، علیؓ، ابن عباس رضی اللہ عنہما کا مذہب
ہے۔ اور امام احمدؒ، شافعیؒ، اسحقؒ نے اسی کی تائید کی ہے۔ البتہ ابو حنیفہؒ، مالکؒ
اور داؤدؒ فرماتے ہیں کہ موت سے اعزام منقطع ہو جاتا ہے اور اس کے
ساتھ وہی سلوک کیا جائے جو حلال (غیر نجس) کے ساتھ کیا جاتا ہے کیونکہ بنی اندس
منی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جب تم میں سے کوئی فوت ہو جائے تو بڑے بڑے قول
کے سوا اس کا محل منقطع ہو جاتا ہے اور ان ائمہ نے فرمایا ہے کہ اس سے واقعہ کے

حدیث (اصل کے متعلق نہ ہونے کی) میں کوئی دلیل نہیں، کیونکہ ہر آپ کے ساتھ خاص تھا، جسے یہ آنکہ کرام غاشی کی غائبانہ نماز سنانہ کے متعلق فراتے ہیں کہ یہ بھی آپ کے ساتھ مختص تھی۔

مجبور معائنے کرام فراتے ہیں کہ دوسرے تخصیص خلاف اصل ہے، اس لیے یہ قبول نہ ہوگا۔ اور حدیث میں آپ کا یہ فرمان کہ یہ تبلیغ کہتے ہوئے اٹھایا جائے گا "در حقیقت علت ہی کی طرف اشارہ ہے یہ حکم اگر آپ کے ساتھ خاص ہے ہوتا تو آپ اس علت کی طرف اشارہ فراتے۔

اور اگر کیا چلنے کے ناقص علت سے تعلیلی درست نہیں ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ شہیدائے احد انہیں قیامت کے دن خون کے رنگ اور مشک کی خوشبو کے ساتھ اٹھایا جائے گا۔

لہذا ہر آپ کے ساتھ مختص نہیں ہے۔

یہی مثال یہاں ہے کہ اسے اس کے دونوں کپڑوں میں دفن کر دو، کیونکہ قیامت کے روز یہ تبلیغ کہنا ہوا اٹھے گا، اور کہنے پر تو نہیں کہا کہ وہ شہیدائے احد کے ساتھ مخصوص ہے بلکہ اس حکم کو تمام شہداء کی طرف متعدد ہی کر دیا ہے۔ حالانکہ یہاں بھی تخصیص کی وجہ مذکورہ امکانات تھا۔

عود الی المقصود

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا آخری حج

عرفات کسے طرف کوچ | جب آفتاب غروب ہو گیا اور زردی بھی ختم ہو گئی اور غروب آفتاب میں کوئی شبہ نہیں رہا تو آپ عرفات سے چل پڑے اور حضرت اسامہ بن زیدؓ کو اپنے پیچھے بٹھایا اللہ خاموشی کے ساتھ چلتے رہے۔ تا کہ رک گام اپنی طرف کھینچ لی۔ یہاں تک کہ اس کا سر کہاں کے قریب آگیا۔ آپ فرماتے جاتے تھے۔

معاذ لوگوں! اطمینان سے رہو، کیونکہ ایضاً یعنی سریت نیکی نہیں ہے؟ اور آپ عاز بن کے راہ سے چلے اور نجد کے راستہ سے عرفہ میں داخل ہوئے۔ جہد کے موقع پر بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی یہی عادت طبعی تھی کہ آپ راستہ بدل دیا کرتے اور اس کی حکمت کا ذکر جہد میں آپ کی سنت طبعی کے اندر گزر چکا ہے۔ پھر آپ نے وہ چال اختیار کی جسے ”سیر متق“ کہتے ہیں، یعنی نہ بہت آہستہ نہ بہت تیز، جب آپ کو وسیع میدان نظر آتا تو دیرانی ہو جاتے اور جب کسی ٹیلے پہنچتے تو دو دشمن کی باگ تدریس ڈھیل جھوڑ دیتے، یہاں تک کہ وہ چڑھ جاتی۔ آپ سارا راستہ مسلسل طبعیہ کہتے رہتے۔

راستے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم اترے اور پیشاب سے فارغ ہو کر ہلکا سا دھو

فرمایا۔ حضرت اسامہؓ نے عرض کیا ”اللہ اعلم بالصواب“

اسپتے نے فرمایا، نماز آگے ہے۔ پھر آپؐ چل پڑے۔ یہاں تک کہ نماز شروع ہو گئی۔ اُسے اور نماز کا وضو فرمایا۔ پھر مؤذن کو اذان کہنے کا حکم دیا۔ پھر اقامت کہہ کر کھڑے ہوئے اور اونٹوں کو ٹھلنے سے قبل نماز پڑھی۔ پھر پھر جب لوگوں نے کھڑے ہونے کا اشارہ کیا تو نماز شروع ہوئی۔ پھر آپؐ نے اذان کے بغیر صرف اقامت سے ہی مشاکی نماز پڑھی اور اللہ و دونوں کے درمیان کچھ نہیں پڑھا۔

یہ بھی مروی ہے کہ آپؐ نے دونوں نمازیں دو اذانوں اور دو اقامتوں کے ساتھ پڑھیں۔

ایک روایت میں اذان کے بغیر دو اقامتیں مذکور ہیں۔

اور صحیح یہ ہے کہ آپؐ نے دونوں نمازیں ایک اذان اور دو اقامتوں کے ساتھ ادا فرمائیں۔ جیسا کہ آپؐ نے صرف میں کیا تھا، پھر آپؐ سو گئے۔ یہاں تک کہ صبح ہو گئی اور اس صبح کو آپؐ بیدار نہیں ہوئے اور صحیح روایت میں بعدین کی باتوں میں آپؐ کی بیداری سے متعلق کچھ منقول ہے۔

اپنے اہل کے ضعف کے پیش نظر انہیں اجازت دی کہ وہ طہوع فجر سے قبل منیٰ کی طرف بڑھ جائیں اور یہ پانچ کے غروب ہونے کے وقت کا وقفہ ہے اور انہیں حکم دیا کہ جب تک آفتاب طہوع نہ چومائے تب تک ری، حجاز، کنکرا، زانام نہ کھائے۔

(ترمذی صحیح حدیث)

خلال کہنے میں کہ ہمیں علی بن حرب سے انہیں ہارون بن مرزبان سے انہیں یحییٰ بن ابی واثر سے انہیں بشام بن مرزبان سے انہیں اپنے والد سے روایت علی کرام اللہ نے فرمایا، مزاد اللہ کی صحت جن لوگوں کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اہل جن سے آگے بھیجا، آپؐ نے ان میں مجھے مقدم رکھا، وہ روایت کرتی ہیں کہ میں نے مات کوئی کی، پھر کہ واپس چلی گئی اور میں نے وہاں صبح کی نماز پڑھی، پھر منیٰ کی طرف لوٹا۔

ایک راوی حدیث پر حبر حرج میں کہتا ہوں۔ سلیمان بن ابی داؤد یہ وہی مشقی نوٹ لے رہے ہیں۔ بعض کہتے ہیں یہ ابن داؤد ہے۔

ابو ذر نے ائمہ سے روایت کی کہ ۷۰ ہجری میں سے ایک آدمی تھا اور کچھ دن تھا رکھا اور شہان بن سعید اسے ضعیف بناتے ہیں۔ میں کہتا ہوں صحیحین کی روایت جو قاسم بن محمد سے مروی ہے، بھی اس کے باطل ہونے پر دلالت کرتی ہے۔ انہوں نے حضرت عائشہؓ سے روایت کیا، فرماتی ہیں کہ حضرت سعدؓ نے مزاح کی بات میں سہمی اللہ علیہ السلام سے درخواست کی کہ آپ انہیں اپنے سے اور لوگوں کے ہجوم سے نکل بیٹھیں اور کمزور صورت تمہیں فراق ہیں کہ آپ نے انہیں اجازت دی تو وہ پہلے ہی چل گئے۔ اور ہم رک گئے یہاں تک کہ صبح ہو گئی پھر ہم ان کے ساتھ رہ گئے لیکن میرا کہنا تھا کہ سو وہ کھڑے ہیں بھی اجازت مانگ لوں یہ میرے لیے زیادہ سیوت کا باعث بنے گا۔ حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت سوہ کے علاوہ دوسری ازواج مطہرات آپ کے ہمراہ تشریف لے گئیں۔ اب اگر کہا جائے کہ دارقطنی وغیرہ نے حضرت عائشہؓ کی موروث روایت نقل کی ہے اس کا کیا جواب ہے جس میں وہ توفیق ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ازواج مطہرات کو اجتماع کی بات اکٹھی نکلنے اور گنہگار نہ کرنے کا حکم دیا، جس سے خارج ہو کر وہ پھر صبح کو اپنے گھر واپس آجانی تھیں اور حضرت عائشہؓ وفات تک اسی پر عمل پیرا رہیں؟

جواب یہ ہوگا کہ مذہب فقیر راوی کو ایک سے زیادہ ائمہ کذاب قرار دے کر دکرے ہیں۔ نیز ان صحیحین کی روایت بھی رد کرتی ہے نیز خود ان کا قول بھی رد کرتا ہے کہ میں نے چاہا جس طرح حضرت سوہ نے اجازت چاہی اسی طرح میں بھی اجازت مانگی کہ یعنی اگر کہا جائے کہ چلو اس کو تو جواب ہو گیا لیکن صحیح مسلم کی حدیث ام حبیبہؓ سے روایت لکھا گیا جواب دو گئے؟ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں ایک ایک گروہ کے ساتھ بھیجا تھا، نیز یہ بھی لکھا گیا ہے کہ صحیحین سے ثابت ہے کہ نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات اپنے ضعیف اہل کو آگے بھیج دیا

اور ابن عباسؓ بھی ان میں سے تھے۔ نیز یہ بھی ثابت ہے کہ آپؐ نے حضرت سیدہ کو بھی آگے بھیجا اور یہ بھی ثابت ہے کہ آپؐ نے اپنی باقی اوداج مطہرات کو دنگ لیا، اور ان کو ہمراہ لے گئے اور ام بیبیؓ کی صحیح مسلم کی روایت مگر محفوظہ صحیح ہے تو وہ بھی جانے عدلے ضعفاء میں چوں گی۔ اگر کہا جائے امام احمدؒ کی روایت جو انہوں نے حضرت ابن عباسؓ سے کی اس کا کیا جواب دیا جائے گا؟ کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو ترکے دن اپنے اہل کے ساتھ منیٰ کی طرف بھیجا، پنا چند انہوں نے غیر سے متصل ہی ٹکڑا دیا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ ہم ان کی دوسری روایت کو مقدم سمجھیں گے۔ جیسے امام احمدؒ اور ترمذیؒ نے نقل کیا ہے اور صحیح تیار ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے کمر و رابل کو آگے بھیج دیا اور فرمایا تب تک رہی نہ کروا۔ جب تک کہ آفتاب طلوع نہ ہو جائے اس لیے کہ انہیں وہی مقدم کرنے میں کوئی عذر نہیں۔ باقی میرتوں کو آپؐ نے بھیجا تو انہوں نے لوگوں کی مزاحمت و ایستادہ تنظیم کے خوف سے قبل از طلوع آفتاب رہی کر لے۔

چند مسائل فقہیہ کا استنباط حدیث بالا سے | اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ عذر یعنی مرض یا عجز یا عجز وغیرہ کے باعث طلوع آفتاب سے قبل بھی رہی کرنا جائز ہے جب کہ لوگوں کے مجموعہ کا خطرہ ہو۔ ان تندرستہ کے لیے ناجائز ہے۔ اور اس مسئلہ میں تین مذاہب ہیں۔ ایک مطلقاً نصف رات کے بعد جائز ہونا، خواہ وہ عایز ہو یا توانا۔ یہ شافعی اور احمد کا قول ہے۔ دوسرے صرف طلوع آفتاب کے بعد جائز ہے۔ یہ ابو حنیفہ کا قول ہے تیسرے یہ کہ روزی قدرت کے لیے صرف طلوع آفتاب کے بعد جائز ہے جبکہ رابل علم کے ایک گروہ کا خیال ہے اور جس پر حدیث سے بھی روشنی پڑتی ہے اور وہ یہ ہے کہ نصف شب کے بعد نہیں بلکہ چاند کے غائب ہونے کے بعد جلدی کرنا ہے اور جنہوں نے نصف شب کے بعد لگائی ہے۔ ان کے پاس کوئی دلیل نہیں ہے اور اللہ تعالیٰ ہی خوب جانتا ہے۔

عید اور حج اکبر کا دن | جب فرطوح ہو گئی تو آپ نے وقت سے پہلے اذان اور اقامت کہہ کر نماز پڑھی۔ یہی عید اور حج اکبر کا دن ہوتا ہے، نیز یہی دن ہر مشرک سے اللہ و رسول کے اعلان بیزاری کا دن ہے۔

پھر آپ سوار ہوئے جہاں تک کہ مشعر حرام گئے پاس اپنے موقف میں آئے جہاں پہنچ کر آپ قبلہ رخ ہوئے اور دعا و تضرع، تکبیر و تسبیح اور ذکر الہی میں مشغول ہو گئے، حتیٰ کہ کافی روشنی ہو گئی اور یہ واقعہ طلوع آفتاب کے وقت کا ہے۔ اور اس مقام پر عرواق بن مفرس طائی نے دریافت کیا اور عرض کیا اے اللہ کے رسول میں نبیل طی سے حاضر ہوا ہوں، اور میں نے اپنی سواری کو بھلایا، اور اپنے آپ کو بھی تنہا کیا۔ اللہ کی قسم میں نے ہر بجا وقوف کیا تو کیا میل بھی حج ہو گیا؟ اس پر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جو چاہی اس نماز میں حاضر ہوا اور جس نے بھلائے ساتھ وقوف کیا جہاں تک کہ ہم جاں بچیں اور آپ اس سے قبل عزیمت میں ایک دن یا رات وقوف کر چکے تھے، تو اس کا حج مکمل ہو گا، ترمذی نے اس حدیث کو حسن صحیح بتایا ہے۔

پہنچا جس حدیث سے لہذا اس نے استدلال کیا ہے کہ عمرہ کی خرچ مزد و نفقہ میں وقوف اور شب گزارنا بھی رکن ہے۔ یہ دو صحابہؓ اپنے بھائی اور اہل بیتؓ کا مذہب تھے اور ابراہیمؑ، شعیبؑ، علقمہؑ، حسن بصریؑ، اوزاعیؑ، محمد بن ابی سلیمانؑ، داؤد و طاہریؑ اور ابو سعید الخدیمیؑ بن سلامؑ کا بھی مذہب ہے۔ محمد بن جریر اور ابن جریر نے بھی یہی مسلک اختیار کیا ہے اور شوافع کے تین وجود ہیں سے ایک مذہب ہے۔

دین میں غلو کرنے سے بچو | آپ نے جائے وقوف میں وقف کیا اور لوگوں کو آگاہ کیا کہ سالہ مزد و نفقہ موقوف ہے۔ پھر آپ مزد و نفقہ کے نفیس بن عباس کو بھیجے جہاں رہے اور راستہ میں تبلیغ کرتے رہے اور حضرت اسامہ بن زیدؓ قریش کی جماعت کے ساتھ ساتھ پہلے جا رہے تھے اسے

دوستہ میں آپ نے ابن عباس کو حکم دیا کہ وہ آپ کے لیے سات عورتوں کے کنکر چنیں اور انہیں اسی رات کو پہاڑ سے اٹھا کر رنگ نہیں کیا بیٹے وہ لوگ کہتے ہیں انہیں کچھ بھی علم نہیں اور نہ شکہ ہاں رات کو پہن لی انہیں بلکہ رات میں آپ نے ہنجر کے دھیرے سات کنکر چن لیے چنانچہ آپ انہیں اپنے ہاتھ میں اٹھا لے گئے۔ اور فرمائے گئے اس طرح رہی کرو اور میں میں غلو کرنے سے بچو، کیونکہ تم سے پہلے جنہوں نے دین میں غلو کیا وہ بے شک ہموئے۔

اسی راوی میں بھی فقہم کی ایک خوبصورت صورت حاضر ہوئی اور اس نے اپنے باپ کی طرف سے سچ کرنے کے متعلق دریا فتن کیا۔ وہ یوں عرض کیا اور سوانہ کی پر شہرہ سنا تھا۔ آپ نے اسے حکم دیا کہ تو جس کی طرف سے سچ کرے۔ اور نفل زوینہ عباس اس صورت کی طرف دیکھنے لگے اور وہ صورت فتن کی طرف نکلتے تھے۔ چنانچہ آپ نے اپنا ہاتھ نفل کے جبرہ پر رکھ دیا اور اس کاٹنے دوسری طرف پھیر دیا۔

بزرگوار ایک اور آدمی نے آپ سے اپنی ماں کے متعلق دریا فتن کیا کہ نہ بہت ہی ضعیف ہے، اگر اسے سوا رکھا جائے تو برداشت نہ کر سکے گی، اگر اسے باندھ دیا جائے تو خود کشی کرے گی۔

آپ نے فرمایا کہ اگر بھری ماں پر فرض ہوتا تو کیا تو اسے ادا کرتا ہے؟ اس نے عرض کیا کہ ہاں ضرور آپ نے فرمایا، تو اپنی ماں کی طرف سے سچ کر۔

نت اس واقعہ سے کیا تسلط ہوتا ہے؟

رسالت آپ کی موجودگی میں ایک خوبصورت نوجوان، اور ایک خوبصورت عورتوں کی آنکھیں چار ہوئی ہیں اور دونوں ایک دوسرے کو تکیے لگتے ہیں۔ یہ فعل غلط تھا، لیکن اس میں انسانی فطرت ہی کار فرما تھی آپ نے ان دونوں باتوں کا لحاظ فرمایا و متاب نہیں فرمایا۔ سزا نہیں دی، ایک کا رشتہ بدل دیا، دوسرے کی آنکھ پر دستہ باندھ رکھ دیا۔ بات غصہ ہو گئی۔ (ارباب احمد حنفی)

جب آپ وادی مسر میں تشریف لائے تو اونٹنی کو تیز کر دیا اور جن مقامات میں اللہ نے اپنے دشمنوں پر غضاب نازل کیا تھا وہاں آپ کی عادی طبعیہ یعنی گہ تیز چلتی تھی۔ اس جگہ (واوٹی قسرا) اصحاب فیل پر غضاب نازل ہوا تھا، جس کا واقعہ اللہ تعالیٰ قرآن میں بتایا اور اس وادی کی وادی مسرا اس لیے کہتے ہیں کہ اس وادی میں باغیوں کو مسر یعنی داپس جانے سے روک کر تباہ کر دیا گیا اور عمرتی اور مزولفقہ کے درمیان حد فاصل ہے۔ نہ اس میں ہر مذاب اور قدرات اور تمام کے درمیان حد ہے۔ اس طرح ہر دو مشاہد کے درمیان ایک حد ہے جو نہ اس میں داخل ہے نہ اس میں منقطع ہے۔ اور شعر بھی ہے اور مرثعہ میں داخل تو ہے لیکن شعر نہیں ہے اور مزولفقہ میں بھی ہے اور شعر بھی ہے۔ اور مرثعہ حل میں ہے اور شعر نہیں ہے۔ اور مرثعہ حل میں بھی داخل ہے اور شعر بھی ہے۔

اللہ تعالیٰ علیٰ اللہ طبع و قلم و فنون میں سے درمیان راستہ پر چلے جو عمرتی پر بالکل ہے۔ یہاں تک کہ آپ منیٰ میں تشریف لائے اور عمرتی عقبہ پر پہنچ گئے اور وادی کے چلی جانہ شہر پر آئیں طرف کعبہ شریف و انہیں طرف منیٰ اور سامنے مرو تھا۔ اللہ آپ کو سوار پر رکھے۔ چنانچہ آپ طویح آفتاب کے بعد اپنی سحاری پرستہ ایک ایک کر کے کھڑے ہوئے اور ہر کھڑے کے ساتھ تکبیر کہتے رہے۔ اس وقت آپ تکبیر غم کی تھیں اور سامنے میں برابر تکبیر کہتے رہتے۔ یہاں تک کہ آپ نے دی کی۔ اور بالآخر اللہ اس امر آپ کے ہمراہ تھے۔ ایک نے اونٹنی کی چار پکڑ رکھی تھی اور دوسرے نے گرمی سے ہاتھ کے لئے آپ پر سایہ کر رکھا تھا۔ اس واقعہ سے عزم کے لیے عمل و فرو کا سایہ کرنے کا ہوا نکلنا ہے۔ بشرطیکہ علوم القرآن کے اس واقعہ میں سایہ کرنا ثابت ہو جائے اور اگر رام منیٰ میں اس کے بعد کا واقعہ ہو تو پھر یہ محبت نہیں بن سکتا۔ اور حدیث میں اس بات کی وضاحت نہیں کہ ہر کب کا واقعہ ہے۔

خطبہ دواع

منیٰ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا امت کو پیام

قرآن کی عظمت | پھر آپ منیٰ واپس ہوئے اور ایک فصیح و بلیغ خطبہ ارشاد فرمایا جس میں لوگوں کو قرآنی کلمہ کی برکت و عظمت اور اللہ کے بان و اس کی تعظیم سے انکا دلکشا اور تمام ممالک پر مگر کی تعظیم و بیان قرآنی اور کتاب اللہ کے مطابق حکمرانی کرنے والوں کی صحت و عافیت کا حکم دیا۔ سہ پھر ارشاد فرمایا کہ لوگ! آپ سے مناسک حج سیکھو، اور فرمایا کہ شاید میں اس سال کے بعد حج نہ کر سکوں۔ آپ نے مناسک حج سکھائے اور مہاجرین و انصار کو اپنے اپنے مقامات پر اتار دیا اور لوگوں کو حکم دیا کہ وہ آپ کے بعد متبعہ کفر نہ ہو جائیں کہ ایک دوسرے کی گردن مارنے لگیں۔ پھر اپنی طرف سے تبلیغ کا حکم دیا اور

۱۔ صبح و عشاء کی تلاوت، پھر کھڑکھڑات کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ کے مطابق کی جائے۔

۲۔ آپ نے ہر قوم کو بتایا تھا کہ ریت سے لاپٹی یعنی قدر کے بتا کر دنیا کی طرف سے طبعی کفر و فتنہ بچا جائے اور آپ نے دنیا سے ریت سے مفریاد مجھے دے دی ہیں۔

۳۔ اب بھی جہاد و قتال کو باکفر کا جہاد ہے۔
۴۔ زمین میں اللہ کے جہاد ہے۔

فرمایا کہ کئی لوگ ایسے ہوتے ہیں جن کو سسک پہنچا دیا جاتا ہے، وہ سننے والے سر زیادہ محفوظ رہیں و فراست کے مالک، ہوتے ہیں۔

نیز آپؐ نے خطبہ میں ارشاد فرمایا کہ کوئی آدمی اپنی جان پر ظلم نہ کرے۔ اور یہاں کو قہلہ کے دائیں طرف اور انصار کو بائیں طرف آنا، باقی لوگ ان کے ارد گرد تھے اور اللہ تعالیٰ نے آپؐ کے خطبہ کی خاطر لوگوں کی قوت سماعت کھول دی یہاں تک کہ اہل منیٰ نے اپنے اپنے گھروں میں آپؐ کا خطبہ سنا۔

آپؐ کے خطبہ میں مزید فرمایا کہ اپنے رب کی عبادت کرو اور پانچوں نمازیں ادا کرو، اور چھپتے کے روزے رکھو اور حبشہ (قرآن و سنت کے مطابق) حکم دیا جائے تو اطاعت کرو، اور اپنے رب کی جنت میں داخل ہو جاؤ۔ پھر آپؐ نے لوگوں کو دعا مانگی۔ تو (لوگ) کہنے لگے یہ حمد و ثناء ہے اور یہیں پر آپؐ سے پوچھا کہ جو دین سے قبل خلق کروا ہے یا دین سے قبل ذبح کرے۔ تو آپؐ نے فرمایا کوئی حرج نہیں ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو اس دن دیکھا کہ آپؐ سے جو بھی پوچھا جاتا آپؐ فرماتے کہ لو اور اس میں کوئی حرج نہیں پھر آپؐ منیٰ میں قربانی کے مقام پر تشریف لے گئے۔ پنا پندرہ دن قریش کے اونٹ ذبح کیے آپؐ کھڑے ہو کر اونٹ کی بائیں ٹانگ باندھ کر ذبح کر رہے تھے اور آپؐ نے قریش کے اونٹ ذبح کیے۔ اور پھر حضرت علی رضی اللہ عنہ کو حکم دیا کہ باقی کو ذبح کر دیں۔ اس کے بعد حضرت علیؓ کو حکم دیا کہ ان جانوروں کا پرٹا اور گوشت بنانے کے عوض اس میں سے کچھ نہ دیں۔ اب اگر کہا جائے کہ یحییٰ کی عورت جو بکرہ سے مروی حدیث کا جواب دے کہ جو انہوں نے یوم النحر کو منیٰ میں بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے خطبہ کے متعلق روایت کرتے ہوئے بتلایا۔ پھر آپؐ دو نہایت

جنگریے مینڈھ سوں کی طرف گئے۔ اور اہلین ذبح فرمایا اور بکڑیوں کے ربوڑ کی طرف تشریف لے گئے اور اسے ہم میں تقسیم کیا (مسلم)؟

تو جواب پر ہے کہ مینڈھ سوں کے ذبح ہونے کا واقعہ مکہ میں ہوا اور حضرت انسؓ کی روایت کے مطابق مدینہ میں مینڈھ سے ذبح کیے گئے۔ کہتے ہیں کہ اس میں لوگوں کے لیے دو طریقے ہیں، ایک حضرت انسؓ کا قول کہ آپؐ نے مدینہ میں دو انتہائی خوبصورت دو سہنگوں والے مینڈھ سے ذبح کیے اور نماز عید ادا فرما کر دنیوں کی طرف تشریف لے گئے۔ چنانچہ حضرت انسؓ نے مکہ میں آپؐ کے اونٹوں کی قربانی کرنے اور مدینہ میں مینڈھ سے قربانی کرنے میں فرق بتا دیا۔ اور وضاحت کر دی کہ یہ دونوں مختلف واقعات ہیں۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ جس نے بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی منیٰ میں قربانی کا ذکر کیا ہے۔ بتلایا ہے مگر آپؐ نے (میں) اونٹ ذبح کیجئے اور یہ اونٹ ہری کے طور پر تھے۔ ہوا آپؐ نے کرائے تھے، یہ وہاں بکڑیوں کے ذبح کرنے سے افضل تھے۔

حج تمتع یا حج قرآن

ایک اہم اختلافی مسئلہ کی تحقیق

اُن حضرت جب مقام سرف میں پہنچے تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے جو بھیجیں انہوں نے حج کے ساتھ عمرہ کی نیت بھی کر رکھی تھی، وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس روٹی ہوتی آئیں۔

اُس نے پوچھا، ”کیوں رو رہی ہو؟“ — شاید آیام آگئے۔

کہنے لگیں، ”ہاں یہی ہوا ہے!“

اُس نے فرمایا، ”روٹی کیوں ہو؟“ — وہ چیز ہے جو اللہ تعالیٰ نے نبی آدم کے لیے نکل دی، وہ سب کچھ کر دو جو ایک حاجی کرتا ہے، پس بیت اللہ اطواف کرنا،

حج تمتع یا حج افراس کے نام سے میں علماء کا اختلاف حضرت عائشہ کے اس واقعہ کے سلسلے میں علماء کے مابین اس بات پر منازعت

ہے کہ آیا ان کا یہ حج تمتع تھا یا حج افراس

حج کی صورتیں۔

۱۔ حج افراس۔ اس میں صرف حج کی نیت کرتے ہیں بعد ازاں عمرہ۔

۲۔ حج تمتع۔ یہاں سے عرفہ صبح کی نیت کرتے ہیں، مکہ انحراف کے امکان اور

وہ اس کے بعد احرام اتار دیتے ہیں، پھر ذی الحج کو حج کے احرام سے دوبارہ احرام باندھتے ہیں۔

(۳) حج تہران۔ اس میں حج اور عمرہ کی نیت ایک ساتھ کی جاتی ہے اور جب تک عمرہ تکبیر

حج ادا نہ ہو جائیں، حاجی احرام نہیں اتار سکتا۔ (دیکھیں احمد بن حنبل)

اگر حج تمتع تھا تو کیا انہوں نے عمرہ کا ارادہ ترک کر دیا؟ اور حج افراد کی نیت کر لیا؟ اور حج کو کے تادم ہو گئیں۔

اور تنہم سے دو بارہ جس عمرہ کی نیت کر کے چلے تھیں کیا وہ واجب تھا یا نہیں؟

چند تحقیقات اور ان کا جواب فقہاء اس باب میں مختلف ہیں کہ صورت یہ ہے

عمرہ کا اہرام یا عمرہ سے ہو جائے اور طواف بیت اللہ اس کے لیے قبل از تعریف چکن نہ ہو، تو آیا وہ عمرہ کا اہرام شمار دے گی؟ اور حج افراد پر کتنا کرے گی؟ یا حج اور عمرہ دونوں کرے گی؟ اور تادم ہو چلے گی؟

پہلا قول فقہاء کو فرقہ کاسیہ، یعنی امام ابوحنیفہ اور ان کے اصحاب کا، دو سوال فقہائے حجاز کاسیہ، یعنی امام مالک، و احمد اور ان کے اتباع کا۔

تنہم سے حضرت عائشہ عمرہ کی نیت کر کے جب پھرے ہیں تو اس باب میں چار مسلک ہیں۔

۱) تنہم سے عمرہ کی نیت کر کے پھرے روزانہ ہونا، بعض روایات کا اندھا، ورنہ حج و عمرہ کر کے وہ سعی و طواف سے سبک دوش ہو چکی تھیں، وہ تمتع تھیں، پھر عمرہ بھی حج میں شامل کر لیا۔ اور تادم ہو گئیں۔

یہ مسلک واضح اقوال و احادیث پر مبنی ہے اس کے خلاف کوئی دلیل نہیں امام شافعی اور احمد کا مسلک یہی ہے۔

۲۔ جب حضرت عائشہ اہرام سے ہوئیں، تو ان حضرت نے انہیں براہ راستہ کی عمرہ پھوڑ دیں، اور حج افراد کی نیت کر دیں، جب حج سے فارغ ہو گئے تھے اور اہرام کھولا تو انہوں نے حکم دیا کہ فقہائے عمرہ کی نیت کر دیں، اور عمرہ ادا کر دیں جس کا اصول نے اہرام یا نہ صاف تھا۔

۳۔ جب تادم ہو گئیں تو عمرہ مغربہ کی ضرورت نہیں رہ گئی۔

۴۔ امام احمد کے دو اقوال ہیں سے ایک ہے۔

(۴) حضرت عائشہؓ نے حج افراد کی نیت کی تھی، انہیں طواف قدم سے اس
 لیے متعہ کیا گیا تھا کہ ایام سے تھیں۔
 یہ مسلک قاضی اسماعیل بن اسماعیل، ابن اسحاق و غیرہ مالکی فقہاء کا ہے اور
 یہ ضعیف ترین مسلک ہے۔

حج وداع

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا آخری حج

اب ہم پھر اصل بحث پر واپسی آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے آخری حج پر آتے ہیں! مقام سرف سے روانہ ہونے کے لیے کعبہ میں آگئے تھے صحابہ سے فرمایا جن لوگوں کے پاس قرآنی کے جانور نہ ہوں، وہ حرف عمرہ کرے۔ اور احرام آمار میں، اور جن لوگوں کے پاس قرآنی کے جانور ہوں، وہ احرام باندھے رہیں۔

آنحضرت سے ایک سوال ہوا اس کا جواب یہ کہ اس موقع پر سرتانہ بن، کسی نے سوال کیا "آیا یہ حکم صرف اسی سال کے لئے ہے یا ہمیشہ کے لئے؟"

آپ نے جواب دیا ہمیں ہمیشہ کے لئے، اسے قیامت تک کے لیے عمرہ حج میں داخل ہو گیا ہے!"

اس حدیث کی روایت بخود صحابہ کے کی ہے، اور یہ ساری روایتیں بالکل صحیح ہیں، جن بخود بخود ہر لوگوں نے اس واقعہ کی روایت کی ہے۔ ہن کے اسمائے گرامی ہیں۔

ام المؤمنین عائشہ، حضرت علی بن ابی طالب، حضرت فاطمہ الزہراء، بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، حضرت اسماء بنت ابی بکر الصديق، حضرت جابر بن عبد اللہ

نے بیان کیا، اور آپ کے ساتھ قرآنی کے جانور تھے، لوگوں نے حج افراد کا ارادہ کیا، آپ نے ان سے منع کے لیے کہا، انہوں نے عرض کیا۔

”ہم حج تمتع کس طرح کر سکتے ہیں جب کہ ہم حج و افراد کی رحمت کر چکے ہیں؟“
 آپ نے فرمایا، جو میں کہتا ہوں وہ کرو، اگر میرے ساتھ قرآنی کے جانور نہ ہوتے تو میں بھی وہی کرتا، موت سے کہہ رہا ہوں، لیکن اب یہ اس وقت تک نہیں کر سکتا جب تک قرآنی کے جانور اپنے محل پر نہ پہنچ جائیں، تب ہی حرام کھول سکتا ہوں۔“
 چنانچہ لوگوں نے ایسا ہی کیا:

پہلے مسلم میں حضرت حفصہ کی روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ازواج کو سالِ متعہ النوازل کے موقع پر حکم دیا کہ حرام دیں۔
 حضرت حفصہ کہتی ہیں میں نے اس سوال کیا۔

”آپ ایسا کیوں نہیں کرتے؟“

فرمایا، ”میں قرآنی کے جانور روانہ کر چکا ہوں، اب اس وقت تک حرام نہیں آتا سکتا جب تک قرآنی نہ کر لیں۔“

پہلے مسلم میں حضرت اسماء بنت ابی بکر صدیق کی حدیث ہے کہ ہم لوگ رجب و ربيع کے موقع پر حرام باندھ کر نکلتے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس موقع پر فرمایا۔

”ہمیں کے ساتھ قرآنی کے جانور ہوں، وہ حرام باندھے رکھے، جن کے ساتھ قرآنی کے جانور نہ ہوں وہ آمار دے۔“
 چنانچہ میں نے حرام آمار دیا۔

اہل بیت اصحاب کرام اور کبار تابعین کا مذہب ان روایات آلِ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے یہ کثرت مرویات سے ہر راحت ثبات ہے، اس کے راویوں میں صحابہ کرام اور کبار تابعین ہیں، یہ منقولات مشک سے ماورد اور موجب یقین ہیں۔ کسی شخص کے لیے بھی ان سے انکار کرنا ممکن

میں ہیں۔ یہ اہل بیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مذہب ہے۔ ہر الامت (بنی ہاشم) کا اور ان کے اصحاب کا، نیز ابو موسیٰ اشعریؓ کا بھی یہی مذہب ہے۔ امام اہل السنۃ و الحدیث احمد بن حنبلؓ، ان کے تابع، اور اہل حدیث کا مذہب بھی یہی ہے۔ عبد اللہ بن حسن منہریؒ فاضل لغوی بھی یہی مذہب رکھتے تھے۔

لیکن اہل ظاہر اور اہل امامیت سے اختلاف
اہل ظاہر کے عقائد و اعتراضات رکھنے والے چند مذاہب (مسلک)

کو قبول کرنے میں پیش کرتے ہیں:

(۱) یہ حدیثیں منسوخ ہو چکی ہیں۔

(۲) یہ حدیثیں صرف صحابہ کرام کے ساتھ مخصوص ہیں۔ غیر صحابہ کے لیے اس حکم میں مشاکلت جائز نہیں۔

(۳) خلاف حکم سے یہ حدیثیں منارض ہیں،

یہ ہیں وہ تمام مذاہب اور اعتراضات جو ان احادیث پر وارد کیے جاتے ہیں۔ اب ہم ایک ایک کی کہ ان مذاہب و اعتراضات کا جواب دیں گے۔

جو لوگ ان احادیث کو منسوخ مانتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ ابو داؤد کہتے ہیں کہ مجھ سے فارابی نے ایضاً

سے ایان ابن ابی حازم نے ان سے ابو یوسف بن حنفیس نے، ان سے ابن عمر نے ان سے حضرت عمرؓ نے جب وہ مسند خلافت پر بیٹھیں ہوئے۔ بیان کیا کہ:

”اے لوگو! — رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے لیے مقدمہ کو

جائزہ قرار دیا تھا، پھر اسے ہم پر حرام کر دیا۔“

بزرگ کہتے ہیں یہ حدیث سند دارہ نقویہ سے محروم ہے، سند کا یہاں تک تعلق

ہے کہ قطعاً ناقابل قبول ہے، رہا متن، تو یہاں مقدمہ سے مراد عورتوں سے مقدمہ

ہے نہ کہ رجم قطع، اور بے شک عورتوں سے مقدمہ کو چیلے آج کے سلال کیا تھا، پھر

حرام کر دیا تھا۔

اور حضرت عمرؓ سے یہ روایت صحیح ثابت ہے کہ انہوں نے فرمایا، ”میں حج کے ساتھ تمتع ضرور کرتا ہوں۔“

تمتع یا قرآن کا صحابہ کے ساتھ اختصاص اب رہا، حج تمتع یا قرآن کا صحابہ کے ساتھ اختصاص کا مسطرہ اس کے جو دو ٹکڑے دئے جاتے ہیں یہ ہیں:

عبد اللہ بن زبیر جعفی و سفیان و یحییٰ بن سعید اور مرفیع کے واسطے سے بیان کرتے ہیں کہ ابو ذرؓ نے کہا،

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے تمتع حج ہمارے لیے خاص تھا۔
وکیع، موسیٰ بن جبید اور یعقوب بن زبیر کے واسطے سے بیان کرتے ہیں کہ ابو ذرؓ نے فرمایا،

”ہمارے بعد کسی کے لیے بھی یہ نہیں کرنا اور عمرہ کے ساتھ ملائے یہ ہم ہی آپ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ایک رخصت تھی!“

برادر بن مسعود بن سوئی، سعد بن قنصل، عمر بن اسحاق، عبد الرحمن الاسود، یزید بن شریک کے واسطے سے روایت کرتے ہیں کہ ہم نے ابو ذرؓ سے پوچھا، ”رسول اللہ نے کس طرح حج تمتع کیا تھا آپ تو سانئو تھے بتائیے!“

ابو ذرؓ نے جواب دیا، تمہیں اس سے کیا؟ یہ تو وہ چیز تھی جس میں ہمارے لیے رخصت تھی!

صحیح مسلم میں ابو ذرؓ کی حدیث ہے کہ ”حج میں متعدد تمتع، اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے خاص تھا،“

اسی حدیث کے دوسرے الفاظ یہ ہیں، ”جو فتنہ کسی کے لیے جائز نہیں ہیں سوا ہمارے مہنتہ نساء، اور فتنہ حج،“

اسی طرح کی روایتیں سنت ابو داؤد اور ترمذی میں بھی ہیں، مرفوع ہے وہ محبوبہ روایات جس سے یہ حج قرآن یا تمتع کے مخالف استدلال کرتے ہیں اور دعویٰ

کرتے ہیں کہ ہدف صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے خاص تھا،

لیکن یہ تمام آثار میں سے ظہور پر باطل ہیں، ان میں سے ایک بھی صحیح نہیں ہے۔

ابن زبیر میں ایک مرفح ہے، جس سے روایت قبول نہیں کی جاتی، بھڑکات

بھی پریش فکر نہ کہنی چاہیے کہ اس کی روایت مخصوص مجھو غیر مرقومہ سے معارض ہے۔

پھر اسے کیونکر قبول کیا جاسکتا ہے؟ نیز یہ بھی یاد رکھنا چاہیے کہ مدعیان نسخ و

اختصاص کا دعویٰ، مخالف اصل ہے بغیر مدائن و دیلم کے قبول نہیں کیا جاسکتا۔

ہلال بن عمارت والی حدیث بھی یکسر غلط ہے، یہ اس حدیث کو ثقاہت ثابت

کے روایات پر کس طرح مقدم رکھا جاسکتا ہے؟ ابھیے بیاسیؓ زندگی میراس کے خلاف

فتویٰ دیتے رہے اور اس کے مخالفوں سے بحث کرتے رہے۔ اور رسول اکرمؐ کے

مقتادہ اور اہل صحابہؓ زندگی میراس کے خلاف حمل کرتے رہے یعنی حج تمتع کرتے رہے۔

اس کثیر جماعت صحابہؓ میں سے کسی نے بھی نہیں کہا یہ تمتع ہمارے لیے خاص ہے،

یا ہمارے لیے رخصت ہے، بلکہ اسے عام قرار دیا اور تمام مسلمانوں کے لیے بتایا

حدیث اختصاص کے بارے میں امام احمد کہتے ہیں۔ خلافت الیٰ ابو ذرؓ پر دم کرے،

تمتع کی اجازت تو اللہ کی کتاب سے دی ہے، باقی بار حضرت عثمانؓ کا قول، اور حج

تمتع صرف صحابہؓ کے لیے تھا دوسروں کے لیے نہ تھا، تو اس کا حکم بھی وہی ہے جو قول

ابو ذرؓ کا ہے، علاوہ انہیں قول ابو ذرؓ عثمانی تین امور پر مشتمل ہے،

(۱) صحابہؓ کے لیے جواز کا اختصاص، جو لوگ حرمت نسخ کے قائل ہیں وہ یہی

سمجھتے ہیں۔

۲۔ صحابہؓ کے ساتھ وجوب کا اختصاص، ہمارے شیخ ابن تیمیہؒ بھی ماننے رکھتے

ہیں وہ فرماتے ہیں۔ صحابہؓ کے لیے نسخ فرض تھا، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے حکم دیا تھا، لیکن امت کے لیے یہ بات جواز، اور اس کتاب کے درمیان ہے

اور قیامت تک یہی صورت رہے گی۔ لیکن بیاسیؓ اسے قیامت تک

ساری امت کے لیے واجب قرار دیتے ہیں، وہ کہتے ہیں کہ ہر قافلہ اور مفرد

حج قرآن یا افرو کی بابت کرتے والا کے لیے جس کے ساتھ قربانی کے جانور نہ ہوں یہ فرض ہے کہ اہرام اتار دے۔

(۳) احتمال ثالث یہ ہے کہ صحابہ کے بعد کسی کے لیے بھی روایتیں ہیں کہ بغیر قرآن کے جانوروں کے قارن یا مفرد کی حیثیت سے حج کی ابتدا کرے، لیکن یہ احتمال بھی احادیث ثابتہ و مجموعہ سے قیاض ہے۔ لہذا قابل قبول ہے۔

باقی یہی صحیح مسلم ہیں ابو ذرؓ کی روایت کہ حج میں متعدد (متمتع) صحابہ کے لیے خاص تھا، یہ بات اگر اہل متعہ کے لیے ہے کہ تمام مسلمان اس پر متفق ہیں اور متعہ نسخ کے بارے میں ہے تو یہ قول فاسد ہے، اس کی مراد عمرؓ بن حصیبؓ نے اس رائے سے ہوتی ہے جو عثمانؓ بن عفانؓ اور ابو ذرؓ کی رائے سے زیادہ اہم ہے اور ہے، بخاری نے روایت کیا ہے، عمرؓ بن حصیبؓ کہتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہؐ کے ساتھ حج فتح کیا، اسی اثنا میں قرآن کی آیت نازل ہوئی (اس بارے میں) صحیح مسلم میں تصریح ہے کہ کتاب اللہ میں آیت متعہ نازل ہوئی، یعنی متعہ الحج، رسول اللہؐ نے ہمیں اس کا حکم دیا پھر کوئی ایسی ناسخ آیت نازل نہیں ہوئی، نہ رسول اللہؐ نے ہمیں کبھی منع فرمایا، یہاں تک کہ آپؐ کی وفات ہو گئی، اب اگر کوئی شخص اپنی رائے سے کچھ کہتا ہے تو جو پہلے کہے۔ (یعنی حضرت عمرؓ)

ایک سائل کو ابن عمرؓ کا جواب | بارے میں سوال کیا، اور ان سے کہا گیا،

وہ آپ کے والد نے تو اس سے منع کیا ہے؟

ابن عمرؓ نے جواب میں کہا۔

وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا امر اس کا زیادہ مستحق ہے کہ اس کی پیروی سے

کی جائے یا میرے باپ کا قول؟

ابن عباسؓ نے ایک شخص سے جو اس بارے میں، ابو بکرؓ کے قول سے معارضہ کرنا تھا کہا۔

”مجھے ڈر ہے کہ میں تم پر آسمان سے پتھر نہ برسے گیجی۔ میں کہتا ہوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا ہے، اور تم کہتے ہو، ابو بکرؓ اور عمرؓ نے یہ کہا ہے“

پھر اہل علم کا جواب اور
معصوم کے قول پر غیر معصوم کا قول نہیں مانا جاسکتا جواب کہ عثمانؓ ابوذرؓ رسول اللہؐ کے قول و فعل سے تمہارے متقابل میں زیادہ واقف تھے۔

ابن عباسؓ اور عبداللہ بن عمرؓ کا قول ہے کہ ابو بکرؓ و عمرؓ ہمارے مقابلہ میں رسول اللہؐ سے زیادہ واقف تھے، لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نص کے متقابلہ میں صحابہؓ تابعینؓ میں سے ایک شخص بھی اس جواب سے مطمئن نہیں ہو سکتا معصوم کے قول پر غیر معصوم کے قول کو تقدم نہیں حاصل ہو سکتا اور نص معصوم سے ثابت ہوتا ہے کہ حج قریع نیاست کے لیے ہے، اس کی تائید میں علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ، سعد بن ابی وقاص، ابن عباس، ابو موسیٰ اشعری، سعید بن المسیب اور محبوبؓ تابعینؓ میں اس سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ یہ بعض صحابہؓ کی محض رائے تھی، نہ کہ رسول اللہؐ سے حدیث مرقومہ۔

عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے جب تمتع سے منع کیا، تو ان سے ابو موسیٰ اشعریؓ نے فرمایا، ”یا امیر المؤمنین کیا آپ تک و مہارت میں ایک شخص سے بات رائج نہیں کر رہے ہیں؟“

اور یہ ابو موسیٰؓ برابر چند خلافت ابو بکرؓ میں، اور بعد خلافت عمرؓ میں برابر، امتحان کا فتویٰ دیتے رہے، یہاں تک کہ عمرؓ نے اس سے منع کر دیا، لیکن یہ بات ثابت ہے کہ ان کی رائے میں حضرت سرور نے تک و مہارت میں سے ایک نئی بات رائج کی، لیکن یہ بھی ثابت اور صحیح ہے کہ بعد میں اپنے اس قول پر انہی سے رجوع نہیں کیا جاتا تھا۔

باقی راوی عادیث نسخ
احادیث نسخ کے تعارض کا مسئلہ اور رواد پر بحث میں تعارض کا مسئلہ تو

اور تکبیر کہتے تھے، اور فرماتے تھے،

«ہم انت اسلام و منک اسلام، حناں بنا بالاسلام، اللهم عز و هذا البيت
تشریفاً و تعظیماً و تکریماً و مہابت و مہمن حنیفاً و اعتس و تکریماً و تشریفاً و تعظیماً و تکریماً
لانی و مذکورہ بالا دعا کے علاوہ اسے ہر روز گھر، جو اس قبر سے گھر کا رخ کرے
یا گھر کو کرے، اس کی بھی بزرگی، عزت، بڑائی، اور عظمت میں اور زیادہ
اضافہ کرے!»

جب آپ مسجد میں آئے، تو کسی کی طرف بڑھے، یہاں آپ نے تختہ تعمیر نہیں
پڑھی، کیونکہ مسجد حرام کی تہیہ طواف ہے، جب حجر اسود کے سامنے آئے تو اسے ہوا،
مگر اس کے پیچے نہ کہیں گے حرام ہوئے، نہ رکن یمانی کا رخ کیا، نہ بائیں ہاتھ اٹھائے، نہ یہ
فرمایا کہ میں طواف کی نیت کرتا ہوں۔ نہ طواف کا غار کی طرح گھیرے سے افتتاح کیا، بھیا
کہ نہ واقف اور لطم لوگ کہتے ہیں، کہ یہ یرعت اور شکر ہے، نہ آپ حجر اسود کے
پلو سے سیم سے مقابل ہوئے، بلکہ حجر اسود کی طرف گھر رخ سا کر لیا، و ابھی طرف سے
طواف شروع کیا، کبھی آپ کے بائیں ہاتھ تھا، اب کبھی کے پاس کھڑے ہو کر کوئی
وہا نہیں مانگی، نہ میرا ب کے نیچے الٹا کیا، جب آپ رکعتیں، یعنی حجر اسود اور رکن
یمانی کے درمیان پہنچے تو فرمایا،

«میں آتنا فی الدنیا حسنة و فی الآخرة حسنة و قنا عذاب النار»۔

یعنی اے ہمارے رب ہمیں دنیا اور آخرت میں اچھائیوں عطا کر، اور دوزخ
کے عذاب سے بچا دے،

آپ نے طواف کس طرح کیا؟ آپ کی رفتار تیز تھی، لیکن چھوٹے چھوٹے قدموں کے
ساتھ، چاروں طرف سے تھے کہ اس کا ایک سرانقل کے نیچے سے نکال کر شلنے پر
ڈال لیا تھا، جب حجر اسود کے سامنے آئے، تو اس کی طرف اشارہ فرماتے ہاتھ دھو
ایک چمڑی تھی، اسی سے اسے جھوٹے، اور پھر مکڑی کو چھو کر آگے بڑھ جاتے، اس

پہلے کا صراطِ راہِ امتیاز

یہ بھی ثابت ہے کہ آیت کے رکنِ یحییٰ کو چھوڑ کر اسے چھوٹے نہیں سمجھتے، نہ اسے چھوڑ کر باقی کو چھوٹے سمجھتے۔ دارقطنی نے اپنی صائغ کی روایت بیان کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ رکنِ یحییٰ زجرِ مسودہ کو چھوٹے سمجھتے، اور اس پر اپنا رخسار مبارک رکھ دیتے تھے، اس روایت کے راویوں میں ایک عبداللہ بن مسلم بن ہریرہ ہے، ۱۱۱ھ کے سال الحارث بن عیینہ نے بعض اہل بیت سے ضعیف قرار دیتے ہیں۔ اس جگہ رکنِ یحییٰ سے ملو، ہمزہ سو رہے، ہزانی نے اسنادِ جدید کے ساتھ روایت کیا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو چھوٹے سمجھتے تو فرماتے تھے۔

بسم اللہ واللہ اکبر اور جب ہمزہ مسودہ کے پاس آتے تو فرماتے اللہ اکبر

مقامِ ابراہیم پر درود۔ طوائف کعبہ سے فراغت کے بعد، آیت مقامِ ابراہیم کے پیچھے آئے اور یہ آیت تلاوت فرمائی، واللہ اعلم مقامِ ابراہیم

مصلیٰ۔ یعنی مقامِ ابراہیم کو نماز پڑھنے کی جگہ بناو، ہمزہ درود رکعتِ نماز پڑھی، جس میں سورۃ فاتحہ کے بعد سورۃ اخلاص پڑھی۔ نماز کے بعد ہمزہ مسودہ کی طرف متوجہ ہوئے اور اسے پھر چھوڑا۔ اس کے بعد صفا کی طرف تشریف لے گئے، جب قریب پہنچے تو فرماتے کہ یہ آیت پڑھی، اللہ الصفا والسودۃ من شعائراً مثلاً۔

یعنی صفا اور مدبرہ شعائرِ ربی میں سے ہیں، (آیت منم) اس کے بعد آیت منے ارشاد فرمایا،

۱۲۔ بعد ازاں ۱۲۱۱۔ یعنی خدا نے جس سے ابتدا کی ہے میں بھی اسی سے ابتدا کرتا ہوں۔

نسائی کی روایت میں ۱۲۱۱۔ یعنی اللہ صریحاً پھر آپ صفا پر ہر شے گئے، یہاں تک کہ جوت اللہ قرار دے لگا، پھر آپ نے خدا کی وحدت اور کبریا کی بیان کرتے ہوئے فرمایا۔

۱۲۔ لا اله الا اللہ وحدہ لا شریک لہ لا تمثل لہ لہ الامثال ولا

۱۔ محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "مَنْ رَكَبَ سَوْأً كُفِيَ شَرِيكَهُ سَبْعَ كِهْرٍ" یعنی خدا اسے یکہ کے سوا کوئی معبود نہیں، اس کا کوئی شریک نہیں سب سے پہلے اسی کا ہے، وہی سزاوارستائش ہے اور وہی درجہ برتر ہے، غلطے یکہ کے سوا کوئی معبود نہیں، اس سے اپنا وعدہ پورا کیا، اور تمام معصوموں کو تنہا شکست دلا، پھر آپ نے دعا فرمائی، اور یہ الفاظ تین مرتبہ دوہرائے، پھر آپ با پیادہ مروئے آئے، اور یمن وادی میں پہنچ کر سستی کرتے گئے۔

صحیح مسلم میں ابو الطیخ کی روایت ہے کہ میں نے ابن عباس سے سرفیق کیا اور اشارہ فرمایا کہ کیا واقعی صفا اور مروہ کے مابین سوار ہو کر طواف کرنا سنت ہے؟ کیونکہ آپ کی قوم کے لوگ تو اسے سنت ہی خیال کرتے ہیں، ابن عباس نے کہا، وہ ٹھیک ہی کہتے ہیں اور غلط بھی کہتے ہیں میں نے کہا ٹھیک کس طرح اور غلط کس طرح کہتے ہیں؟ کہتے تھے، لوگوں کی اتنی کثرت ہوئی کہ گھوڑے سے گھوا پھنسا شروتا ہو گیا، اور رسول اللہ اپنے سامنے سے لوگوں کو ہٹاتے نہیں تھے، چنانچہ جب بحجم بہت بڑھ گیا، تو آپ سوار ہو گئے، ورنہ با پیادہ چلنا اس موقع پر نمازہ افضل ہے۔

طواف قدم آپ نے سوار ہو کر کیا یا پیادہ؟ | یہی اختلاف ہے کہ آیا آپ

اس موقع پر با پیادہ تھے یا سوار؟

صحیح مسلم میں عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت ہے کہ حضرت ابوداؤد کے موقعہ پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہہ کے گرد اونٹ پر بیٹھ کر طواف فرمایا اور اسی طرح دکن کو چھو، کیونکہ وہ دکن کو سامنے سے ہٹانا آپ کو پسند نہ تھا، سفین ابوداؤد میں ابن عباس کی روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا مزاج اس قدر تھا کہ آپ سوار یا پیادہ سوار تھے، اور اسی طرح طواف کیا، لیکن کے پاس جب پہنچے تو بھڑکی سے اچھے چھو، طواف سے اونٹ کے بعد اونٹ کو بٹھا یا اور دو کھیلے بڑھیں، ابو الطیخ کی روایت ہے کہ جس بھڑکی سے آپ نے جڑ سود کو چھو، اسے چھو یا بھی، اور چھوئی نے مسلم کے اسناد کے ساتھ جو روایت کی ہے اس میں اونٹ کا ذکر نہیں ہے، ممکن ہے یہ طواف قدم کے بجائے طواف

(نمازہ کا واقعہ ہو۔)

اعتکاف

دل کے روگ کا تنہا اور شافی علاج

رغبت الی اللہ کا وسیلہ | قلب کی اصلاح و استقامت اللہ کی طرف بے جملے
 اولی ماہ، غات الہی پر اعتماد کلی سے حاصل ہوتی ہے،
 خدا کی طرف رغبت ہی دل کی بے کلی کو دور کر سکتی ہے، کیونکہ خدا کے بزرگ و بزرگ
 طرف میلان ہی دل کے روگ کا تنہا اور شافی علاج ہے، اور چونکہ خور و نوش میں نہایت
 لوگوں سے بیکار ملنا جلتا، لغو گوئی اور زیادہ سونا ایسے افعال ہیں جن سے (قلب) کی
 پریشانی بڑھتی اور تشنگی و افتراق واقع ہوتا ہے۔ یہ چیزیں اللہ کے راستے میں آڑ پڑتی یا
 اس میں ضعف و کمی پیدا کرتی ہیں، اسی لئے پروردگار عزیز و رحیم نے بندوں پر اپنی رحمت
 کے باعث روزہ فرض کر دیا کہ کثرت خور و نوش میں کمی ہو جائے اور قلب سے شہوانی
 اختلاط ہٹ جائیں۔ جو اللہ کی طرف رغبت کرنے میں حارج ثابت ہو سکے ورنہ یہ چیزیں
 بندے پر خود اس کی بھلائی، فائدہ ہے، اور مصیبت کے لئے فرض کیں، کہ وہ دنیا و آخرت
 میں ان سے متنع ہو۔

نیز احکامات شروع فرمایا۔ جو اصل مقصد ہے جس سے آدمی کا دل خود بخود خدا کی طرف
 راغب ہوتا ہے، اور اس پر بھروسہ کرتا ہے اور مخلوقات کی معرونیات سے علیحدہ ہو
 کہ صرف خدا کے عروج و جل کی (عبادت میں) مشغول ہو جائے۔ اس طرح کہ قلب گہوار

انکار و انکسار نہیں رہتا و نہ کر و نہ کہت۔ الہی کا نشیمن بن جاتا ہے پھر یا الہی کے سوا کوئی اللہ کوئی یا ربانی نہیں رہ جاتی، اس سے یہ خیال رہتا ہے کہ خدا کی رضا اور قرب حاصل ہو جائے وہ مخلوق کی بجائے اللہ تعالیٰ سے انس حاصل کرتا ہے۔ اور اللہ ہی اسی سے اس بات کا وعدہ کرتا ہے کہ جس دن قبر میں وحشت ہوگی۔ اللہ کوئی انہیں نہ ہوگا اور نہ مسلمان فرحت ہوگا وہاں پر وہ اس کا نہیں ہوگا۔

معاصل اعتکات کا سب سے بڑا مقصود یہی ہے، اور چونکہ یہ مقصود اسی طرح حاصل ہو سکتا ہے کہ اعتکات روزے کے ساتھ ہو۔ اسی لیے اعتکات کو بھی رمضان کے آخری عشرہ میں شروع کیا گیا جو روزے کے باقی تمام ایام سے افضل ہے۔

بغیر روزے کے اعتکات بے معنی ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ بتقول انہیں کہ آپ نے کبھی بھی افطار کے حالات میں اعتکات کیا ہو۔ بلکہ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ روزے کے بغیر اعتکات ہوتا ہی نہیں۔

اور اللہ تعالیٰ نے بھی روزے کے ساتھ ساتھ ہی اعتکات کا ذکر فرمایا ہے یعنی صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی ہمیشہ روزے کی حالت ہی میں اعتکات کیا، اسی لئے جس مسئلہ پر مجاہد رسلہ قائم وہی ترجیح رکھتا ہے، یعنی اعتکات میں روزہ شرط ہے، اور شیخ و سلم ابن تیمیہ بھی اسی مسئلہ کو ترجیح دیتے۔

دعا کلام۔ تو امت پر لازم کیا گیا کہ زبان کو ہر اس بات سے روکے جس کا آخرت میں کچھ فائدہ نہیں۔

اور کثرت خواب کے علاج کے لئے قیام میل مشروع ہوا۔ جو بیکار جاگتے نہ بنے تھے افضل ہے۔ اور انجام کے لحاظ سے بھی بہتر ہے۔ (قیام ایل) معتدل قسم کی عبادت ہے جس میں غلبہ و جسم کو تقویت ملتی ہے۔ اور بندے کے ذاتی مصالح میں رکاوٹ بھی نہیں پیدا ہوتی، پس اگر باہر ریاضت و سلوک کا مدار بھی یہی ارکان اربعہ ہیں، اس سے بڑھ کر خوش بخت کون ہے جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ مستوی پر یہ کامزن ہو۔

نفل کو کھنے والوں یا نہد کا بلوں اور کھا کر نفع والوں کے طریقہ پر نہ پڑے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے روزے۔ تو بارہ روز کلام کے متعلق چہرہ عرض کر چکے ہیں اب ہم اعتکاف میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت طیبہ بیان کرتے ہیں آپ رضی اللہ عنہ کے آخری عشرہ میں اعتکاف کیا کرتے تھے۔ یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو اپنے پاس بلا دیا ایک بار آپ نے اعتکاف چھوڑ بھی دیا۔ لیکن شواہد میں قضا اور کرہا۔ ایک بار آپ نے پہلے عشرہ میں اعتکاف کیا۔ پھر درمیانی عشرہ میں پھر آخری عشرہ میں۔ آپ لیلۃ القدر کی تلاش کر رہے تھے۔ پھر معلوم ہوا کہ یہ آخری عشرہ میں ہے۔ چنانچہ آپ نے (اسی عشرہ) میں اعتکاف پر ضرورت فرمائی۔ یہاں تک کہ اللہ عز و جل سے جاملے۔

اعتکاف کے لینے آپ فیہ کاردینے کا حکم فرماتے۔ چنانچہ آپ کے لیے مسجد میں فیہ کاردیا جاتا۔ جس میں آپ اپنے خدا سے رحیم و کریم کے ساتھ تنہائی اختیار کرتے۔ جب آپ اعتکاف کا ارادہ فرماتے تو فجر کی نماز پڑھتے، پھر خیرہ نکالنے کا حکم فرماتے۔ چنانچہ (میں) نکال دیا جاتا۔ پھر آپ نے اپنی ازواج مطہرات کے لیے حکم فرمایا۔ چنانچہ ان کے فیہ بھی نکال دیے گئے۔ چنانچہ جب آپ نے فجر کی نماز پڑھی اور ان خیموں کو دیکھا۔ تو اپنے فیہ کے متعلق حکم دیا کہ راستہ لکھادیا جائے۔

اور ایسا بھی ہوا کہ وہ رمضان میں آپ نے اعتکاف ترک کر دیا۔ اور سوال کے پہلے عشرہ میں اعتکاف فرمایا۔ آپ ہر سال دس دن تک اعتکاف میں بیٹھا کرتے تھے جس سال آپ کی رحلت ہوئی، اس سال آپ بیس دن اعتکاف میں بیٹھے۔ اور ہر سال ایک بار حضرت جبریل علیہ السلام آپ کے ساتھ قرآن مجید کا دورہ کرتے۔ دہرستہ، لیکن اس سال دو مرتبہ دہرایا۔ آپ بھی حضرت جبریل علیہ السلام کو قرآن مجید سناتے اور اس سال دو بار سنایا۔

حالات اعتکاف کے معمولات۔ جب آپ اعتکاف میں بیٹھتے تو اپنے فیہ میں تنہا داخل ہو جاتے اور اعتکاف کی حالت میں انسانی ضرورت کے سوا آپ گھر تشریف نہ لے جاتے۔ آپ مسجد سے اپنا سر نہ نکالتے

کے بھروسے کی طرف باہر نکلتے، تو وہ آپ کا سر دھوئیں اور گھنسی کرتیں۔ اور آپ مسجد میں ہی تشریف فرما ہوتے، اور رام المؤمنین، ایام سے ہوتیں۔ نیز بعض در سریٰ ازواج مطہرات آپ کی زیارت کے لئے حاضر ہوتیں، اور آپ اعتکاف میں ہی ہوتے۔ جب وہ واپس ہوتیں، تو آپ بھی ان کے ساتھ کھڑے ہو جاتے۔ آپ ان کو انواراں کہتے، اور اس وقت رات ہوتی یہ حالت اعتکاف آپ اپنی ازواج مطہرات میں سے کسی کے ساتھ مباشرت نہ فرماتے، نہ تقبیل کرتے۔ جب آپ اعتکاف میں بیٹھتے، تو آپ کا بستر بچھا دیا جاتا، اور منگھ میں آپ کا بستر رکھ دیا جاتا، اور جب آپ کسی ضرورت سے باہر تشریف لے جاتے، اور کسی مریض کے پاس سے گزرتے تو اس سے بکھو نہ پوچھتے اور نہ دم کرتے۔ ایک مرتبہ آپ ترکی تہ میں منگھ ہوئے۔ اور اس پر پٹائی ڈال دی یہ تمام باتیں اس لئے تھیں تاکہ اعتکاف کا اصل مقصد اور روح حاصل ہو، بخلاف آج کل کے جہلاء کے کہ اپنی جلسے اعتکاف دس آدمیوں کے برابر وسیع کر لیتے اور انداز میں کے لئے مجلس بنا لیتے ہیں۔ پھر ان کے ساتھ دنیا بھر کی باتیں کر ڈالتے ہیں۔ یہ ایک انگسٹ رنگ ہے، لیکن نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا اعتکاف ایک رنگ نکلتا تھا۔

حج اور عمرہ

ایک بہت اہم اور تحقیقی بحث

ہجرت کے بعد آپ نے کتنے عمرے کئے؟ | نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت کے بعد چار عمرے ادا کئے سب کے سب فوی القعدہ کے بہینہ میں تھے۔

پہلا حدیبیہ کا عمرہ ہے۔ یہ چھ ہجرتوں میں ادا کیا جتنا عجیب شریکین نے خانہ کعبہ کے پاس تھرائی کرنے سے روکا۔ اسی لئے آپ نے اور صحابہ نے حلق کر دیا اور مشرک دایا اور اہرام اتارا اور واپس مدینہ میں تشریف لے آئے۔

دوسرا عمرہ قضیہ، یہ اگلے سال ہوا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم یہاں تشریف لائے، تین مہینے قیام فرمایا۔ پھر عمرہ ادا کرنے کے بعد واپس ہوئے۔ اس میں اختلاف ہے کہ کیا یہ عمرہ سال گذشتہ کے عمرہ کی قضا تھی جبکہ آپ کو روک دیا گیا تھا؟ یا یہ نیا عمرہ تھا؟

مائتے کرام کے اس سلسلہ میں دو قوم ہیں۔ اور احمد بن حنبل سے دور دایا تے ہیں ایک یہ کہ یہ قضا کا عمرہ تھا۔ ابو حنیفہ کا بھی مذہب ہے اور دوسرے کہتے ہیں یہ قضا نہیں تھا۔ یہ مائتہ رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب ہے۔

جو قضا کے قائل ہیں انہوں نے اس سے استدلال کیا ہے کہ اس کا نام عمرہ قضا تھا۔ اور یہ نام اپنے حکم تاریخ ہے۔ دوسرا عمرہ کہتا ہے کہ یہاں قضا و مقاضاۃ کے ہم معنی

ہے، کیونکہ اس عمرہ میں اہل مکہ کے خلاف قبیلہ جو گیا تھا۔ نہ کہ یہ قضی بطنی قضاء سے ہے کہتے ہیں کہ اسی وجہ سے اس کا نام عمرہ تغیبہ ہے مروی ہے کہ جن لوگوں کو کعبہ تک نہ جانا دیا گیا۔ ان کی تعداد چودہ سو تھی۔ اور عمرہ قضیہ میں یہ تمام صحابہ تشریف نہیں لائے۔ اگر قضاء کا طرہ ہوتا۔ تو ان میں سے کوئی بھی بھیجے نہ رہتا۔ یہی زیادہ صحیح مذہب ہے۔ کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ساتھ آنے والے صحابہ کو اس کی قضا دیکھ کر نہ کہا کہ میں دیا۔ تیسروں عمرہ وہ تھا۔ جو آپ نے حج کے ساتھ ہی دینے قرآن کی صورت میں ادا فرمایا۔ یہی سے زیادہ دلیل کی بنا پر قرآن کا تھا۔ جنہیں ہم انشاء اللہ شہدہ ذکر کریں گے۔

چوتھا جو ان سے پہلے کر عمرہ ادا فرمایا! جب آپ نہیں کے لیے تشریف لے گئے پھر وہاں سے لوٹ کر مکہ تشریف لائے۔ تو جواز سے عمرہ ادا فرمایا۔

صحیحین میں حضرت انس بن مالک سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے چار عمرہ کیے یہ تمام عمرے آپ نے ذی قعدہ میں ادا فرمائے۔ سو اس کے جمعے سے قناون تھا حدیث کا عمرہ نہ صدیقہ کا عمرہ۔ اگلے سال ذی قعدہ کا عمرہ۔ جواز سے عمرہ جب آپ نے وہاں حنین کا مال غنیمت تقسیم فرمایا۔ اور حج کے ساتھ عمرہ اور حضرت عبداللہ بن ابی قریظ سے کہہ کر ہی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے چار عمرے کیے۔ ایک وجہ میں کیا لیکن یہ ان کا وہم ہے۔ حضرت عائشہؓ کو جب اس کی خبر ہوئی۔ تو فرمایا اللہ تعالیٰ ابو عبد الرحمن پر رحم فرمائے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جب بھی عمرہ کیا۔ یہ آپ کے ساتھ تھیں۔ اور حضور نے وجہ میں قتل کا عمرہ نہیں کیا۔ اور وار قظی نے حضرت عائشہؓ نے جو روایت کی ہے کہ میں بھی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رمضان کے مہینہ میں عمرہ کے لیے گئی۔ تو آپ نے افطار کیا اور میں نے روزہ رکھا۔ آپ نے قصر کیا۔ اور میں نے مکمل نماز ادا کی۔ پھر میں نے عرض کیا، آپ پر میرے ماں باپ۔ خدا میری آپ نے انعام کیا اور میں نے روزہ رکھا۔ آپ نے قصر کیا اور میں نے مکمل نماز ادا کی۔

آپ نے فرمایا اسے عائشہؓ پر تم نے اچھا کیا!

اُن حضرت نے رمضان میں کبھی عمرہ نہیں کیا | یہ حدیث غلط ہے۔ کیونکہ نبی

صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان المبارک میں قلعاً عمرہ نہیں کیا۔ اور آپ کی عمر کا شمار بھی متغیر ہے اور ہم کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ام المؤمنینؓ پر رحم فرمائے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان میں بالکل عمرہ نہیں کیا اور حضرت عائشہؓ نے بھی فرمایا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف ذی قعدہ میں عمرہ کیا (ابن ماجہ وغیرہ)۔

اور اس میں اختلاف بھی نہیں۔ کہ آپ کے عمرے چار سے زیادہ نہ تھے۔ اگر آپ نے رجب میں بھی عمرہ کیا ہوتا تو بائچ ہوتے۔ اور اگر رمضان میں بھی عمرہ کیا ہوتا تو چھ ہوتے۔ ہاں اگر یہ صورت ہو کہ بعض کہیں کہ آپ نے رجب میں عمرہ کیا۔ اور بعض کہیں کہ آپ نے رمضان میں عمرہ کیا۔ اور بعض یوں کہیں کہ آپ نے ذی قعدہ میں عمرہ ادا کیا۔ تو یہ بھی خلاف واقع ہے۔ بلکہ آپ کے جملہ عمرے تو ذی قعدہ میں چوتھے جیسا کہ حضرت انسؓ اور حضرت ابن عباسؓ اور حضرت عائشہؓ سے مروی ہے۔

اور سنن ابوداؤدؓ میں حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سوال میں عمرہ کیا، یہ اگر درست ہو۔ تو پھر ان کے عمرہ میں ہو سکتا ہے۔ جب آپ سوال کے ہینہ میں تشریف لے گئے (حقیقت یہ ہے) کہ آپ نے وہاں ذی قعدہ میں احرام باندھا تھا۔ !

مکر کے باہر آپ نے کوئی عمرہ نہیں کیا | آپ نے زندگی بھر ایک عمرہ بھی نہ کرتے مکر کے باہر مکر نہیں کیا جیسا آج کل عام لوگوں پر

لوگ کرتے ہیں، آپ نے تمام عمرے مکہ میں داخل ہوتے ہوئے کئے، منقول وحی کے بعد آپ ۱۳ سال تک مکہ میں مقیم رہے، مگر کوئی روایت ایسی منقول نہیں ہے جس سے ثابت ہو کہ مکہ سے باہر جا کر آپ نے اس ساری مدت میں عمرہ کیا ہو۔

آپؐ نے جو عمرہ کیا ہے اور جو مشروع ہے وہ داخل مکہ کا عمرہ ہے یہ نہیں کہ حرم سے باہر چلے جائیں، اور تم کی نیت کہ مکہ چروا پس آجائیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

لے عمرہ کا ثواب بھی تفریاحی کی طرح ہے، اس کے ارکان تین ہیں۔ (تعبہ مارشہ دیکھو پورا)

ہمیشہ اسی طرح عمرہ کرتے رہے۔

حج کے مہینہ میں عمرہ کرنا افضل ہے | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت کے

بعد مکہ میں پانچ مرتبہ داخل ہوئے، پہلی مرتبہ صریح تک پہنچے لیکن داخل ہونے سے روک دیتے گئے، باقی چار مرتبہ یثقات سے احرام باندھ لیا، حدیبیہ کے موقع پر ذالحلیہ سے احرام باندھا تھا، دوسری مرتبہ آپ صفر ۱۰ء کو کیا تین دن قیام کیا پھر واپس تشریف لے آئے، تیسری مرتبہ فتح مکہ سا قمر ۱۲ء رمضان میں، غیر احرام کے داخل ہوئے، پھر چھ دن واپس آگئے، اُن کے بعد عمرہ کی نیت کر کے جمرات سے گزریں داخل ہوئے، یہ عمرہ آپ صفر ۱۳ء کو کیا، اور رات ہی کو واپس آگئے، مکہ سے نکل کر جمرات تک عمرہ کے لئے نہیں گئے جیسا کہ اہل مکہ آج کل کرتے ہیں، آپ نے مکہ میں داخل ہوئے وقت احرام باندھا اور رات کو جب عمرہ کر لیا تو فوراً محزون واپس آگئے، اور رات وہیں گزار دی جب صبح ہوئی تو صرف کئی گھنٹوں سے نکل کر شارع عام پر آگئے، یہی وجہ ہے کہ بہت سے لوگ اس عمرہ سے ناواقف ہیں۔

نب کے تمام عمرے حج کے مہینہ میں ہوئے برعکس شریکین کے کہ وہ اشیر حج میں عمرہ کو مکروہ سمجھتے تھے، ان کا خیال تھا کہ یہ بڑی گناہ کی بات ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس عمل سے ثابت ہوتا ہے کہ حج کے مہینوں میں عمرہ کرنا افضل ہے۔ آپ نے سال میں صرف ایک عمرہ کیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک

(بقیہ حاشیہ) (۱) کعبہ شریف کا طواف کرنا۔

(۲) صفا اور مزدہ کے مابین سعی کرنا۔

(۳) حرمین، نایابانوں کو زیادہ سے زیادہ چھوٹا کر دینا۔

ان ارکان کے بعد عمرہ کر کے مکہ والا حج کی پابندی سے نڈر ہو جاتا ہے۔ اندیشہ کسی پابندی کے ایک مل با مشقت کی طرح کہ میں رو سکتا ہے۔
دہر میں احمد مغربی۔

سال میں ایک ہی عمر کیا ایک سال میں دو مرتبہ نہیں کیا بعض لوگوں کا خیال ہے کہ آپ نے سال میں دو مرتبہ بھی عمر کیا ہے دلیل میں وہ سلف ابو داؤد کی حدیث پیش کرتے ہیں جو حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ آپ نے دو عمرے کئے ایک ذیقعد میں دوسرا شوال میں گویا ایک ہی سال میں دو عمرے کئے لیکن یہ حدیث وہم پر مبنی ہے، کیونکہ ایسا واقعہ کبھی رونما نہیں ہوا۔

لیکن یہ مسئلہ بہر حال اختلافی ہے امام مالک فرماتے ہیں کہ ایک سال میں ایک سے زائد عمرہ میری نظر میں مکروہ ہے، لیکن اصحاب مالک میں سے مطرف ابو یوسف کا قول ہے کہ ایک سال میں ایک سے زائد عمرہ کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں، ابن السواک کا قول ہے کہ حضرت عائشہؓ نے ایک ہی مہینہ میں دو عمرے کئے اور میں نہیں سمجھ سکتا کہ طاعات کی صورت میں اگر کوئی شخص رخصتہ، اجنبی اور قریب خدو کا جبریا ہو تو اسے کیوں روکا جائے؟ اور اس کی مانعت میں کوئی نص بھی وارد نہیں ہوئی ہے۔ مجہور کا قول یہی ہے البتہ ابو حنیفہ رحمۃ اللہ پانچ دن مستثنیٰ کرتے ہیں جن میں عمرہ نہیں کیا جاسکتا،

(۱) یوم عرفہ کو عمرہ نادر ہے،

(۲) یوم نحر (قرانی) کے موقع پر بھی نہیں کیا جاسکتا۔

(۳) اور ایام تشریق میں بھی نہیں،

امام ابو یوسف کے نزدیک یوم نحر اور ایام تشریق میں عمرہ نادر ہے۔ شافعیہ کے نزدیک مٹی میں مری کے نئے رات گزرنے والے کو ایام تشریق میں عمرہ نہیں کرنا چاہئے۔

حضرت علیؓ سے مروی ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سال میں ایک مرتبہ عمرہ کیا کرتے تھے آپ کا ارشاد ہے کہ

ایک عمرہ سے دوسرے عمرہ تک یعنی اس درمیان وقفہ کا کفارہ ہے،

حج کس سال فرض ہوا؟ اس باب میں کوئی اختلاف نہیں کہ ہجرت کے بعد

مدینہ سے حج و زجاج کے سوا آپ نے کوئی حج نہیں کیا، اور یہ طاعت بھی متفقہ ہے کہ یہ واقعہ شہر کا ہے۔

ترمذی نے جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یمن حج کئے، دو حج ہجرت سے پہلے اور تیسرا ہجرت کے بعد حج عمرہ کے، ترمذی کہتے ہیں کہ حدیث سفیان کے پیش نظر یہ حدیث غریب ہے، وہ کہتے ہیں میں نے امام بخاری سے اس حدیث کے بارے میں دریافت کیا، انہوں نے کہا میں اس سے واقف نہیں، ایک اور روایت کے مطابق وہ اس حدیث کو محفوظ نہیں خیال کرتے،

جب فرضیت حج نازل ہوئی، تو بغیر کسی تاخیر کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حج کے لئے چل کھڑے ہوئے، حج شہر یا شہر میں فرض ہوا، باقی رہا اللہ تعالیٰ کا ارشاد کہ والکوا حج والعمرة لله قرآن آیت شہر میں حدیبیہ کے سال نازل ہوئی تھی، لیکن اس سے فرضیت حج نہیں ثابت ہوتی، اس میں حرم اقام حج اور اتمام عمرہ کا حکم ہے، اور یہ مفہوم وجوب کا مقتضی نہیں ہے۔

حج کے لئے آل حضرت کی مدینہ سے روانگی | جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کا حرم فرمایا اور

لوگوں کو معلوم ہوا کہ آپ حج کو تشریف لے جا رہے ہیں تو سب نے تیاریاں شروع کر دیں، تاکہ آپ کا شرف معیت حاصل کریں، حوالہ مدینہ کے لوگوں کو جب یہ خبر پہنچی تو وہ بھی گروہ درگروہ اسی مقصد سے آنا شروع ہو گئے، راستہ میں بھی، لوگوں کی جماعتیں، جو حد شمار سے خارج تھیں ساتھ ہوتی گئیں، ان کے پیچھے دابھے بانیں مد نظر تک خلعت نظر آرہی تھی۔

مدینہ سے آپ ظہر کے بعد روانہ ہوئے، یہ ذی قعدہ کا مہینہ تھا، ظہر کی چار رکعتیں پڑھ کر آپ نے لوگوں کے سامنے خطبہ دیا۔ اور انہیں احرام، اور اس کے واجبات و سنن کی تعلیم دی، اسی حرم کہتے ہیں یہ جمعات کا دن تھا، لیکن یہ

بات صحیح نہیں آپ سینچر کے دن حج کے لئے مدینہ سے روانہ ہوئے۔

احرام کے لئے الگ سے دو رکعتوں کی سنت نہیں | غرض آپ نے مدینہ منورہ میں ظہر کی چار

رکعت نماز ادا کی تھ پھر تیل ڈالا، لباس بدلا، پیارا اور ٹہری، امد ظہر و عصر کے مابین روانہ ہو گئے، مقام ”ذوالحلیفہ“ میں پڑاؤ کیا، یہاں عصر کی دو رکعتیں پڑھیں، شب پہلے گزاری، یہاں آپ نے پوری پانچ نمازین پڑھیں، عصر، مغرب، عشاء، دوسرے دن کی فجر اور ظہر، رواج مظہرات ہمارا تھیں، ایک ایک کر کے آپ سب کے ہاں تشریف لے گئے جب احرام باندھنے کا ارادہ کیا، تو غسل جنابت کے علاوہ تھا، ابن مسعود نے غسل جنابت کے علاوہ کسی دوسرے غسل کا ذکر نہیں کیا ہے یہ شرک کا ذکر یا تو سہو ہے یا عدم ثبوت کی بنا پر،

ظہر کی دو رکعتیں (تھر)، پڑھنے کے بعد میٹھے پر میٹھے آپ نے تہلیل کی۔ اور آپ سے منقول نہیں کہ احرام کے لئے الگ سے دو رکعتیں پڑھی ہوں (سوا فرض ظہر کے)۔

آنحضرت کا یہ حج، حج قرآن تھا! | ہمارا دعویٰ ہے کہ یہ آپ کا حج، دراصل حج قرآن تھا، اور اس دعویٰ کے ثبوت میں میں سے زیادہ حدیثیں ہمارے پاس موجود ہیں۔

منہل ان کے صحیح مسلم میں ایک حدیث ہے جو تبقیہ فی لیث سے۔ انہوں نے تابع سے، انہوں نے ابن عمر سے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کو عمرہ کے ساتھ تلا یا، اور حج و عمرہ کے لئے ایک ہی طواف کیا۔

اسی طرح صحیح مسلم میں عمران بن حصین کی حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

ملہ یعنی پوری نماز پڑھی، تقرر نہیں کیا۔ (جعفری)

ملہ یعنی پوری نماز نہیں پڑھی، تقرر کیا۔ (جعفری)

نے حج و عمرہ جمع کیا، اس لئے کہ آپ جانتے تھے کہ یہ آپ کا آخری حج ہے۔
حضرت علیؓ اور حضرت عثمانؓ میں اختلاف ہے | تمتع یا حج و عمرہ کا جمع کرنا صحیح
 ہے، سعید بن مسیب کی روایت ہے کہ مقام عسکان میں علیؓ اور عثمانؓ کا اجتماع ہوا۔
 عثمانؓ نے تمتع سے یعنی حج اور عمرہ کو جمع کرنے سے منع کیا۔
 علیؓ نے کہا، ”جو کام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا، اس سے ہم دو کس
 طرح رہے ہو؟“

عثمانؓ نے کہا، ”ابنی یہ باتیں رہنے دو!“
 علیؓ نے جواب دیا، میں تمہیں کس طرح ایسی بات کرنے دوں؟ یہ نہیں ہو سکتا،
 چنانچہ جب عثمانؓ نے علیؓ کو اپنی راستے پر مصر دیکھا تو حج اور عمرہ کو جمع کر لیا۔
 یہ تو مسلم کے اطلاق تھے، بخاری کے الفاظ یہ ہیں کہ علیؓ اور عثمانؓ میں اختلاف ہوا
 پیدا ہو جب کہ یہ دونوں مقام عسکان میں تھے، یہ اختلاف تھا جمع تمتع کے بارے
 میں، علیؓ نے کہا،

”تمہارے اس فعل کا مقصد اس کے سوا کچھ نہیں ہو سکتا کہ جو کام رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے کیا اس سے لوگوں کو روکو!“
 پھر جب گفتگو بڑھی تو عثمانؓ نے مات مان لی۔

بخاری ہی میں مروان بن حکم کی حدیث ہے کہ حبیب عثمانؓ نے تمتع، یعنی حج و عمرہ
 کو جمع کرنے سے روکا۔ تو میں نے دیکھا کہ علیؓ نے دونوں کو جمع کر لیا اور ہاتھ بٹا کر
 ”بیک بیکہ و عمرہ“^۱

پھر فرمایا، ”کسی شخص کے کہنے سے میں سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ترک
 نہیں کر سکتا۔“

بخاری کی اس روایت سے جن امور پر روشنی پڑتی ہے وہ یہ ہیں،
 - حج و عمرہ کے ملانے (قرآن، کو، یعنی جمع کرنے کو، صحابہ ”تمتع“ کے نام سے

بھی یاد کرتے تھے۔

• اُن حضرت سے قرآن یا تمتع ثابت ہے،

• حضرت عثمانؓ کو بھی یہ فعل رسولؐ تسلیم تھا، ورنہ جب حضرت علیؓ نے انہیں ٹوکا تھا کہ آپ اس کام سے کیسے روک سکتے ہیں جو رسولؐ انہوں سے ثابت ہے تو حضرت عثمانؓ کو اگر اس واقعہ کی واقفیت سے انکار ہوتا تو صاف صاف انکار کر دیتے، نہ صرف یہ کہ انہوں نے ترمذیہ نہیں بلکہ سنت نبویؐ کی اقتدا کی یہی حج و عمرہ کو جمع کیا،

• اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ آپؐ کی یہ سنت مفسوخ نہیں ہوئی تھی۔

اسی طرح صحیح بخاری میں حضرت انسؓ کی حدیث ہے کہ آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم نے چار عمرے کیے، آخری عمرہ وہ تھا جس کے ساتھ آپؐ نے حج بھی جمع کر لیا تھا یہ حج و رداغ کا واقعہ ہے،

تمتع سے مراد قرآن یعنی حج اور عمرہ ملا نا ہے، اس بارہ میں احادیث فقہاء متفق علیہ ہیں اور کچھ اختلاف

ہے تو بہت معمولی سا، صحابہ کرام سے ثابت ہے کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے تمتع کیا۔ اور یہ حضرات (صحابہ) تمتع سے مراد قرآن (یعنی حج و عمرہ کا ملا نا) یا کرتے تھے۔

عمران بن حصینؓ کی روایت: قارئین اور تمتع ایک ہیں | بخاری و مسلم میں مطرو

کی حدیث روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج و عمرہ کو جمع کیا اور اس کام سے کبھی نہیں روکا، یہاں تک کہ آپؐ کی وفات ہو گئی، اور قرآن میں بھی ایسی کوئی آیت نہیں ہے جس سے اس کا عدم جواز ثابت ہوتا ہو۔

ایک اور روایت: انہی عمران بن حصینؓ کی ہے کہ رسول اللہؐ نے حج تمتع کیا۔ اور ہم نے بھی آپؐ کے ساتھ دونوں کو ملا یا۔

اور یہ عمران اہل سابقین اولین میں شمار ہوتے ہیں، یہ خبر دیتے ہیں کہ آپ نے جمع کیا۔ آپ نے حج اور عمرہ کو جمع کیا، صحابہ کی زبان میں تارن، متبع کو کہتے تھے۔ اسی طرح جملہ خلفائے راشدین یہ بات ملتے تھے، عمران نے حج اسانیہ کے ساتھ روایت کی ہے کہ اُن حضرت نے حج و عمرہ کا قرآن کیا، جسے دوسرے الفاظ میں دو جمع کے نام سے بھی یاد کرتے ہیں، اسی طرح اُن صحابی ہیں جو کہتے ہیں کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو حج و عمرہ کا ساتھ ساتھ تعلیم کرتے دیکھا،

اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا تعلیم نماز ظہر کے بعد آپ نے یہ آواز بلند کیا، جو یہ تھا۔

یعنی: اسے پروردگار میں حاضر ہوں، اسے پروردگار، حیرا کوئی سامعی نہیں، میں نے حاضر ہوں، پہلے شک ہر طرح کی حمد، اور نعمت کا تو ہی سزا دار ہے، حکومت اور فرماں برداری بھی میری ہی ہے، کوئی تیرا سامعی نہیں۔

یہ تعبیر آپ نے یہ آواز بلند کیا۔ یہاں تک کہ تمام صحابہ نے اسے سُن لیا۔ آپ نے حسب فرمان خداوندی انہیں یہ حکم دیا کہ وہ بھی نورِ نور سے تعلیم کہیں۔

کیا حرم، محل یا ہودج کا استعمال کر سکتا ہے؟ یہ سترج آپ نے سواہی پر لکھا، نہ محل استعمال کیا، نہ محل استعمال کیا،

نہ ہودج، نہ عمارت،

اس باب سے میں کہ حرم (احرام باندھنے والے) کو آیا، محل، ہودج یا عمارت پر بیٹھا چاہیے یا نہیں؟ اختلاف ہے، ایک قول جواز کا ہے، یہ امام شافعی، امام ابوحنیفہ اور امام احمد بن حنبل کا مذہب ہے، دوسرا قول ممانعت کا ہے یہ امام مالک کا مذہب ہے۔



حج سے متعلق بعض اہم فقہی مسائل

آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت طیبہ کے استنباط مسائل

۱. سفر حج کے مابین مقام ذوالحلیفہ میں حضرت ابو بکر کی بیوی اسماء بنت مہسیر کے ہاں زندگی ہوئی، یہ تو مولود محمد بھی ابو بکر تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسامہ کو حکم دیا کہ وہ غسل کر لیں، سفر جاری رکھیں اور احرام باندھ لیں۔

اس واقعہ سے عین سنتیں ثابت ہوئیں!

۱.۰ حرم کے لئے غسل جائز ہے،

۲. حرم ہونے کے باوجود، وہ عورت غسل کر سکتی ہے جو ایام سے ہو۔

۳. جو عورت ایام سے ہو، اس کے لئے احرام باندھنا جائز ہے،

محرم صید حلال کا گوشت کھا سکتا ہے | اس کے بعد تلبیہ کے ساتھ پھر سفر جاری ہو گیا، مقام روماء میں حبیب یہ قائلہ پہنچا تو

ایک گورخر نظر آیا، آپ نے صحابہ سے فرمایا،

”اے چھوڑ دو، لیکن ہے اس کا نام آجائے“

اسنے میں مانگ آگیا، اور اس سے عرض کیا۔

”یا رسول! اللہ اس گوشت کو قبیح قرار دیتے ہیں“
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو بکر رضی اللہ عنہ کو حکم دیا: انھوں نے سب
 میں تقسیم کر دیا۔

اس واقعہ سے ثابت ہوا کہ:

- ۱۔ حرم سید حلال کا گوشت کھا سکتا ہے، جو غیر حرم اسے پیش کیا ہو بشرطیکہ وہ اس
 اس کے لئے شکار نہ کیا گیا ہو۔
- ۲۔ کسی چیز کا بہہ کرنا معرفت خصوصاً حفاظ ہی کے ذریعہ نہیں ہوتا مثلاً ”میں نے
 یہ چیز کھ بہہ لی“ بلکہ ایسے حفاظ سے بھی جائز ہے جن سے یہ مطلب نکلتا ہو۔
- ۳۔ ایسا گوشت جس میں بڑیاں بھی ہوں، اندازہ سے تقسیم کیا جاسکتا ہے۔
- ۴۔ سید کی حکیت اثبات اور ازالہ انتشار سے ثابت ہوتی ہے۔
- ۵۔ گھور شرک کا گوشت حلال ہے۔
- ۶۔ تقسیم کا کام انجام دینے کے لئے توکیل کسی کو اپنا کرکیل نام جائز ہے۔

قربانی اور متعلقہ مسائل

اُونٹ اور گائے کا مسئلہ | اس باب میں اختلاف ہے کہ ایک گائے اور اُونٹ
 اکٹھے افراد کی جانب سے درست ہوگی۔ ایک قول
 میں سات آدمیوں کی طرف سے درست ہے۔ یہ شافعی اور احمد کا قول ہے۔
 ایک قول دس کو بھی ہے یہ اسماعیلی کا قول ہے۔ اور ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے ان میں مناعہ تقسیم کیے تو اُونٹوں کو دس کے برابر بتایا۔ اور حدیث
 سے یہ بھی ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ازواج مطہرات کو سات
 طرف سے ایک گائے ذبیح کی اور (ازواج مطہرات) کی تعداد نو تھی۔ اور حضرت
 سفیان نے ابو ذر سے انہوں نے حضرت عابد سے روایت کیا کہ انہوں نے نبی
 صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ حج میں دس آدمیوں کی طرف سے ایک اُونٹ ذبیح کیا
 یہ حدیث مسلم کی شرط پر ہے لیکن انہوں نے اس کی تخریج جنہوں کی کچھ انہوں
 نے اس روایت کی تخریج کی ہے کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ تھے
 حج میں تہلیل کہہ رہے تھے۔ ہمارے ہمراہ عورتیں اور بچے بھی تھے۔ جب ہم
 مکہ پہنچے تو ہم نے کعبہ مکرمہ کا طواف کیا اور سقا اور مروحہ کے درمیان سعی کی اور
 ہمیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ ہم اُونٹ اور گائے میں شریک
 ہو جائیں۔ اور ہم میں سے ہر سات آدمیوں کی جانب سے ایک اُونٹ کافی ہوگا

اور سند میں حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے، فرمایا کہ ہم سفر میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے۔ قربانی کا موقع آیا۔ تو ایک گائے میں ہم سات آدمی اور ایک اونٹ میں دس آدمی شریک ہوئے (نسائی، ترمذی، حسن غریب)، اور صحیحین میں ابھی سے مروی ہے، کہ حدیبیہ کے سال ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ ایک اونٹ سات آدمیوں اور ایک گائے بھی سات آدمیوں کی طرف سے قربانی کے لئے ذبح کی، اور حضرت حدیث فرماتے ہیں، ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے حج کے موقع پر ایک گائے میں سات آدمیوں کو شریک فرمایا۔ (سند احمد) ان احادیث کی تحریر تک تین وجہ سے ہو سکتی ہے، یا تو یہ کہا جائے کہ سات کی احادیث بکثرت اور نذرہ صحیح ہیں۔ اور یہ یہ کہا جائے گا۔ کہ خاتم کے سلسلہ میں اونٹ دس بکریوں کے برابر ہو گا۔ یا تو تقسیم برابر رہے، لیکن قربانی کے محلہ میں جبکہ اندازہ شرعی مطلوب ہو۔ تو سات کی طرف سے درست ہو گا۔ اور یہ کہہ جائے گا، کہ یہ (اندازہ) اختلاف ازمنہ اور اختلاف اوطان کے سبب مختلف ہو جاتے ہیں، بعض مواقع پر اونٹ دس کے برابر تھا۔ تو آپؐ نے دس کی طرف سے فرمادیا۔ اور بعض اوقات سات کے برابر تھا۔ تو سات کی طرف سے درست بتایا۔

اور ابو نعیمؒ فرماتے ہیں۔ کہ آپؐ نے اپنی ازواج مطہراتؓ کی جانب سے ہدی کے طور پر ایک گائے ذبح فرمائی، اور قربانی کے طور پر ایک گائے ذبح فرمائی۔ اور اپنی جانب سے دودھ (بھیریس) قربانی کئے اور اپنی جانب سے تریسٹھ ہدی ذبح کیے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منیٰ میں نحر کیا اور انہیں بتایا کہ منیٰ حرام کا تمام نحر دہلے قربانی ہے

اور کہہ گا میدان راستہ بھی ہے اور نحر بھی ہے: یہ اظہار اس بات کی دلیل ہیں کہ نحر صرف منیٰ سے متعلق نہیں، بلکہ مکہ کے میدان

میں جہاں بھی حجر قربانی، کردی جائز ہے، جیسے آپ نے عرفہ میں وقوف کیا۔ تو قربانی میں نے یہاں وقوف کیا (لیکن) ہمارا عرفات جائے وقوف ہے۔ اور آپ نے مزدلفہ میں وقوف کیا تو فرمایا کہ میں نے یہاں وقوف کیا۔ (لیکن) مزدلفہ سب کا سب جائے وقوف ہے۔

اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا گیا کہ کیا منیٰ میں آپ کے لئے کوئی بناء (غیمہ وغیرہ) بنا دیا جائے؟ تاکہ گرمی سے حفاظت ہو سکے۔ تو آپ نے فرمایا۔

”میں نے یعنی ہر اس آدمی کے لئے جائے وقوف ہے جو وہاں پہلے پہنچ جائے“ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ (منیٰ) میں تمام مسلمانوں کا اشتراک ہے اور عہد بھی کسی جگہ پہلے پہنچ جائے، وہ وہاں کا نیا وہ حصار ہے۔ یہاں تک کرواہاں سے کوچ کر جائے البتہ اس (جگہ) کا وہ ملک نہیں بن سکتا۔

قربانی کے بعد حلق جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نحر سے فارغ ہوئے تو حجام کو بلایا اور سر کا حلق کا حلق کروایا۔ اور حجام معمر بن عبد اللہ اسلمی آپ کے سر پر کھڑے تھے، اس کے چہرے کو دیکھا اور فرمایا: اے معمر! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تجھے اپنی کنپٹیوں پر اختیار دیا ہے۔ حالانکہ تیرا تھوک میں استر ہے معمر نے عرض کیا اللہ کی قسم اسے اللہ کے رسول۔ بنے شک پر مجھ پر اللہ کی نعمت ہے۔

آپ نے فرمایا: اے! (بے شک)

امام احمد نے نیز بخاری نے اپنی صحیح بخاری میں اسے روایت کیا ہے۔ اور بعض کا خیال یہ ہے کہ حجام جس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا حلق کر اس کا وہ معمر بن عبد اللہ بنہ حفظہ بنی عوف ہیں۔

پھر آپ نے حجام سے فرمایا اے (معمر) اور اپنی دائیں جانب کی طرف اشارہ فرمایا۔ جب وہ فارغ ہوا تو آپ نے اپنے دونوں پر وہ بال تقسیم فرمادیے۔ پھر

حلق (حجام) کو اشارہ کیا۔ تو اسی نے بائیں طرف کا حلق کیا۔ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دریافت فرمایا۔ ابو طلحہؓ یہاں ہے؟ چنانچہ موئے مبارک ان کو عطا فرما دیے۔ اسی طرح صحیح مسلمؒ میں ہے۔ اور صحیح بخاریؒ میں حضرت ابن مسیرینؓ نے حضرت انسؓ سے نقل کیا ہے۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حلق کروایا تو ابو طلحہؓ نے سب سے پہلے موئے مبارک حاصل کئے۔ اور یہ روایت مسلمؒ کی ہدایت کے مناقض نہیں، کیونکہ یہ بھی ہو سکتا ہے۔ کہ ابو طلحہؓ کو بھی دو سروں کی طرح دائیں طرف سے حاصل ہونے، اور بائیں طرف سے مخصوص طور پر حاصل ہوئے۔ لیکن امام مسلمؒ نے حضرت انسؓ سے یہ بھی روایت نقل کی ہے کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جمرہ پر رمی کیا، اور قربانی کے جانور کو نحر کیا۔ اور حلق کیا تو حلق (حجام) کی طرف دائیں جانب (سر سے) برہمانی، اُس نے حلق کیا پھر آپؐ سے ابو طلحہؓ انعامی کو بلایا۔ اور یہ رجسٹر انہیں عطا فرمایا۔ پھر آپؐ نے بائیں جانب اس کی طرف برہمانی، اور فرمایا کہ حلق کرو۔ (موندو) اس نے حلق کیا۔ تو آپؐ نے ابو طلحہؓ کو موئے مبارک عطا کر کے فرمایا، اسے لوگوں میں تقسیم کر دو۔

اس روایت میں جیسا کہ آپؐ دیکھ رہے ہیں ابو طلحہؓ کے حصہ میں دائیں طرف کے موئے مبارک آئے اور پہلی روایت میں بایاں حصہ مذکور تھا۔ حافظ ابو حمید الشرح محمد بن عبد الواحد مقدس بتاتے ہیں۔ مسلمؒ نے حفص بن غیاث اور عبد الاعلیٰ بن عبد الاعلیٰ سے انہوں نے ہشام بن حسان سے انہوں نے محمد بن مسروق سے انہوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا۔ آپؐ نے ابو طلحہؓ کو بائیں طرف کا حصہ عطا فرمایا۔ نیز انہوں نے سفیان عینی سے انہوں نے ہشام بن حسان سے روایت کیا کہ آپؐ نے ابو طلحہؓ کو دائیں جانب کے بال عطا فرمائے۔ اور ابن عساکر کی وہ روایت جو انہوں نے ابن مسیرینؓ سے نقل کی ہے اس میں خیال ہے کہ وہ سفیان کی روایت کو قوی کرتی ہے۔

میں کہتا ہوں کہ ان دونوں کی روایت سے ان کا مطلب یہ ہے جو ہم نے ابن مسیرینؓ

سے بخاری کے طریق پر نقل کیا۔ اور بتایا کہ ابو طلحہؓ نے اس میں سبقت حاصل کی وہ ان سے مخصوص تھا۔ اور جس کا یہ خیال ہو کہ ابو طلحہؓ کے لئے جو حصہ مخصوص ہوا وہ بالکل تھا (واقعہ یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی عظام تھیں۔ پھر تقسیم فرمادی، اور بٹا کرنے میں بھی آپ کی عادت طیبہ تھی۔ اکثر روایات کا یہی مطلب ہے۔ امام احمد نے محمد بن زید کی حدیث نقل کی۔ انہیں ان کے والد نے بتایا کہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ جاسے خمر میں موجود تھے۔ آپ قربانیاں تقسیم فرما رہے تھے تو قریش کے ایک آدمی کو کچھ دیا۔ اور نہ اس کے ساتھی کو کچھ ملا، پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑا سامنے رکھ کر عمر کا حلق کر دیا۔ اور اسے موسےٰ مبارک عطا فرمائے۔ اس نے ان میں سے کچھ حصہ لوگوں کو تقسیم کر دیا۔ پھر آپ نے ناخن کتروائے۔ اور اس ناخن کے ساتھی کو دے دیے، اس نے بتایا کہ آپ کے بال ہمارے پاس باندھے اور کسم میں رہ گئے ہوئے موجود ہیں۔ اور حلق کر مانے والوں کے لئے تین بار بخشش کی دعا فرمائی۔ اور قصر کرانے والوں کے لئے ایک بار دعا فرمائی۔ نیز زیادہ تر بکرمیت ہی کثرت کے ساتھ صما بنے حلق کر دیا۔ اور بعض نے قصر بھی کر دیا، یہ وہی قول ابوہریرہؓ ہے کہ لست اخلق المسجد الدعاء من شأوا لله المستین مصلین سر و سکرو مقصرین۔

یعنی بلاشبہ تم مرد مسجد حرام میں داخل ہوں گے۔ اگر اللہ نے چاہا اس سے حلق کر دیتے ہوئے اپنے سروں کا اور قصر کر دیتے ہوئے، اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا قول کہ ”میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو احرام کے لئے حرام سے قبل اور حلال ہونے سے قبل خوشبو لگائی۔ یہ اس بات کی دلیل ہے حلق نسک میں سے ہے اور مطلقاً ممنوع نہیں۔“

آل حضرت کا طواف افاضہ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ظہر سے قبل سو ابھر کر مکہ کی طرف تشریف لے گئے۔ اور طواف ناقہ کیا۔ یہی آپ کا طواف زیادہ تر بھی تھا۔ یہی ابتدائی طواف تھا اور اس کے علاوہ

آپ کوئی طواف نہیں کیا۔

اس مسئلہ میں ہمیں گروہوں کا اختلاف ہے۔

ایک گروہ کا خیال یہ ہے کہ آپ نے دو طواف قدوم اور دو سر طواف
اقائمہ۔

دوسرے گروہ کا خیال یہ ہے کہ چونکہ آپ قارن تھے، اس لئے آپ نے اس
طواف کے ساتھ ساتھ سعی بھی کی۔

تیسرے گروہ کا خیال یہ ہے کہ آپ نے اس دن طواف نہیں کیا بلکہ طواف زیارۃ
کو رات تک مؤخر کر دیا۔

اس اشکال میں ہم مناسب مائے پیش کرنے ہیں، اور ہم غلط فہمی کا سبب بھی
واضح کر دیں گے۔ اللہ تعالیٰ ہی تو یقین دینے والا ہے۔

اثر ۴ فرماتے ہیں کہ میں نے ابو عبد اللہ سے دریافت کیا کہ جب شمع واپس ہو
تو کتنے طواف ضروری کرے؟ انہوں نے فرمایا کہ حج کے لئے طواف اور سعی کرے
اور پھر زیارت کے لئے طواف کرے۔

(شیخ زعفرانی) میں فرماتے ہیں کہ جب قارن اور مفرد یوم النحر سے قبل مکہ نہ پہنچ سکیں
اور نہ انہوں نے طواف قدوم کیا ہو۔ تو اس صورت میں دونوں کا یہی حکم ہے کیونکہ
وہ دونوں طواف زیارت سے طواف قدوم سے ابتداء کر رہے ہیں۔

امام احمد رحمۃ اللہ نے اس پر نص بتائی ہے۔ اور حضرت عائشہؓ کی روایت سے
استدلال کیا ہے۔ فرماتی ہیں کہ میں لوگوں نے خانہ کعبہ اور صفا و مروہ کے عمرہ کا ارادہ
کر رکھا تھا۔ انہوں نے طواف کیا۔ پھر احرام اتارا۔ پھر منی سے واپس بکرج کے لئے
دوسرا طواف کیا اور منہوں نے حج و عمرہ اکٹھا کر لیا۔ تو انہوں نے ایک ہی طواف
کیا۔ اس لئے احمدؒ نے حضرت عائشہؓ کے قول سے یہ سمجھا کہ ان کا طواف حج کے
لئے تھا۔ اور طواف قدوم تھا۔ فرمایا کہ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ جبکہ طواف
قدوم شروع ہے۔ اس لئے طواف زیارت اسے ساقط نہیں کرتی۔ جیسے مسجد میں

داخل ہوتے وقت فرض نماز پڑھنے سے قبل تحیۃ المسبحہ کی حیثیت ہے۔
 ختی نے مقدمہ میں لکھا ہے کہ اگر متمتع ہو تو اسے چاہیے کہ کعبہ شریف کا
 سات پکر سے طواف کرے۔ جس طرح اس نے عمرہ کے لیے کیا تھا۔ پھر لوٹ
 آئے اور غار کعبہ کا زیارت کی نیت سے طواف کرے۔ اور یہ بنی اللہ تعالیٰ کا
 فرمان ہے۔

و یطوفون بالبيت العتیق یعنی اور انہیں چاہیے کہ وہ بیت عتیق (قبلہ گھر) کا طواف کریں۔

اس سابقہ عبارت میں اشکال ہے اور اس اشکال کا سبب یہ ہے کہ امام غزالی
 (عالم شیعہ) نے متمتع اور قارن میں فرق کیا ہے۔ اور بتایا ہے کہ حج قرآن والوں نے
 منیٰ سے واپس ہونے کے بعد ایک طواف کیا اور بعد میں لوگوں نے عمرہ کرنے کا
 ارادہ کیا تھا۔ انہوں نے منیٰ سے واپسی کے بعد حج کے ارادہ سے دوسرا طواف
 کیا۔ اس لیے یہ یقیناً طواف زیارۃ کے علاوہ کوئی اور طواف ہے۔ کیونکہ طواف
 زیارۃ میں قارن اور متمتع دونوں شریک نہیں۔ اس لیے دونوں میں کوئی فرقہ
 نہیں۔ شیخ ابو محمد نے (حضرت عائشہؓ) کا قول متمتعین میں یہ دیکھا کہ انہوں نے
 منیٰ سے واپس کے بعد ایک اور طواف کیا۔ (شیخ) نے فرمایا اس میں کوئی ایسی
 عبارت نہیں جس سے یہ معلوم ہوتا ہو کہ انہوں نے دو طواف کیے۔ (اس سے
 مقام پر شیخ) کا اعتراض درست ہے۔ لیکن اشکال پھر بھی رفع نہیں ہو سکتا ایک
 گروہ تو یہ کہتا ہے کہ یہاں عروہ یا ان کے لڑکے ہشام کی طرف سے اضافہ کلام ہے
 جو الفاظ حدیث میں داخل ہو گیا۔ اور اب الگ ہو کر معلوم نہیں ہوتا۔

”اگر یہ (روایت درست ہو) تو زیادہ سے زیادہ یہ ہوگا کہ یہ مرسل ہے
 اور اس طرح بھی اشکال دور نہیں ہو سکتا۔ اس لیے مناسب راستہ یہی ہے کہ جس
 طواف کے متعلق حضرت عائشہؓ نے بتایا اور متمتع و قارن کے درمیان فرق کیا اسے
 صفاً اور مرد کے درمیان کا طواف (مسی) سمجھا جائے۔ نہ کہ کعبہ مشرفہ کا طواف۔

اس خریشتہ پر تمام اشکال ختم ہو جاتا ہے۔ ام المؤمنینؓ نے قرآن والوں کے متعلق بتایا کہ انہوں نے (صفا و مروہ) کے درمیان ایک ہی طواف پر اکتفا کیا۔ اور یوں باغز کو دوسرا طواف ان کی طرف منسوب نہیں ہوا۔ یہی حق ہے۔ اور متنتیں کے متعلق فرمایا کہ انہوں نے (صفا و مروہ) کے درمیان مٹی سے واپسی کے بعد حج کے لئے دوسرا طواف کیا۔ یہ پہلا عمرہ کے لیے تھا۔ جمہور علماء کا بھی یہی قول ہے۔ اور حدیث کا یہ مطلب ان کی طرف سے دوسری مروی حدیث کے مطابق ہو جاتا ہے۔ جو انہوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا قول ذکر کیا۔

”تجھے تیسرے حج اور عمرہ کے لئے خانہ کعبہ کا طواف اور صفا و مروہ کے درمیان (دسی) کافی ہے۔“

اور (حضرت عائشہؓ) قادرانہ قصیں۔ نیز یہ روایت جمہور علماء کے مطابق بھی ہے۔ لیکن یہاں حضرت جابرؓ کی روایت سے اشکال پیدا ہو جاتا ہے کہ جو صحیح مسلم میں مروی ہے کہ ”نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہؓ نے صفا اور مروہ کے درمیان ایک ہی طواف کیا“ اب جو یہ کہتا ہے کہ متنت کو ایک ہی دسی کافی ہے یہ روایت اس کے مطابق ہے۔ ایک روایت امام احمد سے بھی (دسی کی حمایت میں) منقول ہے۔ اس پر ان کے بیٹے عبداللہ وغیرہ کی نفع مذکور ہے۔ بس بنابر کہا جائے گا کہ حضرت عائشہؓ نے ثابت کیا اور حضرت جابرؓ نے نفی کی اور ثابت کرنے والا نفی کرنے والے سے مقدم ہوتا ہے۔ یا یوں کہا جائے گا کہ حضرت جابرؓ کا مطلب تھا کہ جس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ حج قرآن کیا اور ابو جبرؓ عمرہ طمرہ۔ علی رضی اللہ عنہم کی طرح ہدی سے گئے۔ اور بائیں جانب چلے تو انہوں نے ایک ہی دسی کیا۔ اور اس سے عام صحابہؓ مراد نہیں ہو سکتے۔ یا حضرت عائشہؓ کی حدیث معلول سمجھی جائے گی۔ یعنی اس میں قول ہشام داخل ہے ”ام المؤمنینؓ“ کی روایت میں حلفائے کرام کے یہ تعین طرق ہیں۔

فقہاء اور اکابر کے اقوال | اور جس کا خیال یہ ہے کہ متنت حج کا اہرام باندھنے کے بعد

اور منیٰ کی طرف نکلنے سے قبل طواف کرے اور قدم کی سعی کرے۔ یہ اصحابِ شافعی رضی اللہ عنہ کا قول ہے اور عین نہیں جانتا کہ یہ مخصوص ہے یا نہیں۔ ابو محمد فرماتے ہیں کہ یہ نہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا کیا اور کسی صحابی نے کیا۔ نہ آپ نے اس کا حکم فرمایا اور نہ کسی نے نقل کیا ہے۔

انہی عباسی فرماتے ہیں کہ میں اس بات کو مزید بھی نہیں سمجھتا۔ کہ اہل مکہ حج کا احترام باندھ لینے کے بعد صفا احمد روہ کے درمیان سعی کرے یا طواف کرے یہاں تک کہ منیٰ سے واپس آجائیں۔ (منیٰ سے واپس نہ جانے کے بعد یہ لازم نہیں بلکہ ابن عباسی کے قول پر مجبور طلاء ماکتہ، احمد ابو حنیفہ اور اسحاق وغیرہ کا فتویٰ ہے اور مجتہدوں نے اس مذہب کو پسند کیا ہے۔ ان کا قول یہ ہے کہ جب اہل مکہ حج کا احترام باندھ لے۔ تو وہ آتے والے کی طرح ہو جاتا ہے۔ اسے چاہیے کہ وہ طواف کرے اور قدم کے لیے سعی کرے۔ ان کا کہنا ہے کہ طواف اقباء عمرہ کی طرح سے تھا۔ اب طواف قدم باقی رہ گیا۔ جو اس نے ابھی تک نہیں کیا۔ اس لیے اس حج کے بعد اس کے لیے یہ مستحب ہے۔

یہ دونوں روایتیں ضعیف اور کور نہیں۔ کیونکہ آپ نے جب عمرہ کا طواف کیا تو آپ تارین تھے، گویا آپ کے طواف کے طواف قدم سے مستثنیٰ کر دیا جیسے کوئی مسجد میں داخل ہو۔ اور جماعت کھڑی دیکھے۔ اب اس کے داخل ہونے پر وہ (جماعت) ہی تعمیر المسجد کے قائم مقام ہوگی۔ اور اس سے مستثنیٰ کر دے گی۔ نیز صحابہ نے جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہجرہ حج کا احترام باندھا۔ تو انہوں نے اس کے بعد طواف نہیں۔ حالانکہ ان میں سے زیادہ تر متبع تھے۔

حد حسن نے امام ابو حنیفہ سے روایت کیا ہے۔ کہ اگر وہ نعال سے قبل ترویج کے دن احرام باندھتے طواف کرتے اور سعی قدم کر لیتے اور اگر زوال کے بعد احرام باندھتے تو طواف نہ کرتے۔ اور انہوں نے دونوں اوقات میں فرق کیا۔ اس طرح کہ وہ نعال کہ فوراً بعد منیٰ کی طرف نکل گئے۔ چنانچہ خروج کے باعث وہ کسی دوسری طرف مشغول

نہ ہوئے (لیکن) اگر زوال سے قبل ہوتا تو نہ نکلتے۔ بلکہ طواف کرتے۔ ابن عباسؓ اور
 جمہور کا قول ہی صحیح اور صحابہؓ کے عمل کے مطابق ہے۔ اور اللہ تعالیٰ سے ہی توفیق ہے
آپؐ نے دن میں طواف کیا | امام بیہقیؒ فرماتے ہیں کہ ان روایات میں صحیح ترین
 اہل حدیث ہے۔ جو انہوں نے حضرت ابن عمرؓ سے
 نقل کی اور نیز حضرت جابرؓ کی حدیث اور حضرت ابی سلمہؓ کی حدیث جو انہوں نے
 حضرت عائشہؓ سے نقل کی ہے، یعنی آپؐ نے دن کو طواف کیا۔

میں کہتا ہوں کہ طواف کے قسبہ (نام رکھنے) سے غلطی پیدا ہو گئی کیونکہ نبی اکرم
 صلی اللہ علیہ وسلم نے طواف و رواف کو سات تک مؤخر کر دیا۔ جیسا کہ صحیحین میں ہے
 حضرت عائشہؓ سے ثابت ہے۔ انہوں نے بتایا کہ ہم حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ
 وسلم کے ہمراہ نکلتے۔ اس طرح حضرت عائشہؓ نے حدیث ذکر کی حتیٰ کہ بتایا کہ ہم نصب
 میں آکر آئے تو آپؐ نے عبدالرحمن بن ابوبکرؓ کو بلا دیا۔ اور فرمایا۔

حرم سے اپنی ہمشیرہ کے ہمراہ نکلو۔ پھر رواف سے فارغ ہو جاؤ۔ اس کے بعد
 میرے پاس یہاں محصبہ میں واپس پہنچ جاؤ۔

فراق ہیں کہ اس طرح اللہ تعالیٰ عہدہ بخیر کر دیا۔ اور ہم نصف شب کے وقت
 طواف سے فارغ ہوئے۔ پھر ہم آپؐ کے پاس محصبہ آ گئے۔

آپؐ نے دریافت فرمایا تم دونوں فارغ ہو گئے یا ہم نے عرض کیا جی ہاں!
 چنانچہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو کوچ کرنے کا حکم دیا۔ تو آپؐ خانہ کعبہ کے
 پاس سے گزرے۔ اور اس کا طواف کیا۔ پھر اس کے بعد آپؐ نے مدینہ کی طرف
 رخ مبارک کر کے سفر شروع کر دیا۔ اس طرح یہ وہ طواف ہے جسے نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم نے نصف شب تک مؤخر کر دیا تھا۔ اور ابوذرؓ یا جس نے اسے
 روایت کیا اس نے غلطی کی۔ اور بتا دیا کہ یہ طواف زیارت ہے۔ نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم نے نہ اس طواف میں اور نہ طواف و رواف میں مدخل کیا۔ بلکہ آپؐ نے
 طوافِ قدم کیا۔

تکمیل طواف کے بعد زمزم پر تشریف آوری اور لوگ اپنی بی بی سے تھے۔ آپ نے اگر لوگ تم پر غالب نہ آجائے تو میں اُترتا۔ اور تمہارے ساتھ بیٹا۔ چہرہ نبیوں نے آپ کو ڈول دیا۔ آپ نے کہہ دیا کہ میں کہہ رہا ہوں کہ کھڑے ہو کر بانی پیشی کی ممانعت اس علم رسوں سے مسوح ہو گئی۔ جوش کہتے ہیں؟ بلکہ اس بات کی وضاحت ہے کہ نبی اختیار ہے۔ اور شرک ادنیٰ بعض کے نزدیک غل ضروری تھا۔ اور یہی زیادہ ظاہر ہے۔

کیا آپ اس طواف میں سوار تھے یا پیادہ؟ تو صحیح مسلم میں حضرت جابرؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں اپنی سواری پر نماز کعبہ کو طواف کیا۔ اور آپؐ اپنے مناسک مبارک سے حجر اسود و استلام اچھوٹا کر رہے تھے۔ تاکہ لوگوں کو دکھائیگیں۔ اور لوگ آپؐ سے دھماکی ہو رہا نہ سمجھیں۔ کیونکہ انہوں نے آپؐ کو گھیر رکھا تھا۔ اور صحابہ میں حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ فرمایا کہ حجۃ الوداع میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اونٹ ہی پر طواف کیا۔ اور آپؐ مناسک مبارک سے استلام اچھوٹا کر رہے تھے۔ اور یہ طواف ووداع نہ تھا کیونکہ یہ رات کا وقت تھا۔ اور وہ سب سے طواف کا دم بھی نہ تھا۔ ایک تو یہ کہ طواف قدوم میں صحیح روایت سے رمل ثابت ہے۔ اور یہ بھی کسی نے نہیں کہا کہ سواری نے آپؐ کو رمل کر دیا۔ بلکہ کہتے ہیں کہ آپؐ نے خود رمل کیا۔ دوسرے قول حمزہؓ مشہور ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ طواف کیا۔ تو آپؐ کے قدم مبارک زمین پر چوں گے۔ یہاں تک کہ آپؐ ایک گھر کے پاس تشریف لے آئے۔ اس کا نایب مطلب یہ ہے کہ جب صحابہؓ نے آپؐ کے ہمراہ طواف کیا۔ تو آپؐ کی ٹہک آپؐ کے قدم مبارک زمین سے نہ گئی۔ اس سے طواف کی دور کھٹوں کی نفی نہیں ہوتی۔ کیوں کہ ان کی حالت معلوم ہی ہے۔

آپ کی مٹی کی طرف تشریف آوری اس میں اختلاف ہے کہ آپ نے اس دن غار کہاں چڑھی؟

صحیحین میں حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھ کر قرآنی آیتوں کو تشریف لے گئے۔ پھر واپس ہوئے۔ اور منیٰ میں ظہر کی نماز پڑھی۔ اور صبحِ مسلم میں حضرت جابرؓ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ میں ظہر کی نماز پڑھی۔ بالکل اسی طرح حضرت عائشہؓ کی روایت ہے ان دو اقوال میں سے ایک کو دوسرے پر ترجیح دینے میں اختلاف ہے۔

ابو محمد بن حزمؒ فرماتے ہیں کہ حضرت عائشہؓ اور جابرؓ کا قول اول ہے اور ایک جماعت نے ان کا اتباع کیا ہے۔ اس قول کو کئی طرح سے ترجیح دی گئی۔ ایک یہ کہ یہ دو (ماحولوں) کی روایت ہے۔ اور یہ صورت ایک سے بہتر ہے۔ دوسرے حضرت عائشہؓ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تمام لوگوں سے انصراف ہیں۔ اور انہیں وہ قرب و تنہا میں حاصل ہے۔ جو دوسروں کو حاصل نہیں۔ تیسرے یہ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق حضرت جابرؓ کی سیاق حدیث اول سے آخر تک سب سے زیادہ مکمل ہے اور انہوں نے اس واقعہ کو اس اہتمام سے حفظ و ضبط کیا ہے کہ اس کی بیزاریات بلکہ دو امور تک جو مناسک (حج) سے غیر متعلق ہیں یہ نہیں بھی یاد رکھا ہے۔ یعنی راستہ میں اجتماع کی بات نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا نزول اور پھر واپسی میں آپؐ کی خاصٹے حاجت اور خفیف سا وضو اب جس نے اس قدر یاد رکھا ہے۔ اس نے یقیناً یوم النحر کو مقام نماز نواہ اہتمام سے یاد رکھا ہوگا۔ دوسرے گروہ نے بعض امور کی بنا پر حضرت ابن عمرؓ کے قول کو ترجیح دی ہے۔ مثلاً یہ اگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ میں ظہر کی نماز پڑھی۔ تو صحابہؓ نے بھی ایسے یا چھوٹے چھوٹے عمرہ ہوں کی صورت میں منیٰ میں نماز نہیں پڑھی۔ انہیں تو ایسے امام کے پیچھے نماز پڑھنا واجب تھا۔ جو آپؐ کی طرف سے نائب ہو۔ اور یہ بات کسی نے نقل نہیں کی۔ اور نہ کسی نے یہ کہا ہے۔ کہ آپؐ نے (نفل) کو نائب مقرر کیا۔ جو انہیں نماز پڑھانے۔ دوسرے اگر آپؐ نے مکہ میں نماز پڑھی ہو تو آپؐ کے پیچھے ابن مکہ میں سے کچھ متبع لوگ بھی ضرور ہوں گے۔

اور آپؐ نے انہیں اپنی اپنی نمازیں مکمل کرنے کا حکم دیا ہوگا۔ لیکن یہ منقول نہیں۔ مگر وہ کھڑے ہوئے اور انہوں نے سلام کہے بعد اپنی اپنی نمازیں مکمل کیں۔ جب یہ منقول نہیں بلکہ اس کی مکمل نفی معلوم ہے۔ تو پتہ چلا کہ آپؐ نے کتر میں اس وقت نماز (ظہر) نہیں پڑھی۔ تیسرے حضرت ابن عمرؓ کی حدیث متفق علیہ ہے۔ اور حضرت جابرؓ کی روایت مسلم کے افراد میں سے ہے۔ اس لئے حضرت ابن عمرؓ کی روایت زیادہ صحیح ہے اور چونکہ اس کے راوی زید بن ثعلبہ و احفظ ہیں۔ اس لئے عاتق بن اسماعیل کی حفظ عبید اللہ کے مقابلہ میں اور جعفری نافع کے مقابلہ میں کیا حیثیت ہے؟ چوتھے حضرت عائشہؓ کی حدیث وقت طواف سے متعلق مضطرب ہیں۔ کیونکہ ان سے یہ روایت تین طرق سے مروی ہے۔ ایک یہ کہ آپؐ نے دن کو طواف کیا۔ دوسرے آپؐ نے رات تک طواف مؤخر کر دیا۔ تیسرے یہ کہ آپؐ دن کے آخری حصہ میں چلے۔ چنانچہ اس میں وقت افادہ اور دسے نماز ٹھیک طور پر متعین نہیں، بخلاف ابن عمرؓ کے ذکر وہاں ہر بات متعین ہے) پانچویں حضرت عائشہؓ کی روایت واضح نہیں۔ کہ آپؐ نے کتر میں ظہر کی نماز پڑھی۔ کیونکہ اس کے الفاظ یہ ہیں۔ یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم دن کے آخر میں چل پڑے اور آپؐ ظہر کی نماز پڑھ چکے تھے! پھر آپؐ کی طرف تشریف لائے۔ اور وہاں ایام تشریق کی راتوں میں ٹھہرے رہے۔ یہاں تک کہ جب سورج نازل ہو جاتا تو آپؐ ہر جمعہ کو سات گھر مارتے۔ اس لئے (روایت حضرت عائشہؓ) میں اس بات کی صراحت نہیں کہ آپؐ نے کتر میں ظہر کی نماز پڑھی۔ بخلاف حضرت عمرؓ کی روایت کے کہ یہ واضح طور پر اس مفہوم پر دلالت کرتی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نحر کے دن چلے۔ پھر آپؐ نے واپس آتے ہوئے منیٰ میں ظہر کی نماز پڑھی۔ اس لیے جس حدیث پر محدثین متفق ہیں۔ اس کے مقابلہ میں اس حدیث کی کیا حیثیت ہے جس سے استدلال میں ان کا اختلاف ہے؟

اور اسی دن حضرت عائشہؓ نے ایک طواف اور ایک سعی کی۔ اور یہ ایک طواف اور ایک سعی ہی تھے ان کے حج و عمرہ کے لئے کفایت کیا۔ نیز حضرت صفیہؓ نے طواف کیا تو اس کے بعد وہ آیام سے ہو گئیں۔ تو انہیں طواف و دایعہ کے لئے یہ طواف کافی ہو گیا۔ چنانچہ دایعہ کا (طواف) نہیں کیا۔ اس طرح عورت کے متعلق نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی مقدس سنت مقرر ہو گئی۔ مگر اگر حج قرآن میں عورت طواف (وداع) سے قبل آیام سے ہو جائے، تو اسے ایک طواف اور ایک سعی کافی ہے۔ اور اگر طواف اضافہ کے بعد آیام سے ہو، تو طواف و دایعہ کی جانب سے یہ کافی ہے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اسی دن منیٰ میں تشریف آوری | یہاں راستہ گزری

جب سحیح ہوئے تو زوال آفتاب تک انتظار کیا۔ جب (آفتاب) طویل ہوا۔ تو آپؐ حجاز کی طرف پاپاؤد چل پڑے۔ اور سوار نہ ہوئے۔ اور حجرہ ادری سے ابتداء کی جو مسجد ضیف سے متصل واقع ہے۔ آپؐ نے اسے ایک ایک کر کے سات کنکریاں ماریں۔ اور ہر کنکری پر آپؐ اللہ اکبر کہتے جلتے پھر حجرہ سے بڑھ کر اس کے سامنے آگئے اور قبلہ رخ کھڑے ہو گئے۔ پھر ہاتھ اٹھا کر سورۃ بقرہ کے برابر طویل دعا مانگی۔ اس کے بعد وسطیٰ حجرہ کی طرف تشریف لائے اس پر ویسے ہی کنکریاں ماریں۔ پھر وادی کے متصل بائیں طرف اترے اور قبلہ رخ کھڑے ہو کر ہاتھ اٹھا کر پہلے کی طرح طویل دعا مانگی۔ اس کے بعد آپؐ تیسرے حجرہ کی طرف تشریف لائے۔ یہ حجرہ عقبہ کہلاتا ہے۔ آپؐ وادی کے درمیان میں اندر حجرہ کے بائیں متقابل آگئے۔ اس طرح کہ کعبہ کو بائیں طرف منیٰ کو دائیں طرف کیا۔ اور (جو مقبرہ) کو سات کنکریاں ماریں۔ اور جہلاء کے فعل کی طرح آؤ پر کے جسد پر نہیں ماریں اور نہ اسے دائیں جانب کیا۔ اور ری کے وقت آپؐ نے قبلہ کی طرف رخ کئے رکھا۔ جیسا کہ فقہاء سے مروی ہے۔ جب آپؐ نے ری مکمل کر لی۔ تو فوراً واپس تشریف

لاستے اور وہاں ٹھہرے نہ رہے۔ ایک قول یہ ہے کہ آپ پہاڑ کے پاس جگہ کی قلت کے باعث (نہ ٹھہرے) اور زیادہ صبح قول یہ ہے کہ آپ کی دعا اس رسم سے فارغ ہونے سے قبل عبادت میں داخل تھی۔ چنانچہ جب آپ نے مجھ کو حاضر کی دیکھ کر لی۔ تو فراغت سے قبل عبادت کے اندر ہی رہی اور دعا دونوں چیزیں مکمل ہو گئیں۔ اور عبادت کے اندر ہی دعا عبادت سے فارغ ہونے کے بعد کی دعا سے ختم ہوتی ہے۔ نیز نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز میں بھی یہی سنت غلبہ تھی۔ کہ آپ نماز کے اندر ہی دعا کیا کرتے۔ اور بعد میں آپ سے ثابت نہیں ہے کہ آپ دعا کہنے کے (مستل) متاد ہوں۔ اور جس نے آپ سے (دعا بعد نماز) روایت کی۔ اس نے غلط کہا اور یہ بھی غیر صحیح روایت ہے کہ آپ سلام کے بعد عارضی سی دعا کرتے۔ اس کی صحت میں مشکوک ہے۔ انقرض اس میں کوئی شک نہیں آپ کی اکثر دعائیں اور جو آپ نے حضرت صدیق کو تعلیم دی تھی۔ وہ بھی نماز کے اندر ہی تھی۔ اور حضرت معاذ بن جبل کی حدیث کہ ہر نماز کے آخر میں اسے نہ بھلا نا،

اللہم اعن علی ذکرک و شکرک و حسن عبادتک، یعنی! اے اللہ اپنے ذکر کرنے شکر کرنے اور اپنی حسن عبادت کرنے میں میری نصرت فرما!

اس لئے دبر الصلوٰۃ سے مراد نماز کا آخری حصہ ہے۔ جیسا دبر الطیران کا لفظ ہے اور کبھی سلام کے بعد بھی مراد ہوتا ہے۔ جیسا آپ کا یہ ارشاد کہ ہر نماز کے بعد تسبیح کہو (حدیث)

میرے دل میں، ہمیشہ اس بات کا ذکر کرو کہ آپ

رہی نماز ظہر سے پہلے یا بعد؟ نماز ظہر سے قبل ہی کرتے تھے۔ پھر واپس آکر نماز ادا کرتے۔ کیونکہ ہاتھ وغیرہ نے بتایا ہے، جب سورج ڈھل جاتا تب آپ بھی کرتے۔ نیز ایام منی میں رمی کرنے کا وقت ایسا ہی ہے جیسا نحر کے دن طلوع انقلاب کا معاملہ ہے ہر یوم نحر

کو جب ری کا وقت آجاتا۔ تو آپ اس دن اس سے زیادہ کسی چیز کو عبادات پر مقدم نہ رکھتے۔ کیونکہ ترمذی اور ماجہ نے اپنی سنن میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا۔ کہ جب سورج ڈھل جاتا۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ری حبار فرماتے۔ ابن ماجہ نے اس بات کا بھی اضافہ کیا ہے۔ کہ جب آپ ری سے فارغ ہو جاتے۔ تو ظہر کی نماز ادا فرماتے، ترمذی نے اسے حسن بتایا ہے لیکن ترمذی کے اسناد میں حج بن وراق ہے اور ابن ماجہ کے اسناد میں ابراہیم بن عثمان بن شیبہ ہے، جن سے استدلال نہیں ہوتا۔ لیکن اس مسئلہ میں اس کے علاوہ کوئی اور روایت نہیں امام احمد نے نقل کیا ہے۔ کہ آپ نحر کے موقع پر سوار ہو کر ری کرتے اور ایام نخی میں جانا اور آنا پسند فرماتا۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حج میں دعا کے وقت تھے | وقت اول مقامہ وقفہ
 دوم مروہ پر سوم بقیع
 میں چہارم مزدلفہ میں۔ پنجم حجرہ اونی کے قریب۔ اور ششم عمرو ثانیہ کے قریب۔

منیٰ میں

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دوسرا خطبہ

اپنی وفات کی پیش گوئی | غمور کے دن کا خطبہ گندرج کا ہے اور دوسرا پیام تشریف کے
وسط میں ارشاد فرمایا ایک روایت یہ غمور کا دوسرا دن تھا
جو وسطی دن ہوتا ہے اور جو اسی کا قائل ہے۔ اس نے مراد ہشت بنہاوی کی روایت
سے استدلال کیا ہے۔

فراقی ہیں کہ میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کیا تم جانتے
ہو آج کو نسا دن ہے ؟

فراقی ہیں کہ وہ دن تمہارے قول کے مطابق یوم الموعود تھا۔
صحابہ نے عرض کیا اللہ اور اس کا رسول خوب جانتے ہیں۔
آپ نے فرمایا یہ پیام تشریف کا وسطی دن ہے۔

پھر آپ نے فرمایا کیا تم جانتے ہو کہ یہ کو نسا دشر ہے ؟

صحابہ نے عرض کیا اللہ اور اس کا رسول خوب جانتے ہیں۔ آپ نے فرمایا یہ
جگہ مشہر حرام ہے، پھر فرمایا کہ شاید اب دو بارہ میں تم سے نہ ملی سکوں، یاد رکھو
تمہارے خون، تمہارے لعل، تمہاری آنکھ، تمہاری اسی طرح حرام ہیں۔ جیسے تمہارے
اس شہر میں آج کے دن کی حرمت ہے۔ یہاں تک کہ تم اپنے رب سے حاضر ہو چوہ تم

سے تمہارے اعمال کے متعلق پتہ سمجھ کر ہے۔ خبردار تمہارا قریب دور والے کو زیادت
پہنچا رہے۔ خبردار کیا میں نہ پہنچا دیا۔

اور حبیب ہم مدینہ واپس آئے تو کچھ ہی مدت گزری کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم وفات
پا گئے۔ (ابوداؤد)

یوم الرؤس سے مراد بالائتفاق عمر کا دوسرا دن ہے۔

سورۃ فتح کا نزول اور امام بیہقی نے موسیٰ بن جعیدہ دہلوی سے حدیث نقل کی
ہے۔ انہوں نے صدقہ بن یسار سے انھوں نے حضرت ابن

عمر سے نقل فرمایا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہدایام تشریق کے وسط میں سورۃ اذا
جاء نصر اللہ و الفتح نازل ہوئی اور معلوم ہو گیا کہ یہ دن دعا کا ہے۔

چنانچہ آپ نے اپنی ساتھی قسویٰ کو کوچ کا حکم دیا۔ وہ چل پڑی اور لوگ اگلے
ہو گئے تو آپ نے فرمایا، اے لوگو! اب میری خبر روایت کیا۔ یہیں آپ نے عباس
بن عبدالمطلب کے محتاب حجاج کی ابازت طلب کی جو مرحمت فرمادی۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دوران میں بلدی نہیں فرمائی، بلکہ دیر کی اور ایام تشریق میں
مئی کے تین دن پورے کیے اور بدھ کو ظہر کی نماز پڑھ کر آپ محصب کی طرف تشریف
لے گئے۔ یہ ایک ریگستانی میدان ہے۔ خیف بنی کنانہ کے قریب۔ یہاں آپ نے
دیکھا کہ ابوہریرہ نے آپ کا خیمہ نصب کر دیا ہے۔ اگرچہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
حکم نہیں دیا تھا لیکن اللہ تعالیٰ ہی کی جانب سے انہیں یہ توفیق ہوئی تھی۔ آپ
نے یہاں ظہر عصر مغرب اور عشاء کی نماز پڑھائی اور کچھ دیر سو گئے۔ پھر آپ مکہ
تشریف لائے اور مدت کو سحری کے وقت طواف و دعا کیا۔ اور اس طواف میں
آپ نے رمل نہیں کیا۔ پھر آپ مدینہ تشریف لے گئے اور محصب کی طرف واپس
نہیں ہوئے۔

تخصیب (محصب میں آکر نہ) کے متعلق سلف میں اختلاف ہے کہ آیا یہ سنت
سہ یا اتفاقاً نہی بھی گئی؟ اس مسئلہ میں دو قول ملتے ہیں

ایک گروہ کا خیال یہ ہے کہ یرج کے سنن میں سے ہے کیونکہ مصیبت میں حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب منیٰ سے جانے کا ارادہ کیا تو فرمایا ہم کل ان شاء اللہ ضیف بنی کنانہ میں آئیں گے۔ مجال الکفار نے کفر پر قسم کھائی تھی۔ یعنی اسی عصب میں۔

یہ واقعہ اس طرح ہوا کہ قریش اور بنی کنانہ نے بنو نضیم اور بنو مطلب کے خلاف قسم کھائی کہ نہ ان سے نکاح کریں گے اور نہ ان کے ساتھ کسی قسم کا کوئی تعلق رکھیں گے۔ جب تک کہ وہ آپ کو پیاسے حوالے نہ کر دیں۔ اس لیے حضور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی جگہ شعائر اسلام کے اظہار کا ارادہ فرمایا جہاں دکھانے کے کفر و شرک اللہ احد اس کے رسول کے خلاف دشمنی کا اظہار کیا تھا۔

اور نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ عادت طیبہ تھی کہ کفر و شرک کے مقامات پر شعائر توحید قائم فرماتے، جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لات و عزی کے مقامات پر مسجد طائف بنائی جائے۔

اور صحیح مسلم میں ابن عمر سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکرؓ و عمرؓ بھی یہاں آئے تھے اور مسلم کی روایت میں ان سے مروی ہے کہ یہ تحمیب کو سنت سمجھتے تھے۔ ابن ہشامؒ بھی فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عمرؓ یہاں ظہر عصر مغرب اور عشاء کی نماز پڑھتے تھے، اور سو جاتے تھے اور پھر فرمایا کرتے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اسی طرح کیا تھا۔

دوسرے اکابر ابن عباسؓ، عائشہؓ کا خیال یہ ہے کہ یہ سنت نہیں بلکہ اتفاق منزل بن گئی۔

تین قابل بحث مسائل ایک یہ کہ کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم حج کے موقع پر کعبہ کے (معد داخل ہونے کا نہیں؟)

دوسرے کیا آپؐ نے (طواف) وداع کے بعد منزم میں رخصت کیا؟
تیسرے یہ کہ کیا آپؐ نے وداع کی شعب کو صبح کی نماز کے میں پڑھی یا اس سے پہلے؟

پہلے مسئلہ کے متعلق بیشتر فقہاء کا خیال یہ ہے کہ آپ ﷺ کے موقع پر کعبہ میں داخل ہوئے اور زیادہ تر لوگ دخول کعبہ کو اقتدا کرتے نبی صلی اللہ علیہ کی بنا پر سنی حج میں شمار کرتے ہیں حالانکہ جہاں تک حدیث سے واضح ہوتا ہے بات یہ ہے کہ نہ حج نہ عمرہ کے موقع پر آپ کعبہ میں داخل ہوئے۔ بلکہ فتح مکہ کے سال کعبہ مشرف میں داخل ہوئے۔ چنانچہ صحیحین میں حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے، فرمایا کہ فتح مکہ کے سال نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم اسامہؓ کی اونٹنی پر داخل ہوئے اور کعبہ کے صحن میں اونٹنی کو بٹھایا۔ پھر آپؐ نے عثمان بن طلحہ کو چابی لاسے کا حکم دیا۔ وہ نے کر حاضر ہوا اور دروازہ کھولا۔ پھر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسامہؓ - بلالؓ اور عثمان بن طلحہؓ داخل ہوئے، اعدائے بدویر تک دروازہ بند کر دیا گیا۔ پھر جب کھولا تو عبداللہ کہتے ہیں کہ میں نے لوگوں سے سبقت کی اور حضرت بلالؓ کو دروازے پر دیکھا۔ میں نے وہاں کیا۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہاں نماز پڑھی؟

انھوں نے بتایا: دو مقدم ستونوں کے درمیان۔ رووی کہتے ہیں کہ میں یہ معلوم کرنا بھول گیا کہ نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے کتنی رکعتیں پڑھیں۔

دوسرا مسئلہ: طہیزم میں وقوف | مروی ہے کہ آپؐ نے فتح کے دن کیا سنی

ابن داؤد میں عبدالرحمن بن ابی ستوان سے منقول ہے، فرمایا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ فتح کیا تو میں چلا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہؓ کو کعبہ سے باہر دیکھا اور وہ اسب سے نے کر طہیزم تک استلام رکھ کر پہرے تھے۔ انھوں نے کعبہ پر اپنے رخسار رکھ دیئے اور نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم ان کے درمیان تھے۔

اور ابو داؤد نے عمرو بن شعیب سے انھوں نے اپنے والد سے انھوں نے داؤد سے روایت کرتے ہوئے مندرمایا:

کہ میں نے حضرت عبداللہؓ کے ہمراہ طواف کیا۔ جب ہم کعبہ کے کچلی جا پہنچے تو میں نے کہا کیا آپؐ تعوذ نہ کریں گے؟

انہوں نے کہا، "نمود بالشہ من النار۔" ہم اللہ کی پناہ چاہتے ہیں آگ سے (یعنی تفسود کیا) پھر وہ چل پڑے، حتیٰ کہ حجر و سود کا استلام کیا۔ پھر باب اور رکن کے درمیان کھڑے ہو گئے اور اپنے سینہ، پیشانی، بازوؤں اور ہتھیلیوں کو اس طرح رکھ دیا اور انہیں خوب پھیلا دیا۔ (یعنی دیوار سے چپک گئے) اور فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس طرح کرتے دیکھا۔

اس میں یہ بھی احتمال ہے کہ آپؐ نے وداغ کے وقت کیا ہو۔ یا کسی دوسرے وقت میں یہ واقعہ ہوا ہو۔ لیکن مجاہدؒ اور شافعیؒ فرماتے ہیں کہ مستحب یہ ہے کہ طواف وداغ کے بعد قنوم میں کھڑا ہو۔ اور دعا کو کہے اور ابن عباس رضی اللہ عنہ رکن اور باب کے درمیان التزام کیا کرتے تھے۔ اور فرمایا کرتے کہ ان دونوں کے درمیان جو بھی التزام کر کے اللہ تعالیٰ سے رکھ مانگے گا تو اللہ تعالیٰ اسے وہی دیکھ ہی دے گا۔

تیسرا مسئلہ، شب وداغ کے موقع پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز صبح کی جگہ میں

حضرت ام سلمہؓ سے مروی ہے، فرمایا کہ میں نے نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ مجھے تکلیف ہے۔ آپؐ نے فرمایا کہ لوگوں کے پیچھے سے سوار نہ کر طواف کر لو۔

فرماتی ہیں کہ میں نے طواف کیا اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت غار کعبہ کے ایک چھتہ میں نماز پڑھ رہے تھے۔ اور آپؐ والطور و کتاب مسطور کی تلاوت فرما رہے تھے۔

اس کے متعلق یہ بھی احتمال ہے کہ یہ صبح کی نماز یا کوئی دوسری نماز ہو۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ واقعہ طواف وداغ یا کسی دوسرے موقع پر ہو۔ ہم نے اس پر غور کیا تو صحیح بخاریؒ میں یہ واقعہ مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب تشریف لے جانے کا ارادہ فرمایا اور ام سلمہؓ نے ابھی تک کعبہ مشرفہ

کا طواف نہ کیا تھا۔ اب رام سلوٹھ نے جانے کا ارادہ کیا، تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا جب کہ جمع کی نماز قائم ہو گئی، اور لوگ نماز پڑھ رہے ہیں تو تم اپنے آؤ نہٹ پر سوار ہو کر طواف کرو۔ چنانچہ انہوں نے (طواف) کیا اور نماز نہ پڑھی یہاں تک کہ وہ بھی پل پڑیں :-

یہ بالکل ناممکن ہے اس لئے کہ اگر یہ یوم النحر تھا تو بلاشبہ یہ طواف و دعا ہوگا اس سے معلوم ہوا کہ آنحضرت نے اس دن صبح کی سات کعبہ کے پاس پڑھی اور رام سلوٹھ نے سنا کہ آپ ﷺ کی تلامذہ فرما رہے تھے ۔

حج و دل کے بعد

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا مدینہ کی طرف کوچ

کیا حج ہو سکتا ہے؟ جب آپ روحانہ کے مقام پر پہنچے تو ایک سوار ملا، اس نے سلام کیا اور پوچھا یہ کون لوگ ہیں؟

بتایا گیا کہ مسلمان ہیں۔

چرو پوچھا کہ یہ کون ہیں؟

بتایا گیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔

اس پر ایک عورت ہنگاموں سے اپنے بچے کو اٹھا لائی اور عرض کیا اے اللہ کے رسول کیا اس کا بھی حج ہو سکتا ہے؟

آپ نے فرمایا ہاں اور مجھے اجر ملے گا۔ جب آپ ذوالحلیفہ پہنچے تو یہاں رات گزاری، اور جب آپ نے مدینہ کو دیکھا تو تین بار تکبیر کہی۔ اور یہ الفاظ کہے

لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ لا املک ولہ الحمد وهو علی کل شیء قدير آمینون عابدون ساجدون لربنا حامدون صدق اللہ

وعدہ و فسر عبد بن عمر (لا عزائب و حدیث)

یعنی اللہ کے سوا کوئی معبود اور کارساز نہیں وہ کیسا ہے اس کا کوئی

شریک نہیں اسی کی بادشاہی ہے اور اسی کی حمد ہے اور وہ ہر چیز پر
تقدیر رکھنے والا ہے۔ ہم مجموعہ کرنے والے، توہ کرنے والے، بکلو
کرنے والے، سجدہ کرنے والے اور اپنے پروردگار کی حمد کرنے
والے ہیں۔ اللہ نے اپنا وعدہ سچ کر دکھایا اور اپنے بندوں کی حمد
فرمائی اور تنہا تمام گروہوں کو شکست دی؟

پھر آپ دن کے وقت محرس کی راہ سے مدینہ میں داخل ہوئے۔

جب آپ تشریف لے گئے تھے تو شجرہ (درختوں) کے راستہ گئے تھے۔

حجۃ الوداع کے سلسلہ میں محمد بن حزم کی غلط فہمی | وہ کہتے ہیں:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تشریف لے جاتے وقت لوگوں کو بتایا کہ رمضان میں عمرہ کرنا حج کے برابر
ہے، یہ سراسر وہم قبیح ہے کیونکہ آپ نے حج سے فارغ ہونے کے بعد مدینہ
واپس آکر یہ الفاظ فرمائے تھے۔ آپ نے ام سنان انصار یہ سے فرمایا کہ تجھے
ہمارے ہمراہ حج کرنے میں کیا رکاوٹ تھی؟

اس نے عرض کیا ہمارے پاس صرف دو اونٹ تھے چنانچہ میرے لڑکے کے
والد اور میرے بیٹے نے ایک اونٹ پہنچایا اور ہمارے لئے ایک اونٹ
بھروسہ دیا، ہم اس پہ پانی ڈھوتے ہیں (یعنی سواری نہ تھی)۔

آپ نے فرمایا کہ جب رمضان آئے تو عمرہ کر لینا کیونکہ رمضان میں عمرہ کرنا
تیرے لئے حج سے کفایت کرے گا۔ (یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ حج کرنے
کے برابر اچھوٹے گا) (صحیح مسلم)

اسی طرح آپ نے مدینہ واپس تشریف لانے کے بعد ام مقل سے فرمایا،
جیسا کہ ابو داؤد نے یوسف بنی سلام سے انہوں نے ام مقل سے روایت کیا،
وہ بتاتی ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع کیا، تو ہمارے
پاس ایک اونٹ تھا جسے ابو مقل نے اللہ کے راستہ میں آزاد کر دیا۔ چنانچہ ہمارے

ہاں بیماری آئی اور ابو مفضل فوت ہو گئے۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم چلے گئے۔
 جب آپ واپس تشریف لائے تو یہ حاضر ہوئیں۔ آپ نے فرمایا ہمارے ساتھ
 (جج کے لئے) نکلتے ہیں تمہیں کون سی رکاوٹ پیش آگئی تھی؟
 انھوں نے عرض کیا ہم نے ہجرت ادا وہ کہہ دیا تھا لیکن ابو مفضل فوت ہو گئے۔
 ہمارے پاس سفر حج کے لئے ایک ہی اونٹ تھا۔ اور ابو مفضل نے اس کے لیے
 اللہ کے راستہ میں وصیت کر دی۔
 آپ نے فرمایا تم اس اونٹ پر کیوں نہ چلی آئیں؟ کیونکہ حج بھی اللہ کے راستہ
 میں عبادت ہے اب جب کہ ہمارے ساتھ تمہارا یہ حج فوت ہو گیا تو رمضان
 میں مکہ کر لینا کیونکہ وہ بھی یقیناً حج ہے۔

ہدایا، ضحایا اور عقیقہ

سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی روشنی میں

سورۃ انعام کی آیت |۱۰| سورۃ انعام کے اذکار مقام ہشت گانہ سے نفیس ہیں۔ ان کے علاوہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے کسی قسم کا بدی۔ قرآنی یا عقیقہ سروی نہیں۔ اور یہ قرآن مجید کی پارتیا سے ماخوذ ہے۔

ایک آیت، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ اَحْلَلْتُ لَكُمْ مَيْمَنَةَ الْاَنْعَامِ۔ دوسری آیت۔ وَیَذْکُرُوا مَعَهُ اَللّٰهَ فِیْ اَیَّامِ مَعْوِدَاتِ عَلٰی مَا رَزَقْنٰهُمْ مِنْ یَّحِیْمَۃٍ اِلَآ تَنْعَازُ۔

اور تیسری اللہ تعالیٰ کا فرمان ومن ذلک انعام محمولہ و فرشا کھوار مشا رزق کمر اللہ ولا تتبعوا اخطوات الشیطن امنہ کھڑے عدومین۔ اور چوتھے خدا نے دشمن کا فرمان کہ ھد یا یا بلع انکبہ

اس سے معلوم ہوا کہ جو ہد یا کعبہ مشرقہ میں پہنچتے ہیں۔ وہ ان کعبہ اتسام میں سے ہوتے ہیں۔ اور یہ علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کا استغفار ہے۔ یہ قرآن اللہ کے تقرب کا ذریعہ اور اس کی عبادت ہیں۔ اور ان کی میں اتسام عظیمہ پارتیا، ضمیر، عقیقہ۔

نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے بکری اور اونٹ کا ہڈی پیش کیا اور الزواج مطہرات کی جانب سے گائے کی ہڈی (قربانی) پیش کی، نیز آپ نے اپنے مقام، عمرو، حج میں ہڈی (قربانی) پیش کی۔

اور آپ کی سنت میتہ یہ تھی کہ بکری کے تلاوہ ڈالتے اسے اشعار نہ کہتے جب آپ ہڈی بھیجتے۔

جب آپ متیم جوتے تو کسی حلال چیز کو حرام نہ کرتے، اور جب آپ اونٹ بطور ہڈی کے لے جاتے تو اسے تلاوہ بھی ڈالتے، اسے اشعار بھی کرتے، دوغ بھی لگاتے، چنانچہ آپ اس کے کوہان کے دائیں جانب سے ذرا سا شک لڑاتے یہاں تک کہ خون بہنے لگتا۔

امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اشعار دائیں جانب بھی ہوتا ہے اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اشعار کیا اور ہڈی نے جانے واسے کو اجازت دی کہ جب تک اسے دوسری سواری نہ ملے تب تک اعتدال سے اس پر سواری کرے۔ مگر اسے اس بات کی ضرورت لاحق ہو۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جو دودھ جانور کے بچہ سے پک رہا ہے اسے پینے کی اجازت ہے۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت طیبہ یہ تھی کہ آپ اونٹوں کے بائیں پاؤں کو باندھ کر تین پاؤں پر کھڑا کر کے انھیں نحر کرتے اور نحر کرتے وقت بسم اللہ اللہ اکبر کہتے۔

اور آپ قربانی کے جانور کو اپنے ہاتھ سے ذبح فرماتے۔

بسا اوقات آپ یہ کام کسی دوسرے کے سپرد بھی کر دیتے، جیسا کہ آپ نے

حضرت علی رضی اللہ عنہ کو سویس سے لٹایا اونٹوں کو ذبح کرنے کا حکم دیا۔

اور جب آپ بکری کو ذبح کرتے تو اپنا پاؤں پیڑے پر رکھتے پھر بسم اللہ اللہ اکبر کہتے اور ذبح کرتے۔

اور گدھ پکا ہے کہ آپؐ نے منیٰ میں ٹھہر لیا اور فرمایا کہ مکہ کا تمام میدان ہی ٹھہر ہے
ابن عباسؓ فرماتے ہیں، انٹوں کا منہ مکہ میں ہے لیکن اسے خون نہ پڑے سے پاک
فرمایا گیا اور منیٰ بھی (مردود) مکہ میں سے ہے اور ابن عباسؓ مکہ میں ٹھہر گئے تھے
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی امت کو ہایا اور قربانی میں سے کھانسنے کی
اجازت دی اور جھڑ (نذر) کی بھی اجازت دی اور تین دن سے زیادہ جمع نہ رکھنے
سے منع فرمایا۔ کیونکہ اس سال لوگوں پر تکلیف تھی۔ چنانچہ آپؐ کا خیال تھا کہ نہیں
وسعت حاصل ہو جائے۔

اور ابوہریرہؓ نے جبریلؑ سے انہوں نے ثوبانؓ سے روایت کیا کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے قربانی کی، پھر آپؐ نے فرمایا۔

اسے ثوبانؓ ہمارے لئے اس بکری کو ٹھیک کرو۔ (یعنی پکا دو وغیرہ)
تو میں نے دیکھا کہ آپؐ کو اسی بکری میں سے کھلاتا رہا۔

مسلمؒ نے اس واقعہ کو بیان کیا ہے اس کے الفاظ یہ ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلمؐ نے ان سے حجۃ الوداع کے موقع پر فرمایا اس گوشت کو ٹھیک کر دو۔

ہاتے ہیں کہ میں نے اسے ٹھیک کیا۔ آپؐ مدینہ پہنچنے تک اس میں سے کھاتے
رہے بسا اوقات آپؐ نے ہدیٰ کا گوشت تقسیم فرمایا، اور بسا اوقات یوں بھی
فرمایا جو چاہے ایسا کرے اور جو چاہے ویسا کرے اور زیادہ وغیرہ میں (پیسے وغیرہ)
بکھیرنے کی عادت کا مجاز بھی اس سے ثابت کرتے ہیں اور دونوں کا فرق غیر واضح ہے
ظہور آفتاب الوری کے بعد قربانی | نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت طیبہ یہ تھی
عروہ کے ہدیٰ کو مردہ کے پاس اور قرآن

ہدیٰ کو منیٰ میں ذبح کرتے۔

حضرت ابن عمرؓ بھی اسی طرح کیا کرتے تھے۔

اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حلال ہونے سے قبل ہدیٰ ذبح نہیں کی اور نہ نحر
کے دن سے پہلے ذبح فرمائی اور کسی صحابیؓ سے ایسا فعل ثابت ہے۔

نیز آپ ہمیشہ طلوع آفتاب اور مئی کے بعد ہی نحر کرتے۔

نحر کے دن یہ چار امور مرتب تھے۔ پہلا مئی پھر نحر پھر مطلق پھر نحر ان۔

آپ نے اسی ترتیب سے انہیں ادا فرمایا۔ طلوع آفتاب سے قبل نحر کرنے کی آپ نے اجازت نہیں دی۔ اور (آفتاب سے قبل نحر کرنا) یقیناً آپ کی سنتِ ہری کے خلاف ہے، اس کا حکم احمیہ جیسا ہوگا، جب کہ وہ آفتاب کے طلوع ہونے سے قبل ذبح کرنا چاہئے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کبھی بھی قربانی کا ناسخ نہ فرماتے | آپ دو مینڈھوں کی قربانی دیتے۔ آپ نماز حیدر کے

بعد ان کو نحر کرتے۔

فرمایا کہ جس نے غنازہ سے پہلے ذبح کر لیا اس کی کچھ بھی قربانی نہیں، بلکہ وہ ایک قسم کا گوشت ہے جو اس نے اپنے گھر والوں کو ہیا کیا، آپ کی سنتِ خدیجہ کا بہت مطلب ہے اور بعض وقت غنازہ و طلبہ کا کچھ اعتبار نہیں، بلکہ ضروری ہے کہ پہلے انہیں ادا کیا جائے اور ہم اللہ کے اسی دین کے حامل ہیں۔

اور آپ نے حکم فرمایا کہ بھیڑوں میں سے بالکل نوجوان ذبح کرو۔ یہ وہ دو سال کا ہوا یعنی جو سنہ ہوتا ہے۔

اور مروی ہے کہ آپ نے فرمایا تم شوقی کے تمام ایام میں ذبح جائز ہے، لیکن یہ حدیث منقطع ہے۔ اس کا اصل ثابت نہیں۔

قربانی کے گوشت کا ذخیرہ | اور تین دن سے زیادہ قربانی کے گوشت کو جمع نہ کرنا | تو اس کا مطلب یہ نہیں کہ باہم ذبح تین ہی ہیں، کیونکہ

حدیث کا مطلب یہ ہے کہ ذبح کرنے والے کے لیے ذبح کے دن سے لے کر تین دن سے زیادہ تک گوشت جمع رکھنا جائز نہیں۔ اگر اس نے تیسرے دن تک ذبح رکھنا مؤخر کر دیا تو اسے اپنا ذات ہے کہ ذبح کے وقت سے لے کر تین دن تک محفوظ رہے۔

اور سچی لوگوں نے تین دن تک محدود رکھا، انھوں نے یہ سمجھا کہ قرآنی کتب میں دنیا میں پہلے دن سے شروع ہو کر تیسرتے دن کا (یہ حکم ہے) حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایامِ عمرِ یومِ النہی (عید کا دن) اور اس کے بعد بھی تین دن ہیں۔

اہلِ بصرہ کے امام حسنؑ اور اہلِ کرب کے امام عطاء بن ابی رباحؑ اہلِ شام کے امام اور داعی اور قہاسے اہلِ حدیث کے امام شافعیؒ کا یہی مذہب ہے اور ابنِ عثیمہؒ نے بھی یہی مسلک اختیار کیا ہے۔ اور چونکہ یہ تینوں ایام ایامِ مٹی۔ ایامِ ریہ۔ ایامِ قشربق ہونے کے باعث مخصوص ہیں۔ ان میں روزہ رکنا حرام ہے اس لئے یہ بھی ان احکام میں شریک ہیں۔ اب قص و اجمال کے بغیر ان میں جو ازواج الگ کیا جاسکتا ہے؟ نیز دو مختلف روایات جو ایک دوسرے کو قوت دیتی ہیں، مروی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔
تمام مٹی جاسے عمر ہے اور تمام ایامِ تشریق ذبح کے دن ہیں۔

جسیر بن مسلم کی روایت میں انقطاع ہے۔ اسامہ بن زید نے عطاء سے انھوں نے حضرت جابرؓ سے روایت کیا۔ یعقوب بن سفیان کہتے ہیں کہ اسامہ بن زید اہلِ مدینہ نے ہاں نعم اور ہاں نہیں۔

مسئلہ ہذا سے متعلق اقوال اربعہ | اس مسئلہ میں چار اقوال ہیں ایک خود ہے (جو گذر چکا ہے) دوسرا یہ کہ ذبح کا وقت یومِ عمر اور دو دن بعد میں ہے یہ امام احمدؒ ابو حنیفہؒ کا مسلک ہے۔ احمدؒ فرماتے ہیں کہ صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں سے کئی کا یہی قول ہے۔ ائمہ نے اسی عقیدہ کو چھوڑ دیا ہے۔

تیسرا یہ کہ عمر کا وقت ایک ہی دن ہے۔ یہ ابنِ سیرینؒ کا قول ہے کیونکہ یہ اسی نام (اضحیہ) (یومِ النہی) سے مخصوص ہے۔ اس لئے اس کے حکم کا اقتصار بھی اس دن سے ہو گا پس یہ ایک دن ہی ہو گا، جیسے کہتے ہیں، حیدر اعظم۔

پھر تعاضد سعید بن جبیر اور جابر بن زید کا قول ہے کہ یہ دوسرے مقامات میں ایک دن مانا جاتا ہے اور نفل میں تین دن، کیونکہ یہاں، رمی، طواف، اہد حلق وغیرہ مناسک ادا کرنے ہوتے ہیں۔ اس لیے دیگر اصحاب کے مقابلہ میں یہاں حین روزہ ہونے پر انہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک سنت طیبہ آپ کی سنت تھی کہ جس نے قرآنی کلام کو یاد کیا ہو اور دسویں تاریخ آج تک توروہ اپنے بال وغیرہ نہ ترشوائے۔

صحیح مسلم میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اس بات میں ممانعت ثابت ہے کہ طواف فرمائے ہیں کہ میرے نزدیک صحیح یہ ہے کہ روایت اسے سلف پر موقوف ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت طیبہ یہ تھی کہ قرآنی کلام نوز بہترین نحو بصورت اہد تمام میروہ سے پاک ہو۔

اور آپ نے کان کھلے اور نصف سنگ ٹوٹے ہوئے ہانور کی قرآنی سے منع فرمایا۔ ابو داؤد نے اس سے زیادہ نقل نہیں کیا۔

آپ نے حکم دیا کہ آنکھوں اور کانوں کو دیکھ لیا جائے، یعنی یہ تندرست ہوں، اہد کافی، مقابلہ ملازمہ اور شرفاء و مرقاہ کی قرآنی نروہی ہائے۔

مقابلہ وہ ہوتی ہے جس کے کانوں کا اگلا حصہ کٹا ہو۔ اہد ملازمہ جس کے کانوں کا پچھلا حصہ کٹا ہو۔ شرفاء وہ ہے جس کے کان چھڑ گئے ہوں اور مرقاہ جس کے کانوں میں سودا خ کیا گیا ہو۔ (ابو داؤد)

نیز آپ سے منقول ہے کہ چار قسم کے ہانوروں کی قرآنی جائز نہیں۔ کافی، جس کا میب واضح ہو، چار جس کا مرض نمایاں ہو، لنگڑا جس کا ٹکڑا ہوا واضح ہو۔ ٹوٹا ہوا جس میں متغیر رہا ہو۔ اہد کھوڑا جس میں شدت ضعف سے گودا بھی نہ رہا ہو۔

نیز نقل کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مصفرہ استعلاہ۔ بختاہ۔ شہیدہ اور کسری کی قرآنی سے بھی منع فرمایا۔

مصفرہ وہ ہے جس کا کان اس قدر معدوم ہو کہ کان کا سودا خ ظاہر ہو جائے اور

وہ ہے جس کا سیٹنگ جڑ کے قریب یعنی نہ ہونے کے برابر ہو۔ بخلاف وہ ہے جس کی آنکھ بدترین حد تک کافی ہو چکی ہو۔ مشیعہ وہ ہے جو کمزوری کے باعث ریوڑ کے پیچھے نہ چل سکے اور کسری جس کے (اعضا) ٹوٹے ہوئے ہوں۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت طیبہ، عید گاہ میں قربانی | ابو داؤد میں حضرت جابرؓ سے مروی ہے

کہ وہ عید گاہ میں عبدالاضعی کے دن آپ کے ہمراہ حاضر ہوئے۔ جب آپ نے خطبہ مکمل کر لیا تو منبر سے اتر آئے اور ایک منیہ چلا لیا گیا۔ آپ نے اسے اپنے ہاتھ سے ذبح کیا اور بسم اللہ اللہ اکبر پڑھا، اور فرمایا کہ یہ میری طرف سے اور میری امت کے ہر اس آدمی کی جانب سے ہے جس نے ذبح نہیں کیا۔

اور صحیحین میں مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم عید گاہ میں نحر اور ذبح کیا کرتے ابو داؤد نے نقل کیا ہے کہ آپ نے قربانی کے دن دو سیگیوں والے خوبصورت دو مینڈھے ذبح کئے۔ جب آپ نے انھیں لٹایا تو پڑھا:

وَجْهَتُ وَجْهِي لِلذَّمِّ فُطِرَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ اِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ، اللَّهُمَّ مَنْكَ وَلَكَ عَنْ مُحَمَّدٍ وَأُمَّتِهِ بِسْمِ اللَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ۔

”یعنی میں نے اس ذات کی طرف رخ کر لیا، جس نے آسمانوں اور زمین کو پیدا فرمایا، ایک طرف ہو کر اور میں مشرکوں میں سے نہیں ہوں بیشک میری نماز میری قربانی میرا جینا میرا مرنا اللہ تعالیٰ کے لئے ہے (جو) تمام جہانوں کا پروردگار ہے۔ اس کا کوئی شریک نہیں اور اس کا مجھے حکم دیا گیا اور میں پہلے مسلمان ہوں۔ اے اللہ (یہ مال) تیری طرف سے تھا اور تیرے لئے ہی (حاضر) ہے۔ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے اور ان کی امت کی طرف سے، اللہ کے نام سے اور اللہ تعالیٰ سب سے بڑا ہے۔“

پھر ذبح کر دیا، اور لوگوں کو حکم دیا کہ جب ذبح کریں تو اچھی طرح ذبح کریں۔
اور جب قتل کریں تو اچھے انداز سے قتل کرے (یعنی چھری تیز ہو اور جلد سے
ذبح کریں)۔

اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ہر چیز پر احسان کرنے کو لازم کیا۔

اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت طیبہ یہ تھی کہ ایک بکری ایک آدمی اور اس
کے گھروالوں کی طرف سے خواد ان کی تعداد کتنی ہی ہو، کافی ہو جاتی جیسا کہ حضرت
عطاء بن ریساز نے فرمایا کہ میں نے ابوالیوب انصاریؓ سے پوچھا نبی اقدس صلی اللہ
علیہ وسلم کے زمانہ میں قربانی کیسے ہوتی تھی؟

تو انھوں نے جواب دیا کہ اگر آدمی اپنی جانب سے اور اپنے گھروالوں کی طرف
سے بکری کی قربانی دے تو وہ کھائیں اور کھلا میں (ترمذی حسن صحیح)

(کتابت: منور حسین محلہ کشمیر نگر حافظ آباد)

زاوا المعاد حصہ دوم

خصوصیات فضائل پر ایک طائرانہ نگاہ

زاوا المعاد کا حصہ دوم اب آپ کے پیش نظر ہے۔

پہلے حصہ پر اس کے آغاز میں نقد و نظر کا فریضہ انجام دے چکا ہوں۔ ضروری ہے کہ دوسرا حصہ شروع کرنے سے پہلے اس کے مقاصد و مطالب اور مسائل و مسائل پر روشنی لکھ سرسری نظر فرمالی جائے تاکہ قارئین کرام اس کی اہمیت و عظمت کا قرار جان سکیں۔

یہ کہ جس پہلے حصہ کے آغاز میں عرض کر چکا ہوں، سیرت نبوی پر عربی میں اور دیگر زبانوں میں بہت سی کتابیں پوری شان تحقیق و تدقیق کے ساتھ لکھی جاتی ہیں لیکن زاوا المعاد کی ایک کتاب آج تک قائم ہے اور شاید ہمیشہ قائم رہے گی۔

اس کا سبب کیا ہے؟

بات یہ نہیں ہے کہ زاوا المعاد کوئی ایسی کتاب ہے جس کا ہر حرف، حرفت و حیرت کی حیثیت رکھتا ہے۔ جو اسے ظاہر کی گئی ہے، جس قیصر پر غور کیا ہے، جن اشارات کا اظہار کیا گیا ہے، جن احکام و خلائات کو پیش کیا گیا ہے، اختلافی اور زامی مسائل میں جس ترتیب و توفیق سے کام لیا گیا ہے، تضعیف و توثیق کے سلسلہ میں خواہ وہ مذاہبات و شطوئہ یا اسناد سے یا روایت سے جو مسلک اختیار کیا گیا ہے دوسرے فقہی مذاہب کے

سہماں پر سرج و قلعہ کا جو انداز اختیار کیا گیا ہے وہ ہر لغزش سے پاک ہے۔ اس کے بارے میں دو رائے نہیں ہو سکتیں وہ ”جست القلم“ کا حقائق ہے۔

یہ بات تو قرآن کریم کے سوا کسی کتاب کے لئے نہیں کہی جا سکتی۔

لہذا اکی بات تو دوسری ہوتی ہے ورنہ انسان کتنی ہی نیک بیٹی، خصوصاً جن کا بی اور کتنی دولت سے کوئی تعلق، انگریزی، یا علمی کا رامہ انجام دے۔ اس کے بعض پہلوؤں پر ہر حالے بحث و گفتگو ہو سکتی ہے۔ مدح و قدح کا سلسلہ قائم کیا جا سکتا ہے، دلائل و براہین بنیاد پر انکشاف کیا جا سکتا ہے۔ نہ المذاہب ہی، اس اصول سے مستثنی نہیں ہے، وہ بھی ایک آدمی کی کمی ہوتی کتاب ہے۔ اور آدمی کتنا ہی اونچا کتنا ہی بڑا کتنا ہی باطلت جو اس سے

بچک بھی ہو سکتی ہے، لغزش و غلطی بھی اس کے دلائل کہیں کمزور بھی ہو سکتے ہیں۔ اس کے نکالے ہوئے نتائج محل نظر بھی نظر فرما دیئے جا سکتے ہیں اور اس کے فیصلوں کو تنقید کی گوفی پر کیا بھی جا سکتا ہے۔ لہذا اگر یہ دعویٰ کیا جائے کہ یہ کتاب از اول تا آخر ایک ایسا صحیفہ ہے جس میں نہ کہیں لغزش ہے، نہ کوتاہی، نہ غلطی، تو یہ سبالتو ہوگا۔ یہ ایک دلچسپ و موزوں و سرور بخشنا لیکن علم کا نامادریں اس کی پذیرائی مشکل ہی سے ہو سکے گی۔ لیکن اس کے باوجود بشری کمزوریوں اور لغزشوں کے باوجود یہ کتاب اپنی عظمت و ہیبت اور افادیت کے اعتبار سے بیگانہ اور بے رونا ہے۔

لیکن اس سے کوئی بیکار نہیں کا سبب؟

سبب یہ ہے کہ یہ عالمی اور آخری کتاب ہے جس میں پوری جماعت کے ساتھ پوری تحقیق کے ساتھ اور پوری مروت کا ہی کے ساتھ خیر العباد و خیر علی اللہ علیہ وسلم کے افعال و آپ کی گفتا و کردار اور آپ کے اسوۂ حسنہ اور صیرت طیبہ کے تمام گوشوں کی جوتی استقامت کے ساتھ نمایاں کیا گیا ہے۔ اس کتاب کی یہ وہ خصوصیت ہے جو اس کو ہر دہائی میں کسی دوسری کتاب میں ہرگز نہیں ملتی۔

اور جو زبان میں مولانا شکی اور علامہ سید سیدان لدوی معفور نے سیرت النبی کے عام سے جو بلند پایہ اور ضخیم جلدات تالیف کئے ہیں بلاشبہ و مبالغے خالی ہے۔ خود امام المصنف

بھی اس کی مثال پیش کرنے سے عاجز اور قاصر ہے، پھر بھی جزئیات تک کی وہ تفصیل دیتا نبوتی کے ایک ایک پہلو سے متعلق ازواج و ملاقات و دیگر جامع معلومات آپ سے متعلق تمام عنوانات پر وہ سیر حاصل بحث و گفتگو جو اس کتاب میں ہے قطعاً کسی دوسری کتاب میں نہیں مل سکتی۔

اس کتاب کے بارے میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ یہ تاریخ نہیں ہے، یہ سوانح عمری نہیں ہے اس لئے کہ اس میں وہ تراکض خراش اور ترتیب و تہیہ نہیں ہے جو اس طرح کی کتابوں کے لئے ضروری سمجھی جاتی ہے، لیکن اس سے کوئی انکار نہیں کر سکتا کہ ہند نبوتی کی تاریخ اور سیرۃ النبیؐ کا مآخذ اس سے بہتر اس سے بڑھ کر جامع و مانع اور ماقول و دل کوئی اور نہیں مل سکتا، اس موضوع جمیل پر جب بھی غامد فرسائی کی جائے گی اس وادی میں جب بھی قدم رکھا جائے گا، تو نکلن نہیں کہ اس کتاب سے استفادہ نہ کیا جائے۔ متعدد مواقع پر اس کا حوالہ دیا جائے۔ اس سے دامن بچا کر، اور اسے نظر انداز کر کے اس موضوع پر کوئی مستند اور قابل مطالعہ کتاب لکھی جی نہیں سکتی اس کتاب کی یہی وہ خصوصیات ہے جس نے اسے زیر بحث موضوع سے متعلق تمام کتابوں کا سربراہ بنا دیا ہے، اور اس میں عظمت کے آگے ہر زمانہ اور ہر دور کے لوگ ادب سے سر جھکاتے رہتے ہیں۔ اور ہمیشہ جھکاتے رہیں گے۔

کاروان شوق را او منزل است

ماہم یک مشت خاکیم اول است

مسائل و مباحث کتاب

حصہ دوم کے مسائل و مباحث کا اجمالی جائزہ

اب مختصر طور پر اس حصہ کے مسائل و مباحث پر میں گفتگو کروں گا۔

اس حصہ کے مسائل و مباحث کا اگر جائزہ لیا جائے تو پورا قسموں پر انہیں تقسیم کیا جاسکتا ہے۔

۱۔ فقہی مسائل از قبیل حقیقہ و ظہر۔

۲۔ مجاہدات و غزوات۔

۳۔ اڑکار و ارجیہ مائیدہ۔

۴۔ تاریخی واقعات اور ان کی ضرورت کی تفصیل۔

اب ہم ان میں سے ہر ایک پر گنگ انگ احتمالی طور پر گفتگو کریں گے۔

۱۔ فقہی مسائل میں جن امور پر مصنف عظام نے گفتگو کی ہے ان میں رسم عقیدہ کا ذکر ہے۔

نور اللوح کے کان میں اذان کہنے کا مسئلہ ہے، کھانا کھانے کے سلسلہ میں آپ کے حالات طبعیہ

اور اس سے متفرع مسائل ہیں، سلام کرنا، کسی کے گھر میں داخل ہونے سے پہلے امانت

طلب کرنا، چھینک کا جواب دینا، کھانا پینے کا جواب دینا، دوسرا ۱۰ ذیل و جہاد کی شریعت۔

بیعت و جہاد کے آداب، امیران جنگ کے ساتھ سلوک، ہمسایوں کے ساتھ برتاؤ،

غلاموں کے ساتھ طرز عمل، دشمن کے ساتھ صلح و امان کا مسئلہ، جزیہ، اہل کتاب اور منافقین کے ساتھ معاملہ جزیہ لیتے ہیں آنحضرتؐ کا معمول اور اصول، تہا زخوف، انکار، آبیہ تحکم، کوئل اور کوسل، نکاح مستحکم کی اجازت اور عیانت، مسئلہ مضامین - وغیرہ وغیرہ۔
 جو فقہی مسائل و مباحث سے متعلق زیادہ تر کنگو حصہ اول میں کی گئی ہے، لیکن اس دو صوفیہ حصہ میں بھی جو فقہی مباحث و مسائل آگئے ہیں وہ غیر معمولی طویل و اہم ہیں، اور مسلمانوں کی انفرادی و اجتماعی زندگی سے گہرے طور پر مربوط ہیں، یہ وہ مسائل ہیں جن سے واقفیت ہر مسلمان کے لئے ضروری اور لازمی ہے۔ ان مسائل پر مصنف مقام نے تحقیق و تدقیق کے بعد براہِ ہدایت پیش کی ہیں۔

۱۲) عبادت و غزوات نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے متعلق بھی اس حصہ میں کافی مواد موجود ہے مگرچہ اس میں حملہ خروات کا ذکر نہیں آیا ہے بلکہ اس میں ہے کچھ کا بعد کے حصے میں لیکن جو کچھ ہے وہ تاریخِ ہجری کی ایک نہایت اہم اور ناقابلِ فراموش کڑی ہے۔
 اس حصہ میں جس غزوات اور سرکات کا ذکر آیا ہے وہ یہ ہیں:

(۱) غزوہ بدر، اور فضول مسائل

(۲) غزوہ اہد اور اس کے اہم واقعات

(۳) غزوہ ذات الرقاع

(۴) غزوہ درویش الجندل والربیع

(۵) غزوہ خندق اور اس کی تاریخی عظمت و اہمیت۔

(۶) غزوہ تبوک

(۷) سرقت و غنیمت

(۸) غزوہ تبوک

(۹) سرقت و غنیمت

(۱۰) آئینہ مصطفیٰ اور متعلقہ احکام

(۱۱) غزوہ تبوک اور متعلقہ احکام

(۱۲) غزوہ سحرہ

(۱۳) غزوہ ذات السلاسل

(۱۴) سریتہ جھل، اور ضلعتہ احکام

(۱۵) فتح مکہ منظر کہ یہ تاریخ اسلام کا اہم ترین باب ہے۔

(۱۶) سریتہ فسالہ

(۱۷) فتح مکہ سے متعلق احکام و مسائل

(۱۸) غزوہ حنین

(۱۹) غزوہ طائف اور متعلقہ احکام

(۲۰) سارہ کے بعوث و سرایا۔ وغیرہ وغیرہ۔

غزوات و سرایا کے سلسلہ میں مصنف عظام نے حکمرانگیر گنگو کی ہے اور اپنی طریقت تحقیق کا حق ادا کر دیا ہے۔ کوئی گوشہ اور کوئی پہلو بھی نشہ نہیں چھوڑا ہے۔ جو بعض مشائخ ساج و شرات کے اعتبار سے عمل گنگو ضرور ہیں، لیکن جمہوری طور پر جو مادی پیش کیا ہے وہ حد درجہ بصیرت افزا اور راج پروردہ ہے اور کسی اہل قلم کے لیے کئی اس سے استفادہ کئے بغیر علم فرمائی ممکن نہیں۔

(۲۱) اس حصہ میں بھی پہلے حصہ کی اذکار و ادیسہ ماثورہ پر دیکھیں، اور جامعیت کے ساتھ موزوں ہیں۔

پہلے مصنف نے آپ کے اذکار کا اصول اور طریق بتا دیا ہے۔ اس کے بعد ان اذکار پر روشنی ڈالی ہے وہ یہ ہیں:

اذکار فوضو، ذکر و اجماعت۔ اذکار فرائز اذکار کماج وغیرہ

یہ عہد اذکار وغیرہ ہیں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ماثور اور متبول ہیں اس لیے ان کی آخر آفرینی، اور ان کی دینی عظمت و اہمیت شک و شبہ سے بالاتر ہے۔ ان پر عمل کرنا اور انہیں اپنا معمول بنانا جو مسلمان کے لئے ناگہر ہے۔

ان اذکار کی تحقیق میں مصنف عظام نے کوئی دقیقہ فرو گزاشت نہیں کیا ہے اور نہ ہی

کہنا ہے بھی مستند طور پر جو چیزیں ممکن ہیں اسے لے لیا ہے اور اگر ضرورت سمجھی ہے تو جرح و اعتدال سے کام لیا ہے۔

(۴) اس حصہ کے سہ ماہی میں تاریخی واقعات بھی درج ہوئے ہیں۔ یہ واقعات تاریخ اسلام میں غیر معمولی اہمیت کے حامل ہیں۔ ان میں سے بعض ایسے واقعات ہیں جو دوسرے مکتب خیال کے مؤرخین کے ہاں عرصہ سے نزاع و اختلاف کا مرکز بن چکے ہیں۔ وہ بکمال جن پر مستشرقین فرنگ نے جو کمال طبعی کام مظاہر کیا ہے۔ یہ تاریخی واقعات اپنی نوعیت کے اعتبار سے ہر پہلو میں یسوی کے ذکر کے سلسلہ میں فقہ، حدیث، قرآن، تاریخ، کلام، فقہ و جرح سب ہی سے صنعت کو کام لینا پڑا ہے، اور حق یہ ہے کہ انہوں نے واقعات کے منتصفا اور ان پر بے لگب محاکمہ میں پوری دیانت و فکر سے کام لیا ہے۔

تاریخی واقعات کا ذکر ایمان لایا تفصیلاً اس حصہ میں ملے گا وہ یہ ہیں :
 ۱۔ جن لوگوں نے قبول اسلام میں پیش قدمی کی اور سب سے پہلے قبول اسلام کی سعادت حاصل کی ان کا ذکر بھی اس حصہ میں ملے گا۔

۲۔ ہجرت کی طرف جو پہلی ہجرت ہوئی تھی وہ تاریخ اسلام کا نہایت اثر انگیز واقعہ ہے۔ اور یہ پوری جامعیت کے ساتھ موجود ہے۔

۳۔ معراج نبوی، مع اپنی تمام ضروریات، اہم تفصیلات اور جزئیات کے۔
 ۴۔ مدینہ کی طرینہ پہلی ہجرت کی داستان۔
 ۵۔ مکہ مکرمہ میں پہلے پہل انصار کی ایک مختصر سی جماعت کے قبول اسلام کا واقعہ۔

۶۔ دارالاندلس میں مشرکین مکہ کا اس غرض سے اجتماع کہ آپ کو قتل کر دیا جائے تاکہ دعوت و تبلیغ اسلام کا سلسلہ ہمیشہ ہمیشہ کے لئے نعم ہو جائے اس بحث پر صنعت نے کافی مواد پیش کیا ہے۔

۷۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مدینہ کی طرف ہجرت اور تقسیمات اولیٰ

اور اس مسئلہ میں ضروری تادیبی معلومات ۔

۱۔ مسجد نبویؐ کی تاسیس و تعمیر کا مرحلہ ایک نئے شہر میں تھا اگلا پہلا گھر۔

۲۔ تحویل قبیلہ کا مسئلہ بھی بڑا پیچیدہ شیرازہ تھا اور تادیبی ہے یہ درحقیقت

کفر و اسلام کی کسوٹی تھا۔ جن کے دل کھڑے آسٹنا تھے وہ بیت المقدس کے

بجائے کعبہ کو قبلہ بنا دیکھ کر بھڑک اٹھے، جو مومن صادق تھے، رسولؐ نے پہلے

جون و چراغ حکم قبول کر لیا، اور پھر انشراح قلب کے ساتھ تحویل قبلہ کے

فرمان پر عمل درآمد ضرور کر دیا۔

تادیبی کتابوں میں اس مسئلہ پر کافی مباحثہ موجود ہیں، لیکن معصفت نے جمع

تحول سے اس مسئلہ کو پیش کیا ہے وہ انہی کا حصہ ہے۔

۳۔ تاریخ کا ایک اور بہت ہی اہم مسئلہ، جو شریعت سے اب تک لڑائی

اور اختلافات ہلا کر رہا ہے یہ ہے کہ آیا مکہ بزرگ توت فتح ہوا یا انہوں نے فتح؟

بعض پہلی صورت کے قائل ہیں، بعض دوسری کے، وہ دونوں کے پاس دلائل ہیں اور

کافی وزنی ہیں۔ اس نہایت اہم مسئلہ پر واقعات و حقائق دلائل و شواہد اور

دلائل و براہین کی روشنی میں معصفت نے جو فیصلہ کیا ہے، وہ ان کی توت نکرو نظر کا نکال

آمد یہ ثبوت ہے۔ انہوں نے ہر دو نقطہ نظر کے مایہوں کے ساتھ دیا تہ برقی ہے

دونوں کے افکار و دلائل پر مشتمل کئے ہیں لیکن یہاں کہہ کر تے وقت کبیر غالی الذہن

ہو کر محض کہے ہے۔ یہ سبھی وہ ہے کہ جو کچھ انہوں نے فرمایا ہے اسے

قبول کئے بغیر چارہ نہیں۔

۴۔ تاریخ اسلام کا ایک اور بہت اہم واقعہ الگ ہے، یعنی حضرت

عائشہ صدیقہؓ پہ بعض لوگوں کی تہمت !

اس مسئلہ پر بھی معصفت نے بڑے تحقیق کے ساتھ بحث کی ہے اور

منافقین کا چہرہ بے نقاب کر دیا ہے۔ انہوں لوگوں کی نشان دہی کی ہے جو یہ

ننانے غلط فہمی تہمت کے اس مسادہ میں شریک تھے، لیکن پھر بھی حد

تجذف سے نہ بچ سکے۔

ہے کعب۔ جسے فوجِ ابدِ قصیدہ نانت سعاد کی حکایت بھی معنوت لے۔۔۔
 مؤثر نمائندہ کاوش، اور وید ویکاسی کے ساتھ اپنے قارئین کے سامنے پیش کی ہے۔
 غرض مجموعی حیثیت سے یہ حصہ اپنے مباحث و مسائل کے اعتبار سے حق
 اقول کے مقابل میں کہیں زیادہ اہم اور معرکہ آما ہے۔

(صید) سرٹیس احمد صاحب فاضل دیوبند



رسمِ عقیقہ اور اس کی مذہبی و دینی حیثیت

مؤطا امام مالک کی روایت | مؤطا میں مسند کی جگہ کریمی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے عقیقہ کے متعلق روایات کی گئی ہیں تو آپ نے فرمایا: میں عقوق (نافرمانی) پسند نہیں کرتا۔

گویا آپ نے "عقوق" سے (نقطہ) کو نافروں فرمایا اسے لبریز بناسم نے نبی صخرہ کے ایک آدمی سے اور اس نے اپنے والد سے روایت کیا ہے ابن عبد البر کا ارشاد ہے کہ اس میں بہترین مسند وہ ہے جسے عبد الرزاق نے ذکر کیا ہے، فرماتے ہیں کہ ہمیں دائرہ دین میں نے بتایا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے عقیقہ کے متعلق روایت کیا گیا تو آپ نے فرمایا کہ میں عقوق (نافرمانی) کو پسند نہیں کرتا گویا آپ نے اس کا نام کو ناپسند فرمایا۔

صحابہ سے عرض کیا اسے اللہ کے رسول ہم میں سے ایک اپنے لڑکے کی طرف سے نافرمانی (عقوق) کرنا چاہتا ہے تو ۹۔

آپ نے فرمایا اگر تم میں سے کوئی اپنے بچے کی طرف سے نافرمانی کو چاہتا ہے تو چاہیے کہ لڑکے کی طرف سے دو بکریاں اور لڑکی کے لڑکے سے ایک بکری کرے اور حضرت عائشہ کی صحیح روایت سے لڑکے کی جانب سے دو بکریاں اور لڑکی کی جانب سے ایک بکری ثابت ہے۔

آپ نے فرمایا کہ ہر لڑکا اپنے عقیقہ کے دین میں جوتا ہے اس کی جانب سے ساتویں دن (بجری) نافرمانی کی جلتی۔ اس کا سر منڈایا جائے اور اس کا نام رکھ دیا

شیخ حسین بن واقد ہے جس سے استدلال نہیں کیا جاسا، لیکن اس روایت کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی اس روایت سے طے کیا جائے تو اس کی صحت قطعی ہو جاتی ہے۔ آپ نے فرمایا کہ ”اس (بچے) سے (ادی) شکلیں دو پھیر دو کر دو“ اور خون شکلیں دو ہی ہوتا ہے، پھر یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ آپ اسے انکا (شکلیں دو) پھیرنے کا حکم دیتے؟ غرض کہ یہ تو معلوم ہی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حسن و حسینؑ کی جانب سے ایک ایک بیٹے کی قربانی کی امدان پر خون نہیں لگایا، اور نہ یہ فعل آپ کی اور آپ کے صحابہ کی سنت ہے۔ تو یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ سولہ دسے سر کو ناپاک کرنا آپ کی سنت ہوئی، سُنن میں اس کی نظیر اور شہادت ہی کہاں ہے؟ بلکہ یہ تو بھلا کا کارنامہ ہو سکتا ہے۔

امام حسنؑ اور امام حسینؑ کا حقیقی نسب اگر کہا جائے کہ حسنؑ و حسینؑ

ذبح کرنے کا مطلب یہ ہے کہ آپ کی سنت و طہیر ایک بچہ پر ایک ہی جگہ اور تھا، اور عید النحر نے حضرت ابی عہاسؑ اور حضرت انسؑ سے صحیح روایت میں نقل کیا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حسنؑ کی طرف سے ایک بیٹا اور حسینؑ کی طرف سے ایک بیٹا، اور حضرت حسنؑ کی خلافت احمد کے سال اور اس کے ایک سال بعد حضرت حسینؑ کی ولادت ہوئی اور قرطبی نے حضرت علیؑ رضی اللہ عنہ کی روایت نقل کی ہے۔ فرمایا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت حسنؑ کا ایک بچہ لیا، اور فرمایا کہ اس کا سر منڈا دو، اور اس کے بالوں کے دم وزن چاندی خیرات کرو، چنانچہ دم نے ان کا ذبح کیا جو ایک درہم یا اس سے کچھ کم تھا۔

اگرچہ یہ روایت متصل السند نہیں ہے لیکن حضرت انسؑ اور ابی عہاسؑ کی روایتیں اس کی تقویت کے لئے کافی نہیں، فرماتے ہیں کہ جو تکریر نے نسک میں سے ہے اس لئے یہ ایک سر دیکھ، بد قربانی (تھیر) اور دم تھیر کے

برا برائی کا موجب ہوگا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ تشکیک کی جانب سے دو بیکریاں اور
لڑکی کی جانب سے ایک بیکری کی روایات کئی وجوہ کی بنا پر زیادہ قابل عمل ہیں۔
ایک سبب تو کثرتِ روایت ہے کیونکہ ابتدا و آخر میں سے حضرت عائشہؓ، عبداللہ بن مسعودؓ
عمروؓ، ام کرزہؓ اور سلمہؓ ہیں اور ابو داؤدؓ نے کثرت سے روایت کیا۔ فرمائی ہیں کہ میں
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرستے سننے کے تشکیک کی جانب سے دو بیکریاں اور لڑکی کی
طرف سے ایک بیکری کافی ہے۔

ابو داؤد فرماتے ہیں کہ میں نے امام احمد کو فرماتے سنا کہ مکاتبتان "دو کافی کا مطلب
بلا بر یا مساوی ہے۔"

دوسرے یہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا فعل ہے اور دو بیکریاں کے متعلق آپ
کا قول ہے، قطعا عام ہوتا ہے اور فعل میں اختصاص کا امکان بھی ہوتا ہے۔
تیسرے یہ روایت زہد یا زہدی کی متضمن ہے۔ اس لیے اس پر عمل کرنا اور ہی
جو تحفہ فعل کا مطلب جواز و مضی کا ہو سکتا ہے۔ اور قول استحباب پر دلالت
کرتا ہے۔ اس پر جو کہ دونوں پر عمل کرنا ممکن ہے۔ اس لیے ایک ترک کر دینے کی
کوئی وجہ نظر نہیں آتی۔

چوتھیں حضرت حسن و حسینؓ کی جانب سے قربانی کرنا اور اس کے بعد دلالت
کا واقعہ ہے۔

پچھے اللہ تعالیٰ نے مرد کو عورت پر فضیلت بخلی جیسا حق تعالیٰ نے فرمایا
وہیں اللہ تعالیٰ نے لڑکی اور عورت کی طرح نہیں، اس اعتبار کا تقاضا یہ
ہے کہ احکام میں بھی ایسا ہی اعتبار رکھا گیا ہے۔ اسی طرح حقیقت کو انہی احکام کے
ساتھ منسلک کر دیا گیا۔

ساتھیں حقیقت مولود کے حق سے مشابہ ہے کیونکہ (مولود) حقیقت سے مردوں
ہوتا ہے اور اس کا ادا کرتا بھی اس کو توڑنا اور مولود کے حق رازاؤ کی سبب بنا
ہے اس لیے اولیٰ یہ ہے کہ تشکیک کا دو بیکریوں اور لڑکی کا ایک بیکری سے حقیقت

کیا جائے۔ جس طرح دو عورتوں کا عقیقہ ایک مرد کے عقیقہ کا ہم مرتبہ ہوتا ہے۔
 جامع ترمذی اور غیر میں حضرت ابو امامہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ علی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا جو دو مسلمان ایک مسلمان مرد کو زاد کرے تو نہ ایک سے اس کو نجات
 دلانے کا سبب ہوگا۔ اس کا ہر عضو ہر عضو کے بدلہ میں ہوگا۔ اور جو مسلمان مرد کو
 کو زاد کرے۔ وہ دونوں اس کے ایک سے نجات کا سبب ہوگی۔ اس طرح جو
 ان پر دو کا عضو اس کے حصہ بدن کے بدلہ میں ہوگا۔ اور جو مسلمان عورت کو زاد
 کرے گی وہ اس کے ایک سے نجات کا سبب بنے گی۔ اس کا ہر عضو اس کے ہر
 عضو کے بدلہ میں ہوگا۔

ابوداؤد نے مراسیل میں جعفر بن محمد سے انہوں نے اپنے واسطہ سے روایت
 کیا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس عقیقہ کے متعلق جو حضرت عائشہؓ نے حضرت حسنؓ و
 حسینؓ کا کیا تھا فرمایا کہ دائی کے گھر میں ایک ہانگ بھیج دو۔ اور خود کھانڈ و دوسروں
 کو۔ خدا تعالیٰ اس سے ایک بیٹا توڑو۔

اس نے خود اپنی طرف سے بھی عقیقہ کیا ابن ابی شیبہ نے حضرت انسؓ سے
 روایت نقل کی کہ نبی اکرم صلی اللہ

علیہ وسلم نے اپنی طرف سے عقیقہ فرمایا جب آپؐ کو نبوت عطا ہوئی ہے۔
 ابوداؤد نے مسائل میں اس حدیث کے متعلق کہا ہے کہ میں نے امام احمدؒ سے سنا
 ہشتم بن جمیل سے انہوں نے عبد اللہ بن قیس سے انہوں نے ظاہر سے انہوں نے
 حضرت انسؓ سے روایت کیا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی جانب سے عقیقہ
 فرمایا۔ احمدؒ فرماتے ہیں کہ عبد اللہ بن عمرؓ نے قتادہؓ سے انہوں نے حضرت انسؓ سے
 روایت کیا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ذات کی طرف سے عقیقہ کیا۔ احمدؒ فرماتے
 ہیں کہ یہ منکر روایت ہے اور انہوں نے عبد اللہ بن عمرؓ کو ضعیف قرار دیا۔

حشیش رضی اللہ عنہا کے کان میں آپ نے اذان دی | ابو داؤد نے حضرت

ابو داؤد سے روایت کیا فرمایا کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ جب حضرت غلامہ کے گھر میں حسن بن علی پیدا ہوئے تو آپ نے نماز کی طرح ان کے کان میں اذان دی۔

بچہ کا نام ساتویں دن عقیقہ کر کے رکھ دیا جائے | عقیقہ کے متعلق حضرت

گندرہ کا ہے جہاں ہوں نے حسن سے انہوں نے سمرہ سے روایت کی کہ ساتویں دن قرآن کی ہائے اودنام رکھ دیا جائے؛ ابو حیدر نے ہمیں بتلایا کہ حضرت انس سے مروی ہے کہ تیسری (دن) اس کا نام رکھا جائے؛ البتہ سمرہ فرماتے ہیں۔ ساتویں دن نام رکھا جائے گا!

اود نقتہ کے متعلق حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ وہ ایک باندہ اس وقت تک نہ کہتے جب تک کہ سمعہ دارہ ہو جائے۔ بخاری نے فرماتے ہیں کہ میں نے احمد کو فریفت سنا کہ حضرت ابن عباسؓ فرماتے تھے کہ بچہ ساتویں دن عقیقہ ٹھہرایا جائے۔ اود نقتہ فرماتے ہیں کہ ابو حیدر نے فرمایا کہ اگر ساتویں دن عقیقہ ٹھہرایا، تو اس میں کوئی حرج نہیں، البتہ حضرت حسن نے اسے بہو کی خدمت سے باعث ٹکڑہ سمجھا ہے حالانکہ اس میں ایسی کچھ بات نہیں۔

کھول فرماتے ہیں کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنے بیٹے حضرت اسحاق علیہ السلام کا ساتویں دن عقیقہ کیا اور اسماعیل علیہ السلام کا تیرھویں سال عقیقہ کیا۔ اسے غلام نے ذکر کیا ہے۔ شیخ الاسلام ابن تیمیہ فرماتے ہیں کہ اسحاق علیہ السلام کا عقیقہ چھپان میں ہوا اور حضرت اسماعیل علیہ السلام کا عقیقہ بھی چھپان میں ہوا اور نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق انتظام گندرہ کا کہ آپ کا عقیقہ کیا ہوا!

اسماء اور کنیتوں کے متعلق حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت طیبہ، نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے ذلیل اس آدمی

کا نام ہے جو اپنا نام ملک اللہ ملک لکھتا ہے۔ مالا لکھ اللہ کے سوا کوئی ملک
ربا دستا نہیں۔

اور آپ سے ثابت ہے کہ آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ کو سب سے زیادہ محبوب
نام محمد اللہ عبد الرحمن بن اور سب سے زیادہ پسندیدہ نام - تمام اور سب سے
بڑے نام عرب - مصر میں -

نیز آپ سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا اپنے ملک کے کا نام ایسا نہ رہا جو
افغان نہ رکھو۔ کیونکہ آپ کہیں گئے کیا وہ معلوم ہے اور وہ ایسا نہ ہو گا کہ جواب ہو گا کہ نبی
نیز آپ نے حاکم کا نام بدل دیا اندھیلہ دکھا پیسے حضرت محمد بن کا نام بدو تھا رسول
صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا نام بدل کر جویریہ رکھ دیا۔ حضرت زینب ام سلمہ فرماتے ہیں
کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا نام رکھنے سے منع کیا اور فرمایا کہ اپنے آپ کو بائز
مت جتاؤ۔ اللہ تعالیٰ ہی تم میں سے نیکوں کو خوب جانتا ہے۔ نیز احرام کو بدل کر
اپنی حکم کو بدل کر دینی شریعت - عیسائی داتا تھان نے بدل کر سہل رکھ لیا۔ آپ نے فرمایا۔
کہ سہل کو ان کا نام ہے اور اس سے خدمت الی باقی ہے۔

ابو داؤد فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عاصی - عزیز - یل - شیطان - نکم
غراب - جناب اور شہاب کا نام بدل دیا اور ان کا نام ہشام رکھا۔ نیز آپ نے عرب
کا نام مسلم رکھا۔ منشی کا بیعت۔ ۱۰ منی عفرہ کا نام مشر - شوب حلالہ کا شعب ہدی -
جنوزیدہ کا بنو شمرہ اور بنو معاویہ کا نام بنی - شیدہ رکھا۔

اسماء کا ان شخصیتیں | اسماء معانی کے قالب ہوتے ہیں اور ان پر مشکی

معانی کے درمیان ایک خاص ربط اور نسبت ہو اور دونوں میں اجنبیت نہ ہو کہ وہ
ایک درصورت سے یکسر غیر متعلق ہوں کیونکہ حکیم کی حکمت اس کو دیکھیں سمجھتی ہے کہ
واقعہ یہ ہے کہ نام کا مستحق کی شخصیت پر ایک تصویر اثر ہوتا ہے۔ انسان اپنے ناموں
کے سن - قبح - ذلت و عزت - لطافت و کثافت سے ضرور متاثر ہوتا ہے

کہ کسی شاعر نے کہا ہے :

وقل ان ابصر عینک ذالقب الا ومعنا ان فکرت فی لقبہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے نام کو پسند فرماتے تھے، آپ نے حکم دیا کہ جب کوئی کا صدا آپ کی طرف بھیجا جائے تو نہیں ہو اور اپنے نام کالا ہو۔ اور آپ نے عبد اور عباد کی میں ناموں سے معافی لی۔ جیسا کہ آپ نے دیکھا کہ آپ اور صحابہ عقبہ بن رافع کے گھر میں ہیں اور ان میں خطاب کی ترجمانوں سے کھجوریں مانع کی گئیں۔ آپ نے اس کی یہ تاویل بتائی کہ ان کے لیے دنیا میں عاقبت وغیرہ اور آخرت میں رستہ ملے گی اور میں کواشرہ تعالیٰ نے پسند کر لیا وہ تم ہو گئے اور خطاب (خوش) ہو گئے۔

اور صحیحہ کے دن سید بن عمر کے آئے سے آپ نے اس کام کو بہل سمجھنے کی بجائے فرمایا۔ اور ایک گمراہ نے بکری دوہنے کا ارادہ کیا پنا سید ایک آدمی دھڑنے کے ساتھ اٹھا آپ نے دریافت فرمایا، تیرا نام کیا ہے؟

اس نے عرض کیا مرۃ (تلیخ)

آپ نے فرمایا، بیٹھ جا۔

دوسرا اٹھا، آپ نے پوچھا تیرا نام کیا ہے؟ راوی کہتے ہیں میرا خیال ہے کہ اس نے کہا میرا نام حرب ہے۔

آپ نے فرمایا، بیٹھ جا، ایک اور اٹھا، آپ نے پوچھا، تیرا نام کیا ہے؟

اس نے عرض کیا عیسیٰ (عیسا) رہے گا، آپ نے دو دو دوہنے کا حکم فرمایا۔

نیز آپ سے ناموں والی بگھڑیوں کو بھی ناپسند فرماتے اور وہاں سے گزرنے میں بھی کراہت محسوس کرتے تھے۔

اچھے اچھے نام رکھنے کا حکم | ایک بار کسی غزوہ میں دو پہاڑوں کے درمیان گھبراہٹ تھی۔ آپ نے ان

کا نام دیا نسا، فرمایا، عرض کیا کیا کر ان کے نام فاضل کرنے والا، اور محض دوسرا

کرتے والے ہیں۔

آپ نے ان سے اعراض کر لیا اور ان کے درمیان سے دگدر سے، چونکہ سہارا اور مسکی و مسکیات میں اس طرح تناسب وار تھا طو ہوتا ہے جس طرح ارجح و ابسام اور حقائق و قوالب اشیاء کے درمیان اس لیے عقل ان سے بڑھ کر دوسری طرف طمعل جو جاتی ہے جیسے ایسا بن معادیر وغیرہ کسی آدمی کو دیکھتے تو فرماتے کہ اس کا نام ایسا ایسا ہونا چاہیے تھا تو وہ اس معاملہ میں غلطی پر نہ تھے۔ اس کی مثال پتھر مگر بنی خطاب سے ملتی ہے کہ انہوں نے ایک آدمی سے اس کا نام دریافت کیا وہ کہنے لگا جھرو (انگارد)۔

آپ نے جو جہاں تھیوے واقعہ کا کیا نام ہے؟ کہتے لگا اشہاب آپ نے پوچھا، تیری منزل کہاں ہے؟ کہتے لگا عرق اللہ رنگ کی گرمی، میں آپ نے دریافت فرمایا کہ تیرا مسکن کہاں ہے؟ کہتے لگا ذات لعلی (شعلوں والی) میں، آپ نے فرمایا اچھا جاتیرا مسکن جلی گیا۔

وہ گپ تو واقعی ایسا ہی پایا، یعنی حضرت عزرائیل علیہ السلام نے ان کے حافی وار وارج کا مطلب اخذ کیا جس طرح نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے عظیمہ کے دن سہیل کے نام سے سہولت کا مطلب لیا اور واقعی معاملہ سہولت سے ملے پائے۔

نیز نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہی امت کو اچھے اچھے نام رکھنے حکم دیا اور بتایا کہ انہیں جو بات کے دن انہی ناموں کے ساتھ بلایا جائے گا۔ جو سکتا ہے کہ اس کا یہ مطلب ہو کہ اچھے اعمال اچھے اسماء سے نسبت حاصل کر لیں، اچھے اور مناسب اسماء و اوصاف سے وہ بلایا ایک شہادت بن جائے۔

کب ضرور کہجے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے احمد اور محمد کے دن ناموں سے ان کے اوصاف کا کس انداز سے (علیٰ اشتقاق کیا محمد کے لفظ میں صفات محمودہ کی کثرت اور احمد کے لفظ میں دوسروں کی صفات سے انشیدت مراد ہے۔ تو اسم اپنے معنی سے) اس طرح مرتبط ہو گیا جیسے روح اور بدن کا تعلق ہوتا ہے۔ اسی طرح نبی صلی اللہ

علیہ وسلم کا حکم بن ہشام کے ہے ابو ہریرہ کی نسبت فرماتے۔ اس کی اسلام
جہالت کے باعث، بالکل اوسانہ روحانی کے مطابق تھا، نیز اللہ تعالیٰ نے
عبد العزیز کو ابو ہریرہ کی کیفیت عطا کی، کیونکہ شعلہ نیز گہ میں ہلکے کے باعث
وہ اس کیفیت کا زیادہ مستحق تھا احمد یہ کہ نسبت اس سے زیادہ مطابقت و عادت
رکھتی تھی۔

نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض عرب قبائل سے فرمایا، ۱۰ سے نبی عبد اللہ
اللہ تعالیٰ نے تمہارے اور آقاؤ اہل بیت کے اچھے نام رکھے۔
آپ دیکھئے کہ آپ نے ان کو ان کے والدین کے اچھے (عبد اللہ) سے
اللہ تعالیٰ کی عبودیت کی دعوت، اور جو کہ اسم اپنے مسمیٰ کا مقتضی بلکہ اس میں
مشرک ہوتا ہے۔ اس لیے اللہ تعالیٰ نے ایسے ہی ناموں کو پسند فرمایا، جیسے عبد اللہ
اور عبد الرحمن، اپنی اصناف کے اعتبار سے دوسرے ناموں عبد القادر اور عبد القادر
سے اللہ کو زیادہ محبوب ہیں، چنانچہ عبد الرحمن عبد القادر سے زیادہ پسندیدہ اور عبد الرحمن
عبد الرب سے زیادہ محبوب ہے، اس کا سبب یہ ہے کہ بندے اللہ کے کھانا
محض عبودیت کا تعلق ہے۔ لیکن بندے اور رحمت کے درمیان محض رحمت کے
سہارے کا تعلق ہے اس کی رحمت سے اس کا وجود قائم ہے۔ اسی کے باعث
اسے پیدا کیا۔ اس وجہ سے بندہ صرف اس ذات یکتا کو محبت، اخوت، امید
تعظیم اور اہل لہل کے باعث اپنا اللہ کا ہے اللہ عبد اللہ کہلاتا ہے۔ اللہ کے لفظ
کے تو معنی ہیں ان کا غیر اللہ ہر اطلاق ناممکن ہے اور چونکہ اس کی رحمت اس کے
غضب پر غالب ہے اس لئے وہ رحمت کو اپنے غضب سے زیادہ محبوب رکھتا ہے
پس عبد الرحمن کا نام عبد القادر سے زیادہ پسندیدہ ہوا۔

انبیاء علیہم السلام کے نام پر نام رکھو انبیاء علیہم السلام جملہ نبی آدم
کے سرور ہیں کیونکہ ان کے
اخلاق تمام لوگوں کے اخلاق سے زیادہ بہتر ہوتے ہیں ان کے اعمال تمام لوگوں کے

اہل اسلام سے زیادہ قابل شرف ہوتے ہیں ان کے اسماء بھی تمام دوسرے اسماء سے زیادہ قابل عظمت ہوتے ہیں۔ اسی لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی امت کو راہبیاہ کے اسمائے مبارکہ پر نام رکھنے کا حکم دیا۔ بیساکر سنی لڑی ظہور اور نسائی نے روایت کیا۔ انبیاء علیہم السلام کے ناموں پر اپنے نام رکھو اگر ان میں دیگر مصالح نہ بھی ہوں پھر بھی ان کے اسماء سے ان سے تعلق قائم رہتا ہے دیگر یہ کہ انبیاء علیہم السلام سے اس نام مبارکہ کی حفاظت ہوتی ہے ان کا تذکرہ ہماری جہتا ہے۔ اور انہیں طاق نسیاں کی زینت نہیں بنایا جاسکتا۔ اور ان کے اسماء کے ساتھ ساتھ ان کے اوصاف و حالات کا بھی تذکرہ جاری رہتا ہے۔ لڑکے کا نام یسار افغ، شیخ و رباح رکھنے کی ممانعت کا سبب یہ ہے کہ کسی کا اعتقاد اور ظن ایسے ہی ہو جاتا ہے جتنا آپ کو پاکیزہ اہد پر عظمت و ذی رخصت جتانے میں ہی لگا رہتا ہے اسی وجہ سے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر (نیک) نام رکھنے کی ممانعت فرمائی اور فرمایا کہ اپنے آپ کو پاکیزہ صفت جتاؤ۔ اللہ تعالیٰ ہی تمہیں سے نیک و کام کرنے والوں کو خوب جانتا ہے۔ اسی لیے تعقی متقی، مطیع، طامع، راضی، محسن، مخلص، غریب، شہید اور سدید جیسے نام رکھنا مکروہ ہے۔ اور کفار کو تو ایسے نام رکھنے کی قطعاً اجازت نہ دینی چاہیے۔ انہیں ان ناموں سے ہٹایا ان ناموں سے تذکرہ کرنا بھی منہوج ہے اور کفار کے ایسے نام رکھنے سے اللہ تعالیٰ کا غضب ہوگا اٹھتا ہے۔

کنیت رکھنے کے آداب

آنحضرت کی کنیت کو اختیار کرنے کا مسئلہ

آل حضرت کی عطا کردہ کنیتیں | کنیت رکھنا دراصل ایک طرح کی عظیم
و کرم ہے۔ جیسا کہ ایک شاعر کہتا ہے۔

اکنیتہ حین انا مدید لا کرمہ ولا الفیہ والسواۃ واللقب
یعنی جب میں اسے بلا تاہوں تو اس کے اکرام کے باعث اس کی کنیت کا ذکر کرنا ہوں
اور میں اس کا لقب ذکر نہیں کرتا اور لقب سے یاد کرنا برا ہے۔
اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے صحیب کو ابو بکر اور علی رضی اللہ عنہ کو ابو تراب اور ابوبکر
کی کنیت مرحمت فرمائی اور یہ آپ کی سب سے محبوب کنیت تھی۔
اور حضرت انس بن مالک کے بھائی جب کہ ابھی چھوٹے تھے انہیں ابو عمر کی کنیت
عطا کی۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی عمارت طیبہ پر تھی کہ آپ صاحب اولاد اور بے اولاد
سب کو کنیت عطا کرتے۔ اور ابو القاسم کے سوا آپ سے ثابت نہیں کہ کنیت نے کسی
کنیت سے منع فرمایا ہو۔

آپ کی کنیت پر کنیت نہیں رکھی جاسکتی! صحیح روایت مذ آیت
میرے نام پر نام رکھو لیکن میری کنیت اختیار نہ کرو چنانچہ اس مسئلہ میں علامہ

کرام کے سپر اقوال ملتے ہیں۔

ایک یہ کہ آپ کی کنیت اختیار کرنا مطلقاً جائز ہے۔ چاہئے آپ کے نام سے متصل رکھی جائے یا انفرادی طور پر یا آپ کی زیات طیبہ میں ہو یا وفات کے بعد۔ انہوں نے اس صحیح حدیث کو عام سمجھا ہے اور یہ بھی کہ امام شافعی سے اس مسئلہ نقل کیا ہے۔ اور منقول ہے کہ یہ کنیت اور نام بہر دو نہیں اگر مصلیٰ اللہ علیہ وسلم کے ساتھ شخص تھے۔ آپ نے اس طرح اشارہ بھی کر دیا تھا کہ ”اللہ کی قسم میں نہ کسی کو حکم ملا تھا اور نہ رکوں کا، بلکہ میں تو کاسم و تقسیم کرنے والا، ہوں جہاں مجھے حکم ہوتا ہے وہاں رکھتا ہوں۔“

اور یہ تو معلوم ہی ہے کہ یہ صفت و خصوصہ مکمل حالت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا اور کبھی بھی نہیں ملتی۔

دوسرا قول یہ ہے کہ آپ کا نام و کنیت اجتماعی صورت میں منوع ہے، اگر ورنہ میں سے صرف ایک اختیار کر لیا جائے تو اس میں کچھ ہرج نہیں۔

ابوداؤد نے باب من سماہی ذلک لا یجمع بینہما میں اسے ذکر کیا ہے۔ اور ابوہریرہ کی حدیث نقل کی ہے۔ انھوں نے حضرت عائشہ سے روایت کیا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جس نے میرا نام رکھا وہ میری کنیت اختیار نہ کرے۔ اور جو میری کنیت اختیار کرے وہ میرا نام نہ رکھے۔ ترمذی نے بھی اسے روایت کیا ہے نیز ترمذی نے محمد بن عثمان سے نقل کیا، انھوں نے اپنے والد سے انہوں نے ابوہریرہ سے روایت کیا اور ترمذی نے اسے صحیح بتایا۔ الفاظ یہ ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے نام اور کنیت کو جمع کرنے یعنی محمد ابوالقاسم نام رکھنے سے منع فرمایا ہے۔

تیسرا قول یہ ہے کہ دونوں میں جمع کرنا جائز ہے۔ یہ مالک سے منقول ہے۔ انہوں نے ابوداؤد اور ترمذی کی اس حدیث سے استدلال کیا ہے جو محمد بن حنفیہ سے انہوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔ فرمایا کہ میں نے عرض کیا اسے اللہ کے رسول اگر آپ کے بعد میرے گھر میں کوئی لڑکا ہوا تو میں آپ کا نام رکھوں گا اور اسے آپ

کی کنیت درالہام۔

آپؐ نے فرمایا: "ہاں! تمہاری طرف سے صحیح بتا رہا ہے اور سنن ابوداؤد میں حضرت عائشہؓ سے مروی ہے: "فرمائی ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک عورت حاضر ہوئی اور عرض کیا: "اے اللہ کے رسول! میرے ہاں لڑکا قید ہوا میں نے اس کا نام محمد رکھا اور اسے آپؐ کی کنیت "ابوالقاسم" دی پھر مجھے بتایا گیا ہے کہ آپؐ اسے ناپسند فرماتے ہیں۔ آپؐ نے جواب دیا کہ کس نے میرا نام جان لیا اور کنیت حرام کر دی؟ (ابو داؤد) کہ کس نے میری کنیت حرام کر دی اور نام حلال! جاننا کہ روایہ علماء و فرمائے کہ ممانعت کی بناء پر ان دو روایتوں سے مشورہ چھٹ جی چکی ہیں۔

چوتھا قول یہ ہے کہ آپؐ کی حیات طیبہ میں ابوالقاسم کی کنیت اختیار کرنا ممنوع تھا، اصرافات کے بعد جائز ہے، کہتے ہیں کہ ممانعت کا سبب آپؐ کی حیات سے مخصوص تھا، جیسا کہ صحیح حدیث میں ہے حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ ایک آدمی نے یثرب میں "اسے ابوالقاسم" آواز دی، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس طرف متوجہ ہوئے۔

اس نے عرض کیا: "اسے اللہ کے رسول میرا مطلب آپؐ دستے، بلکہ میں نے ان کو بلایا تھا۔"

آپؐ نے فرمایا: "میرا نام رکھو اور میری کنیت نہ رکھو۔"

اور طلحہ کرام (قرآن) میں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی روایت کا مطلب یہ ہے کہ انہوں نے اس بچہ کے بارے میں پوچھا تھا، جو آپؐ کے بعد پیدا ہوا، اس کے بارے میں نبوت جو آپؐ کی زندگی میں پیدا ہوا۔ نیز حضرت علی رضی اللہ عنہ سے اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ انہوں نے فرمایا: "یہ صرف میرے لیے رخصت تھی۔"

اور صحیح مسلم یہ ہے کہ آپؐ کا نام رکھنا جائز ہے اور آپؐ کی کنیت اختیار کرنا ممنوع ہے اور زندگی میں آپؐ کی کنیت اختیار کرنے کی ممانعت زیادہ شدید ہے۔

کیا ابو عیسیٰ کنیت اختیار کی جاسکتی ہے؟ نیز سلف و خلف کی ایک جماعت نے اس

مبئی کی کنیت کو مکروہ بتایا ہے۔ دوسروں نے اسے جائزہ قرار دیا ہے۔

ابو داؤد میں زید بن اسلم سے مروی ہے کہ حضرت عمر بن خطابؓ نے اپنے ایک بیٹے کو مارا، جو کہ ابو عیسیٰ کنیت رکھتا تھا، نیز حضرت مغیرہؓ بن شعبہؓ نے ابو عیسیٰ کی کنیت اختیار کی۔ تو حضرت عثمانؓ نے فرمایا کہ کیا تجھے اتنا کافی نہیں کہ تو ابو جہر اللہ کی کنیت اختیار کرے؟

انہوں نے عرض کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میری کنیت رکھی ہے۔ انہوں نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام اچھے پہلے گناہ معاف کر دیئے گئے اور ہم اپنی حرکات میں غلطی پھر دقات تک ہمیشہ ابو جہر اللہ ہی اپنے آپ کو کہلاتے رہے۔ حضرت عائشہؓ کو ام عبد اللہ کی کنیت دے رکھی تھی اور بعض ازواجِ مطہرات کو جیسے ام حبیبہ اور ام سلمہؓ کی کنیت عطا فرمائی تھی۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انگور کو "کریم" کہنے سے منع فرمایا اور فرمایا کہ "کریم تو موسیٰ کا دل ہوتا ہے، چونکہ لفظ "کریم" کثرتِ خیر و برکت پر دلالت کرتا ہے، لہذا ایسے امور خیر کا زیادہ مستحق مومن کا قلب ہی ہو سکتا ہے، نہ کہ انگوڑ کا درخت۔

صحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اعراب کے نام نہماوی نمازوں مثلاً عشاء پر غالب نہ آجائیں (کیونکہ اعراب) اس نماز کو عشرہ کہتے ہیں اور صبح صلیب میں آپ سے یہ بھی مروی ہے کہ آپؐ نے فرمایا، اگر انہیں معلوم ہوتا کہ عشرہ (عشاء) اور صبح میں کس قدر اجر ہے تو یہ پیٹ کے بل رہینگے کہ بھی حاضر ہوتے۔

ایک قوم میں یہ ہے کہ اس روایت کی بنا پر منافعت مفسوخ ہے۔ بعض اس کا عکس بتاتے ہیں، اور صحیح ہے کہ (روایات) کی تاریخ کا محنت سے تعین کرنا مشکل ہے، اور احادیث میں تعارض بھی نہیں پایا جانا، کیونکہ آپؐ نے عشاء کو عشرہ کہنے کی قطعی منافعت نہیں فرمائی، جبکہ مراد یہ تھی کہ عشاء کا نام متبرک نہ

ہونے پائے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں اس نماز کو اسی نام سے یاد کیا ہے اور اس پر ہر عہد کا فقیہ نہ ہونے دیا بلکہ اب اگر اسے عشر ہی کہا جائے اور کبھی کبھار عتہ کا نام بھی بول دیا جائے تو اس میں کچھ حرج نہیں۔

اور یہ فرمانِ محض اسی سے تھا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ارچاہتے تھے کہ مساجد اور ولیمو میں اللہ تعالیٰ کے ذکر کو وہ اسماء کی حفاظت کی جائے، وہ متروک نہ ہوئے پائیں اور ان پر دوسرے اسماء غالب کر دیئے جائیں، بچیت مسخرین نے جدید اصطلاحات و الفاظ پر حساب کر دیئے اور جس کی وجہ سے اس قدر عظیم فساد و انشاع پیدا ہوا کہ جس کو علم صرف اللہ تعالیٰ ہی کو ہے۔

افراد امیر سے آپ ﷺ کا مخاطب

سرِ آپ شفیقت و رحمت | آپ امت کو خطاب قرار دینے کے لیے خوبصورت اور لطیف تہذیبی الفاظ استعمال کرتے جو نہشت و تندر مزاج لوگوں سے بعید ہوں۔ چنانچہ آپ نہ فحش یا درست لکھا سزا دیتے نہ تندر مونی اور تیزی سے کام لیتے۔

آپ نابالغ آدمی کے حق میں پرمعصیت اور قابض حکمران الفاظ اور دشمنیت کے حق میں پرمعصیت الفاظ کہنے کو پسند فرماتے۔

یہ بھی مثال متفقہ منافق کو کہنا: ”میرے سرور، فرمایا جو اللہ کے ہی سرور نہیں تو تم نے اسے سرور کہہ کر اپنے پروردگار عزوجل کو ناراض کیا۔“

غیر آپ نے انجور کو کوم کہنے اور ابوہریرہؓ کو کوم کہنے سے منع فرمایا۔ اسی طرح آپ نے ایک صحابی ابوہریرہؓ کا نام بدل کر اسی طرح فرمایا اور فرمایا کہ ”تو اللہ کی بات کو نقلی ہی ہے اور اسی کی طرف حکم دایس جاتا ہے۔“

اسی طرح آپ نے اس بات کی مخالفت فرمائی کہ ”عباس آقا کو نبی و مرید کہہ دیجئے“ آقا اپنے غلام کو میرا بند کہئے اور فرمایا ”بلکہ بلکہ کہو“ میرے بیٹے۔ میرے بھائی۔

ایسے ہی حبیب ہونے کے مدتی کو آپ سے رفیق فرمایا اور بتایا کہ حبیب تو فانی ہے اور عباد کا فرق بھی حکیم کہتے ہیں۔ ”بہند طبعانی باتوں کا علم ہو حالانکہ زکا فرمایا۔“

۱۔ الفاظ میں زبردست کوکشتی۔ مت۔ و شفقت ہے اور اس کے بند کے حق میں نہ مطلق نہ

مخلوقات سے زیادہ احمق ہوتا ہے۔ اسی طرح آپ نے ایک خطیب سے جس نے کہا تھا:

”جو اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرے وہ خوش بخت ہو اور جو ان دونوں کی نافرمانی کرے وہ سرکش و گمراہ ہو!“

آپ نے فرمایا کہ تو بدترین خطیب ہے۔ اسی طرح آپ کا فرمان: ”وہ کہ پرست کہو کہ جس طرح اللہ اور فلاں رہی، بچا ہے جیسے چوہا بکرا کہ جو جس طرح اللہ ہلا ہے پھر جو لاشہ کی مرضی سے، فلاں بہا ہے“ ایک آدمی نے عرض کیا، جس طرح اللہ اور آپ کا چاہی۔ آپ نے فرمایا کیا تم نے مجھے اللہ کا شریک بنا لیا؟ بلکہ کہو جیسی صرف اللہ کی مرضی ہو۔ سہ

اور دوسری نوح یہ ہے کہ غیر مستحق پر الفاظِ مذمت استعمال کئے جائیں۔ اسے کی مثال یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”ماتے دو ہر کو کو کالی مت دو، اور فرمایا کہ:

”زمانہ ہی خدا ہے۔“

دوسری روایت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ عز و جل فرماتا ہے کہ:

”ابن آدم مجھے تکلیف دیتا ہے جب زمانے کو کھالی دیتا ہے۔ حالانکہ میں ہی زمانہ ہوں اور سارا امر میرے ہاتھ میں ہی ہے۔ میں ہی دن رات جلتا ہوں۔ ایک اور روایت میں فرمایا کہ تم میں سے کوئی ہر نہ کہے کہ اسے زمانے کی نافرمانی۔ اسی میں نبی ﷺ سے مفاسد ہیں۔“

سہ اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ معتدہ توحید کس طرح آپ سن لوں گے کہ وہ میں راجع کر دینا چاہتا تھے۔ یہ دانشور ہو کائنات کو گوں گے سب غور طلب ہے جو خدا کو چھوڑ کر آیا اس کے ساتھ ہوں اور بندگوں کو بھی عاقبت روا سمجھتے ہیں۔ (زمین احمد بن عمر)

ایک یہ کہ ایک غیر مستحق کو کھالی دہی کیونکہ دہر بھی اللہ کی مسخر مخلوق میں سے ایک مخلوق ہے۔ اس کے حکم کا تابع ہے اس کے امر کے سامنے ایسے جس سے اس نے گناہ دینے والا مذمت کا زیادہ مستحق ہے۔

دوسرے اس کا کھالی دینا شرک کا متضمن ہے کیونکہ اس نے نائمہ رساں اور غیر رساں سمجھ کر کھالی دہی ہے۔

تیسرے کھالی دینے والے کے دو حالات ہیں: یا تو اس نے اللہ کو کھال دہی ہے یا شرک کیا ہے کیونکہ اگر اس کا یہ اعتقاد ہے کہ اللہ کے ساتھ ساتھ زمانہ بھی فاعل ہے تو وہ مشرک ہو گیا اور اگر اس کا یہ اعتقاد کہ تنہا اللہ ہی اس کا فاعل ہے، تو اس نے گواہ اللہ کو کھال دہی۔

اسی طرح آپے کا یہ فرمان کہ تم میں سے یہ کوئی نہ ہے کہ شیطان ہلاک ہو کیونکہ وہ مومن ہو جاتا ہے۔ اور کہتا ہے کہ میں نے اسے اپنی قوت سے بچا ڈیا، بلکہ بول کہا کہ یہ "ہذا اللہ" اس سے وہ کسی کی طرح بھونکا ہو جائے گا۔ اسی طرح دوسری دوا بہت میں ہے کہ بلند جب شیطان پر لعنت کرتا ہے تو وہ کہتا ہے تو ایک مصلحت پر لعنت کر رہا ہے نیز اللہ شیطان کو دسوا کرے۔ واللہ شیطان کا نہ کلا کرے۔ وغیرہ جیسے بھی اسی قبیل سے تعلق رکھتے ہیں ان سب سے وہ خوش ہوتا ہے۔ اور کہتا ہے کہ بنی آدم کو معلوم ہو گیا کہ میں نے اسے اپنی قوت سے نقصان پہنچایا ہے، یہ جیسے اسے زیادہ سرکش بناتے ہیں اور ذرا بھی نادمہ محسوس نہیں ہوتے چنانچہ نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جس پر شیطان کا اثر ہو۔ وہ اللہ کا ذکر کرتے۔ اس کا ناکے اور شیطان سے اللہ تعالیٰ کی پناہ دیتا ہے۔ یہ بت اس کے لئے فائدہ دینے والی اور شیطان کے غمہ کو بھڑکانے والی ہے۔

عجز اور کسل کے مظاہرہ سے بچو | کسی کام کے ہو جانے کے بعد اسے قول کی ممانعت کہ کاش میں بوب نہ کرتا۔

ملوں کر بتا، فرمایا کہ اس طرح شیطان کے اثر کا دروازہ کھلتا ہے بلکہ ارشاد فرمایا کہ

اس سے زیادہ نفع مند یہ کلمہ ہے :

جو کلمہ اللہ کی تقدیر تھی اور جو اللہ نے بجا ہو گیا ۔

اور مجز (بھی غلط ہے) کیونکہ یہ بھی شیطان کو داخل اندازی کا موقع دیتا ہے کہ یہ فائدہ مند اعمال سے عاجز آگیا اور باطل امیدوں کے انتظار میں بیٹھ گیا ۔ یہ کہتے ہوئے کہ کاش اس اس طرح ہوتا ، کاش جس بلوں کرتا ۔ اس سے شیطان کو داخل دینے کا حق ملتا ہے کیونکہ یہ مجز اور کسل (کستی) کا نتیجہ ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دونوں سے بچنا مانگی ہے کیونکہ یہ دونوں شکستہ ہیں ، اور انہی سے غم اور وہم و غلہ ، قرض اجا نہ کر سکتا اور لوگوں سے مغلوب ہو جانا (جیسے حالات) پیدا ہوتے ہیں چنانچہ ان کا مرکز اور مقصد مجز اور کسل ہی ہیں ، چنانچہ نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب شیطان کا کسی پر اثر شروع ہو جائے تو وہ تنہا نہیں کرنے والا تمام لوگوں سے زیادہ عاجز اور مفلس بن کر رہ جاتا ہے کیونکہ تمنا میں کرتے رہنا غلبین کا اس الملل ہوتا ہے اور مجز ہر شر کی کھنچی ہوتی ہے بلکہ ہر گناہ کی جڑ مجز ہے ۔ جب بندہ نیک کام کرنے اور برائی سے بچنے سے عاجز آگیا تو ہر حال میں بھی یہی مذہب بچائے گا ۔

ایک محدث کے مطابق نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا شریک اصول و فروع اور اس کے سرور و ثبات سے بچنا مانگنا ۔ آٹھ نصاب پر مشتمل ہے ۔ ہر دو نصاب آپس میں قرین ہیں ۔ آپ نے دعا پڑھی

دونوں قرین ہوئے ۔ اس کے بعد مجز اور کسل دونوں ایک دوسرے کے قرین ہیں ۔ اگر بندہ ہندگی اور صلاح میں عاجز رہ گیا ہو ، اگر علم قدرت کے باعث ایسا ہو تو عاجز ہے اور اگر قصداً ایسا کیا تو یہ کسل (کالی) ہے ، ان دو صفات سے ہر خیر کھو جاتا ہے اور ہر شر موجود ہوتا ہے ۔

جس شر کے باعث وہ اپنے بدن سے نفع حاصل نہیں کر سکتا اسے عین کہتے ہیں ۔ اگر مال سے فائدہ حاصل نہ کر سکے بھرپور نکل ہوگا ۔ چنانچہ اس کے باعث دو طرح کی مغلوبیت مسلط ہو جائے گی ۔ ایک کسی کے حق کا غلبہ دین کہتے ہیں ، دوسرے

بالکل کے باعث مغلوبیت اسے غلبہ و جہائی کہتے ہیں۔ یہ تمام مفاسد عجز اور کسل کا نتیجہ ہیں۔

عجز اور کسل۔ | کہ ایک آدمی کے نسلات فیصلہ ہوا وہ کہنے لگا۔ حسبی اللہ ونعم الوکیل۔ میراث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اس کے متعلق حکم ہے کہ ایک آدمی کے نسلات فیصلہ ہوا وہ کہنے لگا۔ حسبی اللہ ونعم الوکیل۔ میراث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اس کے متعلق حکم ہے۔

آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ بخیر غلبت کرتا ہے بلکہ تمہیں شعور سے کام لینا چاہیے پھر بھی اگر کوئی امر تم پر غالب آجائے تو کہو حسبی اللہ ونعم الوکیل بھلا کہ اگر یہ اسباب کو ہر شے کی سے کام میں لاتا اور پھر بھی مغلوب ہو جاتا۔ اس سورت میں یہ جملہ واقعات اپنے منفی ام پر درست ہوتا۔ جیسے ابراہیم علیہ السلام نے تمام مامور یہ اسباب کو اختیار کیا کسی کو ترک نہیں کیا اور نہ ہجر کا اظہار کیا۔ پھر بھی جب دشمن غالب آئے اور انہیں لگ میں ڈال دیا تو انہوں نے اسی حالت میں حسبی اللہ ونعم الوکیل کہا۔ چنانچہ یہ کلمہ جب اپنے مقام پر پڑھا تو فوراً شریک اور اس کا مقتضی ظاہر ہو گیا۔

اسی طرح احمد کے دن نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ سے جب کہا گیا کہ لوگ تمہارے لیے جمع ہیں اس لیے ان سے ڈرو تو صحابہ و رسول اللہ نے تیاری کی اور دشمن کے مقابلہ کے لیے نکلے اور خوب شعور سے کام لیا۔ پھر کہنے لگے حسبی اللہ ونعم الوکیل۔ تو اس کلمہ نے شریک اور اس کا ایک نتیجہ نکلا۔ اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ۔

یعنی اور جو اللہ سے ڈرتے اللہ اس کے لئے نکلنے کی راہ بنا دے گا اور اس کو ایسی جگہ سے رزق دے گا۔ جہاں اس کا گمان بھی نہ ہو۔ اور جو اللہ پر ہوسہ کرے تو وہ اس کو کافی ہے۔

اور دوسری جگہ فرمایا :

وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّمَا أَلْهُمَّنَا مِنْ شَيْءٍ كَثِيرٍ وَحِصَّةً كَثِيرًا ۖ لَئِنْ لَمْ يَنْزِلْ بِهَذَا الْحَقِّ لَفُتِنًا لَكُمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَخَبِيرٌ بِلَكُمْ وَأَعْيُنُكُمْ أَلْفَسَتْ بِهَذَا ۖ فَكَيْفَ تَعْلَمُونَ ۚ

اور اسباب دنیا اختیار کیے بغیر توکل کرنا اور اللہ کو کافی سمجھنا یہ نقص عجیب ہے، اگرچہ اس پر قدر سے توکل چھلکا نظر آتا ہے۔ لیکن یہ توکل مجرب ہے۔ اللہ بندہ کے کوئے مناسب نہیں کہ اپنے توکل کو مجرب بنا دے یا بجز کہ توکل کا جامہ پہنا دے۔ بلکہ توکل کو بھی اسباب مامور و مجہد کہ اسے اختیار کرتے جس کے بغیر کوئی کام سرانجام نہیں ہو سکتا۔

دو ماحولوں نے اس مسئلہ میں دھوکا کھایا ہے۔

ایک گروہ نے سمجھا کہ حصول مراد کے لیے جہاں توکل ہی کافی اور مستقل حیثیت میں موثر مسبب ہے جہاں نیراہوں نے تمام اسباب کو معطل کر دیا۔ جو اللہ تعالیٰ کی حکمت کے متقاضی تھے مسبب تک پہنچنے کا ذریعہ تھے جہاں نچرے گروہ ضعیف توکل اور ترک اسباب کے باعث غرر اور فقر و غلطی میں گر گئے۔

دوسرے گروہ نے اسباب پر اعتقاد رکھا اور شرعاً اور ظاہراً ہر طرح مسبب میں سبب کی کار لرائی دیکھی اور لوگوں سے بالکل ہی اعراض کر لیا۔ اگرچہ اس گروہ نے اسباب کے ذریعہ کچھ نہ کچھ حاصل کر لیا، لیکن اس کی قوت اصحاب توکل تک نہیں پہنچ سکتی۔ اور نہ اسے اللہ کی نصرت حاصل ہے۔ اور نہ اللہ تعالیٰ کی جانب سے اسے تحفظ و دفاع حاصل ہے بلکہ یہ توکل کے زائل ہونے کے وجہ سے ذلیل و عاجز ہے۔ کیونکہ قوت تو صرف اللہ تعالیٰ پر توکل کرنے میں پائی جاتی ہے جیسا کہ بعض سلف نے لکھا ہے۔

جو یہ جیسا ہے کہ تمام لوگوں سے قوی ہو جائے تو وہ اللہ پر توکل کرے۔

ذکرِ الہی

آپؐ ہمہ وقت ذکر میں مشغول رہتے

ذکرِ الہی کی وسعتیں | نبی صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے ذکر میں تمام مخلوقات سے زیادہ کامل تھے۔ ہر لمحہ آپؐ کا ہر کلام اللہ کے ذکر یا اس کے متعلق پر مشتمل تھا۔ آپؐ کا دست کو فرماتا: **لکم فرما۔ اللہ تبارک و تعالیٰ کے اس کے مبارک صفات اس کے کلامِ افغان وعدے و وعید سب اس کا ذکر بنی تھے اور اس کی نعمتوں پر انشاء، ہر تسبیح و تحمید بھی یہی لہو پر ذکر الہی کی شخصیت تھی۔ گویا آپؐ ہر آن ہر حالت میں ذکر کرتے تھے اور ذکر الہی آپؐ کے تنفس کی طرح آٹھٹھتے بیٹھتے چلتے سوار ہوتے۔ سفر و حضر صلح و جنگ ہر جگہ آپؐ سے منسلک تھا۔ جب آپؐ بیدار ہوتے تو یہ دعا پڑھتے۔**

الحمد لله الذي احيانا بعد ما اماتنا واليه المنتور۔

یعنی: سب تعریفیں اللہ کی ہیں جس نے ہمیں مارنے کے بعد زندہ کیا اور اٹھ کر اسی کی طرف ہمارا رجوع و رستہ ہوگا۔

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ جب آپؐ رات کو جاگنے کو دس بار اللہ اکبر کہتے۔ دس بار الحمد للہ کہتے اور بتایا کہ دس بار سبحان اللہ و بحمدہ اور دس بار سبحان الملك القدوس اور دس بار استغفر اللہ اور دس بار لا اله الا اللہ کہتے پھر دس بار یہ دعا پڑھتے: **اللهم لا اله الا انت سبحانك**۔

رضیق یوں واپس آیا کہ اس کے بعد (تہجد) شروع کرتے نیز فرماتی ہیں کہ جب آپ کسی وقت رات کو جاگتے تو یہ الفاظ پڑھتے:

وَاللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ لِمَا تَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنَّكَ مِنْ عِندِ اللَّهِ مُتَذَكِّرٌ
لَا تَتَذَكَّرُ فِي مَا لَمْ يَكُنْ مِنْ قَبْلُ مِنْ شَيْءٍ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ

”یعنی میرے صوا کوئی مہبود اور کار ساز نہیں اسے اللہ تو پاک ہے۔ میں اپنے گناہ کی تجھ سے معافی چاہتا ہوں اور تیری رحمت کا سوال کرتا ہوں، اسے اللہ میرا علم زیادہ کر دے اور مجھے جب حق نے ہدایت دے دی تو اسے میرے قلب کو کھول دے۔ شاننا اور بیچے اپنی مناسب سے رحمت عطا فرما، بے شک تو ہی عمل کرنے والا ہے۔“

نیز ایک نے فرمایا کہ جو آدمی رات کو بیدار ہو اور یہ چٹے کہے :

لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير الحمد لله وسبحان الله ولا اله الا الله والله اكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم اس کے بعد کہے امام احمد غفاری۔
یعنی اے اللہ مجھے بخش دے، یا کوئی دوسری دعا قبول ہوگی، اور اگر اس نے
منوکی اور نماز پڑھی تو نماز قبول ہوگی (بخاری)

حضرت عباسؓ نے جو رات آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم کے بال گذاری اس کے متعلق روایت کرتے ہیں کہ جب آپؐ بیدار ہوئے تو آپؐ نے آسمان کی طرف سر اٹھایا اور سورۃ آل عمران کی آخری دس آیات سے لے کر آخر سورت تک تلاوت کیں۔ پھر یہ دعا پڑھی۔

الشَّهْرَ لَكَ الْحَقُّ أَتَمَّتْ ثَمَنُ الْمَوْتِ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا مِنْ لَكَ
وَالْحَقُّ أَتَمَّتْ ثَمَنُ الْمَوْتِ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا مِنْ لَكَ وَالْحَقُّ أَتَمَّتْ
وَالْحَقُّ أَتَمَّتْ ثَمَنُ الْمَوْتِ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا مِنْ لَكَ وَالْحَقُّ أَتَمَّتْ

مَعْنَى حَقِّ وَالسَّامِعِ حَقِّ اللَّهِ هَرَبَكَ اسَلَمْتَ، وَهَلْ اَمَنْتَ وَعِلَيْكَ تَوَكَّلْتَ
وَعَلَيْكَ اَنْتَ عَلِيكَ خَاصَمْتَ وَزَلَيْكَ حَالَتُ خَافَضِلِي مَا قَدَمْتَ وَمَا
اَخْرَجْتَ وَمَا اسْرَرْتَ وَمَا اَعْلَنْتَ اَنْتَ اَلْهَى لَا اِلَهَ اِلَّا اَنْتَ وَلاَ حَوْلَ
وَلاَ قُوَّةَ اِلَّا بِاللهِ اَلْعَلِيِّ الْعَظِيمِ۔

یعنی ”اے اللہ تو سزاوارِ حمد ہے، تو آسمانوں کا زمین کا اور جو کچھ ان میں ہے
ان سب کا نور ہے بس تیری ہی حمد ہے تو ہی آسمان کا اور زمین کا اور جو کچھ
ان میں ہے سب کا تھانے والا ہے۔ بس تیری ہی حمد ہے۔ تو حق ہے تیرا
وعدہ حق اور تیرا قول حق ہے۔ اور تیرا دیدار حق ہے، جنت حق ہے اور آگ
(دوزخ) حق ہے اور انبیاء علیہم السلام حق ہیں اور محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) حق
ہیں اور قیامت حق ہے۔ اے اللہ تیرے لئے اسلام لایا تجھ پر ایمان لایا
تجھ پر توکل کیا تیری طرف رجوع کیا اور تیری عرو سے نزار کیا اور تجھ ہی سے داد
خواہ ہوا، یہی میرے سابقہ اور مابعد گناہ بخش دے اور جو گناہ میں نے چھپ
کر کئے اور جو میں نے ملائیر کیے وہ بھی بخش دے، تو ہی میرا معبود ہے تیرے
سوا کوئی معبود نہیں اور بزرگی و عظمت والے خدا کے سوا نہ کوئی قدرت ہے اور
نہ قوت ہے“

تیسرے حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب رات کو اٹھتے تو یہ دعا پڑھتے
اللَّهُمَّ رُبَّ جِبْرِائِيلَ وَمِيكَائِيلَ وَاسْرَافِيلَ فَاطْمَئِنُّوا بِالسَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْعَالَمِ
الْغَيْبِ زِلْظِهَامَ اَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فَيُذْخَرُ اَوْ يُفْنَى فَيُخْتَلَفُ فِيهِ
لَعْنًا اَوْ خِلَافٌ فِيهِ مِنَ الْخَلْقِ مَا ذَنْكَ اَنْتَ تَهْدِي مَنْ تَشَاءُ وَارْحَمِ
عِدَّةَ مَقْسُتَقِيمٍ۔

”یعنی اے اللہ جبرائیل میکائیل اور اسرافیل علیہم السلام کے پروردگار آسمانوں
اور زمین کو پیدا کرنے والے محبوب اور جانور کو جاننے والے تو اپنے بندوں کا فیصلہ
کرتا ہے۔ جس میں اختلاف کرتے تھے وہ بے شک تو جسے چاہتا ہے سیدھا راستہ

سلسلے نو کر دے، اور میرے اوپر نو کر دے اور میرے نیچے نو کر دے، اسے اللہ میرے لیے نو بڑھا دے۔

اور فضل بن یزید "عن حضرت عقیبہ بنی" سے روایت ابو سعید خدری سے روایت کرتے ہیں، انہوں نے بتایا کہ جناب رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو آدمی اپنی گھر سے نماز پڑھنے کے لیے نکلے اور وہ یہ دعا پڑھے۔

اللہم اِنِّی اَسْأَلُکَ بِحَقِّ السَّائِلِیْنَ عَلَیْکَ وَ بِحَقِّ سَاقِیْ هَذَا الْیَوْمِ فَانِّ لَیْسَ بِخَرِجٍ بَطْرًا وَلَا اَشْرًا وَلَا رِیَاءَ وَلَا مَعْرَءَ وَلَا نَدَآءَ خَرِجْتَ اتَّقَا سَخَطَکَ وَ ابْتَغَا صَرْضَکَ اَسْأَلُکَ اَنْ تَنْقِذَ فِیْ سِنِ الدَّارِ وَ اَنْ تَغْفِرَ فِیْ ذُرْیَتِیْ فَانِّ لَیْسَ لَیْ غَفْلَ الْغَفْلِ وَلَا اِنْتَ۔

یعنی "اے اللہ! میں تجھ سے سائین کے حق کے طفیل اور تیری طرف چلنے کے واسطے سے سوال کرتا ہوں کہ تو نہیں تکبر و عزت سے نکلا ہوں اور نہ ریاکاری اور دکھاوے کی خاطر بلکہ تیری نادانگی سے بچنے اور تیری دعا بابت ہوئے نکلا ہوں۔ میں تجھ سے سوال کرتا ہوں کہ مجھے آگ سے بچا دے اور میرے گناہ بخش دے کیونکہ تیرے سوا کوئی بخشنے والا نہیں"۔
احمد بن حنبل سے اللہ تعالیٰ ستر ہزار فرشتے مقرر فرما دے گا جو اس کے لیے تلشش کے لیے دعا کرتے رہیں گے، اور نماز ختم ہونے تک اللہ تعالیٰ اس کی غفلت سے اس کی توجہ فرمائے گا۔

اور ابو داؤد نے بھی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا کہ آپ جب مسجد میں داخل ہوئے تو یہ دعا پڑھتے۔

اَعُوْذُ بِاللّٰهِ الْعَظِیْمِ الرَّحِیْمِ اَلْکَرِیْمِ وَ سُلْطٰنِ الْمَقْدِسِ مِنْ الشَّیْطٰنِ الرَّجِیْمِ۔

یعنی "عظمت والے اللہ تعالیٰ اور اس کرم کے رخ اور اس قدیم کے قدرت کی میں پناہ چاہتا ہوں شیطان مردود سے"۔ جب اس نے یہ

دعا پڑھ لی تو آپؐ نے فرمایا کہ وہ سارا دن شیطان سے محفوظ ہو گیا۔
نیز جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب ہم مسجد میں داخل ہو
تو پھر صلوٰۃ و سلام پڑھو اللہ پھر یہ کہو

اللہم واقف فی ابواب رحمتک یعنی اے اللہ میرے لیے اپنی رحمت کے
دروازے کھول دے۔

اور جب باہر آؤ، تو یہ کہو، اللہم فی اسمک من فضلتک یعنی
اے اللہ میرے لیے اپنے فضل کے دروازے کھول دے۔

نیز جو کسی ہے کہ جب آپؐ مسجد میں داخل ہوتے تو درود و سلام پڑھتے اور
یہ دعا کہتے،

اللہم اغفر لی ذنوبی واقف فی ابواب فضلتک یعنی اے اللہ میرے
گناہ بخش دے اور میرے لیے اپنے فضل کے دروازے کھول دے۔

جب آپؐ صبح کی نماز پڑھتے تو طلوع آفتاب تک جائے نماز پر بیٹھے رہتے
اللہ اللہ کی یاد میں مصروف رہتے۔

نیز آپؐ صبح کو یہ دعا پڑھا کرتے، اللہم ربک اصحط ربک امینا وربک غیا
وبک ثوبت وایک النشور۔

یعنی ”اے اللہ ہم نے تیری (توفیق) سے صبح کی اسی طرح شام کی اور اسی طرح
ہم سمجھتے اور تیرے نام پر مرتے ہیں اور بلاشبہ تیری ہی طرف متضرع ہونا ہے
اور صبح صبح ہوتی تو آپؐ یہ دعا بھی پڑھا کرتے:

اصحنا واصبح المملک یلکو والحمد للہ ولہ والہ الا اللہ وحده لا شریک
لہ لہ المملک ولہ الحمد وهو علی کل شیء قدير، رب اسألك خیر
ما فی هذا البصر وخیر ما بعدہ و اعوذ بک من شر هذا البصر وشر
ما بعدہ رب اعوذ بک من الکسل وسوء الکی و رب اعوذ بک من
عذاب فی القبر۔

یعنی ہم نے صبح کی اور اللہ کے ملک نے بھی صبح کی اور سب تعریفیں اللہ کے لئے ہیں۔ اور اللہ کے سوا کوئی معبود و کار ساز نہیں۔ وہ تنہا ہے اور اس کا کوئی شریک نہیں۔ اسی لئے بادشاہی ہے اس کی حمد ہے اور وہ ہر چیز پر قدرت رکھنے والا ہے، اسے پروردگار میں تمہارے اس حق کی جھڑپ اور اس کے حق کی جھڑپ مانگنا ہوں اور میں اس دنیا کے شر اور اس کے بعد کے شر سے تیری پناہ مانگتا ہوں۔ اسے پروردگار میں میں کا بل اور نیکوئی برائی سے تیری پناہ مانگتا ہوں۔ اسے پروردگار میں جہنم میں ہونے والے عذاب اور قبر میں جہنم والے عذاب سے تیری پناہ مانگتا ہوں۔

اور جب شام ہوئی تو آپ نے اسی دعا کو امینا و امسی بالحدیث اللہ اعلم کے مذکورہ طبعی پڑھ کر دیکھا۔

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے ایک دفعہ عرض کیا کہ ایسے کلمات بتائیے جو صبح و شام پڑھا کر دوں۔ آپ نے فرمایا۔ یہ دیکھا کر دو:

اللهم فاطر السموات والارض عالم الغیب والشہاد اقرب کل شیء و ملکک
وہاکمرا شہد ان لا الہ الا انت باعز ذبک من شر نفسی و شر الشیطان
و شرکک وان اقرت علی نفسی سورۃ او اجزای من سورۃ

یعنی اے اللہ آسمانوں اور زمین کے پیدا کرنے والے، غیب اور ظاہر کے جانتے والے ہر چیز کے پروردگار اس کے بادشاہ اور اس کے مالک ہیں گواہی دیتا ہوں کہ تیرے سوا کوئی معبود و کار ساز نہیں۔ میں اپنے نفس کی اور شیطان کی شرارت سے تیرے پناہ مانگتا ہوں۔ اور اس کے شرک سے بھی تیری پناہ مانگتا ہوں (اور اس بات سے بھی پناہ مانگتا ہوں کہ میں اپنے آپ پر کوئی برائی لا دوں یا اسے کسی سلطان کی طاعت منسوب کر دوں) آپ نے فرمایا، جب صبح یا شام کرے تو یہ کلمات پڑھ لیا کرے، یا بہت بستر پر جاؤ رتب

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الْمَشْكُورِ یعنی اے اللہ میں نے یا تیری مخلوق میں سے جس نے بھی تیری نعمت کے ساتھ جمع کی، وہ نعمت بس صرف تیری ہی بجانب سے ہے، تیرا کوئی شریک نہیں۔ تیری ہی حمد ہے اور تیرا ہی شکر ہے اور جو شام کو دعا ہے مذکورہ پڑھے اس نے رات کا شکر ادا کر دیا (حدیث حسن) نیز آپ صبح و شام یہ دعا میں بھی پڑھا کرتے:

اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْعَاقِبَةَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْعَفْوَ وَالْعَاقِبَةَ فِي دِينِي وَدُنْيَايَ وَأَهْلِي وَمَالِي، اللَّهُمَّ اسْتَرْعُوهُ إِنِّي رَأْسُ رِوَاغِي، اللَّهُمَّ احْفَظْنِي مِنْ بَيْنَ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِي رَحْمَةً بِعَيْنِي رَحْمَةً شَدِيدَةً وَمِنْ فَوْقِي أَمْرًا بِظِلْمَتِي إِنَّ اغْتَالَ مِنْ تَحْتِي (حاکم)

یعنی اے اللہ میں تجھ سے دنیا و آخرت میں عاقبت کا سوالی ہوں، اے اللہ میں تجھ سے اپنے دین و دنیا، گھر اور مال کے عفو اور عاقبت کا سوال کرتا ہوں، اے اللہ میری غفنی دکنوں، پردہ و ظلمت سے اور مجھے پریشان حالت سے مامون فرما۔ اے اللہ میرے سامنے سے اور مجھے سے اور دائیں سے بائیں اور اوپر سے حفاظت فرما، میں تیری عظمت کے طویل اس بات سے تیری بناء و افکار ہوں کہ مجھے دھمکے چھپے دھوکہ دیا جائے۔

اور آپ نے فرمایا کہ تم کو چاہئے صبح کے وقت یہ دعا پڑھے:

أَعِصَاوُ أَصْبَحَ الْمَلِكُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ خَيْرَ هَذَا الْيَوْمِ فَتَحَهُ وَفَضَّلَهُ وَخَوَّلَهُ وَأَجْرَكَ هَذَا يَوْمَهُ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا بَعْدَ ذَلِكَ، پھر صبح شام دو تو بھی یہ دعا پڑھو (حدیث حسن)

ابو داؤد نے روایت کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے شامت ہے کہ آپ نے اپنی ایک لڑکی سے فرمایا کہ صبح تم صبح کرو تو یہ دعا پڑھو کیونکہ اس کا صبح کے وقت پڑھنا شام تک محفوظ رکھے گا اور جو شام کو پڑھے گا وہ صبح تک محفوظ رہے گا۔ دعا یہ ہے:

سبحان اللہ و بحمدہ لا حول و لا قوت الا باللہ العلیٰ اعظم ما شاء اللہ کان
وہ اللہ بیشا کر لیکن اعلیٰ ان اللہ علیٰ کل شیء قدیر ان اللہ قد اعلم کل شیء علما
یعنی اللہ پاک ہے اور اسی کی حمد ہے اور خدا کے بزرگ و عظمت کے
سوا نہ کوئی توفیق ہے اور نہ قوت ہے جو کچھ اللہ چاہے وہ ہو جاتا ہے اور
جو نہ چاہے وہ نہیں ہوتا۔ میں جانتا ہوں کہ بے شک اللہ تعالیٰ ہر چیز پر
قادر ہے اور بے شک اللہ تعالیٰ اپنے علم کے لحاظ سے ہر چیز کو محیط
ہے۔

اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک انصاری سے فرمایا کیا میں تمہیں ایک ایسی
دعا بتاؤں کہ جب تم اسے پڑھو تو اللہ تعالیٰ تمہارا غم دور کر دے اور تمہارا قرض
چکا دے؟

میں نے عرض کیا: ہاں! اسے اللہ کے رسولؐ آپؐ نے فرمایا صبح یا شام کے وقت
یہ کلمات پڑھا کر۔

اللھم فی احوذ بک من الھم والاعزان واھو بک عن الھم والاعزان
بک من الھم والاعزان واھو بک من غلبۃ الدین وقہم الرجاۃ۔

یعنی "اے اللہ میں غم و اندوہ سے تیری پناہ مانگتا ہوں اور میں غم و سستی سے تیری پناہ
مانگتا ہوں اور میں بزدلی اور خذل سے تیری پناہ مانگتا ہوں۔ اور میں قرض سے غلبہ اور
آرزوؤں کے غم سے تیری پناہ مانگتا ہوں۔"

راوی کہتے ہیں کہ میں نے یہ دعا پڑھی تو اللہ تعالیٰ نے میرا غم دور کر دیا اور قرض ادا
کر دیا، نیز آپؐ سے منقول ہے کہ آپؐ صبح کو یہ دعا پڑھا کرتے۔
اللھم انی استعین علی ما نافعاً و ادرہ ما طیباً و جملاً متقبلاً۔

یعنی "اے اللہ میں تجھ سے نفع دینے والے علم اور پاک رزق اور مقبول عمل کا
سوا کرتا ہوں۔"

اور آپؐ سے منقول ہے کہ جو صبح کو اور شام کو یہ کلمات کہے تو اللہ تعالیٰ

ہے کہ اس کی ہر انتہا مکمل طور پر قبول فرمائیے، کلمات یہ ہیں:

اللہم ربی اصبحت صلیک فی نعمۃ و عافیۃ و ستر فانتہ علی نعمتک و عافیۃک
لیست ترک فی الدنیا و الدار الآخرۃ، یعنی اسے اللہ ہی ماننے تجھ سے تیرا حمد
و عافیت اور پروہ پوشی پر ہی صبح کی پس مجھ پر اپنی نعمت و عافیت اور پردہ پوشی
دنیا اور آخرت میں مکمل طور پر فرما۔

نیز آپ سے منقول ہے کہ جو کوئی صبح و شام سات سات مرتبہ یہ کلمات
کہے:

حسبی اللہ لا الہ الا هو علیہ توکلت و هو رب العرش العظیم،
یعنی ”مجھے میرا اللہ کافی ہے، اس کے سوا کوئی معبود نہیں، میں نے اس پر
توکل کیا اور وہ عرش عظیم کا مالک ہے۔“

تو دنیا و آخرت اللہ تعالیٰ میں اللہ تعالیٰ اسے ہر نعم میں کافی ہو گا۔ نیز آپ سے
منقول ہے کہ جو شخص دن کی ابتداء میں یہ کلمات کہے وہ شام تک کسی مصیبت سے
وچار نہ ہو گا اور جو دن کے آخری حصہ میں کہے گا اسے صبح تک کچھ نہ پہنچے
گا۔ کلمات یہ ہیں:

اللہم انت ربی لا الہ الا انت علیک توکلت و انت رب العرش العظیم ما
شاء اللہ کان و ما لعلیٰ سریکن، و حول و لا قوۃ الا باللہ العلی العظیم اعلم
ان اللہ علی کل شیء قدير و ان اللہ قد احاط بكل شیء علما، اللہ ربی اعوذ بک من
شر نفسی و شر کل دابة انت اخذتھا و انت ربی علی صراط المستقیم۔

یعنی ”اے اللہ تو میرا پروردگار ہے۔ تجھ سے سوا کوئی معبود و کار ساز نہیں، میں نے
تجھ پر توکل کیا، اور تو ہی عرش عظیم کا مالک ہے۔ جو اللہ چاہے وہ یونہی تاج ہے اور
جو اللہ نہ چاہے وہ نہیں ہو گا۔ اللہ بزرگ و برتر کے سوا نہ کوں سے توفیق ہے
اور نہ کوئی قوت ہے۔ میں جانتا ہوں کہ بے شک اللہ ہر چیز پر قادر ہے اور
بے شک اللہ تعالیٰ حکم کے لحاظ سے ہر چیز کا احاطہ کیے ہوئے ہے۔ اے

اللہ میں اپنے نفس کے شر سے اور ہر جاندار کے شر سے جس کی بیشافی تیرے قبضہ میں ہے تیری پناہ مانگتا ہوں۔ بے شک میرا پروردگار سید سے راستہ پر ہے۔
حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ سے کسی نے کہا کہ آپ کا گھر جل گیا، انہوں نے جواب دیا ”ہمیں کیا اور اللہ تعالیٰ ان کلمات کہ بعد ازاں ایسا نہیں ہوئے وہے گا“ جو میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنے ہیں :-
نیر کسپہ نے فرمایا کہ تمام استغفاروں کا سردار (سید الاستغفار) یہ کلمات ہیں :-

اللہم ارحمت ربی لا الہ الا انت خلقتنی وانا عبدک وانا علی عہدک و
وعودک ما استطعت اعوذ بک من شر ما صنعت ابوء لک بضعہ حق
وایعربین نبی فاحضر لی انت لا یغفر الذنوب الا انت۔
یعنی ”اے اللہ تو کی میرا پروردگار ہے تیرے سوا کوئی معبود نہیں تو نے پیدا کیا میں
میرا بندہ ہوں اور میں تیرے عہد و وعدا پر ایمان ہوں، تجنی میرے گناہات سے
میں نے جو کچھ کیا اس کے شر سے تیری پناہ مانگتا ہوں تیری نعمت کا اقرار کرتا ہوں جو مجھے
حاصل ہے اور اپنے گناہ کا اقرار کرتا ہوں۔ پس مجھے بخش دے کیوں کہ تیرے سوا کوئی نہیں
بخش سکتا۔“

جو کس کو یقین کہتے ہوئے یہ دعا پڑھے، اسی دن مر جائے وہ جنت میں داخل ہوگا اور جو شک
کو یقین کہتے ہوئے یہ کلمات کہے اور اسی رات فوت ہو جائے تو جنت میں داخل ہوگا اور فرمایا
کہ جو صبح و شام سبحان اللہ و بسم اللہ کہے تو تمام گناہوں سے نجات پائے گا۔ نیز آپ نے
فرمایا کہ جو دس بار کلمہ قدرت کہے، لا الہ الا اللہ وحده لا شریک لہ لک
الملک ولہ العبد وصورہ صلی کل شے و قہیر۔ اللہ تعالیٰ اس کے گناہوں
نیکیاں لکھے گا اور اس سے دس برس یاں مشامے گا اور تمام گناہوں کو مٹا دے گا۔ برابر اسے ثواب حاصل
ہوگا اور اللہ تعالیٰ سے اس دن شیطان سے محفوظ رکھے گا اور صبح و شام
ہر کسی کا اجر و ثواب نہ ہوگا۔ نیز اس صورتہ کہہ کر اگر کوئی ایسا ہی دعا کرے گا اس سے نفع زیادہ

ہو تو پھر اسی طرح کہے تو صبح تک تو صبح تک یہی مذکورہ فوائد حاصل ہوں گے اور آپ نے فرمایا کہ جو صبح کہے اور اس دن سو بار یہ کلمات کہے۔ لا الہ الا اللہ وصلا لا شریک لہ لہ الملائکہ واللہ الحمد دھر علی کل شیء قدیر اسے دس غلام آزاد کرنے کا ثواب ملے گا اور اس کے زمانہ اعمال میں سونکیاں کھلی جائیں گی اور اس کی سونبائیاں مشاد می بائیں گی۔ اور یہ دن اس کے لئے فیضان سے حفاظت کا سبب ہوگا یہاں تک کہ شام ہو جائے اور اس سے زیادہ کما کا ثواب نہ ہوگا ہاں وہ آدمی جو اس سے زیادہ عمل کرے اور مسند و فقیر میں ہے کہ فیصلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کو یہ کلمات سکھائے اور حکم دیا کہ اپنے گھر میں ہر صبح یہ کلمات کہنے کی تاکید کریں کلمات یہ ہیں :

لَهُكَ اللَّهُمَّ لِيكَ لِيكَ وَسَعْدِيكَ وَالْخَيْرُ فِي يَدَيْكَ
وَمِنْكَ وَلِيكَ السَّهْمُ مَا قُلْتَ مِنْ قَوْلٍ أَوْ خَلَقْتَ مِنْ خَلْقٍ أَوْ زِدْتِ
مِنْ نَدَائِكَ فِيمَا بَيْنَ يَدَيْ ذَٰلِكَ كُلِّهِ مَا شِئْتَ كَانَ وَمَا لَمْ يَشَأْ لَمْ يَكُنْ
وَلَهُ حَوْلٌ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِكَ أَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، اللَّهُمَّ مَا صَلَّيْتَ
مِنْ صَلَواتٍ فَعَلَى مِنْ صَلَواتٍ وَأَلْعَنْتَ مِنْ لَعْنَةٍ فَعَلَى مِنْ لَعْنَةٍ
أَمَتَتْ رَبِّي فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ تَوْفِيقِي مُسَلِّمًا وَأَوْحِقْنِي، يَا صَالِحِيهِ اللَّهُمَّ
فَاظِرِّ السُّلُوتِ وَالْأَوْصَالِ عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّاهِدِ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ
فَاقِ اعْبُدْ إِلَيْكَ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاشْهَدْكَ وَكُنْ بِكَ شَهِيدًا
بِأَنِّي أَشْهَدُ أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ وَحْدَكَ لَا شَرِيكَ لَكَ الْكَرَامَةُ
أَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُكَ وَرَسُولُكَ وَأَشْهَدُ
أَنَّ وَعْدَكَ حَقٌّ وَقَوْلَكَ حَقٌّ وَالسَّاعَةَ حَقٌّ آيَةُ لَا رَيْبَ فِيهَا وَأَنَّكَ
تَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ وَأَنَّكَ أَنْ تَكَلِّفَ لِي لِسِيْرَ
وَعَوْرَتِي وَتَغْفِرَ لِي ذُنُوبِي وَأَنْتَ لَا يَرِيحُكَ مَا غَفَرَ لِي ذُنُوبِي كُلَّهَا إِنَّكَ
لَا يَقْضِيكَ مَنْ تَوَجَّاهُ أَنْتَ وَتَبَّ عَلَى مَنْ تَوَجَّاهُ إِلَّا التَّوَجُّاهُ الْمُرْجِيْمُ -

یعنی "میرے حاضر ہوں" اُسے میرے اللہ میں حاضر ہوں "میں حاضر ہوں"۔
 بھلائی تیرے ہاتھوں میں ہے "وہ تجھ سے ہے اور تیری طرف سے ہے"
 اسے اللہ میں نے جو بات کی یا کوئی قسم کھائی یا کوئی نذرانہ پس یہ تمام
 تیری مشیت میرے سامنے ہے جو تو نے چاہا ہوگا اور جو تو نے نہیں چاہا
 نہ ہوا اور میرے سوا نہ کسی سے توفیق ہے اور نہ کوئی قوت ہے۔ اے
 شک تو ہی ہر چیز پر قادر ہے۔ اسے اللہ تو نے جس پر کچھ رحم کیا تو وہ ای
 ہر ہے۔ جس پر تو نے رحم کیا اور جس پر تو نے پھٹکارا کہ وہ اسی ہر ہے۔
 جس پر تو نے پھٹکارا کہ تو دنیا و آخرت میں میرا کار ساز ہے۔ تجھے یہ حالت
 اسلام موت دنیا اور نیکو کاروں کے ساتھ ملا دیتا۔ اسے اللہ آسمانوں اور
 زمین کو پیدا کرنے والے غیب و خارج کے جاننے والے بزرگی و اکرام خلی
 میں اس جہان دنیا میں تجھ سے عہد کرتا ہوں اے تجھے گواہ بنانا ہوں اور
 تیری گواہی کافی ہے۔ میں گواہی دیتا ہوں کہ تیرے سوا کوئی معبود نہیں۔ تو
 کہتا ہے۔ تیرا کوئی شریک نہیں تیری ہی بادشاہی ہے اور تیری ہی جمعیت
 اور تو ہر چیز پر قدرت رکھنے والا ہے اے میں گواہی دیتا ہوں کہ حضرت
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم تیرے بندے اور تیرے رسول ہیں اور میں گواہی
 دیتا ہوں کہ تیرا وعدہ سچا ہے۔ تیری طاقت حق ہے۔ قیامت حق ہے
 کہنے والی ہے اس میں کچھ شبہ نہیں اور جو قبروں میں ہیں تو انہیں پھر سے
 اٹھائے گا۔ اگر تو رکام) میرے سپرد کر دے تو صنعت۔ نالتوں ہر گاہ و خطار
 کے سپرد کیے اور میں صرف تیری رحمت پر اعتماد رکھتا ہوں پس میرے
 تمام گناہ بخش دے کیونکہ تیرے سوا گناہوں کا بھٹنے والا کوئی نہیں اور میں
 صرف تیری رحمت پر اعتماد رکھتا ہوں پس میرے گناہ بخش دے کیونکہ
 تیرے سوا گناہوں کا بھٹنے والا کوئی نہیں اور میری توبہ قبول فرما اے
 شک تیرے سوا کوئی توبہ قبول کرنے والا نہیں۔

لباس پہنتے وقت

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت طیبہ

نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب نیا کپڑا پہنتے تو اس کا نام لینے جیسے تمام یا قمیص یا
بھادر، پھر یہ دعا پڑھتے: اے اللہ مولیٰ احمد انت کسرتینہ اسألت خیر ما صنع
لہ و احوذ بک منا شر ما و شر ما صنع لہ (حدیث صحیح)
یعنی اے اللہ تیری لاکھ لاکھ حمد کرتے مجھے یہ پہنایا، میں تجھ سے اس کی بھلائی
اور جس کے لیے پہنایا گیا اس کی بھلائی کا سوال کرتا ہوں اور اس کے شر اور جس کے
لئے بنایا گیا اس کے شر سے تیری پناہ مانگتا ہوں۔

نیز منقول ہے کہ جب آپ نیا کپڑا پہنتے تو یہ دعا کرتے:

الحمد لله کفی ما اراہی بہ عودتی و اتجمل بہ فی حیاتی - یعنی تم
تسریفیں اس ذات کے لئے ہیں جس نے مجھے (لباس) پہنایا جس سے میں اپنی
عورتی چھپاتا ہوں اور زندگی میں اس سے زینت حاصل کرتا ہوں۔

اور جو کپڑا کہنے ہو گیا ہو اسے صدقہ کر دے تو وہ زندگی اور موت میں اللہ
کی حفاظت و نگہبانی میں ہوگا اور زندہ یا مردہ حالت میں اللہ کے راستہ میں
ہوگا۔ نیز آپ سے منقول ہے کہ آپ نے ام خالدہ سے انہیں نیا لباس مرحمت
کرتے وقت فرمایا: ”اے بوسیدہ کرو اسے پراانا کرو پھر بوسیدہ کہنا اور

پرانا کمرہ یہ دوبارہ فرمایا۔

امیر سمن لکن ماجہ میں سعادت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے بعد لکن پر تیار لباس دیکھا تو فرمایا، کیا یہ لباس ہے یا دھوا ہوا ہے؟ انہوں نے عرض کیا، یہ نیا ہے آپ نے فرمایا نیا لباس، خوب پہنو۔ قابلِ تعریف طور پر جزوِ ادر شہید کو کر سہ۔



آدابِ خانہ

گھر میں داخل ہوتے وقت اور خانگی مصروفیات کے سلسلے
میں آپ کے کا عمل

نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنا گھر میں کبھی تشریف نہ لاتے کہ گھر والوں کو پریشان نہ
کرویں، بلکہ اس طرح تشریف لاتے کہ گھر والوں کو پیٹے سے آپ کی تشریف آوری
کا علم ہوتا۔ پھر آپ سلام کرتے جب آپ نے اندر تشریف لائے تو کچھ نہ کچھ دریافت
فرمایا کرتے۔ بسا اوقات پوچھتے کہ کیا کچھ کھانے کو ہے؟ اور بسا اوقات خاموش رہتے
یہاں تک کہ حاضرین میں کر دیا جاتا۔

نیز آپ سے منقول ہے کہ جب آپ گھر میں تشریف لاتے تو یہ دعا پڑھتے۔
الحمد لله الذی کفانی و آوای و احمسنی و تقو الذی اطعمنی و سقانی و املئ
لہ الذی من علی اسألت ان یجیر فی موتی ۶ المنار یعنی تمام تعریفیں اللہ
کے لئے ہیں جو میرے لئے کافی ہے، اس نے مجھے پناہ دی اور تمام تعریفیں اللہ
کے لئے ہیں جس نے مجھے کھلایا اور پلایا ہے اور سب تعریفیں اللہ کے لئے ہیں جس
نے مجھ پر ایمان فرمایا، اسے اللہ میں تجھ سے درخواست کرتا ہوں کہ مجھے دوزخ
سے بچا۔

نیز ثابت ہے کہ آپ نے حضرت انسؓ سے فرمایا کہ جب تم...

لہنے گھر والوں کے پاس جاؤ تو انہیں سلام کرو۔ یہ تمہارے لیے اور تمہارے
گھر والوں کے لیے باعث برکت ہوگا۔ ترجمہ کنز نے اسے صحیح صحت کہا ہے۔
سنن میں روایت ہے کہ انسان جب گھر میں داخل ہو تو اسے یہ دعا پڑھنی
ہو، اللہم فی اسالتک خیر المویج وخیر المخرج بسورہ بجا اور علی
اللہ ربنا فوقکنا،

یعنی اسے اللہ میں تجھ سے بہترین داخل اور بہترین خروج کا سوال کرنا
ہوں۔ اللہ کے نام سے ہم داخل ہوئے اور اپنے رب اللہ ہم نے توکل کیا
پھر اپنے گھر والوں کو سلام کہے اور صحیح روایت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم سے منقول ہے کہ جب انسان اپنے گھر میں داخل ہو تو داخل ہوتے وقت
اور کھانا کھاتے وقت اللہ کا ذکر کرتے پاس وقت شیطان کہتا ہے کہ رات شیطانی
تمہارے لیے یہاں نہ رات گزارنے کی جگہ ہے اور نہ کھانا ہے۔ اور جب داخل
ہوا اور اللہ کا ذکر نہ کرے کہ شیطان کہتا ہے کہ تمہیں رات گزارنے کی جگہ مل گئی
اور جب کھانا کھاتے وقت بھی اللہ کا ذکر نہ کرے تو کہتا ہے کہ تمہیں رات کی
رہائش اور کھانا دونوں مل گئے۔ (مسلم)
صحیحین میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ جب آپ بیت
الخلا میں داخل ہوتے تو یہ دعا پڑھتے۔

اللہم فی اسالتک خیر المویج وخیر المخرج، نیز آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ آپ بیضا ب کر رہے تھے کہ ایک آدمی نے سلام
عمل کیا، آپ نے اس کا جواب نہ دیا اور (بعد میں) بتایا کہ ایسے وقت باتیں
کرنے سے اللہ تعالیٰ ناراض ہوتا ہے۔

نیز آپ نے فرمایا کہ جو آدمی اس طرح حوائج ضروریہ سے فراغت نہ کریں کہ
(قریب بیٹھے) تنگے چول اور باتیں کر رہے ہوں کیونکہ اللہ تعالیٰ ان پر صبر
کی باتوں سے، خفا ہوتا ہے، نیز گزر چکا ہے کہ آپ حوائج ضروریہ کے وقت

قبل کی طرف نہ رخ کرتے نہ پیٹھ کھینٹتے۔

حضرت ابو ایوبؓ، سلمان فارسیؓ، ابو ہریرہؓ، معقل بن ابی سفیانؓ، عبداللہ بن مسعودؓ بہت زہید تھے۔ جابر بن عبد اللہؓ اور عبداللہ بن عمرؓ کی ہدایت سے مذکورہ حدیث ثابت ہے اور یہ تمام احادیث صحیح و حسن ہیں۔

حضرت بن عمرؓ کا قول ہے کہ آپؐ نے صرف صحابہؓ میں ایسا کرنے سے منع فرمایا یہ کہ آپؐ سے مخصوص ہے یہ نبیؐ کی توحفائی نہیں بن سکتی۔ نیز یہ ابو ایوبؓ کی روایت عمرؓ سے ناخص بھی ہے۔ اور جب آپؐ بیت الخلاء سے باہر تشریف لائے تو کہتے: نیز آپؐ سے یہ دعا بھی منقول ہے:

الحمد لله الذي اذهب عني الازمى وعافاني

یعنی سب کسوفیں اللہ ہی کے لئے ہیں جس نے مجھ سے تکلیف دور کر دی اور مجھے بچا لیا۔



اذکارِ وضو

آپ سے ثابت ہے کہ پانی کے بھرے ہوئے برتن میں ایک دفعہ آپ نے ہاتھ دھوا ہے۔

اذکارِ آپ سے ثابت ہے کہ آپ نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ وضو کے لئے گواہ دو۔ چنانچہ پانی لایا گیا۔ آپ نے فرمایا اسے جابر سے ملاؤ۔ پھر پیرم اللہ کہہ کر دھو۔ دھوی کرتے ہیں کہ میں نے آپ پر پانی بہایا اور اللہ کہا۔ وہی کا کہنا ہے کہ میں نے آپ کے انگلیوں میں صدیائی کانولہ بستہ ہونے دیکھا۔

امام احمد بن حنبلہ، سید بن زید، ابو سعید خدریؓ کی حدیث سے روایت کیا کہ میں وضو میں بسم اللہ نہ پڑھی جاتے دو وضو ہی نہیں اس کی سند کمزور ہے۔

صحیح روایت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ آپ نے نماز میں وضو مکمل کر لے اور بعد میں یہ پڑھے اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ تو اس کے لئے جنت کے آسمان دروازے کھل جاتے ہیں جس دروازے سے چاہے اندر داخل ہو جاتے۔

بِسْمِ

ترجمہ: میں یہ دعا پڑھ کر تہجد پڑھاؤں گا اور اللہ کے بعد آپ نے یہ دعا بھی پڑھی ہے۔
اَللّٰهُمَّ اجْعَلْنِيْ مِنْ اَشْهَدِيْنَ مِنْ اَشْهَدِيْنَ

یعنی اسے اللہ مجھے تو بہر کسے دلوں میں کسے اور مجھے پاکیزگی حاصل کسے والا
میں شافی کر دے۔

امام احمدؒ نے لکھا ہے کہ پھر آپؐ نے آسمان کی طرف سر اٹھایا۔ اے اللہ! اے اللہ!
امام احمدؒ نے عین بار کے لفظ کا اضافہ کیا ہے اور تقی بن حلد نے مندرجہ حضرت ابوسعید
خدریؓ کی حدیث سے مراد لکھا ہے کہ لا پھر آپؐ وضو سے فارغ ہوئے تو یہ دعا پڑھی
سبحانک اللہ و بھمنک الشہدان لا الہ الا انت استغفرک
اور قبولیت یعنی اسے اللہ تو پاک ہے اللہ میری ہی حمد ہے۔ میں گواہی دیتا ہوں کہ
میرے سوا کوئی معبود نہیں۔ میں تم سے بخشش چاہتا ہوں اور میری طرف تو بہر
کسے ہوئے (نوٹا ہوں)۔

اس دعا پر ہر نگاہی جاتی ہے پھر اسے اٹھا کر عرش کے نیچے پہنچا دیا جاتا ہے
اور عیادت تک یہ فعال نہیں ہوتی (نسائی)

اور حضرت ابو موسیٰ اشعرؓ سے صحیح روایت ملتا ہے کہ فرمایا کہ میں جناب
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس وضو کے موقع پر حاضر ہوا آپؐ سے وضو
کرتے وقت میں نے سنا کہ آپؐ دعا کر رہے تھے

اللہم! حقیر فی ذنبی و وسیع فی فی داری و باسرف فی فی سرشاری۔

یعنی اللہ میرے گناہ بخش دے اور میرے لیے گھر میں وسعت عطا
فرما۔ اور میرے لیے رزق میں برکت عطا کرے میں نے عرض کیا اے اللہ کے حبیب
آپؐ اسی طرح دعا کر رہے تھے؟ آپؐ نے فرمایا کیا میں نے کچھ بھی باقی رہنے دیا؟



اذکارِ اذان

نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اذان ترجیع اور بجا کر جس طرح ثابت ہے اور اقامت ایک ایک اور دو رکعت صلیت میں مشروع ہے۔ لیکن تقدسات متعلقہ کا کلمہ آپ سے وہی مرتبہ کہنا ثابت ہے۔ اس کا افراد قطعاً آپ سے ثابت نہیں۔ اس طرح اذان کی ابتدا میں آپ سے چار مرتبہ تک کلمہ تکبیر کی تکرار ثابت ہے اور دوبارہ ہر اس کا ختم کرنا ثابت نہیں۔

اور حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں اذان کے گات دو بار تھے اور اقامت کے ایک ایک بار کہے جاتے، البتہ صد قلعت المتلوۃ کا لفظ دوبارہ کہا جاتا۔

اور حضرت ابو حمزہؓ کی روایت میں کلمات اذان کے ساتھ ساتھ حکم اقامت کا دوبارہ کہنا بھی مروی ہے اور یہ تمام صورتیں جائز ہیں۔ ان میں سے کسی ایک صورت میں بھی کراہت نہیں۔ اگرچہ بعض بعض سے افضل ہیں۔ چنانچہ امام رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت بلالؓ کی اذان و اقامت اختیار کی۔ ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے حضرت بلالؓ کی اذان اور حضرت ابو حمزہؓ کی اقامت اختیار کی اور امام مالک رضی اللہ عنہ نے اہل مدینہ کا عمل دیکھا کہ وہ اذان میں دو تکبیریں کہتے اور کلمہ اقامت ایک بار کہتے ہیں انھوں نے اسے اختیار کر لیا۔ اللہ ان سب سے راضی ہو۔ سب نے سفت کی روشنی میں اجتہاد کیا ہے۔ اذان اور اس کے بعد ذکر سے متعلق امت

کے لئے پانچ صورتیں مشروع ہیں ۔

۱۔ ایک یہ کہ سننے والا مؤذن کے کلمات والفاظ کو دہراتا جائے سوائے حق علی : مصنوعہ اور حق علی بنفوس کے اس وقت نہ حول ولا قوتہ لاہ باللہ کہنا چاہیے۔ ان دونوں کو جمع کر مروی ہے۔ بلکہ آپ کی سنت یہ ہے کہ اس موقع پر لا حول ولا قوتہ لاہ باللہ کہا جائے اور یہ صورت مؤذن اور سنتنے والے کی طبیعت مقتضائے حال کے مطابق ہے۔

۲۔ دوسرے یہ کہ رضییت یا اللہ یا اللہ لا ملأ و لا یدنا محمد نبیا کہہ یعنی میں اللہ کے سب ہونے۔ اسلام کے دینا ہونے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے نبی ہونے پر ماضی ہوا آپ نے فرمایا کہ جس نے یہ کہا اس کو گناہ بخشنے گئے۔

۳۔ تیسرے مؤذن کی اوجھ کا جواب دینے کے بعد نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بار درود شریف پڑھنا۔

۴۔ چوتھے اذان کے بعد یہ دعا پڑھنا ۱۰ اللھم رب هذا الدنۃ والناتۃ والصلوۃ والسلامۃ والوسیلۃ والفضیلۃ وابعدہ مقام محمود والذی یصل الیک لا یختلف المیعاد۔ یعنی اے اس کمال پرکار اور قائم ہونے والی نماز کے مالک محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو وسیلۃ فضیلہ صلا فرما، اور اعلیٰ مقام محمود عطا فرما جس کا تو نے ان سے وعدہ کیا ہے شک کو وعدہ کے خلاف نہیں کرتا۔

۵۔ پانچویں یہ کہ اس کے بعد اپنے لیے دعا کرے اور اللہ کے فضل کا طلبگار ہو کیونکہ اس کی دعا قبول ہوگی جسے کہ سنیں ہیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ آپ نے فرمایا جس طرح مؤذن کہے اسی طرح تم بھی کہو جب ختم کرو تو اللہ سے دعا کرو قبول ہوگی۔

نام احمد فرماتے ہیں کہ جب اذان دینے والا اذان دے اس وقت یہ دعا کرے۔

اللھم رب هذا الدنۃ والناتۃ والصلوۃ والسلامۃ صلی علی محمد وآلہ

یعنی رضامند نہ ہو، سب سے پہلے اس کا دل پکارا اور فائدہ دینے والی نواز کے پر بند گار محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) پر رحمت فرمائی اور بعد سے اس طرح کی خوشنودی سے راضی ہو گیا کہ جس کے بعد کوئی نارا بھی نہ ہو۔

حضرت ام سلمہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے مجھے سکھایا کہ مغرب کی اذان کے وقت دعا پڑھا کر دو۔

اسمہو ان هذا اقبال نیلک واد ہا رخصارث واصوات صائتک فاعلمی۔
یعنی اسے اللہ بے شک یہ تیری رات کی آمد جبر سے دلی کا بتوے اور تجھ کو پکارنے کا وقت ہے پس مجھے بخش دے (ترمذی)

اور مستند رکع حاکم میں حضرت ابو ہاشمؓ سے مرفوع روایت ہے کہ جب آپؐ اذان سنتے تو یہ دعا پڑھتے: اللہم رب جلد و الد عوۃ النامة المستجابۃ والمستجاب شہاد عوۃ الحق وکلمۃ التقری ترفی علیہا و احیٰ علیہا و جعل فی من صالح اہلہا عماد یوم القیامۃ نیز آپؐ سے منقول ہے کہ آپؐ اقامت کے کھمے رفتا قامت الصلوٰۃ کے موقع پر دعا قامہ اللہ وادامہا کہتے۔ اہل مشن میں مروی ہے کہ اذان و اقامت کے درمیان دعا مسترد نہیں ہوتی۔

عرض کیا گیا کہ اسے اللہ کے رسولؐ ہم کیا دعا کریں؟
آپؐ نے فرمایا، اللہ تعالیٰ سے دنیا و آخرت کی عافیت مانگو۔

اور دوسری صحیح روایت میں آگیا ہے کہ اس میں درمیان میں ہیں۔ جن میں آسمان کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں۔ اذان کے وقت احمد اللہ کے راستہ میں (نیدہا) جنگ کی صفت بند کی کے موقع پر دعا کہنے نے نالے کی دعا شاذ ہی رو کیے جاتی ہے۔

رویت ہلال کے موقع پر سنت نبویؐ

آئیے سے ایسے موقع پر اس دعا کا پڑھنا منقول ہے :

اسلام اور اہل علم و ایمان کو بدنام کرنے والی حد درجہ اور اس حد سے زیادہ گہرا اور شدید تر شتم، یعنی: اسے اللہ، محمد پر یہ چاند امن، ایمان، سچائی اور اسلام کے ساتھ طلوع کرے (میرزا محمد گلارہ اور تیرا بد و نگار اللہ سے) (تفسیر حسن)

نیز آپ سے جان کر دیکھتے وقت یہ دعا بھی مروی ہے۔

اللَّهُ أَكْبَرُ النِّعَمُ عَلَيْكَ يَا مَنْ وَدَّ الْيَمَانُ وَالسَّنْعَةَ وَالْأَسْطَر

یعنی دشمنی سے بڑھتے۔ دسے اللہ ہم پر امن، ایمان، مسکنی اور اسلام کے ساتھ اور جس پر توڑا تھی سچے اور کوئٹہ کرتا ہے ان باتوں کے ساتھ طلوعِ ہلال کر۔ جہاز پروردگار اور تہرا جہو و گار اللہ ہے۔

قبل و بعد از طعام از کار نبوی

جب آپ کن شرب کرتے تو بسم اللہ کہتے اور کھانے والے کو بسم اللہ پڑھنے کا حکم دیتے اور فرمایا کرتے کہ جب تم میں سے کوئی کھانا کھائے لگے تو اسے چاہیے کہ اللہ کا نام لے کر ابتدا میں اللہ کا نام لینا قبول جائے تو پھر اس طرح کہے **بسم اللہ فی اولہ و آخرہ** اور صحیح یہ ہے کہ کھاتے وقت بسم اللہ کہنا واجب ہے۔

اصحاب الحدیث کا ایک قول یہ ہے۔ اور انما ریث امر واجب صریحاً صحیح ہیں ان کا کوئی معارض نہیں اور نہ اس کے خلاف اجماعی مروی ہے اور بسم اللہ کو چھوڑ دینے والا کھانے اور پینے میں شیطان کا شریک (سعدہ دار) ہے۔

ایک فکر انگیز مسئلہ ایک قاضی نور مسئلہ یہ پوچھ کر کھانے والے ایک جماعت کی صورت میں ہونا اور ایک آدمی بسم اللہ پڑھنے پر باقی لوگوں سے یہ وجوب ہٹ جاتا ہے اور شیطان کی مشارکت ختم ہو جائے گی امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ایک آدمی کا بسم اللہ کہہ لینا باقی کھانے والوں کو بجانب سے بھی اسے اور اسے کا اور اصحاب شافعی نے اسے سلام کا جواب دینے اور چیمٹک کا جواب دینے پر عمل کیا ہے۔ ایک قول یہ بھی ہے کہ بسم اللہ پڑھنے پھر شیطان کی مشارکت ختم نہ ہوگی۔ اور دوسرے آدمی کی بسم اللہ کسی اور کفایت نہ کرے گی۔ یہی وجہ ہے کہ حضرت غزوہ کی حدیث میں ذکر ہے کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ کھانے میں حاضر ہوئے اور ایک ایک ٹکڑی آئی اور کھانے میں ہاتھ ڈالنے لگیں۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا ہاتھ پکڑ لیا۔ پھر ایک اعرابی آیا آپ

نے اس کا ہاتھ پکڑ لیا۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شیطان اپنے بچے کھانے کے حوالہ کرنا چاہتا ہے۔ اسی صورت میں کہ اس پر بسم اللہ نہ پڑھی جاتے۔ پیسہ و دس روپے کے ساتھ آپ کا کہ اس کے ذریعہ کھائے۔ میں نے اسی کا ہاتھ پکڑ لیا۔ پھر عزیزی کے ساتھ کیا تاکہ اس کے ذریعہ کھائے۔ کھانے میں نے اس کا بھی ہاتھ پکڑ لیا اور قسم ہے مجھے اسی ذات کی نہیں کے قلعہ میں میری زبان ہے۔ (شیطان) کا یا تنہا ان دونوں کے ہاتھوں کے ہمراہ چیرے یا تنہا میں (گرفتار) ہے۔ پھر انہوں نے بسم اللہ پڑھی اور کھانے میں شریک ہوئے۔ اب اگر ایک آدمی کی بسم اللہ ہی کافی ہوگی تو شیطان کھانے میں ہاتھ کیوں ڈالتا؟ اور حضرت جابر سے متعلق ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو کھانے پر بسم اللہ نہ پڑھوں گا مجھے اسے چھوئے کہ کھانے سے فارغ ہونے کے بعد لٹی ہو اللہ احمد پڑھ لے یہ روایت مشکوک ہے۔

اور جب آپ کے سامنے سے دسترخوان اٹھایا جاتا تو اس وقت یہ دعا پڑھتے
 الحمد للہ حمد اکثر طیباً طیباً مبارکاً نسیہ غیر مکنی ولا حودق ولا مستغنی
 عنہ رہنا عزوجل (بخاری)

یعنی سب تعریفیں اللہ کے لیے ہیں، بہت ہی تعریفیں پاکیزہ برکت والی نہ
 ایسی جو پہلے پڑ کر دین یا ترک کر دین اور جس سے استغنا ہو اسے ہمارے بزرگ
 پڑے۔ پرمعہ گار۔

ہذا اذکاتہ آپ یہ دعا بھی پڑھتے، الحمد للہ الذی اطعمنا ووسعنا وجعلنا
 مسلمین یعنی سب تعریفیں اللہ کے لئے ہیں جس نے ہمیں کھانا اور پلایا اور ہمیں
 مسلمان بنایا۔

غیر یہ دعا بھی پڑھتے، الحمد للہ الذی اطعمنا ووسعنا وجعلنا لک مغنیاً
 امام ترمذی نے بھی نقل کیا ہے کہ آپ نے فرمایا کہ جو آدمی کھائے اور اس
 کے بعد یہ دعا پڑھے اس کے تمام سابقہ گنہ بخش دیئے جاتے ہیں۔ دماغ ہے۔

الحمد للہ الذی اطعمنی من غیر حول متی ولا قوت۔ یعنی سب تعریفیں

درد نہ ہوا تھا کھینچ لیتے اور خاموش رہتے۔ گا پہلے گا پہلے فرماتے کہ مجھے اشتہا نہیں، کبھی کبھی آپ کھانے کی تعلیمت بھی فرماتے ایک مرتبہ آپ نے سالن کے متعلق دربارت فرمایا تو عرض کیا گیا صرف سرگرم رہتے تو آپ نے وہی کھانا شروع کر دیا اور فرماتے گئے:

سرگرم تو بہترین حالت ہے۔

اور جب آپ کی خدمت میں کھانا پیش کیا جائے اور آپ رونے سے جوتے تو فرماتے کہ میرا درد ہے، اور حکم دیتے کہ اگر روزے دار کو کھانا پیش کیا جائے تو کھانا نہیں کھانے والے کو دعا دو۔ اور اگر رونے سے نہ ہوتے تو تناول فرماتے اور جب آپ کو کھانے پر مدعو کیا جاتا اور کوئی دوسرا بھی آپ کے ہمراہ ہو جاتا تو آپ دعوت دینے والے کو مطلع کرتے اور فرماتے کہ یہ بھی ہمارے ساتھ ہے۔ اب اگر تم چاہو تو اسے دعا دے دو۔ درد والیں چلا جاتے۔

اور حدیث نقل میں آیا ہے کہ آپ کھانا کھاتے وقت باتیں بھی کر لیتے تھے جیلاً آپ نے ایک خادم سے جو کھانا کھلا رہا تھا فرمایا کہ بسم اللہ کہو اور سامنے سے کھاؤ اور اس وقت آپ جہانوں کو کھانے کی کئی بار شکست فرماتے جیسے درود پینے کا وقت حضرت ابو ہریرہؓ کے ساتھ پیش آیا۔ آپ نے بار بار فرمایا چہو اور چہو آپ فرماتے رہے۔ آخر ابو ہریرہؓ نے عرض کیا اس ذات کی قسم جس نے آپ کو پچانی بنی کر مبعوث فرمایا۔ اب تو کوئی راہ انعامی نہیں رہی۔

اند جب آپ کسی جماعت کے ہاں کھانا کھاتے تو دعا یہ لے کر شروع نہ لے جاتے چنانچہ آپ نے حضرت عبداللہ بن بسر کے گھر میں یہ دعا کی:

اللہم بارک لہم فیما دفعہم ولا تغفر لہم ولا رحمہم یعنی اسے اللہ کو سنے جو ان کو رزق دیا ہے اس میں برکت عطا فرما اور ان کو بخش دے اور ان پر رحم فرما (مسلم)

اور حضرت سعد بن عبادہؓ کے گھر میں یہ دعا کی:

انظر عندکم الصائمون واحسن۔ لعاصموا۔ وازرار و صلت علیکم الملائکۃ،

یعنی تمہارے ہاں روزے داروں نے روزہ کھولا اور نیکیوں نے تمہارا کھانا کھایا اور فرشتوں نے تمہارے لئے دعائے رحمت کی۔

اور آپ کسی کے ساتھ بھی بیٹھ کر کھانے سے نفرت نہ کرتے چاہے وہ جھوٹا یا بڑا ہوتا ہو چاہے آزاد یا غلام، اعرابی یا مہاجر۔ یہاں تک کہ اہل سنن نے آپ سے روایت کیا کہ آپ نے ایک جذامی کا ہاتھ پکڑا اور اپنے پیالے میں ڈال دیا اور فرمایا کھاؤ: بسم اللہ ثقۃ باللہ وقولہ علیہ۔

اور آپ دائیں ہاتھ سے کھانے کا حکم فرمائے اور بائیں ہاتھ سے کھانے سے منع فرمائے اور فرمایا کرتے کہ شیطان بائیں ہاتھ سے کھاتا اور بائیں ہاتھ سے چیتا ہے اور اس ہاتھ سے کھانے کی مانعت بھی اسی وجہ سے ہے اور یہ ہے بھی درست کہ کھانے والا یا شیطان ہو گا یا اس کے مشابہ۔

اور صحیح روایت میں ہے کہ آپ کے پاس ایک آدمی نے کھانا کھایا اور بائیں ہاتھ سے کھایا۔ آپ نے فرمایا کہ دائیں سے کھاؤ اس نے جواب دیا کہ مجھ سے یہ نہیں ہو سکتا۔ آپ نے فرمایا خدا کرے تجھ سے نہ ہو سکے۔ پتا نہ چلے اس کے بعد اس کا ہاتھ اوپر نہ اٹھ سکا (خشک ہو گیا) اس لئے اگر یہ جائز ہوتا تو آپ ہر دعائے دیشے اگر اس نے تکبیر کے باعث آپ کے فرمان کی مخالفت کی۔ تو یہ ہر دعا کے استحقاق اور نافرمان کا زیادہ مصداق ہو گا اور بعض لوگوں نے درخواست کی کہ ہم سیر نہیں ہوئے آپ نے فرمایا اٹھئے مل کر کھانا کھاؤ اور علیحدہ علیحدہ مت (کھاؤ) نیز بسم اللہ پڑھ کر کھاؤ اس سے برکت ہوگی۔

سبحان کرنے اور اذن چاہنے سے متعلق اپنی سیرت طیبہ مروی ہے

کہ بہترین اور اعلیٰ اسلام یہ ہے کہ تو کھانا کھلائے اور جانتے والے اور نہ جانتے والے سب کو سلام کرے۔

نیز صحیحین میں روایت ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو پیدا

فرما کر انہیں حکم دیا کہ فرشتوں کی جماعت کے پاس جانا اور انہیں سلام کرو اور سفلو کر وہ تمہیں کس طرح سلام کا جواب دیتے ہیں کیونکہ تمہارا اور تمہاری اولاد کا جواب سلام بھی ہوگا۔ چنانچہ حضرت آدم علیہ السلام نے ان سے کہا، سلام علیکم۔ انہوں نے جواب دیا۔ السلامو علیک در رحمۃ اللہ انہوں نے رحمۃ اللہ علیہ کا اضافہ کر دیا۔ نیز آپس نے سلام کو عام کرنے کا حکم دیا اور بتایا کہ جب وہ سلام کو عام کر دیں گے تو ان کو آپس میں محبت پیدا ہو جائے گی اور راصول یہ پیہ آکر وہ تھیں تک جنت میں داخل نہیں ہوں گے جب تک کہ ایمان نہ لے آئیں اور جب تک ان کی آپس میں محبت نہ ہو وہ مومن نہیں ہو سکتے۔ !

آدابِ سلام

آپ کی عورتوں بچوں اور غریبوں پر سلام میں پیشقدمی

نبیج بخاریؐ ہی ہے کہ نہیں نہیں جس نے جمع کر لیں اس نے ایمان کو حاصل کر لیا۔
بھلا، اپنے آپ سے انصاف کرنا۔

(۲) سلام کرنا۔

(۳) اور غلطی کے وقت خیر پہنچنا۔

اس سلام کرنے کا مطلب تو واضح وانگساری ہے۔ ایسا آدمی کسی کے سامنے بکھرتا نہیں کہتا۔ بلکہ ہر
چھوٹے بڑے میر و مغرب، ملت ملے ہوئے جانتے و نجانے کو سلام کرتا ہے۔ اور بکھتر کی حالت میں
کے برعکس ہوتی ہے کیونکہ وہ اس شخص کے سلام کا جواب بھی بکھتر کے باعث نہیں دیتا۔ خود اسے
سلام کرے اس صورت میں وہ خود کیسے کسی کو سلام کرے گا؟

آپؐ بچوں کے پاس سے گزرتے تو آپؐ نے انہیں سلام کیا (مسلم)
اور ترمذی نے روایت کیا ہے کہ آپؐ ایک دن عورتوں کی ایک جماعت کے پاس سے
گزرے تو آپؐ نے انہیں اتھر کے اشارے سے سلام کیا۔

ابوداؤد نے حضرت اسماء بنت یزید سے روایت کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک دن ہم
عورتوں کی ایک جماعت کے پاس سے گزرے تو سلام کیا۔ ترمذی کی بھی یہی روایت ہے۔ اس
سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ واقعہ ایک ہی ہے اور آپؐ نے ہاتھ کے اشارے سے سلام کیا تھا۔

ابوداؤد نے روایت کیا کہ صحابہ ایک مرتبہ جمعہ کے دن واپسی پر عورتوں کے پاس سے

گندے تو انہیں سلام کیا انہوں نے بخوار دستوں پر پیش کیے۔

اور عورتوں کو اسلام کرنے کا مسئلہ صحیح یہ ہے کہ خرم (جنم سے پروہ نہیں ہے) اور بڑھیا دولت
 کہ اسلام کیا جاسکتا ہے اور دوسری عورتوں کو منحوس ہے۔

یہ اسلام میں پیش قدمی کسے کرنا چاہیے؟

اور جامع ترمذی میں آپ سے مروی ہے کہ چنے والا کھڑے کو سلام کہتے اور مسند نماز میں آپ سے مروی ہے کہ سوار چنے والے کو اور چنے والا بیٹھے چنے کو سلام کہتا اور رو چنے والوں میں سے جو پہل کہے وہ افضل ہے۔

اور سنن ابوداؤد میں ہے کہ جو سلام میں اے یا محمد سے دو اللہ کے اہل تمام لوگوں سے بہتر ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت طیبہ یہ تھی کہ کسی جماعت کے پاس سے گزرتے تو وہاں پر برکت سے وقت سلام کرتے، نیز آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم مرد سے کوئی میٹھے تو سلام کرے اور عیب نہ کرو، جو تو سلام کرے اللہ تم کو دلاؤ و سست سے نہ دے خدا کا پیار ہے۔

اور ابو داؤد نے آپ سے روایت کیا کہ جب آپ میرا سے کوئی اپنے رفیق سے ملے تو سلام کرے اور اگر وہ مجھے پہچانتے کوئی درخت یا دیوار محال ہو جائے۔ اس کے بعد پھر میں دوبارہ سلام کرے نیز حضرت انسؓ نے بتایا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہؓ جلا کرتے۔ تو اگر بارہا میں کوئی درخت یا پتھر آجائے تو دائیں بائیں ہمت جلائے اور جب دوبارہ قہر تو ایک دوسرے کو سلام کرتے۔

بیرنجی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنتیاء طیبہ کا ہے کہ مسجد میں گئے وہ بلا سب سے پہلے تعزیر المسجد کے و فقل پڑھے اس کے بعد حاضرین کو سلام کہتے تاکہ تعزیر المسجد تعزیر انقوا سے مقدم ہو جائے۔ کیونکہ یہ اللہ کا حق ہے اور سلام کرنا قوم کا حق تھا۔ اس قسم کے حقوق میں اللہ کا حق مقدم ہوتا ہے۔ بخلاف مالی حقوق کے قرآن میں کافی زیادت پایا جاتا ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ صحابہ کا یہی معمول تھا کہ کوئی صحابی منہ مسجد میں تھا تو سب سے پہلے دو رکعتیں ادا کرتا۔ پھر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام عرض کرتا۔ اس سنیچہ مسجد میں آئے والے کے لیے لیکن باتیں ترتیب واد

مخبر رہی ہیں۔ جبکہ مسجد میں کئی جماعت تھیں۔ یعنی بیٹھی ہوئی تھیں۔ ایک یہ کہ داخل ہوتے وقت یہ دعا پڑھتے تھے بسبح اللہ و انصلو علیہ و انصلو علی رسولہ الہی، پھر تھیں مسجد کے داخل ہوا کہ وہ اس کے بعد لوگوں کو سلام کہتے۔ اور جب آپؐ راست کو پہنچے گھر میں داخل ہوتے تو آپؐ اس طرح سلام کہتے کہ یا محمدؐ و اس کے بعد دو سو بار جو وہ تہہ ہمارے دے مسلمان

اسلام ترمذی نے کلام سے کہل لی۔ آپؐ کے سلام کہنے کا ذکر کیا ہے۔ ساریت کے دوسرے الفاظ یہ ہیں کہ کسی کو دعوت دھام دینے سے قبل سلام کر لو۔ اس کا اسناد اگرچہ ضعیف ہے لیکن اس پر عمل ہے اور انا محمدؐ نے عبدالمعز بن ابی داؤد کی حدیث نقل کی ہے۔ انہوں نے مانع سے انہوں نے حدیث ابن عمرؓ سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

سوال سے قبل ہی سلام ہونا چاہیے ہمارے جو سلام سے پہلے سوال کہے اس کا جواب یہ بتلوا اور آپؐ سے متقول ہے کہ آپؐ اس کو اجانت نہ دیتے جو سلام کرنا اور آپؐ سے متقول ہے کہ جو سلام سے ابتداء نہ کہ سے اجانت مت دوز۔ اس سلسلہ میں سب سے عمدہ ترمذی کی روایت ہے جو انہوں نے کاتب بن حنبلی سے نقل کی کہ صفوان بن امیہ نے انہیں دودھ دے کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بھیجا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم دونوں میں اونچی جگہ تھے۔ دونوں کہتے ہیں کہ میں وہاں داخل ہوا نہ میں نے سلام کیا اور نہ اجانت چاہی۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: واپس جاؤ تو کہو السلام علیکم (ادخل یعنی السلام علیکم کیا مجھے اندہ آنے کی اجانت ہے؟

اور جب آپؐ کسی کے دروازے پر تشریف لاتے تو دھانے کے بلقابل کھڑے نہ ہوتے بلکہ ٹائید یا ٹائیس جانب کھڑے ہوتے اور کہتے السلام علیکم اسلام علیکم۔

اور جو آپؐ کے سامنے آتا آپؐ خود اس کو سلام کہتے | اور جو چاہتا کہ نائب کو سلام دیا جائے اس کے

سلام کی ذمہ داری اٹھالیتے اور اگر کسی نے سلام کیا ہوتا تو وہ سلام پہنچالیتے جیسا کہ ام ہانوس، صدیقہ ولسا، حضرت عمرؓ بن خطاب رضی اللہ عنہما کو اللہ تبارک و تعالیٰ کا سلام پہنچایا جبکہ حضرت جبریلؑ علیہ السلام نے فرمایا کہ یہ حضرت صفیہؓ آپؐ کے پاس کھانا لے کر آئی ہیں۔ انہیں ان کے پروردگار کا

مسلم پہنچا دیکھئے اور جنت میں انہیں مکان کی خوشخبری دے دیجیے اور جب آپؐ نے صدیقہ ثانیہ ام المومنین حضرت عائشہؓ بنت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہما سے فرمایا کہ یہ جبریل میں اور تمہیں سلام کہہ سہے میں تو انہوں نے جواب دیا کہ علیہ السلام درجۃ اللہ وبرکاتہ آپؐ دیکھتے ہیں جو ہم نہیں دیکھ سکتے۔ امام نسائی نے نقل کیا کہ ایک آدمی حاضر ہوا، اس نے کہا السلام علیک۔ آپؐ نے اس کا جواب دیا اور فرمایا دس نیکیاں،۔

پھر دوسرا آیا اور اس نے کہا السلام علیکم ورحمۃ اللہ علیہ وسلم نے اس کا جواب دیا اور فرمایا بیس اور وہ بیٹھ گیا۔

پھر ایک اور حاضر ہوا، اس نے کہا السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ، آپؐ نے اس کا جواب دیا اور فرمایا آئیس (نیکیاں)، انسانی (نزدیکی)۔

آپؐ جس سے ملتے سب پہلے سلام کرتے | اور جب آپؐ کو سلام کیا جاتا، آپؐ فرما ہی اس میرا

غلام میں مشغول ہوتے یا قضاے حاجت کے سبب ہوتے (تو یہ بڑھ جاتی، اور صحابہ آپؐ کا جواب سن لیتے۔ آپؐ باتو سر پہ انگلی کے اشارے سے جواب نہ دیتے، سوائے نماز کے کیونکہ اگر نماز کی حالت میں سلام کیا جاتا تو آپؐ اشارے سے جواب دیتے تھے۔ یہ بھی صحیح احادیث سے ثابت ہے اور اس کی کوئی صحیح روایت معارض نہیں۔ ابوہریرہؓ کی حدیث میں اس کی معارض بتائی جاتی ہے، ایک مجاہد آدمی کی روایت ہے جس نے ابوہریرہؓ سے روایت کی کہ انہوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا۔ جس نے نماز میں ایسا اشارہ کیا جس سے کچھ مطلب سمجھا جائے تو اسے نماز ٹوٹانی چاہیے۔ ہر دو تعلق نے فرمایا کہ ہمیں ابوہریرہؓ سے بتایا کہ ابوہریرہؓ ایک مجاہد آدمی ہے اور صحیح یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں اشارہ فرمایا کیا کرتے تھے جیسا کہ حضرت انسؓ اور حضرت جابرؓ وغیرہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق روایت کیا ہے۔

سلام کی ابتداء کے وقت آپؐ کی سنت طیبہ یہ تھی کہ اس طرح سلام کرتے، السلام علیکم ورحمۃ اللہ اور ابتداء میں اس طرح کہنے کو ناپسند فرماتے، علیک السلام!

ابوہریرہؓ بھیجتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا علیک السلام

نہیں سلام کیا یہاں آپ کے خطاب سے زاوہر صوفی مسلمان سے بھی ہو سکتا ہے اور بھی
 روایت میں ثابت ہے کہ آپ نے ہر حق و غیرہ کو ہندو مبارک لکھا تو یہ سلام لکھا:
 (یعنی جو سیدھی راہ پہلے سہرا سلامتی ہو رہا)

اجازت چاہنے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت طیبہ اصح روایت میں آئے
 سے منقول ہے۔ آپ نے فرمایا کہ اذان پڑھنا تین بار ہوتا ہے۔ اس لیے اگر اجازت مل جائے تو
 ٹھیک در در کوٹ جاؤ۔

اور صحیح روایت میں ہی صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ آپ نے فرمایا کہ اذان چاہنا اصل دیکھنے
 کے لیے ہے۔

پھر آپ سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ میں نے آپ کے چہرے میں سے ایک جڑ میں دیکھنے کی انگلی
 کی اس کی ہاتھ نکال دیکر دیکھئے۔ اور فرمایا کہ اجازت چاہنے کا طریقہ اس لیے ہے تاکہ انھوں سے
 دیکھنے کی ضرورت نہ رہے اور صحیح روایت میں آپ سے منقول ہے فرمایا، اگر اجازت کے بغیر کسی دیکھ
 نے سے دیکھ میں نظر ڈالو اور تو نے اسے لکھنا دیا پس اس کی آنکھ پھوٹے گی تو تجھ پر کچھ گناہ نہیں
 نیز آپ سے منقول ہے کہ فرمایا، جو کسی کے گھر میں اجازت کے بغیر نہ لگے جھانک کر نہ دیکھو اور اللہ
 کو برا کرے کہ اس کی آنکھ پھوڑ دے تو کوئی دیکھنا خاص نہ ہوگا اور صحیح روایت میں ہے کہ اذان پڑھنے
 سے قبل سلام کرنا واجب ہے۔

جب دریافت کیا جائے کہ تم کون ہو؟ جواب دیا جائے فلاں بن فلاں! ابن ابی
سہید

یہ عقبی نامہ کہ عود پر نہ کہے کہ میں، بلکہ جیسے حضرت جبریل علیہ السلام نے فرشتوں سے جب حکایت
 کہوئے کہ کہا تمہاریوں نے فرمایا، کون؟

لے، کتاب سے متعلق سلام کے بارے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحیح سنت لکھا ہے کہ اگر میں
 سلام کیا جائے تو اللہ اسلام میں تاج اللہ لکھے۔ (۱۰۱) سے تنگ راستہ کی طرف جانے پر ہمیں کر دینا یہ
 بات، آنحضرت کی اس بات کے پیش سے بالکل نکلتا ہے، جو صحیح روایت میں ہے کہ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو

چھینکنے کے آداب

نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ بلاشبہ اللہ تعالیٰ چھینک کو پسند کرتا ہے اور جمائی کو ناپسند کرتا ہے۔ لہذا جب تم میں سے کسی کو چھینک آئے اور وہ اہل اللہ کہے تو سننے والے مسلمان پر حق (واجب) ہے کہ جواب میں یوحنا اللہ کہے۔ (جی جمائی تو یہ شیطان کی طرف سے ہے لہذا واجب تم میں سے کسی کو جمائی آنے کو پابندی ہے کہ جہاں تک جو سکے اسے روکے۔ کیونکہ جب تم میں سے کوئی جمائی لیتا ہے تو شیطان ہنس رہا ہے۔) (بخاری)

اور صحیح روایت میں ہے کہ جب تم میں سے کسی کو چھینک آئے تو اسے پابندی ہے کہ وہ الحمد للہ کہے اور اس کے بھائی یا رفیق کو پابندی ہے کہ جواب میں یوحنا اللہ کہے اور جب وہ یوحنا اللہ کہے کہ چھینک تو پہلے شخص کو پابندی ہے کہ یہاں یسوی اللہ و یصلیٰ ہا فکھرا اللہ تمہیں ہدایت دے اور تمہارا حالات درست کر دے۔)

اور چھینکنے کے متعلق نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت طیبہ ابو داؤد نے حضرت ابو ہریرہؓ سے نقل کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جب چھینک آئی تو آپؐ نے اپنا ہاتھ یا کپڑا چہرہ انور پر رکھ لیتے یا (صر) بچھا کر تے یا آواز پست فرما لیتے (ترمذی)۔

نیز آپؐ سے منقول ہے کہ بڑی جمائی اور تیز چھینک شیطان کی جانب سے ہے۔

نیز منقول ہے کہ اللہ تعالیٰ جمائی لینے اور چھینک کے وقت تمہارے بلند کرنے کو ناپسند کرتا ہے اور صحیح روایت میں مروی ہے کہ ایک آدمی کو آپؐ کی مجلس میں چھینک آئی آپؐ نے یوحنا اللہ فرمایا پھر دوبارہ اسے چھینک آئی تو آپؐ نے فرمایا اس آدمی کو زکام ہے۔ یہ مسلم کے الفاظ ہیں کہ آپؐ نے دو مرتبہ

لہذا اس لیے کہ چھینک ایک تنک صحت کی علامت ہے اور جمائی کسی کو بلی اور سستی کی۔ (مجلس احمد حنفی)

مرتہ فرما کر انکس تمہاری ہے اس سلسلہ کو سلسلہ سے نقل کیا ہے کہ ایک آدمی کوئی علی علیہ علیہ وسلم کی مجلس میں کھینک آئی اور میں موجود تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہوا کہ اللہ پرست و ہر چھینک آئی پھر سر بارہ ایسا ہوا۔ بکسری بارہ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس آدمی کو بڑا کام ہے۔ تمہاری اسے حسن بھیج بتاتے ہیں۔

اور ابو داؤد نے حضرت سیدہ بن ابی سعید سے انہوں نے حضرت ابو ہریرہ سے موقوفاً نقل کیا ہے کہ یہ ہے جہاں کو اگر تین روز چھینک آئی تو او انہی چھینک تھی اور وہ اس سے زیادہ چھینکا تو رکام ہے اور چھینک میں مشقت لہی ہے جو کہیں بارہو۔ یہ ان نعمت ہے جسے اللہ پسند کرتا ہے اللہ وہاں کے بڑا ہو جائے اور خلیفہ قسم کے کھڑا ہے کہ حاجت جو مانے کی علامت ہے اور جو تین بار اسے بڑھ جائے تو جو مانے سے اس لیے ایسے آدمی کے لیے عافیت کی دعا کرے متعلق اشارہ ہے کہ یہ رکام ایک مرض ہے اور اس صحت میں اس آدمی کے لیے ایک معقول عذر ہے۔ جس کے تین بار اس کے بعد شہیت اور ماکرنا بیوہ ویا اور اس میں اس بات کہ غرضہ کی اشارہ ہے اس میں اس کے دھینک کے لیے طبیعت کی جائے ورنہ کی جائے ورنہ علاج مشکل ہو جائے گا۔ گویا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے جملہ کام نکلتا و علم اور ہدایت پر مشتمل تھے۔

دو مسائل ایسے ہیں جن میں لوگوں کا اختلاف ہے کہ چھینک والے نے جب **دو اختلافی مسائل** **العدد انکبارا** تو بعض میں منوع نے سنا اور بعض نے نہیں سنا تو جنہوں نے

نہیں سنا کیا نہیں بھی اس کا جواب دینا ضروری ہے؟

اس باب میں دو قول ہیں اور ہر مسئلہ پر ہے کہ جب یہ یقین ہو گیا کہ اس نے حد کی تو پھر اس کا جواب ضروری ہے۔ اس میں جواب دینے کے لئے جن کے الفاظ کا سماع شرط نہ ہونا چاہیے کیا کہ منقطع ہو کر کرنا ہے جب حد ہوئی تو پھر اس کا جواب دینا خود بخود کی لازم ہو گیا جیسے کوئی گونگا ہو۔ اور حد کے لئے اس کے ہوش ہوتے نظر آجائیں۔

اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی فرمایا کہ اگر وہ اللہ کی حمد کرے تو اس کا جواب دو ورنہ مناسب مانے ہے۔

دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ اگر حد تک کرے تو منوع کے لیے مستحب ہے کہ اسے حد کرنا یاد کرے؟

ابن عربی کہتے ہیں کہ اگر کوئی شخص اپنے دل سے اللہ کی یاد کو ہٹا دے تو اللہ کی رحمت سے محروم ہو جائے گا۔

ابراہیم علیہ السلام سے بھی کہا گیا کہ انا، منقول ہے۔ انہوں نے فرمایا یہ کہ تو نصیحت اور بالعموم وہ تنگی و تنگدستی سے آسمان پر توجہ ہے۔ البتہ تیری ہر بات میں اس عرق کے ذریعہ کو قوت دینی ہے کہ تیرے نام پر ہر عمل اور طریقہ پر عمل کرنے سے آفاقہ کے لیے دعا و بارگاہِ فناء ہوگی کی جس سے چھپ چک کر جہنم میں کا تھی۔ اور نہ اسے مادی دنیا سے۔ یہ عمل کی توجہ برکے لیے ہے۔ نیز اس لیے کہ جب اس نے اپنے آپ کو جہنم کی برکت سے محروم کر دیا تو وہ مادی برکت سے بھی محروم ہو چلا۔ مگر اس نے اللہ کو پہچان دیا۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے اسے جہنم سے نکلنے کے لیے غلبہ اور زبانیں اس کو عطا کر دیں اور اس کے لیے دعا کرنے سے بھر دیں۔ اور اگر تیرے سونے ہوئی تو تیری صلی اللہ علیہ وسلم اور علی کریم سے اس کی تعلیم دینے اور اس کا ترجمہ سے آفاقہ کرنے کے لیے زیادہ اہمیت

سفر کے اذکار و آداب

سفر پر جاتے وقت اور سفر سے واپسی کے وقت کی دعائیں

دو رکعت نفل سے آغاز | صحیح روایت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے کہ آپ نے فرمایا۔ جب تم میں سے کوئی کسی کام کو راہ دور سے تو اسے چاہیے کہ فراموشی کے

علاوہ دو رکعت نفل پڑھے۔ پھر دعا کہ: اللھم انی استغفرک بعدک واستغفرک بقدرتک واسألك من فضلک العظیم۔ فانک تقدر ولا اقدر تعلم والا اعلم وانت علام الغیوب۔ اللھم ان کنت تعلم ان ہذا لامر خیر لی فی دینی ومعاشی وعاجل أمری واجلہ فاقدرا لی ویسرہ لی ویبارک فیہ وان کنت تعلمہ شر لی فی دینی ومعاشی وعاجل امری واجلہ فاصرفہ عنی واصرفنی عنہ واقدرا لی الخیر حیث کانت شمرہ ضعیفیہ۔

یعنی دے اللہ میں تجھ سے بڑے علم کے ذریعہ طلب نہ کر رہا ہوں اور میری قدرت کے ذریعہ قوت چاہتا ہوں اور میرے فضل العظیم کا سوال کرتا ہوں کہ چونکہ تو قدرت والا ہے اور میں قدرت نہیں رکھتا اور تو جانتا ہے اور میں نہیں جانتا اور تو ہی تمام عیساؤں کا جانتے والا ہے۔ اے اللہ اگر تو جانتا ہے کہ میرے علم میں ہے کہ یہ کام میرے لیے میرے دین، میری معاش، میرے قریب یا دور کے معاملہ میں بہتر ہے، پھر اسے میرے لیے قدر کر دے اور میرے لئے آسان فرما دے اور اس میں میرے لیے برکت عطا فرما اور میرے علم میں اس کے اندر میرے لیے میرے دین اور میری معاش اور میرے قریب یا دور کے معاملہ میں برائی (تکلیف) ہے تو اسے ٹھکے پٹا

سوار دود فرمایا تو یہ دعا پڑھ کر اٹھتے وقت ضروری۔

اللهم ربك: تشدود وإيدك توجيهاً وربك اعنيت وعليت توكت
اللهم أنت تقني وأنت سراجي اللهم الغني ما أحتاجني وما أحتاجك وما أنت
أعلم به مني عزجبارك وجل شأؤك ولا اله غيرك اللهم من ودني بالتقوى
والمغفرة ذنبي ووجهي بالغفران بما توجبهت۔

یعنی: اے خداوند! تیرے ہی سہا سے اٹھا ہوں اور تیری ہی طرف رہا کیابت اور تیرے ہی ہمدرد
سے وابستہ ہوں اور تجھی پر توکل کیا ہے۔ اے اشراف تو ہی میرا غلام ہے۔ اور تو ہی میرا مہربان ہے اے اللہ
جس کام کا میں اہتمام کرتا ہوں اور جس کا نہیں کرتا ان میں مجھے کفایت فرما اور جس کو تو تجھ سے زیادہ جانتا
ہے تیرا ہی بھائی عزت والا ہوا اور تیری شان بہت زیادہ ہے اور تیرے سوا کوئی معبود نہیں۔ اے اللہ تجھے
پرسیدگی کا ترشہ ملا فرما۔ تو میرے گناہ بخش دے اور میری رزق کروں یہ طرح بھلائی کی طرف بھیج دے۔
یہ دعا روزے کے بعد آیت (سفریہ) پڑھ کر پڑھتے ہیں۔

سوار ہوئے وقت کی دعا۔ اور جب تپ سولہوی پر سو درجے تو تین بار اے اللہ کہتے ہیں۔

سبحان الذي خلق لنا هذا ما كنا لكم مقرضين وانا انى سربنا لمنقلبوا
يهرطون، اللهم ربنا اسألك في سفرى هذا البدر والقمر وامننا ما نؤمن
اللهم هوذا علينا اسخروا طولنا اسجد اللهم ربنا الصاحب في السفر
والخليفة في الاهل اللهم اصحبنا في سفرنا واخلفنا في اهلنا۔

یعنی پاک ہے وہ ذات جس نے اس سولہوی کو ہمارے لیے مسخر کر دیا۔ حالانکہ ہم اس کی طاقت
نہ رکھتے تھے اور ہم اپنے بدو و کار کی طرف لوٹنے والے ہیں بس اللہ میں اس سفر میں سکی اور
تقویٰ کا سوال کرتا ہوں۔ نیز اے اعلیٰ جس سے تو ماضی ہو۔ اے اللہ ہم پر سفر آسان فرما دے اور
ہمارے لیے اس کے بعد کو لپیٹ دے۔ اے اللہ تو ہی سفر میں ساتھی ہے اور غمزدہ ناسب
ہے۔ اے اللہ ہمارے سفر میں ہمارا ساتھی بن جا۔ اور ہمارے گھر میں ہمارا نائب ہو جا۔

اور جب سفر سے واپس ہوئے تو یہ دعا پڑھتے:

نہیں۔ تو ہلک ہے۔ بلکہ شک میں ہی لوگوں میں سے ہوں تو ہلک ہے۔ بلکہ شک میں نے اپنی جان پر نظر کیا مجھے بخش دے کہ جو کہ میرے سوا گناہوں کا بخشتے والا کوئی نہیں۔

اور جب آپ سڑک کے لیے جانے والے کسی صحابی کو انوداع کہتے۔ تو یہ دعا کرتے:

استودع اللہک ذیلتک واما ذکک وخواصک۔ یعنی میں تیرا دین و تیری امانت اللہ تیرے عمل کا انعام اللہ کے سپرد کرتا ہوں۔

ایک شخص خدمت نبویؐ میں حاضر ہوا اور عرض کیا اے اللہ کے رسول میں سزا کا مادہ رکھتا ہوں مجھے زجر دلا دیجیے۔

آپؐ نے فرمایا اللہ تمہیں پرمیزگاری کا توشہ عطا کرے۔

اس نے عرض کیا: مزید دعا فرمائیے آپؐ نے فرمایا: اللہ تمہاری تیرہ گن بخشتے۔

اس نے عرض کیا: مزید عنایت ہو۔ آپؐ نے فرمایا: وہاں بھی تم ہو۔ اللہ تمہارے لیے جلال آسان کرے۔

نیز ایک آدمی نے عرض کیا میں سزا کا مادہ رکھتا ہوں۔ آپؐ نے فرمایا: میں تمہیں اللہ سے ڈرنے اور ہر گنہگار کو بخیر کہنے کی رویت کرتا ہوں۔ پھر تیرے جب وہ واپس چلا تو آپؐ نے دعا کی: اللہم ارحمہ انہ رقیق وھون علیہ السقوط یعنی اس کے لیے زمین سبکدوش ہے اور اس پر سزا سناں نہ کرے۔ نیز لیکن اس اللہ علیہ وسلم اور آپؐ کے صوابہ ہر گنہگار کو بخیر کہتے۔ اور جب وہ صوابوں جگہ آتے تو تسبیح کہتے۔ اس لیے نماز میں اس طرح دعا کرو گی۔ حضرت انسؓ نے فرمایا کہ نبی اکرمؐ صلی اللہ علیہ وسلم جب دشمن کی افواہی ادا بندہ جگہ پر چڑھتے تو یہ کہتے۔

اللھم للث الشرف علی کل شرف و للک الحمد علی کل حال۔ یعنی اے خدا

ہم کو دیکھ کر تجھے ہی شرف کی حاصل ہے اور ہر شرف میں تیری ہی تعجب ہے۔

اور سفر میں آپؐ کا یہ دستور تھا کہ جب کھانا پکانا تو آپؐ نہایت تیز پختے ہو فرماتے تھے کہ فرشتے۔

ایسے (کاغذ) کے ساتھ شریک نہیں ہوتے جس میں کچھ لکھا ہو اور آپؐ اس بات کو بایسہ فرماتے کہ سفر میں تنہا رات کو سڑک سے۔ آپؐ نے فرمایا کہ اگر لوگوں کو معلوم ہو کہ تمہارا سفر میں کسی قدر (خطر) ہے تو وہ

رات کو تنہا نہ چلیں اور آپؐ نے فرمایا کہ ایک مسافر شیعہ طاعن ہے اور دو مسافر (و شیعہ طاعن ہیں

اور تین سو حج طعنہ پر مسافر سوائیں اور فرمایا کرتے تھے کہ جب تم میں کوئی کسی مقام پر آئے تو دعا پڑھو اَعُوْذُ بِاللّٰهِ اِنَّ اللّٰهَ اَنَا مَا تَمَنَّى مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ یعنی میں ہر اس چیز کے شر سے جو اس نے پیدا کی اللہ کے کلمات کی پناہ مانگتے ہیں۔ پھر اسے کچھ ضرر نہ پہنچے گا۔ یہاں تک کہ وہ اس جگہ سے کوہا کرے۔

غزوہ میں شرکت کے وقت کی دعا | اے اللہ! میں نے اقل کیا کہ جب آپ غزوہ میں شرکت کرتے یا سفر فرماتے اور آپ کو کہیں پر رات آجائی تو یہ دعا پڑھتے۔ یا ارحم ربی ویربنا اللہ اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنْ شَرِّ اَنْ تَكُنْ شَرِّ مَا خَلَقَ وشر ما فیك وشر ما خلق فیك وشر ما ادب علیک اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنْ شَرِّ عِلِّ اسد و اسود و حیات و عقرب و من شر ما کن البلید و من شر والد و ما ولد و الخ الخ لے زندگانی ہر اور دگر اور تیرا اور دگر اللہ ہے۔ میں تیرے شر سے خود کو کچھ بچاؤں گا۔ اس کفر سے اور خود کو بچاؤں گا۔ اس کے شر سے اور خود کو بچاؤں گا۔ اس کے شر سے اللہ کی پناہ مانگتا ہوں۔ اور میں ہر چیز کا سیاہ، سانپ، بچھو، شہر میں رہتے والے، باپ اور بیٹا ہونے والے بچنے کے شر سے اللہ کی پناہ مانگتا ہوں۔

تیرا کہتے فرمایا کرتے تھے کہ جب تم بہنو زوروں میں سفر کرو تو انہوں کو بھی زندگانی میں سے ان کا حصہ دیا کرو اور جب تم ویران مقام میں سفر کرو تو جلدی سے قسے میسر کر جاؤ۔ ایک روایت کے اعتبار سے کہ وہاں سے گزرنے میں سرعت اختیار کرو اور جب تم بڑا گڑھاؤ اور راستہ کو چھوڑ دو کہ گڑھاؤ جو لوگوں کی گڑگاہیں ہیں اور رات کو بڑے کھڑوں کے مکان۔

اور جب آپ کسی بستی کو دیکھتے جس میں آپ داخل ہونا چاہتے تو اسے دیکھ کر دعا پڑھتے۔

اللہم رب السموات و ما ظللن و رب الارضین اسمع و ما اقلن و رب الاشیاطین و ما اقلن و رب الوبیاء و ما ذریع ان افساک حنید حد لا القریۃ و خیر اهلہا و نعوذ بک من شرہا و شر ما فیہا۔

یعنی اے اللہ آسمان اور زمین کے مایہ میں ہے ان کے پر و دگر اور ساتوں زمینوں کے رب اور ہر کچھ دے دے ہوئے ہیں اور اشیا میں سے سب اور جن میں نہ ہو کر لیا اور ہر جانوں کے رب

بعد اُتھریں لگتے تو نہ اندازہ لگے کہ ان سے آپ کی ملاقات ہوئی۔ حضرت عبداللہ بن جعفر فرماتے ہیں کہ ایک بار آپ سفر سے تشریف لاتے تو میں نجات کی طرف مہلت کی۔ مینا پر آپ نے مجھے اُٹھے مٹھایا۔ پھر حضرت فاطمہؑ کے سامنے رہ کر مسکرائیں تشریف لے گئے تو آپ نے انہیں اپنے پیچھے بٹھالیا۔ راوی کہتے ہیں کہ یہ تینوں ایک محلہ کی پر مسجد مدینہ میں داخل ہوئے۔

اور حضرت نے آنے والے کے ساتھ آپ سے معاملہ کر دیا۔ وہ دیکھ کر فرمایا: "ہو تو اس کو بوسہ لینے۔" زہریؒ نے حضرت عروہؓ سے کہا کہ میں نے حضرت عائشہؓ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حبیبؓ کو پیش کیا۔ زید بن حارثہؓ دیکھ کر کہنے لگے: "انہوں نے ہمارے کو کوہِ مدثر پہ کھینچا دیا۔" اس سے اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمت کر کے اس طرف تشریف نہ لائے۔ لیکن وہ اس حالت میں کہ آپ کا کپڑا ٹھسٹ راجتہ اللہ کی قسم اس سے قبلہ بعد میں نے آپ کو یوں دیکھا کہ میں نہ ہونا مر رہا ہے، کبھی نہ دیکھا تھا۔ آپ نے اسی سے معاملہ فرمایا۔ اللہ انہیں عفو فرمادے۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ جب جعفرؓ ان کے ساتھ تھا تو میری آنکھیں پھٹی گئیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان سے ملے اور دونوں کو بوسہ دیا اور معاملہ فرمایا۔ اللہ انہیں عفو فرماتے ہیں کہ انہی صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہؓ جب سفر سے واپس آتے تو یہ سب میں جاتے اور وہاں دو رکعتیں پڑھتے، پچھتے۔

اذکارِ نکاح

خطبہ حاجت

نبی مکمل الشریعہ و سہم سے ثبات ہے کہ آپ نے غیہ حاجت سکھایا جو یہ ہے۔

الحمد لله الذی تمھن لا و نستعینہ و نستغفرہ و نعوذ بالہ من شر ویراقتنا و میات اعمالنا من یدہ اللہ فلا مضل لہ و من یضل فلا ہادئ لہ و شہد ان لا الہ الا اللہ و الشہدان محمد بن عبدہ و رسولہ۔
پھر آپ تمہیں کچھ کلمات فرماتے۔

(۱) یا ایہا الذین آمنوا اتقوا اللہ حق تقاتم ولا تموتوا الا و انتم مسلمون۔

(۲) یا ایہا الناس اتقوا سر یکوم الذی خلقکم من نفس و احدہ و خلق منها اخر و جہا۔

(۳) یا ایہا الذین آمنوا اتقوا اللہ و قولوا قوالہ سدیدہ یصلح لکم اعمالکم و یغفر لکم ذنوبکم و من یطع اللہ و رسولہ فقد فشا امرہ فوزاً عظیماً۔

جس نبی فرماتے ہیں کہ میں نے ابوالحسنؑ سے دریافت کیا کہ آیا یہ خطبہ نکاح ہے یا کچھ اور ہے؟
انہوں نے جواب دیا کہ ضرورت کے نیچے ہے۔

اور فرمایا کہ جب تم میرے کوئی عورت یا غلام یا جو یا یہ حاصل کرے تو وہ اس کی پیشانی پر بکھڑے

اور اللہ تعالیٰ سے برکت کی دعا کے اور اللہ تعالیٰ کا نام لے اور کہے: "اللھم انی انا لک خیرھا وخیر ما جبلت علیہ واعوذ بک من تشھھا وتشھھا جہلت علیک یعنی اسے اللہ میں تجھ سے اس کی بہتری اور جو اس کی جہت ہے اس کی بہتری طلب کرتا ہوں اور میں اس کے شرور اس کی جہت کے شر سے میری پناہ مانگتا ہوں۔

نکاح کروانے والے خوش سے بہت لڑایا کرتے ہارک اللہ لک وبارک علیک ومعہ بیتکما فی خیر یعنی اللہ تمہارے لئے برکت کرے اور تم پر برکت کرے اور تم دونوں کو بھلائی پر لکھا کرے۔

اور فرمایا کہ تم میں سے کوئی اپنی زندگی کے پاس جہاں چاہے تو یہ دعا پڑھتے رہو۔

بسم اللہ الحمد وحنا الشیطان اھنوب الشیطان ما امر زقتنا الحق اللہ کے نام سے اسے اللہ میں شیطان سے الگ کرنا اور جو تم میں نہ ہو اسے الگ کرنا اور اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے ہو کہ وہ تمہارے لئے کوئی بچہ جو نہ مٹے نہ کر دے تو اسے شیطان بھی ضرور دے سکے۔

اپنے اہل یا مال میں خوش کن منظر دیکھو تو کیا کہو؟ حضرت انسؓ سے منقول ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اپنے بند سے کئے ہوئے مال میں ہلاک و لادینی مگر نعمت عطا کرے اور وہ کہے: ماشاء اللہ لا قوت الا باللہ تو موت کے سوا کوئی دھڑکے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ولولہ اذ دخلت جنت لک قلنت ما شاء اللہ لا قوت الا باللہ - یعنی جب تو اپنے بارگاہ میں داخل ہوا تو یہ کہوں نہ کہ ما شاء اللہ لا قوت الا باللہ۔



بیمار کو دیکھ کر کون سی عاپڑھی جائے

سکون، خواب، وسوسوں اور شدت غصہ کے وقت کی دعائیں

نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ جو آدمی ایسا کسی بیمار کو دیکھے جو نہ دوا پہنچے
نہے تو اُسے دوزخ میں بھیج دیا جائے جو بھی بیمار دیکھے وہ یہ ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم اللہ یعالف فی حماہ ابتلا لک بہ وفضلی علی کثیر من خلقہ
تلفطیب دوزخی سب کفر بغیر اللہ کے ہے اور جسم کے بچے اس مرض سے محفوظ رکھا جس میں
بچھے ہوئے ہے اور بچے کثیر مخلوقات پر یہ جوہر خاص انطیث بخشی۔

سکھڑت صلی اللہ علیہ وسلم کے تعلق مروی ہے کہ آپ کے سامنے شگون کا مندر کر دیا گیا آپ
نے فرمایا کہ اس میں سب سے بہتر ناسا ہوتی ہے۔ یہ مسلمان کو مغرور نہیں دے سکتی جب تم کوئی شگون
دیکھو جسے تم برا کہتے ہو تو یہ دعا کرو۔

اللہم لا یاق یا ارحم الراحمین لا یخیر منی فی حق احد من خلقک ولا حول ولا قوت
ولا حق الا بک یعنی اے اللہ بہت نرمی بھونیاں سھارت ہے اور بہت نرمی تو ہی اکریت بٹاتا ہے ہمارے
تیرے سوا نہ توفیق ہے اور نہ قوت ہے۔

اور حضرت کہتے ہیں ہر نماز کے بعد ۱۱۱ دفعہ یہ طہارت و خیرات و رحمت و رحمت
غیرت و لا حول ولا قوت الا بک یعنی اے اللہ تیرے شگون کے سوا کوئی شگون نہیں
اور تیری بھلائی کے سوا کوئی بھلائی نہیں تیرے سوا کوئی رب نہیں اور تیرے علاوہ نہ توفیق ہے نہ
قوت ہے۔

اور قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں مھر کی جانتا ہے۔ یہ تو کھل کی جڑ ہے اور حشر میں بند ہے
کا کڑا نہیں ہے اور جو بندہ بھی یہ کہے گا۔ پھر اپنے کام میں ملج جائے تو اسے کچھ ضرر نہ ہوگا۔

وحشت ناک خواب دیکھنے کے بعد کیا کرنا چاہیے | نبی علی اللہ علیہ وسلم سے مروی
ہے کہ پہلے خواب اللہ کی جانب سے ہیں اور پھر شیطان کی طرف سے ہیں۔ اس لیے حوالے سے خواب دیکھے جس میں اس نے
کوئی نام غریب بات دیکھی ہو تو وہ بائیں جانب تین بڑھکوک دے اور اسی طرف بائیں
الشیطان مخرج پڑھے۔ اسے کچھ ضرر نہ ہوگا اور نہ کسی کو نلے اور اگر اچھا خواب دیکھے تو خوش ہو
اور صحت اسے شائع جس صحبت کرتا ہو اور جو کوئی ناپسند خواب دیکھے اسے حکم فرمادیا کہ پہلو کر بدل
دے جس در پہلے (سورہ) تھا اللہ کہ تازہ دے دے دینا چاہیے نے پانچ باتوں کا ارشاد فرمایا:

(۱) بائیں طرف تھوک دے۔

(۲) اے اللہ! اللہ عن الشیطان الرجیم پڑھے۔

(۳) کسی کو خبر نہ دے۔

(۴) جس پر پہلو پڑھا اس کو بدل لے۔

(۵) اور کھڑا ہو کر غصہ نہ پڑھے۔

جب اس نے یہ کام کر لیا تو ناپسند خواب اسے کچھ بھی ضرر نہ پہنچائے گا بلکہ یہ اچھا اس کے شرف
کو دور کر دیں گے۔

اور فرمادیا کہ قسمیں نہ جانتے والے لے گا آدمی کے ساتھ خواب بیان کرنے سے احتراز کرے اس نے تعبیر
بتا دی تو وہ تم پر ہر گز غصہ نہیں کرے کہ صرف سمجھ دار اور ایسا آدمی کے سامنے خواب بیان کر دے جس کو تم سے
محبت ہو اور حضرت عمرؓ خواب کی عادت تھی کہ جب آپ کے سامنے خواب بیان کیا جاتا تو فرماتے
لے اللہ اگر یہ اچھا ہے تو ہمارے لیے ہو اور اگر یہ خواب ہے تو ہمارے دشمنوں کے لیے ہو۔ اور
نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے مستقول ہے کہ جس کے سامنے خواب بیان کیا جائے اسے بدل پیچ کر اچھی
بات بہ طور تعبیر کہے اور تعبیر تانے سے قبل خواب دیکھنے والے سے کہے کہ جو کچھ تو نے دیکھا ہے وہ
بہت خوب ہے پھر اس کے بعد تعبیر تانے۔

اور عبدالمذاق نے عمر سے ایسا مانے دیوب سے دانیوں نے ابی سیبوں سے نکل کیا۔ بلکہ جن کو حضرت ابو جحر مدنی حبیب خواب کی تعیر نہانے کا دودہ فرات ترکہتے۔ تو نے گھج خواب دیکھا ہے یہ اس طرح ہے۔

وساوس میں قتلہ ہونا اور ان کا علاج | حضرت صالح بن عثمان نے حیدر اللہ بن حیدر اللہ ان مسطور سے مرفوع روایت کی ہے کہ ابن اکر کے لقب کے ساتھ مول فرشتے کی رفاقت ہوئی اور ایک شیطان کی رفاقت فرشتے کی رفاقت بھلائی کا دودہ کر۔ حق کی تصدیق نہ کرنا اور مجھے اتار کی امید۔ ولانا ہونا ہے اور شیطان کی رفاقت شر کا وعدہ حق کی تکلیف اور بھلائی ہے۔ امید ہی ہیں جب تم فرشتے کی رفاقت سوس کر دو تو اللہ کی حمد کرو اور اس کا فضل مانگو اور جب تم شیطان کی رفاقت سوس کر دو، عود جاندہ من، الشیطان، الرحیم پر عود اور استغفار کرو۔

حضرت عثمان بن عاص نے خربا کیا کہ میرے عود میری نماز اور قرأت کے دریان شیطان مائل ہو گیا ہے، نبیوں نے فرمایا کہ یہ شیطان ہے جسے شرب کہتے ہیں۔ جب تو اسے سوس کرے، تو اللہ کا عود مانگ اور اپنی باتیں جانب میں باء محمود دے۔

اسی طرح بنی زمل نے حضرت ابن عباسؓ سے دریافت کیا کہ مجھے سینے میں کچھ درد سوس، بھوس ہوتا ہے ابن عباسؓ نے پوچھا کیا ہے؟ ماری کہتے ہیں کہ میں نے کہا شری قسم میں ہر زبان پر نہ دوں گے۔ انہوں نے فرمایا کوئی شک کے کوئی بات؟

میں نے کہا ہاں! کہنے گئے کہ اس سے کوئی بھی نجات نہ پاسکا جب تم سینے میں کچھ درد سوس، عود مانگو تو یہ آیت پڑھا کرو ہوا اولیٰ و ذرہ آخر و انقل اھرو ذاباھن وھو مکل شیء عنیدم یہ ضروری ہے کہ ایک غیر خالق ناسب اتھا ہو جو دوسروں سے غنی ہو قائم نفسہ ہو۔ ہر چیز اس کی محتاج ہو۔ خود موجود بالذات ہو اور ہر چیز اس سے قائم ہو۔ قائم ہو۔ اس کا نماز ہو۔ بالذات خالق ہو اور ہر چیز کی بقا اس سے ہو۔ یہی وہ ذات ہے جو اول ہے کہ اس سے قبل کچھ نہیں۔ آخر ہے کہ جس سے بعد کچھ نہیں۔ فلا ہر ہے کہ جس سے اوپر کچھ نہیں۔ اطن ہے کہ جس کے نیچے کچھ نہیں۔

اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے (ایسا لوگ ایک دوسرے سے سوال کرتے رہیں گے۔ حتیٰ کہ کچھ وہاں
 کچھ گئے۔ یہ اندیشہ جس نے ہوتا کر پیدا کیا تو اللہ کو کس نے پیدا کیا؟ اب جس کو اس قسم کی کوئی غلط فہمی
 ہو وہ اللہ کی پناہ مانگے اور رک جائے۔

شدت غضب میں آپ کا قول و فعل نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ غصے کی جنگری کو ڈرو
 سے نہ کھلا جائے اور اگر کھڑے ہو تو ہتھ باز۔ مگر ہتھ

ہو تو لیت جائے اللہ باری تعالیٰ نے ان شیطان (روح میں) پر جو حکم ابن آدم کے قلب میں ہے
 اور طبیعت کی چنگاریاں ہوتی ہیں تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان شیطان (روح) سے اللہ کی پناہ مانگنے کے
 ذریعہ ان کو کھانے کا حکم فرمایا جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا اِنَّ الشَّيْطَانَ اِنَّهٗ كَانَ كٰفِرًا
 یعنی اُن کی تم لوگوں کو حکم دیتے اور اپنے آپ کو جھٹلاتے ہو اب شدت غصے میں ان پر حملہ ہو گیا۔
 چنانچہ جن باتوں سے اس چنگاری کو کھانے کا حکم دیا وہ میر اور نماز کے بعد استعاذت ہے اور حکم دیا کہ
 شیطان (روح) سے اللہ کی پناہ مانگو جو کہ ہم سب کا مدد و غضب اور شہوت کی ہے ہر تہہ
 اور غضب کا انجام قتل اور شہوت کا انجام زنا ہوتا ہے۔ اس لیے اللہ تعالیٰ نے قتل اور زنا کا
 سزا ساتھ ساتھ دیکر کیا اور سورۃ النعام، سورۃ الاسر، سورۃ فرقان میں اِیْمٰنہٖمْ کَا فِیْہِیْ تَلٰوِیْہِا فِیْہِیْ
 اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کو ہدایت دی۔ وہ نماز اور استعاذہ سے غضب اللہ شہوت کی جیسی تو قوت
 سے چٹختے آپ کو بچ سکیں۔

مرغوب اور نامرغوب کام

اچھے کام کرنے والوں کے لئے آپ ﷺ کی دعائیں

پسندیدہ چیز پر دعا اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب کوئی پسندیدہ چیز دیکھتے تو یہ دعا پڑھتے: **الحمد لله الذي بنعمته تتم الوصايا والحقائق**۔

یعنی سب تعریفیں اللہ کے لیے ہیں، جس کی نعمت کے باعث سچائیاں مکمل ہوتی ہیں۔

اوجوب کوئی نامرغوب چیز پر دعا کہتے: **الحمد لله على كل حال** یعنی ہر حالت میں تمام تعریفیں اللہ ہی کے لئے ہیں۔

جب کوئی عیب یا مناسب چیز پیش نہ رہے تو آپ ﷺ اس کے لیے دعا فرماتے: **بما يحب** صحت یا بیماری نہ ہو آپ کے لیے وہی کمال ہے کیا تو آپ کے دعا فرمائی، اسے اللہ سے دیں گا جو وہی فرمائی اس کو تاویل و تفسیر اس کا علم رکھا۔

اور راستہ میں راست کو جب اتنا دھڑلے آپ کو تمام لیا۔ جب آپ اپنی سواری سے ایک طرف کو کھٹک سے گئے تو آپ نے دعا دی: **بما يحب** جس طرح تو نبی کی حفاظت کی۔ اس طرح اللہ بھی میری حفاظت کرے نیز آپ نے فرمایا کہ جس کے ساتھ بھلائی کی بات ہے۔ اور وہ **حينئذ لا يفرح الله** خیر! کہے تو اس نے گویا خوب قبولیت کر دی۔

ہو آپ نے عبد اللہ بن ابی اسید سے فرمایا پھر ادا کر دیا اور دعا فرمائی: **اللہ تعالیٰ میرے مال اور اول میں بڑکست دے۔** بے شک قرآن کا صلہ قرآن کرنا اور ادا کرنا بڑکست ہے اور جب اس حضرت مسی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں کوئی چیز پیش کیا جاتا آپ اسے قبول کر کے اس سے زیادہ بڑکست دیتے اور

حصہ دوم

مگر ستر کہتے تو عمدہ فرماتے۔ جیسے آپ نے سب سے پہلے قرآن و کتب انہماک کے شکار کر رکھتے ہیں کیا تھا۔ تو آپ نے فرمایا تھا ہم اسے روک دیتے لیکن اسی وقت میں انہماک سے ہیں۔

اُن حضرت اہل اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آپ صبح تک لگ جاتے تھے کہ میں نے کچھ نہیں کیا۔ وہ کہہ کر جو کچھ میرے بھائی نے کیا اللہ ہی علی اللہ علیہ وسلم اس بات کو پسند کرتے تھے کہ ان میں ایسی مجلسیں کو ذکر الہی سے شروع رکھیں اور فرمایا کہ جو قوم بھی ایسی مجلس سے انشائی ہے۔ جس میں لوگ اللہ کا ذکر کریں گے وہ گویا گھٹے کی آتش پر سے اٹھ رہے ہیں۔ نیز فرمایا کہ جو آدمی ایسی جگہ سے اٹھے جہاں اللہ کا ذکر نہ ہوا وہاں سے اس پر حسرت ہوگی۔ نیز فرماتے اور فرمایا کہ جو کسی مجلس میں بیٹھے اور اس میں کلمت سے شروع نہیں کرتے۔ اگر اچھے سے کہے یہ کلمات کہو گے تو اس مجلس میں تم کچھ بھی اس سے غلط ہو گئی ہوگی۔ معاف کر دی جائے گی، دعا یہ ہے۔

سبحانک اے میرے عظیم الشان شہدائے کمال اے انت استغفرک و اتوب الیک یعنی اے اللہ تو پاک ہے اللہ تیرا ہی حمد ہے میں گواہی دیتا ہوں کہ تیرے سوا کوئی معبود نہیں۔ میں تجھ سے بخشش مانگتا ہوں اور تجھ سے توبہ کرتا ہوں۔ حضرت امام شافعی رحمہ اللہ نے ایک مرتبہ رات کو بیرون خانہ کیا تو آپ نے فرمایا اگر جب تم ستر۔ بجا تو یہ دعا کہہ،

اے میرے رب! اس مظلوم و مظلومت و مرہب الایہ و حنین۔ سبوح و عظیم و رب العالمین و اے حضرت کبریٰ جبار و مقرر خلق و کاشع حبیب عامر ان یغفر لہ احسن منہ علی اذان یطعن علی عن جبارک سر جہن ثمارک و ذلہ الا ان وقت۔ یعنی اے اللہ تو ان اس ماہوں اور تو کچھ ان کے زیر سایہ ہے ان کے سب اور مظلوم و مظلومت اور جہنمیں اور جن کے انہماک میں گروہ کیا سب کے سب بنی عامر کہ تمام مخلوق کے شر سے مجھے پناہ دے۔ لا یکن ان میں سے کوئی مجھ پر زیادتی نہ کرے۔ یا مجھ پر سرکش نہ کرے۔ تیرا ہی عزت والا ہو گیا ہو میری ثنا بڑی ہے۔ اور میرے سوا کوئی معبود نہیں۔

نیز نبی صلی اللہ علیہ وسلم دعا فرماتے کہ جو کچھ میرے معاف کر دے دعا بھی سکھایا کرتے تھے

۱۔ عور و بکلیات اللہ التامۃ من شر غصبہ و من شر عیادہ و من شر
 ہملات الشیاطین و ان یحضر و ن۔ یعنی میں اس کے غصب اور اس کے ہملوں
 کے شر سے اور شیاطین کے وساوس کے شر سے اور اس بات سے کہ وہ آن کو مجروحوں۔ اللہ کے
 کل کلمات کے ساتھ چناہ آگستا ہوں۔ منقول ہے کہ ایک آدمی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت
 میں شکایت کی کہ اسے نیند بھی گھبرہٹ ہو جاتی ہے۔ آپ نے فرمایا کہ جو آپ کو چاہے تو یہ
 معاملہ ماکہ پھر آپ نے مذکورہ دعا فرمائی۔ مادی کا بیان ہے کہ پھر اس سے یہ گھبرہٹ جاتی رہی۔



آنحضرت ﷺ کے ناپسندیدہ الفاظ

انانیت، تکبر اور نخوت کی مذمت

مشترکاً نہ الفاظ | ان جمعے ایک یہ ہے کہ ہند کے سوا کسی اور کی قسم کھائی جائے۔ یہی سلی وٹہ سید کو سلم سے ثابت ہے کہ جس شخص کے سوا کسی روز و جمعہ کے نام کی قسم کھائی اس نے شرک کیا۔ اس طرح یہ کہتا آپ کے نزدیک نہ سہ تھا کہ گرو دیسا کرے تو وہ یہودی یا عیسائی یا اہل ہجو۔ اسی طرح سہی کو کہتا اور بادشاہ کو ملک الملک، بادشاہی کا بادشاہ، یا زشت شاہ کہہ کر بچانا اسی پر کاھی اعضاء کو قیاس کیا جاسکتا ہے۔ نیز آقا اپنے غلام یا نو بند کی کوبوں کے حمد کی یا اسی میرانند یا میری بندی۔ یا غلام! اپنا آکا اس طرح پکارے۔ میرے پائے، دوسرے بلکہ آکا کو چاہیے کہ وہ میرا بچہ میری بچہ کے لہ غلام کو چاہیے کہ وہ میرا سردار یا میری سرپرست ہو۔ اسی طرح آکا کے پنے پر اسے گالی دینا (گرو) ہے بلکہ اس وقت دھاک سے تاندو اس کی سبلا لیا کہے اسے اس کے شرع پناہ دے۔

اسی طرح بھاکر کو گھل جینے کا مناسب فوٹی، فریاد کہ یہ بھلا ہوتی دھاک کے ٹپوں کو اس طرح دور کرتا ہے جیسے بھی لوہے کے پیل کو دور کرتا ہے۔

اسی طرح سرع کو گالی دینے کی کمانت فرمائی۔ صحیح روایت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ آپ نے فرمایا: سرع کو گالی مت دو، کیونکہ نہ وہ تمہارے لیے جگاتا ہے۔

نیز روایت ہے کہ نبوت کی طرف بلا تا جیسے خاندان اور قوم و نسب کے نام پر ملانا یا فروغی ہنر، عرق اور شائستگی کے نام پر سرسے لگانا اور عصا کو پرستی و خیر و سکے باعث ایک کو دوسرے پر انصاف

مخلصان کو گالی دینا اور بیعت کو الگ کر کے دو کا آپس میں سرگوشی کنا یا موت کا اپنے شہر کے سامنے دوسری کوست کے ہر سینہ میں کنا یا اس طرح دعا کرنا۔ اس لئے مگر تو ہر جہ تو مجھے کٹھن سے اگر تو چاہے تو مجھ پر دم کر، نیز کجرت سے تمہیں کنا، نیز آسمان پر نظر آنے والے رنگوں کو تو کھوتے قرع کا نام دینا، نیز اللہ کے نام پر سوال کرنا۔ مدینہ کو پیشاب کھنا دہ تمام صوبوں، انصورت سنی لشہ علیہ وسلم کی نظر میں مکروہ ہیں۔

نیز مناسب احکامات میں سے یہ ہے کہ آدمی دوسروں سے بغلی مذہب سے جماع یا دیگر آپس کی باتوں کا تذکرہ کرے جیسے کہ اصل لوگوں کی عادت نہ تھی ہے۔ نیز خرمعور و ذکر و اذکار جیسے الفاظ سے حکایت کرنا بھی ناپسند کرتے تھے۔ نیز یہ کہ ہار شاہ کو زندان میں نہیندہ اندھا ناسب اللہ کہا جائے کیونکہ غیر ظلم اور ناسب کو غیر موجود کے ہو سکتے ہیں اور اللہ شاہک و متعلق خود اپنے گھر سے غیر سامان پر جانے والے کا غیظ اور اپنے مومن بندے کا کار سادہ ہے۔

نیز انا فی (حندی میں) میں امیرا میریت نزدیک اس کے الفاظ سے بھی پہنچا ہے کیونکہ انہی تین الفاظ سے انہیں فرعون اور قارون گراؤ ہوئے۔

انہیں انا خیر منہ امیں اس سے بہتر ہوں اور فرعون و بنی صلت معصرا اور معکک مہار ہے اور کارلنا و انا اور قیستہ علیٰ طور عند کا اور مجھے یہ (مال و زر) میرے علم کی بنا بدویا گیا۔ جیسے (مکبران) اعلیٰوں سے تباہ ہوا۔

اور سب سے بہتر گناہیں، جمعہ کے اس قول میں ہے (انا العبد المذنب) (میں گناہگار بندہ ہوں) اور لفظ بی جیسے کہ فی اجر موی الحسنة (میں مجرم و سکیں ہوں) اور حندی جیسے کہ (خضر فی حدادی و خطیبی و عندی و حلی ذالک عندی - (میرا گناہ، مغزش، خطابی اور مردانگہ و شرمہ اور میرے پاس یہ تمام نقائص ہیں)۔

جہاد و غزوات میں آپ ﷺ کی سنت طیبہ

جہاد کے اقسام و انواع مختلفہ و متعددہ

آپ نے ہر طرح کے جہاد میں حصہ لیا۔ جہادِ فکری، سیاسی، اقتصادی اور عسکری۔ انسانیت کے لیے جہادِ فکری اور عسکری کے ساتھ ساتھ ایک اعلیٰ اور عظیم الشان مسئلہ ہے۔ اور محامد بن حسن نے مکہ منورہ سے آغاز کیا اور کائنات کے لیے لڑا۔

جیسے کہ ہمیں دنیا میں رحمت کی خوشخبری دی گئی تو گویا یہ لوگ دنیا پر آخرت ہر گز ہی اہمیت کے ملک ہوں گے اس لئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اسی سلسلہ میں ایک ائمہ و قدام پر کار فرما رہے چنانچہ آپ نے جہاد کی ہر قسم میں مصروف رہنے کے تمام اوقات قلب و زمان اور ہاتھ سے یہاں میں مصروف تھے۔ اور آپ تمام جہانوں سے زیادہ ذاکر اللہ کے نام سنا سے زیادہ قابلِ مسرور تھے اللہ تعالیٰ نے آپ کو مبعوث کر کے جہاد کا حکم دیا اور فرمایا: **وَبُوشْنَا لِبَحْثِنَا فِي حَقِّ قَدِيَةِ تَذِيرًا فَلَا تَقْطَعُ** اور کافرین و جاہلین و مشرکین جہاد و کسبِ فیضان اور انگوٹھ چاہتے تو ہر رستی میں ڈرانے والا بھیجتے، پس کافروں کی اطاعت مست کر دو اور ان کے ساتھ غلبہ جہاد کرو۔

یہ سبوتا کی ہے۔ اس میں اللہ تعالیٰ نے کافروں کے ساتھ دلیل، تقسیم اور تفریق کی پیغام بھائی کے ذریعہ جہاد کا حکم دیا۔ اسی طرح منافقین کے ساتھ جہاد کا حکم دیا کہ انہیں دلیل دی جائے جو نہ اسلام کے ظہور کے سامنے دلیل ہوں گے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

یا ایتھنا الہی جاهد الکفار (المائدہ ۸۱) واغلظ علیہم رسولہم
جہنم وکس المصیر یعنی: اے نبی! رسول اللہ علیہ وسلم! کافروں اور منافقوں کو جہنم دیکھو اور

جہاد کا حکم دیا گیا۔ اس دنیا میں بندہ ان سے مقابلہ کا مکلف بنا دیا گیا ہے۔ اور یہ اللہ تعالیٰ کے
 جانب سے اس پر ایک طرح کا امتحان و آزمائش ہے لہذا پھر جو تک اس امتحان میں کامیاب رہے
 اللہ تعالیٰ نے اسے انیسویں آیت میں سے پھر چاروں احسان کرنے والوں، صبر کرنے والوں اور ایمان
 والوں کے ساتھ ہے اور مومن جب اپنا دفاع کر سکتے تو اللہ اپنے مومن بندوں کا خود دفاع کرتا
 ہے۔ بلکہ وہ اللہ تعالیٰ کی نصرت سے ہی دشمنوں پر غلبہ پائی حاصل کرتے ہیں اور اگر وہ ان کی مدافعت
 نہ کرتے تو دشمن انہیں اپنا کر لیتے یہ مدافعت ان کے ایمان و یقین کے مطابق ہوتی ہے مگر ایمان قوی ہوگا
 تو مدافعت بھی قوی ہوگی۔ اس لیے تو ہلالی پائے اسے چاہیے کہ اللہ کی حمد کرے اور اس کے علاوہ
 تشکیف، بریکھے، وہ صرف اپنے آپ کو راست کرے جس طرح اللہ تعالیٰ نے انہیں حکم دیا کہ اس سے
 اس قدر دُور رہنا کہ اس سے اس کی طرح لڑنا کہ جہاد کرو جیسا چاہو کہنے کا حق ہے اور دشمن اور
 بدترین گروہ کا حق یہ ہے کہ اس کی طاقت کرے، تاہم علی نہ کرے اس کا ذکر کرے اسے قورمیش نہ کرے
 اور لشکر کرے، مگر نہ کرے، اسی طرح جہاد کا حق یہ ہے کہ اپنے گپ سے جہاد کرے۔ مگر اس کا نسب
 لہذا ان میں کام جہاد اللہ تعالیٰ کے نزدیک اور جہاد میں اور وہ بالکل ہی اللہ کا این جہاد کے اور اپنی طاقت کا نام
 رہے اور شیطان کے وعدوں کی تکذیب، اس کے حکم کی نافرمانی اور اس کی ممانعت کی مخالفت کرے
 اس دشمنان، کا مقابلہ کرے، کیونکہ وہ جھوٹی امیدیں دلائے غلط تمنا میں دکھاتا ہے۔ محتاجی کا وعدہ
 کرتا اور بلے جہاد کا حکم کرتا ہے۔ پناہیز گوری، ہلاکت، عسرت، صبر اور تمام ایمانی اخلاقیات سے منہ پھرتا
 ہے اس کے وعدوں کی تکذیب اور اس کے حکم کی نافرمانی کرے اس کا مقابلہ کرے۔ اس طرح ان چاروں
 کے ذریعہ ایک قوت و سطوت پیدا ہو جائے گی جس کے ذریعہ غارت میں بھی اللہ کے دشمنوں کا قتل
 زبان، لا تعداد سال سے مقابلہ کیا جائے گا۔ تاکہ دشمن کا کھربند ہو جائے۔

جہاد انشراح و توسیع، جہاد مشیقان، جہاد کفارہ اور جہاد لفظی جہاد انفس کی ایک
 جہاد کے چار مراتب ہیں | چار قسم ہیں۔

۱۔ ایک یہ کہ ہدایت اور رہنمائی کی تعلیم حاصل کرنے کی کوشش و جہاد کرے کیونکہ اس کے بغیر مومن
 و معاند دنیا و آخرت میں نہ نفع ہے اور نہ سعادت اور اگر یہ چین گیا تو دامن کی بد بختی مستط
 ہو گئی۔

الحمد لله

(۶۱) دو سو سوہ پر کہ علم کے بعد عمل کہ ذریعہ تہا کہ سوہ ۵۰ زید علی کہ کہ بغیر محض علم کہ مضر نہیں تو انہا
بجی نہ دے گا۔

(۳) تیسرے یہ کہ جو ظلم کو نہیں دیکھتے انہیں سنا ہے۔ وہ نہ ان میں سے جو جانتے گناہگار تھے نہ انہی کی آواز
کہو و بدیہیت اور عزت کو چھپاتے ہیں۔ اور اس کو ظلم اسے نفع نہ دے گا اور نہ اسے اللہ کے عذاب
سے محفوظ رہے گا۔

(۴) جو شخص کہ اللہ کے دین کی دولت پر تکلیف اور مخلوقات کی جانب سے مہربانیوں پر مصیبت کرنے کی کوشش کرے (جسے اگست اور محض اللہ کی رضا کے لیے یہ سب کچھ برداشت کرے۔

عجب چاروں عورتوں نے اس نعل پر جو تھوڑا سا نمین تھا اس پر گھبرا کر کہیں نہ کہیں گھٹکے گا اس پر بات پر جھڑپے کرے گا عالم اس وقت تک عالم ربانی نہیں رہ سکتا جب تک حق کو نہ پہچانتا اس پر ملامت دے کہ وہ دوسروں کو کوئی نہ سکھائے اس لیے جس نے علم حاصل کیا تعلیم دی اور سنا پر عمل کیا اسے آسمانوں میں عزت عظیم دیں گے۔ بس یہی بات ہے۔

اچک ان شکوک و شبہات کو دور کرنا جموں و اہسان کے

شیطان سے جہاد کے دو مراتب ہیں |

دل میں ملتا ہے اور اس سے ایمان میں نقص واقع ہو جاتا ہے۔

ہے۔ دوسرے ان آلات میں لکھنے کی بات کو اپنے آپ سے بچاؤ، جو مرد انسان کے دل میں ظلمت ہے۔

وہ میل نوحہ کے چہانہ کے ہندو تھیں کابل ہوتا ہے اور وہ سب کے بعد ممبرانِ مصلحت ہوتا ہے اللہ تعالیٰ

12/1

وَجَعَلْنَا مَثَلَهُمْ فِي الْقَوْمِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِأَمْثَلِ الْغَمْرِ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُبْرَأُونَ مِنَ اللَّهِ وَأَنَّهُمْ فِي الْقَوْمِ عَصَرُونَ

یعنی جو اوپر پہنچے ان میں سے، امر و بدیہا، ہلکے بخوبی ہمارے حکمرانوں پر لیت دیتے ہیں۔ جب

انہوں نے صبر کیا اور جو اہماری آیات پر یقین رکھتے تھے۔

اس طرح آیت فہرہ ثانیہ کے صرف میر اور بشرین کے لیے ہی اقامتِ دین حاصل ہو سکتی ہے سبھی شہواتِ ملکہ

خطا یا دین کو دور کرنا ہے اور عقلمن شکوک و شبہات کو ختم کرتا ہے۔

ایکے ہاتھ سے انہیں سنبھالتے ہوئے

لغزوہ مناعین کے خلاف تہادوم سے جسے سین ستر سیکڑے
 جو یہ صورت میں زبانِ سجادہ

اگر اس سے بھی عاجز ہو تو قلب سے یہ جہاد کے تین مراتب ہیں۔ جو مریا و اس نے جہاد نہیں کیا اور
اس کے دل میں جہاد کا شوق پیدا ہوا، تو وہ مذاق کا ایک علامت پر مراد۔

جہاد و ہجرت کے بغیر اور ہجرت جہاد و ایمان کے بغیر مکمل نہیں ہو سکتے۔ یہی تین لوگ اللہ کی
رحمت کے امہدوار
نہیں۔ اللہ نے فرمایا۔

اِنَّ الدِّينَ اَمْرٌ وَّالَّذِيْنَ هَاجَرَ وَاَوْجَاهِدُوا فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ وَاُخْلَعُوا
يَرْجُوْنَ اَجْرًا مِّنْ غَضُوْرٍ رَّحِيْمٍ یعنی اللہ کے جواہر اللہ نے اوروں نے ہجرت
کی اور اللہ کی راہ میں جہاد کیا، وہی اللہ کی رحمت کے لیے دوزخ میں اور اللہ تعالیٰ بخشے و اگر ہم کرنے والا ہے
جو کچھ ایمان لانا ہو تو پہلے فرض ہے اس لیے انسان پر ہر وقت وہ ہجرت لازم ہے۔ اللہ تعالیٰ کی تعین
اعمال کی نیت، تو کمال طوفان، تابت، تو بہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اتباع اور اطاعت کے
تلاطم کی طرف ہجرت۔ آپ کی خبر و بی کی تصدیق اور وہ رسول پر آپ کی خبر و بی کو ترجیح دینا چنانچہ
محدث میں ہے کہ جس کی ہجرت اللہ اور اس کے رسول کی طرف ہے اور جس کی ہجرت دنیا کی طرف ہو
کرات یا طاعت (مقصود) ہے جس سے نکاح کہہ سکتے تو اس کی ہجرت اسی طرف ہوگی۔

لہذا اس بلا اللہ کی رضا حاصل کرنے اپنے شیطان سے بچنے کے لیے جہاد کا ننگہ۔ یہ سب فرط
میں ہے کوئی دوسرا اس حد تک جس کی نیابت نہیں کر سکتا اور کفار و منافقین کے ساتھ جہاد میں امت
کا کچھ حصہ دوسرے حصہ کی نیابت کر سکتا ہے۔ بلکہ اس طرح مقصود حاصل ہو سکتے۔

اللہ کے نزدیک اکمل الخلق وہ ہے جس نے جہاد کے تمام مراتب مکمل کیے۔
ابھی جہاد کے اخلاص

مراتب کے باعث مختلف وہ ہوتے ہیں۔ اسی لیے اللہ تعالیٰ کے نزدیک تمام تعین صلی اللہ علیہ وسلم
ساری مخلوق سے اعلیٰ و اکرام ہیں۔ کیونکہ آپ نے جہاد کے تمام مراتب مکمل کیے اور اللہ کی خاطر جہاد کرنے
کا فیہاد کر دیا اور پیشہ سے لے کر وفات تک آپ نے جہاد کیا۔

کیونکہ جب آپ پر یہ آیت نازل ہوئی، یا ایہا الذین امنوا قاتلوا الذین یقاتلونکم واما ان
یصلوا علیکم فاعلموا انہم قد کفروا۔

حصہ دوم

چنانچہ آپ وحی کے لیے کمر بستہ ہو گئے اور اللہ تعالیٰ کی خاطر کل امور پر شغوک ہو گئے۔ امدون ملت اور پوسیدہ معاصر ہر طرح تبلیغ کی، آخر جب یہ آیت ازل ہوئی،
فاصدع بما توعد یعنی جس کا آپ کو حکم ہوا ہے اس کا مکمل کر اعلان کر دیجئے۔ تو آپ نے
اعلان پر تبلیغ شروع کر دی اور کسی طاقت کو نہ دے کر اس کی طاقت کی پروا نہ کی، چنانچہ آپ نے ہر جگہ
بشعہ آدب و عمامہ و مروءت، سرشار مسیحا و روح و اس کو اللہ تعالیٰ کا پیغام پہنچایا۔ پھر آخر آپ
نے اعلان پر دعوت و تبلیغ کا کام شروع کیا اور انہیں اپنے دستوں میں، غلاموں سے الگ ہونے اور غلط
روایات کو ترک کرنے کا حکم دیا تو وہ بھی کرم علیہ شریعت و علم اور آپ پر ایمان لے کر اسے صحابہ کی اولاد
وہی کہ سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم اور کئی انفرادی کی یادیں دیکھنے لگے اور یہ بھی اللہ تبارک
و تعالیٰ کی سنت جاری ہے۔ جیسا کہ حق تعالیٰ نے فرمایا: **لَا تَلْفُتْ لَکَ الْاِسلامَ مَا تَدَ قَبِیلَ**
ہٰذِہِ السَّلَی مَن قَبْلَکَ یعنی تم سے صرف وہی کہہ جا رہا ہے جو تم سے پہلے رسولوں سے کہا گیا نیز
اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

وکن اللف جعلنا السکل نبی عد و اشیا طین الا تمون والحبی یعنی اس طرح
ہم نے ہر نبی کے انصافوں اور جنات میں سے جو کچھ مانا دیتے ہیں۔

نیز فرمایا: **کن اللف ما فی الذین من قبلہم من سرحول الا قالوا ما حیر**
او یحجون ان کو جو صوابیہ بل ہم تو غلط فہم تھے۔ یعنی اس طرح ان سے قبل ان کے
پاس کوئی رسول آیا تو انہوں نے کہا کہ جاؤ اور کہہ دیا انہوں نے یہی وصیت کی تھی۔ بلکہ وہ ایک
شریعت نام ہے:

چنانچہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ان الفاظ سے تسلی دی اور فرمایا: **اگر پہلے**
انہیں ایمان کے لیے بھی اسوہ ہے۔

نیز آپ کے اتباع و مواجہ کو بھی تسلی دی فرمایا: **او حسبہم ان تدا خلوا الحیۃ و لقا**
یا تکلم مثل الذین خلوا من قبکم و مشہم لبا ساء و یضربکم و یزولون
حتی یقول الرسول و ان ینک امکوا معہ یعنی نصروا اللہ و ان نصروا اللہ
قریب یزولون اللہ حسب الناس ان ینکروا ان یقولوا امتا و ہم لا یفتنون

کہیں کہ تو میرا شریک کہتے جس کی تجھے خبر نہیں، تو ان کا کہنا مت مانی۔ کبھی تک بھرنا ہے تم کو پیش بندوں کا غم کو تو تم کہتے ہو اور جو لوگ یقین لائے اور بھلے کام کیے ہم ان کو ایک لوگوں میں داخل کر دیں گے اور ایک وہ لوگ بھی کہ ہم ان پر یقین لائے۔ پھر جب ان کو اللہ کی مادی میں ایسا پہنچے تو لوگوں کے ساتھ کہ اللہ کے مذہب کے بزرگ نہ تھے اور اگر شریعت اللہ کی طرف سے دعاء پہنچے تو کچھ گنہگار ہم تو تمہارے ساتھ ہیں، کیا یہ نہیں کہ اللہ خیر خبر دے گا۔ جو کچھ پہنچا ہے وہ ہے جہاں دلائل کے ہ

انسان کو چاہیے کہ ان آیات کا ساقی امدان میں بیان کرو حکم اللہ میری طرف سے پہنچے دیکھ کر جو جب انسان کی طرف سے دینا، علیہم السلام کو دعوت کیا گیا تو وہ باتیں کہل کر سامنے آئیں، ایک یہ کہ کسی نے کہا ہم ایمان لائے اور کسی نے کہا ہمیں لگے، بلکہ کفر اور بدی پر قائم تھے۔ اب جس نے تمہارا ذکر کیا ایمان لائے، یہ دعوت دے اس کا امتحان لیا، اس کی آزمائش کی اور کھوٹے کھوٹے میں انبیاء کے لئے کسے پہنچے فتن میں مبتلا کر دیا اور جس نے کفر والہ کار کیا اور یہ نہ سمجھے کہ وہ اللہ کو برا کر دے گا اور اس پر عاقبت لے جائے گا، کیونکہ تمہارا مومناں اس کے سامنے پیٹے جاتے ہیں۔

وکیف یعثر المرء عندہ من ذلک -

۱۲۱ کان یہ طوسی فی ید ید یہ الحمد لہ، یعنی - اور انسان اپنے گناہوں کو بے کراں سے

کیسے غلام ہو سکتا ہے۔

جبکہ اس کے سامنے سفلہ پڑا جا رہا ہے۔

اور امام شافعی سے دریافت کیا گیا کہ انسان کے لیے کیا بات بہتر ہے واصلت حاصل کرے

یا جہلاد رہے؟

آپ نے فرمایا تب تک اسے تسلط حاصل نہ ہوگا جب تک کہ اس کا متعلق لا یتلاہ بند ہو جائے۔ اللہ تعالیٰ نے ہر شے کے لئے اصولی مہرزم وغیرہ اور اصولی مہرزم کو ابلاغ میں ڈالا، اگر تعجب نہ ہو کہ نہ سب کو تو انہیں سلطنت حاصل ہوئی، اس کے لیے کوئی بھی یہ خیال نہ کرے کہ وہ دیکھوں، مگر وہ ہی مظلوم ہے گا اور مصائب و آلام میں مبتلا ہوگا، کیونکہ اس کی حقول میں بھی اتفاقات سے سب سے بڑا مظہر وہ ہے جس نے حضور سے ختم ہو جاتے دالہ دیکھ کے بعض طویل ترین اور دائمی دیکھ کر جمع دیا اور سب

سے بڑا بدعت ہے کہ جس نے طویل ترن اور دائمی دُکھ ملنے کے قصور سے ختم ہو جانے والا دُکھ کو
 الطریقہ ائمہ تہذیب کی حکمت کا تقاضا یہ تھا کہ وہ لوگوں کا ضرور امتحان لیتا اور انہیں دیکھتا ہے کہ وہ
 واکلام کرتے، تاکہ امتحان کے ذریعہ پاک اور ناپاک کو پہچان سکے اور ان کو کفار و مشرکین کا نتیجہ
 ہو جائے اور قابل اصلاح نفوس کو امتحان کے ذریعہ پاکیزہ کر دیا جائے جیسے سونا گرم کرنے کے بعد
 کے بغیر صاف و شفاف نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ ان نفس ہمہ صفت کے لئے جو جہاں اور ظاہر ہے اور ظاہر ہے
 کے باعث اسے باطن کی ضرورت ہوتی کہ اسے چھلایا جائے اور اس کی صفائی کی جائے اگر اس کو
 سے (صفائی) چھپا رہے کہ اسے نکالا تو عینیک ورنہ جہنم کی سبلی میں (برتا جائے گا) اس لیے جب زندہ
 مہذب ہو گیا وہ پاکیزہ اخلاق و لوگ تو اسے جنت میں داخل کی اہلیت ملے گی۔

دعوتِ اسلام

کفار کی ایذا رسانیاں، مسلمانوں کا استقلال، ہجرت کا حکم

سب سے پہلے کون اسلام لایا؟ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ کی طرف دعوت دی، تو ہر قبیلہ میں سے اللہ کے جہنوں نے آپ کی دعوت پر رنیک کھیا۔ چنانچہ صدیقِ امامت اور اسلامِ ملاح میں پہلے کس نے اللہ کے جہنوں سے اللہ کی رفاقت و صحبت میں لوگوں کو اللہ کی طرف لایا۔ پہلا لوگوں میں جن کی مستعدی کے باعث عثمان بن عفان و طلحہ بن عبید اللہ اور سعد بن ابی وقاصؓ نے اسلام قبول کیا۔

نیز صدیقہ المسلمہ حضرت خدیجہ بنت خویلد نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوت کو قبول کی اور صدیقانہ صفات کی حامل ہوئیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے شہر ہے، حضرت لدیجہؓ نے عرض کیا: آپ خوش ہو جائیے۔ اللہ کی قسم! اللہ تعالیٰ آپ کو بھیجی ہو، رسالہ کرے گا، نبی فرستے گا، تم بھی جس کے باعث آپؐ اس بات کی مستحق ہو گئے کہ بن کا پروردگار مانوس اپنے رسول جبریل علیہ السلام اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ اسلام ارسال فرمائیے۔

حضرت علی بن ابی طالبؓ نے آٹھ سال کی عمر میں اسلام قبول کیا۔ زیادہ مردی ہے۔ یہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی کفالت میں تھے۔ آپس آپ نہ اپنے چچا سے تربیت کرنے کے لیے لیا تھا۔

حضرت زید بن حارثہ کا واقعہ
 نیز حضرت زید بن حارثہ نے بھی اسلام قبول کیا۔ یہ حضرت
 خدیجہ سے نکاح کیا تو انہوں نے انہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں جبر کے طور پر پیش
 کر دیا۔ ان زید بن حارثہ کے والد اور چچا غریب و بیٹے حاضر ہوئے۔ ان دونوں نے نبی اکرم صلی
 علیہ وسلم کے متعلق معلوم کیا۔ پتہ چلا کہ آپ صبح میں تشریف فرما ہیں۔ چنانچہ دونوں وہاں آئے اور
 عرض کیا: اے عبد المطلب کے بیٹے! اے ابن ہاشم! اسے سردار قوم کے بیٹے! آپ اللہ کے
 حرم کے محافظ اور اسی کے پڑوسی ہیں۔ آپ مسکین کی مدد کرتے اور قیدی کو کھانا کھلاتے ہیں ہم
 آپ کے پاس اپنے بیٹے کی خدمت میں حاضر ہوئے ہیں جو آپ کے پاس سے ہم پر احسان
 کیجیے اور اسی کا غریب بن کر کے ہم پر کرم کیجئے۔

آپ نے دریافت کیا کہ وہ کون سے ہاتھوں نے عرض کیا "زید بن حارثہ"

زید بن حارثہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک لڑکا مکین نہ کر لیا جائے! انہوں نے عرض کیا
 وہ کیا ہے!

آپ نے فرمایا: زید کو لاؤ۔ میں اسے اختیار و تباہوں اگر وہ تمہیں منتخب کرے تو تمہارا ہے
 اور اگر مجھے منتخب کرے تو اللہ کی قسم میں اس آدمی کے نہیں جو اس اختیار سے اختلاف
 رکھتا ہو۔

ان دونوں نے عرض کیا آپ نے انصاف کیا اور ہمت ہی خوب فرمایا: چنانچہ انہیں لایا
 گیا آپ نے فرمایا کیا تم ان کو جانتے ہو؟ انہوں نے عرض کیا جی ہاں۔

فرمایا یہ کون ہیں؟ عرض کیا یہ میرے والدین اور یہ میرے چچا ہیں۔

فرمایا میں کون ہوں؟ یہ بھی تمہیں معلوم ہے اور تم نے میری صحبت بھی نہ کی اس لیے
 اب یہ مجھے انتخاب کر لیا ان دونوں کو منتخب کر لو۔

حضرت زید بن حارثہ اس نے عرض کیا: میں کبھی بھی آپ کے علاوہ کسی اور کو منتخب نہیں کر دیا
 گا۔ آپ میرے نزدیک آپ اور ماں کے مقام پر ہیں۔

وہ دونوں کہنے لگے: اے زید! تجو ب سے تو آواز دی اور اپنے والد اور چچا کے مقابلہ

یہ بخاری قبول کرتا ہے؟

حضرت زید نے فرمایا کہ ہاں! میں نے اس سستی میں ایسی بات دیکھی ہے کہ جس کے باعث یہ اس کے سوا کچھ ہی کبھی دوسرے کو منتخب کر سکتا۔

جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ معاملہ دیکھا تو انہیں دامن میں لے لیا اور فرمایا کہ میں تمہیں لگا رہتا ہوں کہ زید میرا بیٹا ہے یہ میرا وارث ہو گا اور میں اس کا وارث ہوں گا جب ان کے والد اس پر چاہتے تو خوش کن، منتظر دیکھا تو دونوں بہت خوش ہوئے اہل و عیال چلے گئے۔

غلو نسب کا اختیار کرنا جائز نہیں اور حضرت زید بن محمد کے نام سے مشہور ہو گئے آخر اللہ تعالیٰ نے اسلام ازل فرمایا اور حکم دیا کہ لوگوں کو اپنے والدین کے نام سے نہ کہو۔ چنانچہ اس کے بعد انہیں زید بن حارثہ کے ام سے پکارا جانے لگا۔

جامعہ عمرین زہری سے روایت ہے کہ انہیں معلوم نہیں کہ زید بن حارثہ سے پہلے کوئی مسلمان ہوا ہو یہ کسی وہ صحابی ہیں جن کے متعلق اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب و قرآن مجسم میں خبر دی کہ ان پر اللہ نے اور اس کے رسول نے انعام کیا اور ان کا نام سے کر دیا گیا۔

ورقہ بن نوفل کا قبول اسلام ورقہ بن نوفل بھی اسلام لائے اور تمنا کی کہ جب رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو اہل مکہ نکال دیں گے، کاٹھ

اک دن میں فخران ہوا اور باسعہ ترمذی میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں نکالتے کے اندر اچھی حالت میں دیکھا۔ دوسری روایت میں ہے کہ آپ نے انہیں سفید لباس میں دیکھا۔ فخرنگ ایک ایک کے دین میں داخل ہونے لگے اور قریش نے اس کی مخالفت نہ

کی۔ آخر جب آپ نے ان کے بناوٹی خداؤں کا پرہہ چاک کیا کہ یہ نفع و نقصان کے مالک نہیں تو یہ لوگ بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کی مخالفت پر کمر بستہ ہو گئے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی ان کے حیا الہیاء کے ذریعہ مخالفت فرمائی

جو قریش کے ایک شریف سردار تھے۔ ان کے ہاں تکلیف دینے کی جرأت نہ کرتے تھے اور حکما کا کہیں کوئی حکمت تھی کہ انہیں اپنی قوم کے دین پر قائم رکھے۔ کیونکہ اس میں سب ملوث

کی نگاہوں میں خاص قسم کے مسابح تھے، انہی صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب رضی اللہ عنہم کی حالت یہ تھی کہ ہر صاحب خانہ ان بہتار۔ وہ خانہ دان کے باعث مشرکوں کی ایذاؤ سے محفوظ رہتا اور انہیں پوتا چہرہ سے بچاتا۔ یہاں تک کہ مشرکین مکہ سے مسابح اور تکالیف کا سامنا کرنا پڑا۔ یہی جی سے معاویہ بن ابی سرفان کی حالت اور ان کے گھر والے جس و جنہیں اللہ کی راہ میں ایذا نہیں دینی گئیں۔ جب انہیں ایذا نہیں دی جا رہی ہوتی اور انہی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے گزرتے اور فرماتے اسے اُلو یا سر میر کر۔ اگرچہ مکہ سے ہجرت کا دمک ہے

حضرت بلال کی استقامت | ان میں حضرت بلال بن رباح بھی تھے۔ انہیں اللہ کے راستے میں سخت ترین ایذاؤں دی گئیں۔

انہی کا طائران کی اور اللہ کی قسم کی سخت اذیت کی گئی اور جوں جوں ایذاؤں میں شدت ہوتی ان کے منہ سے احمد۔ احمد۔ اے اللہ ایک خدا ایک خدا نکلتا۔ پوتا چہرہ و قد بن فخری وہاں سے نکلتا اور کہتے، یا اللہ کی قسم اسے بلال ایک ہی رخصتا ہے، ایک ہی رخصتا ہے۔ اے اللہ کی قسم!

اور جب مسلمانوں کے خلاف کفار کی ایذاؤں سخت تر ہو گئیں اور انہیں طرح طرح کے دھوکے دیے جانے لگے تاکہ مجبور اور بے بس ہو کر لڑتے اور ہزیمت کی پوجا شروع کر دیں چنانچہ اللہ کا دشمن ابوسہل، ہاشم بن اسیر کی والدہ حضرت سمیرہ کے پاس سے گزرا، انہیں ان کے خاوند اور بیٹے کو قبول اسلام کے باعث ایذاؤں جارہی تھی، ابوسہل نے ان کی شرمگاہ میں حربہ مار دیا جس سے ان کی شہادت ہو گئی اور حضرت ابوبکر صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی ظلم کے پاس سے گزرتے تھے ایذاؤں جارہی ہوتی تو اسے دیکھ کر اسے خرید لیتے اور آزاد کر دیتے۔ ان میں سے حضرت بلال، اسیر بن فیہر، ام حبیبہ، خدیجہ، ہندہ اور ان کی بیٹی تھیں اور بنی ہدی کی ایک لڑکی بھی انہیں میں شامل تھی جسے قرآن اسلام سے قبل ایذا سے رہے تھے۔

اس موقع پر ابوبکر رضی اللہ عنہ کے والدہ نے کہا: اے بیٹے تو کمزور لوگوں کو آزاد کرادار ہا ہے اگر تو کسی مضبوط جماعت کو آزاد کرنا تو کسی دن یہ لوگ تیرے کام آجائے۔

حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا کہ جو کچھ میں چاہتا ہوں، وہی چاہتا ہوں۔

پہلی ہجرت حبشہ کی طرف اور جب ایذا نہیں شدہ اور اختیار نہیں تھا کہ تبارک و تعالیٰ نے پہلی بار حبشہ کی طرف ہجرت کی اجازت

دے دی۔ پہلے مہاجرین میں سے عثمان بن عفان، ان کی بیوی حضرت رقیہ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھیں۔ پہلے بار بارہ مردوں اور چار عورتوں نے ہجرت کی۔ جن کے اسماء مہاجرک ہیں۔

عثمانؓ، ان کی زوجہ محترمہ، ابوجہلؓ، ان کی بیوی سلمہ بنت اسیل، ابوسلمہؓ اور ان کی بیوی دہم سلمہؓ، عبدالرحمن بن عوف، عثمان بن مظعون، عاصم بن ربیعہ اور ان کی بیوی بلالہ بنت ابی بکرؓ، ابوسریحہ بن ابی نسیم، حاطب بن عمرو اسیل بن ربیعہ اور عبداللہ بن مسعود۔

یہ لوگ حبشہ کی طرف ہجرت کیے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے ایسا کیا کہ ان کے ساحل پر پہنچتے ہی تمام لوگوں کی تیار کشتیاں تیار تھیں، جن میں یہ لوگ چڑھ کر حبشہ کی زمین کو روانہ ہو گئے۔ ان لوگوں نے حبشہ کے پانچویں سال رجب کے مہینہ میں ہجرت کی۔ قریش بھی ان کی تلاش میں نکل پڑے۔ پھر انہوں نے چنانچہ ساحل تک آئے لیکن ان میں سے کسی کو نہ پہنچ سکے۔ پھر ان مہاجرین کو معلوم ہوا کہ قریش نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنا مہینے سے کٹاؤ کٹ کر لیا ہے۔ اس لیے چاروں نے حبشہ کی طرف ہجرت کی۔ یہ لوگ ایک دن کے فاصلے پر تھے قریش مل کر قریش قریشی اگر صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی سے زیادہ مخالفت کر رہے ہیں۔ چنانچہ ان میں سے بعض پناہ سے حبشہ میں داخل ہو گئے۔ ان میں حضرت ابن مسعود بھی تھے۔ یہ لوگ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہوئے تو آپ اس وقت قحط میں مصروف تھے۔ انہوں نے آپ کو سلام کیا آپ نے کچھ جواب نہ دیا۔ اسی سبب کو اس بات سے سخت غم لاحق ہوا۔ یہاں تک کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے نبی اکرمؐ کو فرمایا ہے کہ تمہارا میں کام صحت کیا کرو۔

حبشہ کی طرف دوبارہ ہجرت کے حکم حبشہ سے جو مہاجرین واپس ہوئے ان پر

پہلے سے شدید توہم لگے اور ان لوگوں کو ان سے سخت زحمتیں اٹھانی پڑیں۔ آخر انحضرت صلی

وہ غیر مذہم نے انہیں دربارہ حبشہ کی طرف ہجرت کرنے کا حکم نہ دیا۔

دوسری مرتبہ ان لوگوں کا ہجرت کرنا افریقہ پر شاق گزرا۔ چنانچہ باہرین کو سخت ایذاؤں اور تکالیف سے دوچار ہونا پڑا اور وہ زیادہ عرصے تک یہاں ہی رہے۔ غصہ و غصہ و غصہ کی وجہ سے ان کی طبیعت خراب ہو گئی۔

دوسری مرتبہ بھی لوگوں نے ہجرت کی ان کی تعداد تیس سو دو سو پندرہ تھی۔ یہ بھی ایک عرصہ تک رہے۔ اس بار بھی ان میں شامل ہوں۔ ان کا محض یہ فرمایا کہ رساؤں، اکراؤں کے متعلق شک ہے۔ اس کاغذ باہرین میں انہیں عورتیں شامل تھیں۔

شاہ حبشہ کا مسووک مسلمانوں کے ساتھ | باہرین نجاشی کی سفارت میں اہلینا
سے دہنے گئے۔ جب قہر میں

اس کا علم ہوا تو انہوں نے عبداللہ بن ابی مرید اور عمرو بن عامر کو تہائف اور ہدیہ دے کر نجاشی کی طرف بھیجا تاکہ وہ انہیں واپس کر دے لیکن اس نے انکار کر دیا۔ حالانکہ اس کی فریقہ کے اصل افسران نے بھی سفارت کی تھی لیکن پھر بھی اس نے یہ سفارش مطالبہ قبول نہ کیا۔ آخر انہوں نے اسے یہ کہہ کر جبراً گانا چاہا کہ یہ لوگ عیسائی علیہ السلام کے متعلق سخت دگستاخی کی بات کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ وہ اللہ کے بندے سے گئے۔ چنانچہ اس نے باہرین کو روک دیا اور انہیں باہرین سے روک دیا اور انہیں باہرین سے روک دیا۔ جب ان لوگوں سے داخل ہونے کا ارادہ کیا تو حضرت جعفر نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کی جماعت سے خداوند کی اجازت جانتی ہے اس نے دربار سے کہا ان سے کہو کہ یہ لوگ اپنا دروازہ پھر دہرائیں۔ انہوں نے وہاں اس امر پر کہا۔ پھر جب یہ جماعت اس کے دربار میں داخل ہوئی تو اس نے دریافت کیا کہ آپ لوگ عیسائی علیہ السلام کے متعلق کیا کہتے ہیں۔

حضرت جعفر نے کئی قصص کی ابتدائی آیات تلاوت فرمائیں۔ اس پر نجاشی نے زمین سے ایک ٹکڑا اٹھایا اور کہنے لگا کہ عیسائی علیہ السلام اس سے ایک ٹکڑا بھی زیادہ نہ تھے
ان کے پاس کیلئے۔

وہ کہنے لگا تم کو کچھ سمجھاؤ۔

مسلمانوں سے نجاتی نے کہا: ہاؤ تم میری سلطنت میں مامون ہوا جو تمہیں ایذا سے لگا
اس کو مراد ہی جانے لگی۔ پھر وہ قزاقوں کے دونوں قاصدوں سے کہنے لگا اگر تم مجھے حوٹے
لگا کر جا بلکہ بھاڑ بھی دے دو پھر بھی میں مسلمانوں کو تمہارے حواسے نہ کر دے گا۔ اس کے بعد
اس نے سرودان قزاقوں کے مخالفوں کو دیتے کا حکم دیا۔ آخر یہ لوگ مدد سوا ہر گھر واپس آئے۔

عمر اور عمر رسول حضرت حمزہ کا قبول اسلام | حضرت حمزہ اس واقعہ کے بعد مسلمان
ہو گئے۔ اس کے بعد ایک بڑی رعیت

نے اسلام قبول کیا اور رفتہ رفتہ اسلام پھیلنے شروع ہو گیا جب قریش نے نبی صلی اللہ علیہ
وسلم کے کام کو ترقی پذیر نہ کیا اور محسوس کیا کہ یہ معاملہ بڑھ چکا ہے تو وہ جیسے جیسے تاکہ بنی
ہاشم، بنی مہدیہ، بنی عبدالمطلب اور بنی عبدالمطلب کے خلاف ایک معاہدہ کریں کہ ان کے ساتھ
خود دوزخ دہشت کریں گے نہ نکاح کریں گے، نہ ان سے کلام کریں گے اور نہ ان کی فحاشی
میں بیٹھیں گے، جب تک کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کے حواسے نہ کریں چنانچہ
انہوں نے ایک معاہدہ لکھا اور اسے کعبہ کی چھت پر لٹکوا دیا۔ کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم
عامر بن ہاشم نے یہ معاہدہ نامہ لکھا تھا۔ ایک توفی انصاری حارث کے متعلق بھی ہے، ایک صحیح
تر قتل یہ ہے کہ یہ آدمی بغیر بنی ہاشم تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے پر
دعا دی، چنانچہ اس کا ہاتھ خشک ہو گیا۔

پھر بنو ہاشم اور بنو مطلب میں سے بعض اہل ایمان اور بعض اہل کفر سے مل گئے سوائے
ابو جہش کے۔ کیونکہ اس نے قریش کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم، بنی مطلب اور بنی ہاشم کے
خلاف اکسایا تھا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے ساتھ بنو عبدالمطلب بنی ہاشم
کو دیا گیا۔ یہ واقعہ بعثت کے ساتویں سال تھرم کی سات کو پیش آیا اور کعبہ کی چھت پر
وہ معاہدہ نامہ لٹکوا دیا گیا۔

یہ لوگ تین سال تک اس جگہ محصور و نظر بند رہے۔ ان کو تمام ضروریات زندگی مہیا کرنی
بند کر دی گئیں۔ یہاں تک کہ انہیں سخت اذیتوں کا سامنا کرنا پڑا۔ اور شہر و گھاٹی کے
پہلے سے ان کے بچوں کی آوازیں سنائی دہیں۔ اس موقع پر ابو طالب نے اپنا مشہور

قصیدہ لایہ لکھا۔

اور اس واقعہ پر بعض قریش راضی تھے اور بعض ناپسند کرتے تھے بڑے ہنسہ کرتے تھے۔ انہوں نے جہد نامہ کو ختم کرنے کی کوشش بھی کی۔ چنانچہ ہشام بن عرواس مسلسل میں معلم بن گیا اور توشیح کی ایک جماعت کے پاس گیا۔ انہوں نے بھی اس کی آئید کی اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو، اس جہد نامہ کے متعلق آگاہ فرمایا کہ اس پر اللہ تعالیٰ نے ایک بھیجی جس نے ظہم، قطع تعلق اور ختم رسائی کی باتیں پناٹ ڈالیں اور صرف اللہ کا نام سارا کہ باقی رہنے دیا۔ آپؐ نے اپنے چچا کو اس کی خبر دی، وہ قریش کی طرف نکلے اور انہیں بتا کہ ان کے جیتنے سے اس طرح کجاست اگر وہ مجھ کو تھکا تو ہم اس کے اور تھاکے درمیان بیٹھ جائیں گے اور اگر وہ سچا نکلا تو ہم منافقت اور ظہم سے باز آجھاؤ۔ انہوں نے جواب دیا کہ تو نے انسان کی بات کہی۔

چنانچہ انہوں نے جہد نامہ اٹھا اور جب دیکھا تو جیسا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بتایا تھا ویسا ہی معاملہ نکلا اس پر وہ پہلے سے زیادہ کفر پر اتر آئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپؐ کے ساتھی رعبہ جہد اشعب بن خاتم سے نکل گئے۔

ابو طالبؓ اور خدیجہؓ کا انتقال | ابن عبد اللہ فرماتے ہیں کہ یہ واقعہ بعثت کے دسویں سال و تیس ہجری ہوا اور اس کے چھ دن بعد ابو طالب

نے وفات پائی، اسی کے تین دن بعد ام المومنین حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا بھی انتقال فرما گئیں۔ جہد نامہ کے ختم ہونے کے بعد ابو طالب کی وفات اور ام المومنین حضرت خدیجہ کی رحلت کے بعد حالت آپؐ کو سنبھلنے پر سے اور قوم کے نصرت اور ذیل طبقہ کے لوگوں سے سخت ترین ایذاؤں پہنچنے لگیں۔

ظہم کا سفر | چنانچہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ظہم کی طرف تشریف لے گئے کہ کشتیہ و عاصم لے آئیں اور قوم کے مقابلہ میں آپؐ کے ساتھ تعاون و حمایت کا مظاہرہ کریں۔ آپؐ نے انہیں اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف ڈایا لیکن ان میں سے کسی کو بھی اس طرح مانا یا سامی نہ دیکھا بلکہ انہوں نے آپؐ کو سخت ترین ایذا دی اور آپؐ کو اپنی

قَالُوا اِنَّمَا اتَوَلَّوْا نَفْسًا وَلَوْ اَنَّا اِلٰى قَوْمِهِمْ مِّنْ دُونِہِ قَالُوا یٰ قَوْمَنَا اِنَّا مَعَہُمْ
کَمَا بَاۡنَزَلْنَا مِنْۢ مَّوَدِّہِیۡمُ مَعۡہِ قَالَا یٰۤاٰیۡہِیۡمَ یٰۤاٰیۡہِیۡمَ یٰۤاٰیۡہِیۡمَ اِلٰی الْحَقِّ وَاِلٰی
طَرِیْقٍ مُّسْتَقِیۡمٍ یٰ قَوْمَنَا اِحْبِبُوۡا دِیۡنَ اللّٰہِ وَاَمْرًا بِہِ یَخْضَعُ لَکُم مِّنْ
دُوۡنِکُمۡ وَیَعْبُدُوۡکُم مِّنْ عَذَابِ الٰہِیۡمَ وَمَنْ لَّا یَحِبِّہِمْ اِلَّا اللّٰہُ فَلَیْسَ بِہِمْ حِزۡبٌ اِلٰہِیۡنَ

یہی: اور میں دقت ہم نے آپ کی طرف کئے لوگ جنوں میں سے متوجہ کر دیے وہ لوگ
سننے لگے، پھر جب وہ پہنچ گئے، اوسے چپ رہا، پھر جب ختم ہوا اپنی قوم کی
طرف دُرسنا تے ہم نے اُسے بھرے۔ اوسے اسے ہماری قوم ہم نے ایک
ایک کتاب سنی پر مسمیٰ کے بعد قری ہے سب اگلی کتابوں کی تصدیق کرنے
والی حق اور سیدھے راہ کی ہدایت کرتی ہے۔ اسے ہماری قوم اللہ کے جانے
واسے کو مانو اور اس پر یقین لادو کہ تمہارے کچھ گناہ بخش دے اور تم کو دوزخ
نقاب سے بچائے۔ اور جو اللہ کے جانے والے کو مانے گا تو دوزخ میں
جگمگ کرالے گا نہ تمہارے گناہ اس کے سوا کوئی مددگار نہیں دوزخ
میں جھٹکتے ہیں۔

تفسیر من دونہم اور ان کے دین کی خلاف ورزی

طائف سے مکہ میں آپ کی واپسی | اور مدای نقد میں آپ پر چند دن ٹھہرے۔ نزدیک

ہے اب آپ رکتے ہیں کیسے داخل ہوں گے؟ آپ نے فرمایا: اسے زید جیسے تم دیکھو ہے
ہو اللہ تعالیٰ تجھ اور کامیابی کی کوئی راہ نکال دے گا۔ دیکھا اپنے دین کا مددگار اور اپنے
نیکو کو غلبہ دینے والا ہے، پھر آپ بکھر پھینچ گئے۔ چنانچہ آپ نے بنی خزاعہ کا ایک آدمی سلم
بن عدی کی طرف بھیجا کہ کیا میں تمہارے جوار میں داخل ہو جاؤں گا؟

اس نے جواب دیا: ہاں اور اپنے قوم اور بیٹوں کو بلا کہ کہہ کہ تمہارا پیار میں ہو اور خانہ کعبہ
کے ارکان کے پاس کھڑے ہو جاؤ، کیونکہ میں نے عبد بنی اللہ علیہ وسلم کو یہ راہ دے دی ہے
چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت زید کے ہمراہ داخل ہوئے، عبد بنی اللہ کے پاس پہنچ گئے
اب سلم بن عدی اپنی سوتلی پر کھڑا ہو گیا اور آواز دی: ۱۰ سے قریش کی جماعت اس نے

عبداللہ علیہ وسلم کو پناہ دے دی ہے اس لیے تم میں سے کوئی ان کی اہانت نہ کرے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو تک تشریف سے گئے اور استسلام کیا، پھر در کشتیں پر بیٹھ کر تشریف لے گئے اور گھر میں داخل ہوئے تک طعمہ بن مدی کے لڑکے ہتھیار سے مسلح آپ کے ساتھ آ رہے۔

معراج رسول صلی اللہ علیہ وسلم | پھر مجددِ مرام سے کریمتِ اللہ کی تک براق پر سوار ہو کر حضرت جبریل علیہ السلام کی رہنمائی میں آپ کو صحنِ سیر کوئی لگئی۔ آپ وہاں آئے اور تمام نبیاء و پیغمبر اسلام کو سامنے کرناظرِ معانی اور سجدہ قسبی کے دوران سے پرہیز کیا، ایک قول یہ ہے کہ آپ بیتِ الحرام میں آئے اور وہاں نماز پڑھی۔ لیکن یہ قول درست نہیں۔ پھر اسی رات بیتِ المقدس سے نماز دنیا کی طرف تشریف لے گئے حضرت جبریل علیہ السلام نے آپ کے لیے اجازت چاہی اور بلا تردد قبول دیا گیا۔ وہاں آپ نے ابو بکرؓ حضرت آدم علیہ السلام کو دیکھا انہیں سلام کیا، انہوں نے سر جھکا اور سلام کا جواب دیا اور آپ کی نبوت کا اقرار کیا اور باقی دنیا میں جانبِ سیدہ اعجاز اور بائیں جانبِ شقی اور دارج کا مسئلہ رکھا۔

پھر آپ جبریل کے ہمراہ دوسرے آسمان پر تشریف لے گئے اور انہوں نے آپ کے لیے دروازہ کھولا اور وہاں آپ نے عیسیٰ بن مریم علیہم السلام کو دیکھا، ان سے ملاقات فرمائی اور انہیں سلام کیا انہوں نے بھی جواب دیا اور سلام کیا اور آپ کی نبوت کا اقرار کیا۔

پھر آپ تیسرے آسمان پر تشریف لے گئے۔ وہاں آپ نے حضرت یوسف علیہ السلام کو دیکھا انہیں سلام کیا۔ انہوں نے جواب دیا، سلام کیا اور آپ کی نبوت کا اقرار کیا۔ پھر آپ چوتھے آسمان پر تشریف لے گئے۔ وہاں آپ نے حضرت ادریس علیہ السلام کو دیکھا، انہیں سلام کیا۔ انہوں نے جواب دیا اور سلام کیا اور آپ کی نبوت کا اقرار کیا۔ پھر آپ پانچویں آسمان پر تشریف لے گئے۔ وہاں زید بن حارثہ علیہ السلام کو دیکھا ان سے شیک سینک ہوئی انہوں نے بھی سلام کیا اور آپ کی نبوت کا اقرار کیا۔ پھر آپ چھٹے آسمان پر تشریف لے گئے اور

وہاں مومن بن عمران علیہ السلام سے ملاقات ہوئی۔ آپؑ نے انہیں سلام کیا اور انہوں نے سلام کا جواب دے کر اسے مبارکباد اور آپؑ کی نبوت کا اقرار کیا۔

جب آپؑ اُنکے بڑے توحید بت موسیٰ علیہ السلام پر پڑے۔ ان سے دریافت کیا گیا کہ آپؑ ————— کیوں رد فرما دیے؟ وہ فرماتے گئے کہ میں اس لیے رد فرما ہوں کہ میرے بعد ایک جہان کو نبی بنایا گیا اور اس کی امت میری امت سے بہت زیادہ قعدہ لوحی جنت میں داخل ہوگی۔

اس کے بعد آپؑ ساتویں آسمان پر تشریف لے گئے۔ وہاں آپؑ کی ملاقات حضرت ابراہیم علیہ السلام سے ہوئی۔ آپؑ نے انہیں سلام کیا اور انہوں نے جواب دے کر مبارکباد اور آپؑ کی نبوت کا اقرار کیا۔ پھر آپؑ کو سدرة المنتہی تک لے جایا گیا۔ اس کے بعد بیت المقدس تک پہنچایا گیا اور اس کے بعد آپؑ کو اللہ جل جلالہ کے دربار اعلیٰ میں لے جایا گیا۔ اللہ جل جلالہ کے قریب ہو گئے۔ حتیٰ کہ وہ کہاں یا اس سے بھی کم فرت ہو گیا۔ پھر اللہ نے آپؑ کو حکم بھیجا کہ چلا جا اور آپؑ پر پچاس نمازیں فرض کی گئیں۔ پھر آپؑ واپس آئے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس سے گزرے۔ انہوں نے دریافت کیا کہ کیا حکم ہوا؟ آپؑ نے فرمایا کہ پچاس نمازوں کا وہ کہنے لگے کہ آپؑ کی امت کو اس کی امتداد نہ ہوگی۔ آپؑ اپنے پروردگار کے پاس واپس جاتے اور اپنی امت کے لیے تخفیف کی درخواست کیجئے۔ آپؑ نے حضرت جبریل علیہ السلام کی طرف التفات فرمایا کہ ان سے مشورہ چاہتے ہو۔ انہوں نے بھی وشاہد کیا کہ ہاں اگر آپؑ کی خواہش ہو۔ آخر آپؑ یہی علیہ السلام کے ساتھ دربار اللہ تبارک و تعالیٰ کے دربار میں حاضر ہوئے اور وہ وہیں تھا۔ بعض فرق میں یہ بخاری کے الفاظ ہیں لا شہد سنے دو نمازیں معاف فرما دیں۔ پھر آپؑ اُنکے سے یہاں تک کہ موسیٰ علیہ السلام کے پاس سے گزرے اور انہیں خبر دی انہوں نے فرمایا کہ اپنے پروردگار کے تصور پر جا بیٹے اور تخفیف کی درخواست کیجئے۔ اس طرح آپؑ موسیٰ علیہ السلام اور اللہ تعالیٰ کے درمیان آئے۔ جا۔ تھے۔ یہ وہاں تک کہ پانچ نمازیں رہ گئیں۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اسے بھیجا کہ پاس جانے اور تخفیف کی درخواست کرنے کا مشورہ دیا لیکن انہوں نے صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

مجھے اپنے پروردگار سے شرم آتی ہے بلکہ وہ آپ تو میں راضی ہو گیا اور تسلیم کر لیا۔ جب آپ پہلے ترمنا کرنے والے نے خدا کی اور کہا کہ میں نے اپنا فیض دے لیا اور اپنے بندوں سے تحقیق کر دی۔

صحابہ کا اس میں اختلاف ہے کہ آپ نے اس شب کو صحابہ کا اختلاف رائے پروردگار کی زیارت کی یا نہیں۔ حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ آپ نے اپنے پروردگار کو دیکھا۔ ایک قول یہ بھی ان سے منقول ہے کہ غیب سے دیکھا۔

حضرت عائشہ اور ابن مسعود کا انکار بھی ثابت ہے۔ اللہ دونوں سے فرمایا ہے کہ وَلَقَدْ رَآكُمْ نَزْلَةً أُخْرَىٰ عِنْدَ رَقٍ مُّنتَهَىٰ سے مراد جبل علیہ السلام میں اور حضرت ابوذر سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا گیا کہ کیا آپ نے رب تعالیٰ کو دیکھا تو آپ نے فرمایا، میں نے ایک نور دیکھا ہے۔ یعنی میرے اور اس کی روایت کے درمیان ایک نور حاکی ہو گیا۔ جیسا کہ دو مروی روایت میں ہے کہ میں نے نور دیکھا اور عثمان بن سعید روای نے عدم روایت پر صحابہ کا اتفاق نقل کیا ہے۔

سچے میرے خدا کیسے تعریف نماز کی یہ روایت اگرچہ بخاری کی روایت کردہ ہے مگر اصل نظریے حقیقت پر روایت ان اسرا بیات میں سے ہے جو کسی نہ کسی طرح اصلاحی اعتبار دعویٰات میں داخل ہو گئی ہیں۔

اس روایت کو اصل کیا ہے!

جو حضرت عمرؓ سے زیادہ دوماثر شخص تھے۔ آپؓ خود صلی اور قائم انبیاء ہونے کے باوجود ان کی دماغ کے مطابق ہمارے خدا کے پاس تعریف نماز کی اس حد سے کہ حاضر ہونے یہ بات مزاج نبوت کے کمر مٹاتی ہے۔

آپ کے شرف عبارت کا یہ عالم تھا کہ عبادت کہہ نہ کرتے ہائے مبالغہ مسترد ہر جاتے لوگ کہتے آپؓ تو معصوم ہیں آپ کیوں یہ تعریف اٹھا لیتے! آپ جواب دیتے،

کی میں خدا کا شکر گزار بندہ نہ ہوں!

ایسا نبی خدا کے پاس تعریف نماز کا مستحق ہے کہ نہ ملتا تھا! کلام اللہ، (ترمذی احمد نسائی)

نتیجہ: اس سے ہماری تہذیب کے لئے صرف سب سے زیادہ گراں ہمایاں کا قول ہے کہ آپ نے رب تعالیٰ کو دیکھا اور آپ نے قلب سے دیکھا: آپس میں متفقہ نہیں۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی ثابت ہے کہ آپ نے فرمایا کہ میں نے اپنے رب کو نہ تو رنگ و نہال نہ دیکھا لیکن یہ واقعہ شعب اسرا کا نہیں بلکہ یہ واقعہ حرمین میں پیش آیا جبکہ آپ کی صبح کی نماز تھا ہر گز ریحہ نہ آیت سے رب تعالیٰ کی محراب میں زیارت کی خبر دی۔ اسی بنا پر امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فی الحقیقت دیکھا اور حضرت انبیاء مقرب آپ سے اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے یہ نہیں فرمایا کہ آپ نے دوا عمھوں سے بیڑا ہی میں دیکھا اور ہم میں نے اللہ سے رہنا قول نقل کیا ہے: ۱۔ سے غلط نہیں ہوئی چرکھ امام احمد نے ایک بار فرمایا کہ آپ نے دیکھا ایک بار فرمایا کہ آپ نے روحانی طور پر دیکھا تو کسی لیے ان سے دونوں قول منقول ہو گئے۔ ۲۔ امام احمد سے ایک تیسرا قول بھی منقول ہے کہ آپ نے مہر کی آنکھوں سے دیکھا۔ لیکن: ان کے معنی انہی کے تصرف کا نتیجہ ہے۔ امام احمد کی لغوی معرور میں نہیں ان میں یہ قول نہیں ملتا۔

شیر عراج کا کھانا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا قول کو خبر دی
 اللہ تبارک و تعالیٰ نے آپ کو یہ عظیم زیارت دکھائیں۔ انہوں نے سختی سے کھدیب کی اور اسماعیلی شدت سے ایذا دی اور ضرر رسائی پر اتر آئے اور آپ سے مطالبہ کرنے لگے کہ بیت المقدس کا عید بیان کریں۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے اس بیت المقدس کو آپ کے سامنے ظاہر کر دیا کہ آپ نے اسے دیکھا اور اس کی تمام علامت بتان شروع کیں اور وہ لوگ کن بھی بات کو زور نہ کر سکتے نیز ان کے سامنے راستہ میں اور دایمی پر ایک قافلے کا ذکر بھی کیا اور اس قافلے کے پہنچنے کا وقت بھی بتا دیا اور سب سے اگلے اور فٹ کا پتہ بھی بتایا۔ اب سادہ ایسا ہی تھا جیسے آپ نے فرمایا تھا لیکن اس کے باوجود ان کی نفرت نہ مٹتی تھی اور خاتم لوگ انکار پر مصر رہے۔

امام زہری کا فرمایا ہے کہ یہ روزگ سے ایک سال قبل نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو بیت المقدس اور پھر آسمان کی طرف مہراج روحانی کر لیا گیا اور اسی عید الفطر وغیرہ فرماتے ہیں کہ ہجرت اور مہراج کے درمیان ایک سال دریا کا واقعہ تھا اور مہراج ایک بار فرمایا ایک قول میں دوا

مرتبہ ہر ایک بار بیاد می بین اور ایک بار خواب میں، اسی قول کے حاملین کا خیال یہ ہے کہ حدیث شریک اور آپ کے فراموشی، پھر میں پیدا ہو گیا، اور دوسری تمام روایات کو جمع کر سکیں۔ بعض نے کہا ہے کہ یہ (اصول) ہر بار و ہر بار وہی سے قبل ایک بار جیسے حدیث شریک اچھا مذكور ہے اور یہ وہی سے قبل کا ذکر ہے اور ایک بار وہی کے بعد جیسا تمام احادیث سے ثابت ہوتا ہے۔

بعض نے کہا تین بار زیر واقعہ پیش آیا، ایک بار وہی سے قبل اور وہی کے بعد عاقل یہ تمام ضبط ہے (درار) آپ نقل کے ظاہر پرست، فقہا کا کارنامہ ہے کہ جب انہوں نے دیکھا کہ قصہ (سحرا) میں بعض الفاظ دوسری روایات کے سیاق کے خلاف پڑتے ہیں تو انہوں نے اسے ایک مرتبہ اور جو تواتر دے دیا، اس کے بعد حرجی اختلاف روایات محسوس کیا اور سحرا کے مزید واقعات مانگتے چلتے گئے اور صحیح وہی ہے کہ جس پر ائمہ حدیث متفق ہیں کہ واقعہ امر بشفقت کے بعد اور ایک ہی بار ہوا۔

ہجرت کے متعلق جیسے اللہ تعالیٰ نے اپنے اولیاء اور اعداء کے درمیان فرق کرنے کا سبب قرار دیا، اور جس سے اپنے دین کو فاسد کرنے، اپنے بندے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نصرت کی ابتداء فرمائی۔

زہیر فرماتے ہیں کہ مجھے محمد بن صالح سے انہیں عام بن عمر قتادہ اور زید بن رومان وغیرہ سے روایت ملی۔ بتاتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نبوت کے ابتدائی ایام میں تین سال تک مکہ میں چھپ کر رہے۔ ہر چھ سال اعلان عام کیا اور لوگوں کو دس سال تک دعویت اسلام دی، حج کے موسم پر حجاج کی قیام گاہوں پر تشریف لے جاتے نیز کارۃ جملۃ ازلی انجامز کے موسم شہواروں پر بھی آپ تشریف لے جاتے اور دعوت اسلام دیتے اور اپنے پیروں کے بیانات پہنچاتے اور فرماتے کہ اگر تم نے قبول کر لیا تو جنت سے لگی لیکن کوئی بھی آپ کی صدا پر لبیک نہ کہتا نہ حمایت پر تیار ہوتا۔ آخر آپ تبائی کے نام دریافت فرماتے اور ایک ایک قبیلہ کی قیام گاہ کا پتہ جلاتے اور فرماتے۔

اسے لوگو! کہنا لا انا الله ولا الله کے سوا کوئی معبود کار ساز نہیں تم عرب کے بادشاہ

ہے جانو گے اور علم و کے لوگ، تمہارا دین اختیار کریں گے، اور جب تم ایمان لاؤ گے تو سنت
میں بھی مردار ہو گے۔ ابولہسب آپ کے پیچھے رہتا اور کہتا۔

ابولہسب کی ایذا رسا ناپاٹ اپنا پھر وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا شدت سے انکار کرتے

اور آپ کی بیانی میں دیکھتے اور کہتے کہ تیرا خداوند اور قیہد تجھے خوب جانتا ہے (اسی لیے)
انہوں نے تیری اتباع نہیں کی اور آپ انہیں اللہ کی دعوت دیتے چلے جاتے اور کہتے ،
اے اللہ اگر تمہارا بتا قویہ ایسے رہے۔ دعویٰ کہتے ہیں کہ جن نہائی کے پاس نبی صلی اللہ علیہ
وسلم دعوت و تبلیغ کے لیے تشریف لے گئے۔ ان میں سے بعض کے نام یہ ہیں، بنو عامر بن
مسعود، عامر بن حفصہ، قرادہ، غسانہ، مرہ، حلیفہ، سلیم، امس، بنو نضر، بنو لک، کنہہ، امس،
عامر بن کعب، عذرة اور عبید مغربی۔ لیکن ان میں سے کسی نے دعوت، اسلام قبول
نہ کیا۔

اہل مدینہ کی آپ کی طرف رغبت اور قبول اسلام اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ

کے لیے بھی انتظامات کر رکھے تھے۔ اوس اور غزوہ مدینہ میں دونوں تھے جبر ہر یوں
میں سے اپنے دوستوں کے ذریعے اکثر سنتے رہتے ہیں کہ اسی زمانے کے اندر ایک
نبی مبعوث ہو گا، وہاں کا اتباع کریں گے اور عوام کی طرف تبیین قتل کریں گے۔ آپ
عرب لوگوں کی طرح انصار بھی کعبہ مشرقہ کا حج کیا کرتے تھے۔ جب انصار نے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ وہ لوگوں کو اللہ کی طرف دعوت دے رہے ہیں۔ انہوں نے
آپ کے اعمال کا بغور مطالعہ کیا اور بعض انصاری کہنے لگے کہ اللہ کی قسم لوگوں سے ہو !
ہیں وہ دشمن ہیں جن کا ہم سے کوئی لین دین نہیں دھکیا کر سکتے ہیں۔ ایسا نہ ہو کہ وہ
تم پر سہقت سے جائیں۔

سید بن مسعود اس کا ایک آدمی تھا جو مکہ آیا ہوا تھا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے
دعوت دی اس نے نہ انکار کیا نہ اقرار کیا۔ آخر انس بن رافع، ابو الیس بن عبد اللہ بن

چند فوجوں کے ترازو حلف کے لیے آیا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں اسلام کی دعوت دی۔
ایسی بن معاویہ کے ایک فوجی تھا کہ کہنے لگا اب قوم اللہ کی قسم ہم جس کام کے لیے جاتے
ہیں اس سے یہ اسلام بہتر ہے۔ ابوالحیث نے اسے جھڑک دیا وہ خاموش ہو گیا۔ پھر
ان کا حلف بھی مکمل نہ ہو سکا۔ اور وہ واپس مدینہ چلے گئے۔

بیعت عقبہ اولیٰ | پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم حج کے موقع پر مقام عقبہ پر انصار کے
آٹھ آدمیوں سے ملے جو خراج کے قید سے تسکین رکھتے تھے
جن کے نام یہ ہیں: ابوالہمامہ سعد بن زید، ابوہریرہ، عوف بن حرب، واثق بن ابیہ، عقبہ بن عامر،
عقبہ بن عامر جاہل بن عبد اللہ۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اسلام کی دعوت دی۔ یہ لوگ مسلمان ہو گئے اور مدینہ پہنچ
چلے گئے۔ وہاں انہوں نے اسلام کی دعوت و ترویج کر دی اور وہاں بھی اسلام پھیلنا شروع
ہو گیا۔ یہاں تک کہ کوئی گھریسا نہ رہا کہ جہاں اسلام داخل نہ ہوا۔ لہذا برس بار آدمی حاضر ہو سکے
جاہل بن عبد اللہ کے علاوہ چھ پہلے تھے۔ نیزان کے جزو معاویہ حرث بن رفادہ جو عوف
نہ کہہ کا بھائی تھا اور دو کون بن عبد القیس بھی حاضر ہوا اور دو کون مکہ میں ہی ٹھہر گیا۔ اس نے
دوسرے میں عربین کی طرف ہجرت کی۔ چنانچہ ان کو معاہدہ انصاری کہا جاتا ہے۔

نیز مبارک بن حسان، یزید بن مطلب، ابوالہشیم بن نہبان، حویر بن ابیہ۔ یہ بارہ تھے۔
ابوہریرہ نے حضرت جابر سے روایت کی کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم حج کے ایام میں لوگوں کی
قیام گاہوں پر تشریف لے جاتے۔ جہنہ، مکہ و غیرہ کے تہواروں میں بھی جاتے اور کچھ
کون سے محلہ پر اہل لاسے۔ میری حمایت و نصرت کرے حتیٰ کہ میں اپنے پردہ نگار
کا پیغام پہنچا دوں۔ اسے جنت ملے گی۔

لیکن کسی کو حامی و ناصر نہ پاتے، معاہدہ یہاں تک کہ پہنچا تھا کہ کوئی آدمی مصر یا یمن سے اپنے
قربت داروں سے ملنے کا قراب کی قوم اس کے پاس آئی اور کہتی۔

وہ کھنچنا چھنا، قریش کا فوج ان ہمیں فتنہ میں نہ ڈال دے۔ آپ ان لوگوں میں تشریف لے
جاتے اور انہیں دین کی دعوت دیتے اور قریش آپ کی طرف انگلیوں سے اشارے کر رہے

ہوتے۔ یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے یثرب سے لوگ بے بیعتی، ان میں سے ایک آدمی اُتار دیا۔
 اُتار پھر آپ اسی کے سامنے قرآن پاک پڑھ گئے۔ دو واپس لوٹ جانا اور اسی کے احکام کے
 باعث اس کے گھروے بھی مسلمان ہو جاتے حتیٰ کہ انصار کا کوئی گھریباں نہ رہا جہاں مسلمانوں
 کا ایک جماعت نہ پائی جاتی ہر ان خزانہ تعالیٰ نے ہمیں آپ کی طرف بھیجا۔ ہم جمع ہوتے اور
 عقبہ کے مقام پر ہم نے بیعت کی۔ آپ کھڑے تھے حضرت عباس نے کہا۔

اے میرے بھتیجے! میں اسی قوم کو کہے (قرنی انہیں) کہنا جو تیرے پاس آتے ہیں۔ میں
 اہل یثرب کو خوب جانتا ہوں۔ پھر ایک در آدمی آپ کے پاس حاضر ہوئے۔ حضرت عباس ان
 کے چہرہ پر غور سے دیکھنے لگے اور کہنے لگے کہ ہم اسی قوم کو نہیں جانتے یہ سنئے ہیں۔

ہم نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! ہم کس بات پر آپ کی بیعت کریں؟
 آپ نے فرمایا ہر حالت میں سُننے اور اِطاعت کی۔ خوشی اور سستی میں، تنگی و فراخی میں
 اللہ کے لیے قربان کرنے پر، امر بالمعروف اور نہی و حرم الکفر پر اس بات پر کہ تم اللہ کی اطاعت
 کرو اور طاعت سے نہ ڈرو اور اسی پر کہ جب میں وہاں آ جاؤں تو میری نصرت کرو اور میں سے
 تم اپنی جانوں، اپنی بیویوں اور اولاد کو بچاتے ہو۔ اسے مجھ سے بھی بیٹا پھر تمہارا
 لیے جنت ہے۔

اسعد بن زرارہ کا اقتباہ | ہم بیعت کے لیے کھڑے ہو گئے۔ اسعد بن زرارہ نے
 آپ کا ماتھہ پکڑ لیا اور کہنے لگا۔ اے اہل یثرب! تمہارا ہم
 ان کی طرف اور تمہارا ہمارا نہیں آئے اور ہم جانتے ہیں کہ یہ اللہ کا رسول ہے اور آج اس کا
 نکاح تمام عرب کی سفارت تہنات تہنات سے بڑوں بڑوں کے قتل اور تہنات سے ساتھ خواہوں
 سے جنگ کرنے برابر ہے۔ اب اگر تم اس بات پر مستحقانِ مصیبت ہو سکتے ہو۔ تو بیعت
 کرو اور تمہارا اجر اللہ کے ہاں ہوگا۔ اور اگر تمہیں اپنے آپ کا درد ہے تو بے شک اللہ
 کے ہاں تمہارا مزد ہے۔

اسلامِ یثربی میں | وہ کہنے لگے اے اسعد! ہم سے پتا چلتا ہے کہ ہم اسی بیعت سے
 نہیں ہیں گئے۔ ہم ہر ایک ایک کے آئے اور آپ نے ہم سے

وعدہ لے کر جنت کی خوشخبری مغازیائی اس کے بعد یہ لوگ مدینہ واپس چلے گئے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے براہِ عمر بن ام مکتوم اور مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہما کے پیچھے جو مسلمان ہوئے۔ یہ دونوں صحابی انہیں قرآن مجید کی تعلیم دیتے اور اللہ تبارک تعالیٰ کی طرف دعوت دیتے۔ چنانچہ یہ دونوں صحابی ابی امامہ اسعد بن زرارہ کے ہاں ٹھہرے۔ جب یہ چاہیں گی تعداد کو پہنچ گئے تو مصعب بن عمیر بن ان کو جمع کرتے اور انہما کے قرآن فی الختام دیتے۔ انہما دونوں صحابیوں کے ہاتھ پر کثیر تعداد میں لوگ اسلام لائے، ابیہ بن حفصہ اور اسعد بن مسعود انہی میں شامل ہیں۔ نیز ان دونوں کے اسلام لانے پر نبی عبداللہ شہل کے تمام مردوں اور مردوں نے سوائے عمرو بن ثابت بن قیس کے اسلام قبول کیا۔ عمرو بن ثابت ہمہ ہمہ، حدیث کو اسلام لایا۔ اور اس وقت جہار میں شریک ہوا اور ایک بھی سجدہ کرنے سے پہلے شہادت دیا۔ چنانچہ انہما حضرت سلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

ہر روز میں اسلام پھیل گیا اور غالب ہوئے گئے۔ ان کے بعد مصعب بن عمیر آئے۔ اور اس سال حج کے موقع پر کثرت سے انصاری مسلمان شریک ہوئے، مشرکین اور براہین مسرور کا سردار حضرت خدیجہ بنت ابی اسد صلی اللہ علیہ وسلم ہوا۔ عقبہ بن ابی معمر کی رات جب رات کا ابتدائی ٹھنڈ گزر چکا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ہجرت مروانہ و زبیر بن عوف بنی سہم نے اپنی قوم اور مکہ کے گذشتہ پر شیعہ عمرو بن ابی اسد صلی اللہ علیہ وسلم کی بیعت کی تاکہ یہ لوگ میں امت سے اپنی مورتوں، بچوں اور بڑوں کی حفاظت کرتے ہیں آپ کی میں حفاظت کریں، اسی رات کو سب سے پہلے براہین مسرور نے بیعت کی، جب ان نے بیعت کی تو اس کا ہاتھ سفید تھا، ان نے آپ کی طرف جلد میاں کی اور حضرت سہم بن ابی اسد کو لوگوں نے اس کے پیچھے تشریف لائے۔ اس وقت یہ اپنی قوم کے دین پرست تھے اور اس رات کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان میں سے بارہ کا انتخاب فرمایا، جن کے اس نے مہذب مصعب فرمایا۔

(اسعد بن زرارہ، اسعد بن زید، اسعد اللہ بن زرارہ، ابن ابی نکتہ، براہین مسرور و عبداللہ

بن عمر و بن حوام جو حضرت جابر کے خادم تھے اور اس کا رات کو یہ اسلام لارہے تھے۔ صدر بن عمار
منذر بن عمر اور عبادہ بن صامنت یہ مذکورہ حضرات توفیق خداوندی سے یقینی کہتے تھے اور ان
افراد قبیلہ ادی سے انتخاب فرمائے، اسید بن حنفیہ، سعد بن عیشہ اور قاعدہ بن منذر المنذر۔
ایک قول میں در قاعدہ کی جگہ ابو النخیم بن تیمان کا نام لیا گیا ہے۔ درمیان میں یہ تین نام عمارہ بن مسعود
بنت کعب بن عمرو اور سی وہ مورت بن کمر بن کے مٹو کے حبیب بن زید کو سیلہ نے شہید
کیا تھا، درود بری مورت، اسما بنت عمر بن عبدی تھیں۔

بصورت بیعت مکمل ہو گئی تو انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت چاہی کہ کیا اہل
عقبہ ہر اپنی گوار سے مسلح ہو کر حملہ کریں؟ آپ نے انہیں اس بات کی اجازت نہ دی، اور
شیطان اہل عقبہ کو سنانے کے لیے چلایا۔ جیسے دور سے آواز دہری ہو، اسے اہل عقبہ
نہیں معلوم ہے کہ جس عہدہ اور اس کے مدال ساتھی تہا بہت خلاف جنگ کر سنے کے
بلے جمع ہو چکے ہیں، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سنانے فرمایا، اسے اللہ کے دشمن میں تیرے
یسے فرود فارغ ہوں گا۔

اہل مدینہ کے قبول اسلام پر قریش کا اضطراب | پھر آپ نے حکم دیا کہ اپنے اپنے
مجموعہ کو قریش کے بڑے بڑے سردار تھانی انصار کے پاس آئے اور کہنے لگے اسے قوم
خندق! ہمیں معلوم ہوا ہے کہ تم گزشتہ رات ہمارے اس آدمی اور حضرت محمدؐ سے ملے ہو
اور تم نے اس سے وعدہ کیا ہے کہ تم نے ہمارے ساتھ میری مٹو نے کی بیعت کر لی ہے۔
اللہ کی قسم! عرب میں کوئی قبیلہ ایسا نہیں کہ جو ہمیں اس سے زیادہ بغض ہو۔
چنانچہ خندق کے مشرکین کھڑے ہوئے اور انہوں نے یقین دلانے کی خاطر قسمیں کھانے
لگیں۔ کہ نہ یہ بات سچی اور نہ ہمیں اس کا علم تھا۔

اور عبداللہ بن ابی اسہل نے لگا کر یہ منظر ہے۔ یہ بات ہی نہ تھی اور میری قوم اس جیسے آدمی سے
جنتا نے عقد نہیں ہو سکتی۔ اور اگر میں شرب میں ہوتا تو میری قوم میرے شوق سے کہے بغیر
ایسی بات نہ کرتی۔ چنانچہ قریش لوٹ کر چلے گئے اور ہر آدمی معذور نے کوہ کیا اور ادا کی

یا کہ میں اپنی مسلمان قوم سے جا ملا۔ قریش نے بھی انہیں تلاش کیا اور سعد بن عبادہ کو پکڑ لیا اور ان کے ہاتھوں کو ان کی گردن کے ساتھ رسی سے باندھ دیا اور مارنے اور گھسیٹنے لگے اور ان کے بال نوچنے لگے، یہاں تک کہ انہیں مکرے آئے۔ آخر مطعم بن ادرعرت بن سبہ بن امیہ آئے اور انہوں نے ان کو چھڑایا۔ جب انصار نے انہیں ڈایا تو آپس میں واپس جانے کے لیے مشورہ کیا۔ راہ بھی مشورہ کر رہے تھے کہ سعدان کے پاس واپس پہنچ گئے اور سب انصار کی واپس مشورہ پہنچے گئے۔

مسلمانوں کو مدینہ ہجرت کی اجازت | اس کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں کو مدینہ کی طرف ہجرت

کرنے کی اجازت دے دی۔ چنانچہ سب سے پہلے ابو سلمہ بن عبد اللہ سعد اور ان کی بیوی سلمہ نے مدینہ کی طرف ہجرت کی۔ لیکن رام سلمہ کو روک دیا گیا اور ایک سال تک حبس کر دیا گیا۔ نیز ان کا بچہ بھی ان سے الگ کر دیا گیا۔ ایک سال تک بعد یہ اپنے بچے کے ہمراہ مدینہ کی طرف ہجرت کر گئے۔

اس کے بعد لوگ کثرت سے آئے بعد دیگرے مدینہ جانے لگے آخر تک میں رسول صلی اللہ علیہ وسلم، ابو بکرؓ اور علیؓ کے سوا کوئی مسلمان نہ رہا۔

آنحضرت کی ہجرت

اہل مدینہ کا جوش و خروش کے ساتھ والہانہ استقبال

مشہدین کی چال | جب مشرکین نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حباب مدینہ جا چکے اور اپنے بری، بھروسہ اور مال و دولت کو نہ کر رہے ہیں اور انہیں نہیں ہو گیا کہ وہ مدینہ ان کے پیچھے نہ آجائے۔ اس میں چکا ہے۔ اور ویسے بھی اہل مدینہ شوکت و سلطنت کے مالک ہیں تو انہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں آنے والا تھا کہ آپ بھی انہیں تشریف نہ لے جائیں۔ ویسا ہوا تو یہ معاملہ سنگین صورت اختیار کر گئے گا۔ چنانچہ وہ دارالافتاء (مشوریت خانہ) میں جمع ہوئے اس موقع پر وہاں کے علما و عقیدے سے کوئی بھی غیر حاضر نہ تھا۔ کہ آپ کے بارے میں صلاح کی جائے۔ نیز ان کا بڑا اہمیت بھی ایک نمدی بوڑھے کی صورت اختیار کر کے کہل اور اسے شریک ہوا۔ ان سب نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق غریب تہا و تخالیات کیا۔ ہر آدمی اپنی رائے پیش کرتا لیکن یہ بڑھاپا اہمیت اسے رد کرتا اور اس پر رہنا منہ ہی ظاہر نہ کرتا۔

آخر اہل بیت نے کہنے لگا۔ میرے ذہن میں ایک ایسی اسکیم آئی ہے۔ جس تک ابھی تہا و تخالیات نہیں ہو چکا۔

کہنے لگے: وہ کیا ہے!

اس نے جواب دیا: میرا خیال ہے کہ ہم قریش کے ہر قبیلہ کا ایک مضبوط اور درجہ اول

میں پھر نہیں تیز بخاری دی اور وہ یکبارگی ایک آدمی کی طرح محمد پر ٹوٹ پڑی۔ اس طرح ان کا خون تباہل میں منقسم ہو جاتے گا۔ اس کے بعد نبی خداوندی کی کچھ سمجھ میں نہ آئے گا کہ اب کیا کیا جائے و کس سے انتقام لیں؟ کیونکہ تمام تباہل سے دشمنی مول لینا ان کے لیے خال ہو گا آخر ہم سب مل کر ان کی دینت ادا کر دیں گے۔

بزرگوار! (میں) کہنے لگا اس فرجوان نے کیا خراب کہا، خدا کی قسم رائے ہے قرآن ہے! کہتے ہیں کہ اسی عہد کے بعد یہ لوگ منتشر ہو گئے۔

پھر حضرت جبریل علیہ السلام اللہ تبارک و تعالیٰ کی جانب سے وحی لے کر حاضر ہوئے اور آپ کو اس حالت کی اطلاع دی اور فرمایا کہ آج رات آپ اپنے بستر میں نہ سوئیں۔ چنانچہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم دوپہر کو چہرہ ڈھانکے حضرت ابو بکر کے ہاں تشریف لائے یہ تشریف آوردی بالکل خلاف معمول تھی۔

آپ نے فرمایا تمہارے ہاں جو آدمی ابھی ہوا ہے باہر کر دو۔

انہوں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! یہ آپ کے گھر کے ہی لوگ ہیں آپ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے مجھے یہاں سے ہجرت کا حکم فرمایا ہے۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے عرض کیا اے اللہ کے رسول کیا مجھے شرف رفاقت حاصل ہو گا! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہاں!

حضرت ابو بکر نے عرض کیا، میرے ہاں باپ آپ پر قربان۔ میرے پاس دو سواریاں ہیں ایک قبول فرمائیے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قیمت دے کر دونوں گاہا اور حضرت علیؓ سے فرمایا آج کی حالت تم میرے مسترید ہو جاؤ۔

قریش کے لوگ جمع ہو کر دروازے کی گڑائی کرنے لگے کہ موقع پاتے ہی ٹوٹ پڑیں۔ یہ باہم شورہ کرنے لگے کہ کون سب سے بڑا بد بخت اور شعی ہو گا۔ جو یہ کام (قتل عہد) انجام دے گا!

آنحضرت کا مقصد ہجرت | جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باہر تشریف لائے اور آپ نے میدان سے سڑکی کی ایک سٹھی لی اور اسے اُنکے

سر کی طرف پھینکا، کیفیت یہ تھی کہ وہ آپ کو دیکھ نہیں رہے تھے اور آپ یہ ایک آیت عذرت فرما رہے تھے۔

وَجعلنا من بين ايمن يهرحدا وحسن خلفه حسداً فاعانته ثلثا نهاراً فصرهم لاجلهم وظلاني، اور جو ہم نے ان کے سامنے آکر کر دی اور ان کے پیچھے آکر پس ہم نے ان پر بے روشی ظاہر کر دی کہ وہ دیکھ نہ سکتے تھے۔

پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابو بکر کی طرف تشریف لے گئے۔ بعد ازاں دونوں خانہ صدیق کے ایک خیمہ سے باہر نکلے، اس اثنا میں ایک آدمی آیا اور آپ کے دروازے پر لوگوں کو دیکھا تو پوچھا کہ کس کا انتظار کر رہے ہو؟

جواب ملا تمہارے!

وہ کہنے لگا تم ہمارا دو کام رہے۔ اللہ کی قسم وہ تمہارے قریب سے گزر کر جا چکا ہے تمہاری اور تمہارے سر پر سٹھا ڈال کر گئے ہیں، وہ کہنے لگے اللہ کی قسم ہم نے انہیں نہیں دیکھا اور اپنے سر سے مٹی جھاڑتے ہوئے گئے تھے۔

ان کے نام جو آپ کو قتل کرنے کے ارادہ سے آئے تھے یہ ہیں: ابو جہل، ابولعب، ابولہب، صخر اور جاحظ کے دونوں لڑکے بنو ارضہ، حکم بن عامر، غنیم بن ابی معیط، انغر، بن عمارش، امیہ بن خلف، از معہ بن اسود، الفیہ بن عدی۔

حضرت علیؓ اور کفار قریش | جب تک ہوئی تو حضرت علیؓ بستر سے اٹھے کفار نے

نئے جواب دیا، میں کیا جانوں:

پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکرؓ غار ثور کی طرف تشریف لے گئے اور اس میں داخل ہو گئے، کبھی نے دروازے پر جال لٹکا دیا اور عبد اللہ بن ابی قحطیبہؓ کو پوراء فرمایا، اجرت پر سے لیا گیا وہ قریش کے ورنہ (شرک) پر تھا لیکن اسی سلسلہ میں ایمان تھا، آپ

نے دونوں سرداراں اس کے سوا کسی اور میں روز کے بعد غار خود پر پہنچنے کا وعدہ نہ فرمایا
 قریش نے مجھ میں کوئی کم نہ انداز نہ کیا، انہیں فائدہ نیک ہی پہنچا پڑا۔ آخر غار کے دروازے سے
 پہنچ گئے۔ اور وہاں ٹھہر گئے، یہیں میں ہے کہ حضرت ابو بکرؓ نے عرض کیا: اے اللہ کے
 رسول اگر کسی آدمی نے اپنے قدموں سے اور کچھ ہاتھوں سے غار میں جا نہیں گئے۔ آپؐ نے عرض کیا
 اے ابو بکرؓ تمہارا ان دو کے متعلق کیا خیال ہے کہ جن کی جھڑپ سے اللہ ہے غم ست کر رہا ہو
 اللہ ہم دونوں کے ساتھ ہے اور حالت پر قوی کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکرؓ بلائے۔ تمہارا
 کیا باقی من ہے تھے۔ لیکن اللہ تبارک و تعالیٰ نے آپؐ کا معاملہ کنہا پر پر کشیدہ کر دیا۔
 عامر بن نفیرؓ بکریاں پرانے کے بہانے آپؐ کے پاس آیا کرتا اور مکہ کی غریب سب کو آپؐ
 کو اطلاع کروا کر دیتا تھا۔

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں ہم نے اسلام رسوخ کیا اور ایک چوڑے کی قمیض میں آپؐ کا
 زاد رواد رکھ دیا۔ پھر اسما بنت ابی بکرؓ نے اپنے نطفان اکرمؓ کا ایک ٹکڑا بچا کر قسطنطنیہ میں اس
 سے باندھ دیا اور دربار احمد پلاؤ کو منسلک کا منہ باندھ دیا۔ اسی وجہ سے ہذاک الشافعیین
 کے نام سے مشہور ہوئے اور مستند حکم میں حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم حضرت ابو بکرؓ کے پردہ نکلتے۔ حضرت ابو بکرؓ بھی آپؐ کے سامنے پہنچتے اور
 کبھی پیچھے چلنا شروع کر دیتے آخر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا سبب دریافت فرمایا
 انہوں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول مجھے ڈر ہے کہ مجھے سے کوئی نڈیا ہو کر تم سے
 آپؐ کے پیچھے چلا جائے، پھر غرہ بولا ہے کہ سامنے سے کوئی نہ آئے، چنانچہ آپؐ
 کے آگے آگے پہنچے لگتا ہوں۔ آپؐ نے فرمایا: اے ابو بکرؓ اگر کوئی تکلیف دے گا تو
 جاہل سے ہو کر کہہ دیجئے گا تم اس سے دور چلو۔ انہوں نے جواب دیا: ہے شک باقسم ہے
 اس کی میں نے آپؐ کو حق کے ساتھ سہوٹ نہ دیا۔

جب غار پر پہنچے ابو بکرؓ نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول ذرا اجنی جگہ پر رہیے
 میں آپؐ کے لیے غار صاف کر لوں (ابو بکرؓ اندر گئے اور اسے صاف کیا) اور جب اوپر
 آئے گئے۔ پھر یاد آیا کہ ابھی تک سرداروں کو صاف نہیں کیا اس لیے پھر عرض کیا: اے اللہ

کے رسول ٹھہریے میں سوار خوں کو بھی صاف کر لوں۔ پھر اندھ گئے اور سوار خوں کو بھی صاف کیا اس کے بعد عرض کیا اے اللہ کے رسول ناعد تشریف لائیے پھر دونوں اندر داخل ہو گئے۔ اور خار میں تین راتیں ٹھہرے۔ یہاں تک کہ قریش کی تلاش ختم ہو گئی۔ اس کے بعد عبداللہ بن اریطہ و دونوں سوار یاں سے کہ حاضر ہو گیا اور سفر شروع کر دیا۔ حضرت ابوبکرؓ نے حاضرین فیروہ کو لپٹے پیچھے بٹھالیا اور دامن ان کے سامنے پھلنے لگا اور اللہ تعالیٰ ان کی حفاظت کر رہا تھا۔ اور ان کی رفاقت میں تھا۔ سفر کرنے اور منزل پر آنے میں اللہ کی نصرت شامل تھی۔

جب کنار انہیں گرفتار کرنے سے ایسی دھمکائی تو انہوں نے آپ کی اور ابو بکرؓ کی گرفتاری کا انعام مقرر کر دیا، چنانچہ لوگوں نے سرگرمی سے تلاشی شروع کر دی اور اللہ تو اپنے اہل بیت پر غائب ہے۔ جب آپؐ کو ایک قبیلے کے پاس لگنے سے تو قبیلے کے ایک آدمی نے آپؐ کو دیکھ لیا اور اپنے قبیلہ کے سامنے کھڑا ہو کر کہنے لگا کہ میں نے ساحل پر ایک سایہ سا دیکھا ہے اور یہ مسند اور اس کے اصحاب کے سوا اور کوئی نہیں۔ مراقرن مالک سارا معاملہ سمجھ گیا اس نے چاہا کہ وہ گرفتار کرے کہنے لگا نہیں، بلکہ تو فلاں فلاں آدمی میں ہوا ہے کسی کام سے گئے ہیں۔ پھر خود ہی دیر ٹھہرا۔ اس کے بعد اللہ کو اپنے خیمہ میں بٹھالیا اور اپنے خادم سے کہنے لگا کہ خیمے کے پیچھے سے گھونٹا نکال دو، میں ٹیلے کے پیچھے نہیں ہوں گا۔ پھر اس نے نیزہ لیا اور اسے نیچا کر کے زمین پر مکیں ڈال دیا۔ جب وہ قریب ہو گیا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی آواز سننے لگا۔ ابو بکرؓ بار بار پیچھے مڑ کر دیکھ رہے تھے۔ لیکن نبی صلی اللہ علیہ وسلم پھل جانے انکشاف نہ فرماتے۔

سداقہ بن مالک کا تعاقب | حضرت ابوبکرؓ نے عرض کیا۔ اے اللہ کے رسول یہ مراقرن مالک ہم تک آئے ہیں کیا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے لیے بد دعا فرمائی۔ پتا چھا اگلے گھوڑے کے دونوں پاؤں زمین میں دب گئے۔ وہ کہنے لگا مجھے معلوم ہے جس جرم کی مجھے سزا ملی ہے یہ آپ کی بد دعا کا نتیجہ ہے میرے لیے اللہ سے دعا ہے کہ خیرا کیجیے۔ میں ہمد کرتا ہوں کہ لوگوں کو آپؐ کی تلاش سے داپس کر دوں گا۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بد دعا فرمائی اور وہ آزاد ہو گیا۔

اس نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ مجھے سند خوشخودی مرحمت فرمائیے۔ حضرت ابو بکرؓ نے فرزے کے کھنڈے پر آپ کے حکم سے تحریر لکھ دی۔

فتح مکہ تک یہ تحریر سراقہ کے پاس موجود تھی اس دن وہ تحریر سے گریز کیا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے صریحاً فرمایا اور فرمایا: آج دنا اور بھلائی کا دن ہے۔

سراقہ نے سند خوشخودی سے کراہت کی خدمت میں نہاد راہ اور دوسرا ایندیش کیس آیا آپ نے فرمایا: میں ان کی ضرورت نہیں بلکہ دشمن کی جھوٹا کام بنادو وہ کہنے لگا آپ مطمئن رہیں اور واپس چلا گیا اور دیکھا کہ لوگ آپ کی تلاش میں ہیں کہیں لگا میں تمہارے لیے خبر لایا ہوں اور تمہیں اطمینان برتا چاہیے کہ وہ یہاں نہیں ہیں۔ یہ شخص دن کی ابتدا میں آپ کے خلاف تھا اور دن کے آخر میں آپ کا جانثار بن چکا تھا۔

حدیث کے راستے میں آپ کا ایک معجزہ | ہر آپ چھتے دسے یہاں تک کہ ام سعید رضاعہ کے خیموں کے پاس سے گزرے

یہ ایک نماز عورت تھی اور خیمے کے من میں۔ منی ہوتی اور جرجر اسے کھلا تہ پاتا۔ آپ نے پوچھا تمہارے ہاں کہہ کہنے کو ہے؟ اس نے عرض کیا اللہ کی قسم اگر ہمارے پہلوں کے ہر تاؤم آپ کی بھان نوازی سے محروم نہ رہتے۔ بکری کا دودھ خشک ہو چکا ہے۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خیمے کے ایک طرف ایک بکری دیکھی آپ نے فرمایا اسے ام سعید پر بکری کیسی ہے؟ اس نے عرض کیا کمزوری کے باعث یہ بکری ریڑ کے ساتھ نہیں جاسکتی آپ نے دریافت فرمایا کہ اس کا دودھ ہے؟ اس نے عرض کیا یہ اس امر صلہ سے گزر چکی ہے۔

آپ نے فرمایا کیا تو مجھے اس کا دودھ دے دینے کی اجازت دیتی ہے؟ اس نے عرض کیا میرے ماں باپ آپ پر نمازوں گناہ کو دودھ مل کے تو آپ بے شک ڈھکیں۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی کھیر پر ہاتھ پیرا، اللہ تعالیٰ کا نام مبارک پڑھا اور دعا فرمائی وہ قبول ہوئی اور بکری اس کے تین دودھ سے بھر گئی۔ پھر آپ نے گھردلوں سے برتن طلب کیا اور اس میں دودھ نکالا۔ یہاں تک کہ جھاگ برتن پر چڑھا آیا چنانچہ آپ نے

میں نے آپ کی معاصرت کا انا وہ کر لیا ہے اور اگر مجھ سے یہ ہو سکا تو میں فروریہ کا کم کر دوں گا۔

عزیزہ میں تشریف آوری اور استقبال
اور دو مری طرف انصار کو معلوم ہو چکا تھا
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ سے

مہینہ کی طرف چل چکے ہیں وہ ہر روز مدینہ سے نکل کر دوپہر تک آپ کا انتظار کرتے ہیں
و محبوب تیز ہو جاتی تو اپنی عادت کے مطابق گھر دن کو واپس آ جاتے۔ یہ بشت کا تیرھواں
سال ربیع الاول کے پہلے کی بارہ تاریخ منگل کا دن تھا۔ حسب عادت (انصار) باہر آئے
جب سورج کی گرمی تیز ہو گئی واپس لوٹ آئے (اتفاق) سے سہرے کا ایک آدمی کسی ضرورت
کے پیش نقرہ مہینہ کے قلعوں میں سے ایک قلعے پر چڑھا تو اس نے رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم اور آپ کے رفقاء کو دیکھا۔ جن کے آگے بڑھنے سے مراب زائل ہو
رہا تھا۔ وہ دیکھ کر افسوس سے چلایا۔ اے نبی تعذیر یہ ہے وہ تنہا ہاں سردار یہ تھا ہاں بزرگ
ہے جس کا تم انتظار کر رہے تھے۔

انصار نے جلدی سے ہتھیار سجایے۔ تاکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا استقبال
کریں اور مرہب اور بھیکر کی آوازیں، بنی عمرو بن عوف میں گونجنے لگیں۔ مسلمانوں نے آپ کی تشریف
آوری کی غرض کی خوشی میں نعرہ ہائے تکبیر بلند کیے اور نبوت کی شان کے مطابق خوش
آہود کہہ کر پکڑ لگاتے ہوئے انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو گھیر لیا، آپ بکسر سکون
رہنا نیت تھے۔ اسی حالت میں وہی نازل ہوئی۔

فَاتَى اللَّهَ هَمُومًا وَجَبِيلًا وَصَالِحًا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بَعْدَ ذَلِكَ خَلَعَهُ
بِسْمِ اللَّهِ تَعَالَى هِيَ اس کا رفیق اور جبریل اور میکہ لوگ ایمان لائے۔

اور فرشتے اس کے مددگار ہیں۔

پھر آپ چل پڑے اور بنی عمرو بن عوف کے علاقے قبا میں اتارے۔ آپ کثوم بن
ہم کے پاس آئے ایک قول یہ ہے کہ سعد بن خیشم کے پاس آئے یہاں قول زیادہ
تو کا ہے۔ چنانچہ آپ بنی عمرو بن عوف کے ہاں چودہ شب تک مقیم رہے اور یہاں مجنہ
تھا زخمیر کی۔

اور نہ بتائیں کہ میں دین نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر مکتوبہ تشریف لائے اس سے زیادہ میں نے کوئی حسین اور روشن دلی نہیں دیکھا اور جس دن آپ کی ذات بکفی اس دل سے زیادہ قلیح اور تار یک دن میں نے کبھی نہیں دیکھا۔

اس حال آپ نے جبر سے اور مسجد کی تعمیر پر سنے تک حضرت ابوہریرہؓ کے گھر میں نیا کوفیا آپ حضرت ابوہریرہؓ کے گھر میں کیا پڑھتے۔ دیرین حارثہ اور ابوہریرہؓ کو ردائے اور نیا پنج صدر پر دسے کر مکہ کی طرف بھیجا۔ چنانچہ یہ دونوں آپ کی دونوں صاحبزادیوں حضرت فاطمہؓ اور حضرت ام کلثومؓ کی عادت سودہ بنت زیدہ اور آپ کی زہرہؓ کے ہر تھیں اور اسرار نہ پیرہ ان کی والدہ ام کلثومؓ کو نے کر دیا اس لئے کہ حضرت زینبؓ کو ان کے عائد اور انعام بن بریج سے آئے دیا اور عبد اللہ بن ابی بکرؓ حضرت ابوبکرؓ کے اہل بیت کو سے کر پئے آئے ہیں حضرت عائشہؓ صدیقہ رضی اللہ عنہا بھی تھیں۔

زمین نہاتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ازمنی مسجد کی جگہ پر مسجد نبویؐ کی تعمیر ہوئی۔ اس وقت مسلمان بڑا نماز اور ایک کرتے تھے۔

لیکن یہ جگہ روئیم ونداری لوگوں سبیل اور سبیل کی ملکیت میں تھی اور یہاں انہوں کے باندھنے کی جگہ بنی ہوئی تھی بن سعد بن زیدہ کی زیر پرورش تھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان لوگوں سے اس زمین کی فراغت اور تعمیر مسجد پر گفتگو کی اور دونوں کہنے لگے ہمیں مسئلہ اسے اللہ کے رکھنا ہے آپ کی فائز رحمت سے بغیر کیا کرتے ہیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انکار کر دیا۔ چنانچہ آپ نے ان سے ہاتھ دیکھا میں خریدی۔ اس وقت یہ صرف چار دو لاری کی صورت میں تھی۔ اس کی چھت نہ تھی اور اس کا قبلہ بیت المقدس کی طرف تھا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری سے قبل مسجد بنی زیدہ وہیں پر مسلمانوں کو نماز اور جمعہ پڑھا کرتے تھے اور اس میں خیمہ اور کھوکھو کے درخت تھے۔ اور شریکین کی تہری تھیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کے مطابق شریکین کی تہری اکھاڑ دی گئیں۔ کھوکھو اور درخت کاٹ دیئے گئے اور بنیہ کی گھر سے مسجد نبویؐ کی گئی۔ اور قبلہ کی مسجد کا عری ایک سو گز اور دوسری طرف اس قدر اس

سے کہ بنایا گیا اور میں گز بنیاد بنائی گئی۔ اس کے بعد کچی اینٹوں سے مسجد کی تعمیر شروع ہوئی۔
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی تعمیر میں حصہ لیتے اور انٹیں اور پتھر اکٹھا کراتے اور ہر شجر پرستے۔

۱۱۔ عیش و لعبہ عیش و لعبہ

فاغفر لہ نصاہر باہمہ ہی اجرت

یعنی: اسے اللہ زندگی و عرف آخرت کی زندگی ہے۔

پس انصار اور مہاجرین کو بخش دے۔

اس مسجد کا قبلہ بیت المقدس کی طرف بنایا گیا اور یہیں دروازے بنائے گئے۔ ایک
 انحریم دروازہ بنایا گیا۔ دوسرا باب الرحمتہ اور تیسرا دروازہ نکاح سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 تشریف لایا کرتے تھے۔ اس کے سون کھجور کے ستنے سے بنائے گئے اور چھت کھجور
 کے پتوں سے بنائی گئی۔ حرف کیا گیا آپ اس کی چھت ڈھالیں گئے با آپ نے فرمایا کہ
 عبد اسلام کے شیعے کا سا کوئی ٹیپہ نہیں اور آپ نے مسجد کے متصل کچی اینٹوں سے کھجور
 تعمیر کروائے اور ان پر کھجور کے پتوں اور شاخوں کی چھت ڈھائی۔ جب اس کام سے
 فارغ ہو گئے تو مسجد کے مشرقی حصہ کے متصل حضرت عائشہ کے لیے ایک حجرہ تعمیر کرایا
 اور یہاں آج آپ کی آرام گاہ ہے۔ حضرت سورۃ زمرہ کے لیے دوسرا حجرہ بنوایا۔

انصار اور مہاجرین کے درمیان ٹواخات | اس کام سے فارغ ہونے کے بعد نبی
 صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت انسؓ
 ایک کے گھر میں انصار اور مہاجرین کے درمیان سخاوت و بھائی چارہ قائم فرمائی۔ یہ کل
 نو تے آدمی تھے نصف انصار اور نصف مہاجر تھے۔ آپ نے ان کے درمیان مذہبی
 اہرام کے علاوہ موت کے بعد ان کی دراشت کی بنیاد پر ٹواخات قائم فرمائی آخر جب
 خرد و درجہ اور اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی۔

وَاللّٰہُ اَعْلَمُ بِمَا فِیْ کِتَابِہٖ

یعنی، اور قرابت دار اللہ کی کتاب میں بعض کے لیے زیادہ مستحق ہیں۔

تو مرنے کے بعد دراشت کا معاملہ صرف انصار ایک کے بعد دو ہو گیا۔

ایک قتل یہ بھی ہے کہ آپ نے دوسری مرتبہ صاحبزادہ اور افسار کے درمیان کراہت قائم کی اور ان دو سربراہیوں کو تہہ حضرت علی کو اپنا بھائی بنایا۔ یہی قتل ثانی ہے۔ اگر آپ کسی سال سے اپنی اخوت قائم فرماتے تو آپ کی اخوت کے سبب سے بڑے مستحق وہ وقتے بنو آپ کو تمام مخلوق سے زیادہ محبوب بنیت ہیں آپ کے صاحبزادہ ہیں آپ کے انیس تمام صحابہ سے افضل و اکرام تھے۔ یعنی حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ۔ درہ آپ نے یہ بھی فرمایا اگر میں اہل زمین میں سے کسی کو غصے و دوست بنانا تو ابو بکر کو بنانا۔ لیکن یہ میرے بھائی اور رفیق ہیں اور اسلام کی بنیاد اخوت پر ہے۔ یہاں عام اخوت مراد ہے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عدنیہ کے یہودیوں سے معاہدہ صلح کیا۔ اور ایک ایسے

یہود کے بہت بڑے عالم سید الفی بن سلام مرحوم سے سے حاضر ہوئے اور اسلام میں داخل ہو گئے۔ اس نے عام یہود کو گھر پر چھوڑ دیا۔

اتریم یہود اس کے تین تہاں تھے۔ بنو قینقاع۔ بنو نضیر اور بنو قریظہ۔ انہوں نے آپ سے جنگ کی۔ آپ نے قینقاع پر احسان فرمایا بنو نضیر کو جلا وطن کر دیا اور بنو قریظہ کو بھرتے۔ اور ان کا ادلاؤ کو تمام بنالیا گیا۔ بنو نضیر کے متعلق سورۃ حشر اور بنو قریظہ کے متعلق سورۃ احزاب نازل ہوئی۔

تحويل قبلہ اور مومنین کا امتحان

یہود، نصاریٰ اور مشرکین کی قیاس آرائیاں

بیت المقدس کعبہ کی طرف | نبی صلی اللہ علیہ وسلم اگر چہ بیت المقدس کی طرف رخ کر کے نماز پڑھتے تھے لیکن چاہتے تھے کہ کعبہ مشرق کی طرف رخ کرنے کا حکم مل جائے۔ آپ نے حضرت ہرمل علیہ السلام سے کہا میں چاہتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ قوم یہود کے قبلہ سے میرا رخ بدل دے۔

انہوں نے عرض کیا: اپنے رب سے دعا کیجیے اور وہ خواست میں کیجیے کیونکہ میں تو قبلہ بند ہوں۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم آسمان کی طرف دیکھتے اور اس نگاہ رکھتے کہ شاید حکم مل جائے
اَنُفَلِّتُہُ تَعَالٰی نَعَمْ یَا اَکْرَمَیْ اَقْدَرَہِیْ تَصْلُبُ وَجْہَکَ فِیْ اَمْتِنَاہُ فَلْتَوَلَّیْکَ
ثَبَلٰہُ تَوَضَّعَا قَوْلَیْ وَجْہَکَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ۔

یعنی: ہم آپ کا رخ آسمان کی طرف دیکھ رہے ہیں پس ہم یقیناً اسی قبلہ کی طرف پھریں گے جسے آپ چاہتے ہیں پس اپنا رخ مسجد حرام کی طرف پھیر لیجیئے۔

یہ واقعہ مدینہ تشریف آوری کے سولہ ماہ بعدِ فزہ جد سے دو ماہ قبل پیش آیا۔ محمد بن سعد فرماتے ہیں کہ میں ہاشم بن قاسم نے انھیں ابو معشر نے بتایا انھیں محمد بن کعب قرظی سے روایت ملی فرمایا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا کسی نبی نے کسی نبی سے قبلہ اسنت کے مسئلہ میں خلاف نہیں کیا۔ جب آپ مدینہ تشریف لائے تو سولہ ماہ تک بیت المقدس کی طرف رخ کیے رکھا۔ پھر آپ نے یہ آیت تلاوت فرمائی:

ثَبَلٰہُ تَوَضَّعَا قَوْلَیْ وَجْہَکَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ اَلْاَیَّتُ الْاَوَّلَیَّہُ۔

کی شہریت اقصیٰ سے کعبہ کی طرف ترقی تیلہ ایک عظیم حکم اور مسلمانوں، مشرکین و یہودوں
 منافقین کو استخوان تھا، پانچ سو سالوں نے کہا، یہ ایمان نامے اور اخلاص کی اور کہا
 بعد امتیہ ہے کہ یہ سب ہمارے بھائی کی طرف سے ہے، مشرکین نے کہا میں طرح ہمارے
 قبیلہ کی طرف ٹھہر رہا ہوں کہ اسے جو سکتا ہے کہ ہمارے دین کی طرف لوٹ آئیں، حالانکہ آپ نے
 عرض کی کہ بنی اسرائیل نے فرمایا تھا اور قرآن مجید کہنے لگی کہ نبی اللہ نے اس سے قبل قبیلہ انبیاء کی طرف
 کی، اگر یہی جوتے تو اسی طرف رخ کر کے نماز پڑھتے، اور منافقین کہنے لگے ہم نہیں سمجھتے
 کہ محمد کس طرف رخ کرنا چاہتے ہیں؟ اگر پہلی صورت میں یہ بھی تو انھوں نے اسے ترک کر دیا۔
 اور اگر دوسری صورت، حق میں تو پہلے باطل ہوتے۔

اس طرح جبکہ ایک جانب سے کئی باتیں کی جانتے ہیں اور جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے
 یعنی وہ ان کے انت تکبیر و الاغفل، قل ین حدی اللہ، یعنی اگر چہ یہ رسول قبلہ تھا
 ہے مگر ان پر دھاری نہیں، جن میں اللہ نے جاہلیت کی

فلا اللہ کی جانب سے اپنے بندوں کا استخوان تھا کہ دیکھئے کہ کون رسول صلی اللہ علیہ وسلم
 کا اتباع کرتا ہے اور کون انچلا بریل پر داپس چمٹ جاتا ہے۔

ایک اہم اور عظیم واقعہ | یہ کہ کعبہ کی شان اور اس کا معاملہ ایک عظیم واقعہ ہے اس لیے
 اللہ تبارک و تعالیٰ نے اسے اپنی قدرت کا حصہ منسوب کیا

اور فرمایا کہ وہ اس سے بہتر یا اسی جیسا حکم اللہ کرے گا۔ اس کے بعد جو آدمی رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم کو اپنا پیغمبر بنا، خدا کی طرف سے اسے زبردستی کی جاتی، اس کے بعد یہود
 و نصاریٰ کا اختلاف، ذکر کر کے بتایا کہ یہ آپس میں کہا کرتے ہیں کہ تم کسی رنج پر نہیں
 ہو اور بندوں کو ان کی موافقت کرتے اور خواہشات کے اتباع سے منع فرمایا اس
 کے بعد ان کا کفر و شرک بیان کیا اور ان کا قول بتایا کہ یہ کہتے ہیں خدا کا بیٹا ہے۔

حالانکہ وہ اس انتہام سے پاک اور بلند ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے بتایا کہ مشرق مغرب
 اس کا ہے اور بندے جو صراحتاً پناہ کرتے ہیں وہ اس طرف موجود برتابت اور رو بہت
 ہی ملکر کرنے والا جانتے والا ہے۔ اسی لیے اس کی عظمت و وسعت اور معاملہ کے

باہشت بندے کا رخ جس طرف بھی ہوگا اللہ تعالیٰ کو پائے گا پھر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اپنے رسول سے
 درویشوں کے متعلق باز پرس کرے گا، جو اسکی تعمیری و اتباع نہیں کرتے۔ پھر بتایا کہ اہل کتاب یعنی
 ہر مرد و عورت اپنی اصل اللہ تعالیٰ سے تباہی تک پہنچنے والے ہیں۔ جسے تک کہ وہ اس کی افقہ نہت
 نہ کریں۔ مگر اگر انہوں نے ایسا کیا تو اللہ کے مقابلہ میں انکا نہ کوئی کارساز ہوگا اور نہ عود کار اسکے
 بعد اہل کتاب سب پر کیے گئے انعامات اور خوفہ کی امت کا تذکرہ فرمایا اور غار کعبہ کے منار حضرت
 ابراہیم کا تذکرہ کیا اور ان کا مدح و تعریف فرمائی اور بتایا کہ ہم نے انھیں تمام لوگوں کا امام بنایا۔
 اس کے بعد اپنے گھر بیت الاحرام کا تذکرہ فرمایا اور حضرت خلیل علیہ السلام کو جس طرح
 تمام لوگوں کا امام بنایا تھا، اسی طرح بیت اللہ کو بھی ان سب کا امام و قیام و مرکز قرار دیا۔
 پھر بتایا کہ جو اس امام سے شرفی کرے گا وہ تمام لوگوں سے زیادہ نادران اور بے منتظر
 ہوگا اور لوگوں کو حکم دیا کہ وہ ان کی اقتدا کریں اور جو کچھ آنحضرت، صلی اللہ علیہ وسلم
 حضرت ابراہیم علیہ السلام اور تمام انبیاء علیہم السلام کی طرف نازل کیا گیا ہے اس پر ایمان
 لائیں۔ پھر جن لوگوں نے حضرت ابراہیم اور ان کے اہل بیت کو پیروی یا نفوی کیا،
 ان کے قول کو رد کیا۔ ان تمام مباحث کو تحریر قبلہ کا مقدمہ بنا کر ذکر کیا۔
 ان تمام احتیاطوں کے باوجود تحریر قبلہ کا فیصلہ لوگوں کو سخت ناگوار گذرا، سو ان
 لوگوں کے خضوع اللہ نے جہاں دیا اور اللہ تعالیٰ نے خبر دی کہ اللہ تعالیٰ جسے چاہتا
 ہے۔ سیدھے راہ کی طرف ہدایت ہے چنانچہ انھیں قبلہ کی طرف ہدایت فرمائی اور
 یہی وہ قبلہ ہے جو ان کے قابل ہے اور امت محمدیہ کی اہل بیت کو کونسی سب
 سے زیادہ افضل و اعلیٰ قبلہ ہے اور وہ تمام ائمہ سے مشروط اور افضل ہے۔

افضل قبلہ افضل اُمت کے لیے چنانچہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے افضل
 قبلہ کو افضل اُمت کے لیے منتخب

فرمایا جیسے ان کے لیے سب سے زیادہ افضل رسول اور سب سے زیادہ افضل کتاب
 منتخب فرمائی اور انھیں نیز القرون میں بھی اور سب سے افضل شریعت عطا فرمائی اور
 اسے اعلیٰ اخلاق دیا اور افضل مقام مرحمت فرمایا اور جنت میں اس کے لیے سب سے

سے اپنے گھر بنائے اور قیامت کے ہذا ان کے لیے سب سے اعلیٰ موقف بنایا جو
 ایک اپنے نیچے پر ہو گا باقی لوگ نیچے ہوں گے پس پاک ہے وہ ذات جو ہے
 چاہتی ہے اپنا رحمت سے عیس فرمائی ہے اور یہ اللہ اکرم ہے جسے چاہتا ہے عطا
 فرماتا ہے اور اللہ تعالیٰ بڑا ہی فضل والا ہے ۔

نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب رنگ، زہر، دہاؤں اور خچ کرنے سے بھلی کریں گے اور سود کا کاروبار کریں گے اور برہانوں کے پیچھے پلہ پڑیں گے اور اللہ کی راہ میں جہاد کرنا ترک کر دیں گے تو اللہ تعالیٰ ان پر مصائب نازل کرے گا انسان کو وقت تک وہ مصائب دور نہ ہوں گے جب تک وہ اپنے دین کی طرف نہ لوٹ آئیں۔

ابن ماجہ نے حدیث منقول کی ہے کہ جبرائیلؑ تبارک و تعالیٰ سے اس طرح ملاقات کرے گا کہ اس کے بدن پر مبارکات و نیکیاں بھی نشان زد ہو اور اس کے بدن پر انسانیت نہ فرمائی ہو گی۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: لا تلتقوا بایساکم حتی استہکمتہ ایمنی، آپسے تینوں ملاکت میں نہ ڈالو البعضت البواہب فرماتے ہیں ملاکت میں ڈالنے کا مقصد ترک جہاد ہے۔

نیز صحیح حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ آپ نے فرمایا: کو جنت زیر سایہ شمشیر ہے۔ نیز آپ سے مروی ہے فرمایا کہ جو مالک دیندار اور اسلم دوزخ کے پیچھے جہاد کرے وہ اجر سے محروم ہے۔

آپ دن کے آغاز میں جہاد پسند فرماتے ہیں جس طرح سفر کے لیے ابتدائے دن کو نوزدیں جھکتے تھے اور اگر ابتدائے دن میں جنگ شروع نہ کرنے کو غروب آفتاب، برہانوں کے چھٹنے اور نزولِ شربتِ خدا تک ٹوخر فرماتے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا:-

جو آدمی بھی فوت ہوا اور اللہ کے ہاں اس کا اجر ادا مقام، ہجر، ترویہ دنیا اور جو کچھ دنیا کے اندر ہے سب کے عوض بھی دنیا کی طرف لوٹنا پسند نہیں کرتا۔ موت سے شہید کے کہ بہ وہ شہادت کی فیصلیت دیکھتا ہے تو چاہتا ہے کہ اسے دنیا کی طرف لوٹنا ہوا اجل سے دیا گیا کیا جائے، ایک روایت میں ہے اسے دس بار قتل کیا جائے۔

جب غزوہ بدر کے موقع پر سارے ہفت نماں کا ذکر کا شہید ہو گیا تو وہ پوچھنے لگی میرا بچہ کہاں ہے!

آپ نے فرمایا کہ وہ غزوہ کی اعلیٰ میں ہے۔ نیز آپ نے فرمایا کہ شہداء کی اربعہ بزرگ مندوں کے بیٹوں میں برقی ہیں۔ ان کے لیے عرش پر مصطفیٰ مقبلیں ہیں۔ وہ جنت

ہیں یہاں چاہتی ہیں بسر کرتی رہتی ہیں۔ پھر ان قدیموں کی طرف چمکنے ہیں۔ پھر اللہ تبارک و تعالیٰ ان کی طرف جھانکتا ہے اور دریافت فرماتا ہے کہ کیا تمہیں مغرب کی چیز کی تمنا ہے؟ (ارشاد) عرض کرتے ہیں ہم جنت میں جہاں چاہتے ہیں بسر کرتے ہیں۔ اب ہم کس بات کی تمنا کریں؟ اللہ تعالیٰ میں ہمارے دریافت فرماتا ہے۔ جب وہ دیکھتے ہیں کہ جواب دیے بغیر چھوڑا نہ ہو گا۔ تو کہتے ہیں اسے پروردگار ہم چاہتے ہیں کہ تو ہمارے ادوار کو ہمارے اجسام میں بول دے حتیٰ کہ ہم دوبارہ تیری راہ میں قتل ہوں۔ چنانچہ جب اللہ اذیکھتا ہے کہ انہیں حاجت نہیں تو انہیں بھڑوایا جاتا ہے۔

نیز آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے ہی شہید کے کئی انعامات ہیں یہ کہ خون کا پہلا قطرہ گرتے ہی بخش دیا جاتا ہے اور بہشت میں اس کی جگہ دیکھا دی جاتی ہے۔ اسے یہاں کھانا پہنایا جاتا ہے اور مورائیں سے اس کی غذا دی کر دی جاتی ہے۔ اسے لغامیہ قبر سے پناہ دی جاتی ہے اور وہ بڑے دن اقیامت کا گھڑبھٹ سے محفوظ رہتا ہے اور اس کے سر پر دھار کا ساج رکھا جاتا ہے جس کا ایک یا قوت و دنیا دہانیا سے زیادہ خوش قسمت ہوتا ہے اور حسین و کھوں والی محروم سے اس کا نکاح کر دیا جاتا ہے۔ وہ اپنے ستر کا تار کے لیے مفادش کر سکتا ہے را حمد للہ

نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جابرؓ سے فرمایا کہ کیا میں تمہیں نہ بتا دوں کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے والد سے کیا فرمایا؟

انہوں نے عرض کیا ارشاد:

اُس نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے کسی سے جواب کے بغیر کلام نہیں فرمایا اور میرے والد کے ساتھ حکم کلام لگوا کر فرمایا اے میرے بندے میرے حضور سب اپنی تمنا کر میں اسے پروردگار دلاؤں گا۔ انہوں نے عرض کیا اے پروردگار مجھے دوبارہ نہ دہو کہ دے لگے ہیں تیری راہ میں پھر سے قتل حاصل کر دوں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ یہ تو طے ہے کہ دوبارہ دنیا کی طرف بولایا نہ جائے گا۔ انہوں نے عرض کیا اے پروردگار پھر ہمارے پیچھے پیغام پہنچا دے۔ تو اللہ تعالیٰ نے اُیت نازل فرمائی۔

کیا۔ بڑائیوں بھی کہیں اور لڑنے کی راہ میں جان و مال سے جہاد کیا، یہاں تک کہ دشمن سے لڑ کر اس سے جنگ کی ادو متقی ہو گیا تو ایک ہی آواز نے اس کے گنگناہ اور بڑائیوں مثاہر اور غوار سے اس کے گنگناہ ختم کر دئے اور وہ جنت کے جس دروازے سے چاہے داخل ہو سکے گا۔ کیونکہ اس کے آئہ و راز سے ہیں اور درخ کے صاب۔ اور مسزادہ و منافی جس نے اپنی جان و مال سے جہاد کیا، دشمن کا مقابلہ کیا اور اللہ کی راہ میں جنگ کی، آخر قتل ہو گیا۔ تو وہ لگ میں جائے گا یہ جیاد اس کے نفاق کو نہ مٹا سکے گا۔ نیز صحیح روایت میں منقول ہے کہ آپ نے فرمایا کہ ازاد اس کا تاق درخ میں بھی کسی جیسے نہ ہوں گے۔

سب سے بڑا جہاد ظالم حاکم کے سامنے کل حق
سنی ماں ماجہ میں ہے کہ سب سے
ات کہنا ہے۔ نیز مروی ہے کہ آپ کی امت کا ایک گروہ ہمیشہ حق کی خاطر جہاد کرتا رہے گا۔ اور انہیں جہاد کھانے اور حق گفت کرنے والا فرزندوں سے ملے گا۔ یہاں تک کہ قیامت قائم ہو جائے۔

تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمان اپنے اصحاب سے فراموشی کی بیعت کیا کرتے تھے۔ ہمارا وقت آپ نے کس پر بھی بیعت لی ہے، جہاد پر بھی بیعت لی ہے جس طرح اسلام پر قائم رہنے کی بیعت لی ہے اور حق سے قبل جہاد پر بیعت لی ہے تو جہاد پر اللہ اور اس کے رسول کا اطاعت پر بیعت لی ہے اور فقہاء و صحابہ سے امت پر بیعت لی ہے کہ وہ کسی سے کچھ نہ مانگیں گے اس کے بعد حال یہ تھا کہ کسی کے ہاتھ سے گڑا کر جانا تو وہ اسے پکڑنے کے لیے خود اترا اور کسی سے نہ کہتا کہ ذرا اسے اٹھا دو نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جہاد دشمن اور ستانہ سفر کے متعلق صحابہ سے بہ کثرت مشورہ فرماتے۔

اگل حضرت اکثر مشورہ فرمایا کرتے تھے
استدراک جیما حضرت ابو بکر سے مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ کسی کو اپنے اصحاب سے مشورہ کرتے نہیں دیکھا۔ نیز آپ سب سے پیچھے رہتے کہ نہ

کو ساتھ ملا کر چلاتے اور نہ پل سکے والے کو ساتھ سوار کر دیتے اور پہلے میں آپ نماز کو کون سے فرائض قوم رومی سے کام لیتے اور جب آپ کسی فرد کا ارادہ فرماتے تو جنگی حال سے کام لیتے۔ مثلاً آپ نے جب فرد جنس کا ارادہ فرمایا تو وہ یا نیت فرمایا کہ خدا کا راستہ کون سا ہے اور اس کا پانی کیسا بہا اور وہاں کون کون دشمن ہے وغیرہ؟

آپ فرمایا کرتے کہ لڑائی فراموش کا نام ہے۔ نیز آپ جاسوسوں کو بھی ارسل فرماتے اور دشمن کی خبریں لاتے اور اس کے حاکم کا پتہ چلاتے اور جب آپ دشمن کو دیکھ جاتے تو ٹھہر جاتے دھاڑتے اور اللہ سے مدد چاہتے۔ آپ اور آپ کے مجاہد کثرت سے اللہ کا ذکر کرتے اور اپنی آواز میں کہتے اور آپ لشکر مرتب کرتے۔ ہر صحت میں عین قائم کرتے اور سامنے کی جانب مبارزت فرماتے۔ آپ جنگ کے لیے مخصوص لباس پہنتے۔ مسافر اور قاتل آپ نے دوزخ میں بھی فریب بھی لگایا۔ نیز آپ کے پیغم اور جند سے بھی جوئے جب آپ کسی قوم سے مقابلہ کرتے تو تین دن تک وہاں ٹھہرتے پھر واپس آتے۔ جب خود کھانے کا ارادہ فرماتے تو انتظار فرماتے۔ اگر وہاں اذان کی آواز سننے تو حلا ذکر کرتے۔ ورنہ حلا کر دیتے۔ کبھی آپ دشمن پر رات کو حلا کرتے اور کبھی دن کو اچانک حلا کر دیتے اور آپ صبرا کو بچ سونے نکالنا پسند کرتے اور جب لشکر کسی جگہ اتار فرماتے ایک دوسرے کی اس طرح تزیین دیتے کہ اگر ان پر چادر ڈال دی جاتی تو سب کو کافی ہو جاتی۔ نیز آپ عین مرتب کرتے اور جنگ کے وقت اپنے ہاتھ سے انہیں ٹھیک فرماتے اور کہتے اسے فلاں لنگے بڑھو، اسے فلاں پیچھے ہٹ جاؤ، آپ اسی آدمی کو پسند فرماتے جو اپنی قوم کے جند سے ملے جنگ کرے اور جب دشمن سے حاکمات کرتے تو فرماتے:

انہو منزل الملک اب و مجہوی المصاحب و ہانہو لاو حزم ۶ ہنہو و انصرنا علیہم۔ یعنی اسے اللہ کتاب نازل کرنے والے اور بادل بولنے والے اور

حاکم کو شکست دینے انہیں شکست دے اور ان کے خلاف ہماری مدد فرما۔
 سند یہی سنیں گی بجائے خود کی مسومات حاصل فرمائیں میں یہ نہیں فرمایا کہ ہم خود جائیں گے کیونکہ یہ فلسفہ بیانی ہوئی اور ہر نبی مسعود ہوتا۔
 (در نہیں احمد بیغری)

نہیو، نہ بھی کیا کہئے،

ہیں اسے، اللہ تو ہی میرا مذہب ہے اور تو ہی میرا خدا ہے اور تیری ہی مدد ہی ہے میں
جنگ کے کرتہ ہوں۔“

جب جنگ خوب تیز ہو جاتی اور لڑائی شدت اختیار کر جاتی اور دشمن آپ کی طرف بڑھنے
لگا، ارادہ کرتا تو زبا پا کر کہتے۔

اذا النبی لا کذب

اذا الحق صوب المصعب

میں نبی ہوں زبا اچھوٹ نہیں۔

میں عبد المصعب کا بیٹا ہوں۔

اور جب لڑائی خوب گرم ہو جاتی تو لوگ آپ کے پاس آکر کہنا چاہتے آپ دشمن
کے سب سے زیادہ قریب ہوتے۔

جنگ کے موقع پر مسلمانوں کے فضیلت شعار | نیز لڑائی میں آپ صبح کا ایک نشان
استغفر فرمادیتے، جب وہ آپس میں طعن

تاکر و دشمن دھوکہ دے کر شریک، ہر سکے ایک بار اللہ کا شعار تھا امت امت ایک بار
یا منصور شعار مقرر کیا گیا ایک بار حمد یا منصور و انت شعار تھا آپ زندہ و فرخندہ ہیں جیسے اور
اور خواہ کو تو اس سے مجھ رکھتے۔ نیز سے اور عربوں کان اٹھاتے ہوئے۔ نیز آپ دھول سے
بھی تحفظ فرماتے اور لڑائی میں آپ کو ذکر پسنے کو پسند کرتے۔ آپ نے یمن سے کا
ہیا اور اسے اہل طائف کے لیے استعمال کیا، آپ عورتوں اور بچوں کو قتل کرنے سے منع
فرماتے تھے۔ لڑائی کے دوران میں آپ جسے باغ سمجھتے اسے قتل کرتے اور عوام
نہایت سے قتل کرنے سے مبرا کرتے۔ جب آپ کوئی طرح جیسے تو اسے اللہ سے
ڈرنے کی وصیت فرماتے اور فرماتے اللہ کے نام سے اور اللہ کی راہ میں سفر شروع
کر دو اور جو اللہ کا انکار کرتے اس سے جنگ کرو اور مشاوارہ تھریاؤں کا نشانہ نہ کرو اور نہ
دھوکہ دو اور نہ بچے کو قتل کرو۔ نیز آپ دشمن کے موافقہ کی طرف قرآن مجید سے کو سہ کرنے

کی جانب فرماتے درتب فون نے، اور کچھ کہتے کہ دشمن سے ٹک کہنے سے تھی اس وقت دو۔ (ایضاح اور۔) حیرت نواں کر کے (آخرت کے بہرہ منی اسلام نواں کر کے) ایک ٹوڑی میں مسن فون کی طرح جھنمت کا حق وار نہ لدا اور بدتر جزا لدا کر کے۔ (انکو) نہ منو قبول ہوں فرما کر دروازہ سے دو جا پر۔ اور جنگ کر در جب آب دشمن پر غلبہ اب ہوئے تو سادہی کرنے کا حکم فرماتے در تمام طنائم مع کی جہنمی اور جہنمی ہوں جزا۔ (لوگوں کو روئی جائیں۔) یہاں نصیحت میں سے (انکو) صبر و قناعت نکالنے اور اپنی فوج پر غلبہ کر دیتے۔ (سارے کریمیں سے بہرہ منی فرماتے۔) ایک معرکہ آوری کا اور دو حصے لکھنے کے اور چہرہ کو ایک معرکہ فرماتے یہی مسلک آپ سے صحیح قرار دیتے ہیں۔ (بہرہ منی سے) حضرت علیؓ علیہ السلام کا بھی حصہ ہوتا تھا۔ اسے صلی کہتے تھے۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ حضرت صبرؓ صلیؓ میں سے تھیں۔ (یہی وجہ کہ آپؐ نے جہنم و جہنم میں تھیں کی طرف جو مکتوب مبارک در سال خلیفہ اولی میں رہے کہ اگر تم گواہی دو کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور محمدؐ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے رسول ہیں۔ اور خدا کا کردار اور دھوکہ داکر اور منافق جھنمت میں سے نفس امارت اور معنی ادا کر دو، تو تمیں اللہ اور اس کے رسول کی امان ہے اور اس کی ذوالفقار نام کی غوار بھی صلیؓ میں ہے تھی اور مسلمانوں کی عسکرت کے پیش نظر جہنم سے قاتل برکتا تو اس کا آپؐ حصہ مقرر فرماتے جیسے آپؐ نے حضرت عثمانؓ کا درجہ حصہ مقرر کیا۔ (جب وہ غزوہ بدر میں آپؐ کی مدد کر دی کی بنا پر وہی کے اسٹ حاضر ہو سکے۔) آپؐ نے فرمایا کہ عثمانؓ اللہ اور اس کے رسول کے کام میں گاہے۔ چنانچہ ان کا حصہ نکال گیا۔

نیز محاذ جنگ کے موقع پر خیرہ و غریب خدمت کرتے تھے۔ آپؐ انہیں دیکھتے اور منع نہ فرماتے ایک آدمی نے عرض کیا کہ مجھے آتے ہی کہ نہ نفٹ حاصل ہو جائے کہ اس سے نکل سکے۔ ہوا۔ آپؐ نے دریافت فرمایا کہ تم اس نے عرض کیا ہیں خیرہ و غریب خدمت کرتے رہا میں تم کو تین سو او قیرہ حاصل کر رہے۔ انہوں نے فرمایا میں تمیں زیادہ نفٹ کی بات بتاؤں (اس نے عرض کیا کہ اللہ کے رسول وہ کیا ہے؟) آپؐ نے فرمایا فلاں کے بعد دو گتیش و نوافل نیز صحابہؓ غزوات میں اور غریب پر خدمات مستعار سے تھے ایک پر کو آوی جہاد کے

یہے جائے اور ایشائے مغرب میں خدمت کے لیے آدمی نوکر رکھ لیے۔ دوسرے ہر کہ جو ہمارے
میں جا رہا ہے وہ دوسرے کا مال اجرت پر لے لے اسے جانی کیا کرتے تھے۔ اسی کے
تعلق میں صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ قازقی کے لیے اسی کا اپنا اجر ہے اور جامل کے لیے
رجل ایسی مال دینے کا، اجر اور قازقی کے دونوں اجر ہیں۔

اور مالِ نبی میں دو طرح شرکت کیا کرتے تھے۔ ایک شرکت بدل دوسرے ہر کہ ایک
آدمی اپنا اونٹ یا گھوڑا دوسرے کو اسی شرط پر دیتا ہے کہ اس پر بیٹھ کر جہاد کرے اور حوالہ
نبییت سے اسی کا نصف اسے ادا کرے۔ کبھی کبھی ایسا بھی ہوا کہ ایک تیر کے دو حصہ کیے
گئے۔ چنانچہ ایک کو غیر علی کیا اور دوسرے کو اس کا بھلا اور چہرہ ملا۔ حضرت ابی سعیدؓ فرماتے
ہیں کہ میں نے سلمہؓ اور سعدؓ نے بدر کے دن مشارکت کی۔ حضرت سیدہ زینبؓ نے اسے
میں یاد دہاندہ عالی ہاتھ آئے۔ کبھی آپؐ سواہ فوج اور کبھی فوج اور سال فرماتے۔ لیکن تھے جو جانے
کے بعد حرا کا اس کا حصہ سفر دفرماتے۔

دشمن کا مال بھی ناجائز طور پر نہیں کھایا جاسکتا | غزوات میں آپؐ کے ہمراہ مسلمان
شہداء گور اور کھانا حاصل کرتے

تو کھا بیٹھے اور اسے منافع میں نہ لے جاتے۔ حضرت ابی ثمرؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کے عہد میں ایک لشکر نے کھانا نیز شہداء و انبیاء میں حاصل کیا۔ آپؐ نے
اس میں سے خسر یا نیواں حصہ آدمی دفرمایا اور حضرت عبداللہؓ بن مسعودؓ کو خیر کے دن
چربی کا ایک مشکیزہ ملا۔ وہ کہنے لگے آج میں اس میں سے کسی کو کچھ نہ دوں گا۔ راہرواؤدا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سن لیا اور سکرامیے اور کچھ دفرمایا۔ حضرت ابن ابی اوفیٰؓ سے
دربانت کیا گیا کہ آپؐ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں از قبیل طعام اشیاء کا خسر دیا کرتے تھے
انہوں نے فرمایا: تیغِ خیر کے دن ہمیں کھانا ہاتھ لگا۔ جو بھی آنا حسبِ ضرورت سے کھینچا جاتا۔
بعض صحابہ سے مروی ہے کہ ہم غزوات میں ان خروٹ کھا لیا کرتے اور تقسیم نہ کرتے تھے
یہاں تک کہ ہم اپنے سامان سفر کے پاس آتے اور اسے ہمراہ لے جاتے۔

دشمن کی لاش کا بھی حلیمہ نہیں بگاڑا جاسکتا | آپ غزوات میں موت مار کھانے اور شکار مالک وغیرہ مشغول کی لاشیں مار کھانے

سے منع فرماتے۔ آپؐ نے فرمایا بسا سے ایک بار لوٹ کی وہ ہم میں سے نہیں۔ ایک مرتبہ موت کے مال سے چند دیکھیاں جیسے پرکھی گئیں آپؐ نے انہیں اٹھ دینے کا حکم فرمایا۔ چنانچہ ابو داؤد نے ایک انصاری کی روایت نقل کی ہے کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ ایک سفر میں تھے۔ لوگوں کو سخت سادجوت لاحق ہوئی اور بڑی مشقت اٹھانی پڑی پھر انہیں مالو غنیمت ملا تو تقسیم کرنے کی کہا۔ اسے لوت دیا۔ اس کی لوت کے مال سے انصاری دیکھیاں اہل ربی تھیں کہ اچانک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہی کا مال کے سہارے چلتے ہوئے تشریف لائے اور اسی سے دیکھیاں اٹھ دیں۔ پھر فرمایا۔

موت کا مال مردار سے حلال نہیں ہوتا اور مردار موت سے حلال نہیں ہوتا۔

نیز آپؐ نے مالو غنیمت کے جانور پر سواری کرنے کی ممانعت فرمائی کہ جب کمزور ہو جائے تو لوٹا دے اور اسی طرح مالو غنیمت میں سے لباس نہیں پہنا کہ جب پرانا ہو جائے تو لوٹا دے اور اس کی بھی ممانعت فرمائی (الحدیث جامعہ جنگ میں اس سے استقلا وہ کرنے کی ممانعت نہیں کی۔)

خیانت کسی حالت میں جائز نہیں | اور آپؐ فلول و خیانت کر کے مال چھاپنا اک سخت ترین مخالفت کیا کرتے تھے۔ فرمایا کرتے

یہ قناعت کے دن اسکا کہے مرتکب پر عار ہوگی، دنگ ہوگی اور سوائی ہوگی۔ جب آپؐ کے فلول مدغم کو تیرا تو مہار کہنے لگے: اسے جنت مبارک ہوگی۔

آپؐ نے فرمایا مگر نہیں۔ قسم ہے اس کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے غزوہ خیبر کے دن مال غنیمت تقسیم کرنے سے پہلے جو چا دے اس نے لے لی تھی وہ اس پر آگ کی صورت میں بلائی جا رہی ہے۔ یہ سن کر ایک آدمی ایک یا دو تھپے سے آیا تو آپؐ نے فرمایا ایک یا دو تھپے آگ کے۔

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوئے۔ فلول اور

اس کی خدمت در برائی کو ذکر کیا اور فرمایا میں کیا صفت کے دن تیرے ساتھ کسی کو اس طرح نہ ہوں گا اس کی گردن پر بگڑی سوار ہو کر دیرینہ بی بی کو بگڑا اس کی گردن پر سوار نہایت دبا ہوا اور وہ کہے اسے اللہ کے رسول میری مدد نہ فرمائیے اور میں کہوں گا کہ تیرے لیے میرے کس کتبہ کچھ نہیں ہیں نے تمہیں را اسلام کا حکم پہنچایا تھا یا کسی کی گردن پر خاموش رہو! چاندنی سوار ہو اور وہ کہے اسے اللہ کے رسول میری مدد نہ فرمائیے میں کہوں گا کہ میں تجھے اللہ تعالیٰ سے بچانے کے لئے کسی چیز کا مالک نہیں۔ میں نے تجھے را اسلام کا حکم پہنچایا تھا یا کوئی ایسا ہو کہ میں کی گردن پر گھڑی رہی ہو اسی سے اس کا سانس بند ہو رہا ہو اور وہ کہے اللہ کے رسول میری مدد نہ فرمائیے تو میں کہوں گا تیرے متعلق مجھے کچھ اختیار نہیں۔ میں نے تجھے را اسلام کا حکم پہنچایا دیے تھے۔ نیز مسلمان کے ایک ہمدرد اسکے مرنے کے بعد آجپ نے فرمایا یہ آگے میں ہے۔

چنانچہ اچھا آگئے اور اس کی فاشی کی تردید کیا کہ میں نے ایک عباد کی خیانت کی تھی۔ ایک غزوے میں میں نے کہا کہ فلاں شہید ہے، فلاں شہید ہے۔ یہاں تک کہ اسی کے پاس سے گزرتے اور کہتے تھے کہ فلاں بھی شہید ہے۔ آپ نے فرمایا ہرگز نہیں میں نے اسے عذر دیا میں ایک چادر یا عباد کی دہ سے دیکھا ہوا اس نے خیانت سے چھپائی تھی۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسے ابن خطاب جاؤ اور جاکر لوگوں میں من دی کر دو کہ صفت میں ایمان والوں کے سوا کوئی داخل نہ ہو گا۔

نمبر کے دن ایک آدمی لڑت ہو گیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اپنے ساتھی کا جنازہ رخصت کر دو، اچھا پڑھو۔ دوسرے غم کے لوگوں کے چہرے متحیر ہو گئے۔ پھر آپ نے فرمایا تمہارے ساتھی نے اللہ کی راہ کے مال میں کچھ ضیاعت کیا ہے۔ چنانچہ مسلمان کی فاشی کی تو یہودیوں کا ایک منکر دشمناب ہوا جس کی قیمت دو درہم بھی نہ تھی۔

جب آپ کو انہی قیمت حاصل ہوئے تو حضرت بلال کو حکم فرمائے سب رنگ مال قیمت لے کر حاضر ہو جاتے آپ اس کا نصف لگان بیٹھے اور باقی تقسیم فرمادیتے۔ ایک آدمی

کیا کہ یہ پروردگار کرتا ہے کہ وہ ان بھرت اور گمروں سے ناراض کرنے کے بعد ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **الَّذِينَ آمَنُوا وَآخَرُوا بِمَن دِينِهِمْ يَسْتَوْفُونَ** اللہ ان سے قبول فرماتا ہے۔ یعنی جنہیں اپنے گمروں سے ناسخ نکال دیا گیا مگر وہ صرف یہ کہتے ہیں کہ ہمارا رب اللہ ہے اور یہ باہرین کی جماعت تھی، جس سے کہ مستدرک حاکم میں حضرت عائشہؓ نے انہوں نے مسلم بھین سے انہوں نے حضرت عبداللہ بن جبر سے انہوں نے حضرت ابن عباسؓ سے روایت کیا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ سے نکلے تو لوگوں نے فرمایا: تم لوگوں نے مہنے نبی کریمؐ نکال دیا، انا اللہ وانا علیہ راجعون یہ یقیناً ہلاک ہو جائیں گے۔ اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت اُتائی: **اذن للذين آمنوا وللذين اٰمنوا بانهم ظالمون** یہ تمہارا کے متعلق یہ آیت ہے۔

جہاد فرض قرار دیا گیا | اس کے بعد ان کے مقابلہ میں برحق ذکر کریں، جہاد کرنا فرض قرار دیا گیا، اور فرمایا: **وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ** تم خدا کے

یقتلنا تنوکسکر، یعنی اللہ کے راستہ میں ان سے جنگ کرو جو تم سے برسرِ پیکار ہیں۔ اس کے بعد تمام مشرکین کے خلاف جہاد فرض ہو گیا، اب یہ بات فرض میں ہے ہے دردِ ازال میں سے ایک مرد کہ ہے: یا مشہور قول کے مطابق فرض کفار ہے، ہر حال اور در تحقیق جہاد کرنا فرض میں ہے، اول سے یا زبان سے یا ہاتھ سے، اس طرح ہر سال ہر ماہ سے کہ وہ اگر ایسا جہاد میں سے کسی نہ کسی نوسا کا بھاد کرے۔

اب جہاد نفس و جان کے ساتھ جہاد کرنا، یہ فرض کفار ہے اور جہاد بالاعمال کے متعلق ردِ قول مردی میں۔ سمجھئے کہ یہ واجب ہے کہ جو تکڑاں بیہوش جہاد بالانفس اور جہاد بالاعمال کو ایک ہی انداز میں بیان کیا گیا ہے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

انظروا خفاة وثقلا وجاهدا واما انظر الى جهر و انفسكم في سبيل الله اذالکم خیل و کفران کفتم تعلمون۔

اس آیت میں آگ سے نجات اور گناہوں کی بخشش اور درختوں جنت کو اس جہاد سے مشروط کر دیا، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

یا ایہا الذین امنوا اهل اذکم علی تجارتکم علی تنجیکم من عذاب الیمہ تمینون
 یا اللہ ورسولہ وبتجاہدکون فی سبیل اللہ یا صوالحکم و؟ انکم ذالعم
 خیر لکم ان کنتم تعلمون ان یغفر لکم ذنوبکم و یدخلکم جنتا
 جبرئیل من تحتہا الانہار و یدخلکم جنتا طیبۃ فی جنات عدن ذالک النور العظیم
 یعنی اسے دیکھ کر کیا یہی نہیں ایسی تجارت کی غیر دوں اور انہیں دو دو پاک مذاب
 سے نہات دے تو اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لائے ہو اور اللہ کے راستہ
 میں اپنے مال اور جان کے ساتھ جہاد کرتے ہو۔ ہر تمہارے لیے بہتر ہے اگر تم
 جانتے ہو۔ تمہارے گناہ بخش دے گا اور تمہیں باغات میں داخل کر دے گا جو
 کے نیچے نہریں بہتی ہیں اور پاکیزہ مکانات عدن کے باغات ہیں یہ بہت
 بڑی کامیابی ہے۔"

پھر جب کہ مدعیان جنت کی کثرت ہو گئی تو ان سے مطالبہ ہوا کہ دوسرے کے ثبوت میں
 دلیل پیش کریں اور وہ ثبوت یہ تھا

قل ان کنتم محبتون اللہ فأتبعونی یحبکم اللہ یغفر لکم ذنوبکم و اگر تم اللہ
 سے محبت کرتے ہو تو میری اتباع کرو اللہ تم سے محبت رکھے گا۔"

اس پر تمام موقوف چھپے بیٹ گئی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال و افعال اور
 آپ کی سنت طیبہ و اخلاق حسنہ میں و سب اللہ اعمد ہو گئی۔ اس طرح ان سے ایک
 دائمی عداوت طبع کی گئی اور فرمایا گیا کہ نزدیک کے بغیر عدالت قبول نہیں کرتے اور نزدیک
 بھی ایسا کہ جس کے ساتھ اللہ کی راہ میں جہاد کرنے والے ہوں اور کسی علامت سے بے
 ڈریں۔ اس مقام پر محبت کے کئی دعوے دار یہ چھپے بیٹ گئے اور اپنی کھڑے سے
 بھر کہا گیا کہ محبت کرنے والوں کی جان اور مال ان کا اپنا نہیں اس لیے جس پر عہد قائم
 ہوا وہ حوائج کر دیا۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے سرزمین سے ان کا جان و مال خرید لیا کہ انہیں
 جنت ملے گی۔ اور فرمادی ہے کہ یہ عہد جائیں کی طرف سے تسلیم کیا جائے اور جب
 تمہارے فریاد ہوئی پیڑ کی عظمت اور محبت کا اندازہ کر لیا جس کے مبارک ہاتھوں پر

مہذب و مہربان ہے۔ اس کے ہلال اور جس کتاب میں مہذب ہو۔ ہاتھ اس کتاب کا مہذب و مقام
موسس کریں۔ تو انھیں یقین ہو گیا کہ اسی مسجد کی وہ شان و عظمت ہے جس کی دوسرے مسجد
کی نہیں ہو سکتی۔ اس سے انھیں معلوم ہو گیا کہ اگر اسے پسند کر کے وہ ہم در دنیا کی خاطر
بیچ دیا گیا۔ تو یہ غفلت نقصان اور واضح بددعا ہی ہوگی۔ چنانچہ انھوں نے بغیر کسی تامل و تاویل کے
انہی و رضا مندی اور اختیار و ارادہ کے ساتھ مشتری کے ساتھ بیچ کر لی۔ اب جب یہ سب
ہو چکی اور مسجد و چیز احماسے کر دی گئی، تو انھیں بتا دیا گیا کہ اب تمہارے مال اور تمہاری
جان ہماری ملکیت بن چکی ہے۔ اور ہم انہیں تمہارے پاس ہو کر کچھ تمہارا ہے۔ ہنر اور
تمہارے احوال کے ساتھ مزید احوال نہیں دیں گے۔ اور یہ صحت سمجھو کہ جو اللہ کے
راستہ میں قتل ہوئے وہ مر چکے ہیں، بلکہ وہ زندہ ہیں اپنے رب کے پاس۔ یہ انھیں
رزق دیا جاتا ہے، اور ہم سے تمہارے مال اور تمہاری جانیں نہیں مانگتے کہ تم ہر نفس
پناہیں بلکہ اسی لیے کہ چیز کی قبولیت کے بعد اس کے جو دو صفا کا اثر ظاہر ہو۔ اور مزید عطا
کرنا بڑی قیمت ہے۔ پھر ہم نے قیمت اور خریدی ہوئی چیزیں تمہیں عطا کی۔

حضرت جابرؓ کے واقعہ کی طرف اشارہ | دیکھئے حضرت جابرؓ کے واقعہ میں کہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے

ایک اونٹ خریدا، پھر اس کی قیمت ادا کی اور زبیدہ (قیمت) عطا فرمائی، مزید ہواں (اونٹ) بھی
واپس کر دیا۔ اور ان کے والد غزوہ احد میں شہید ہو گئے تھے۔ اسی پر آنحضرت صلی اللہ علیہ
سے ان کے والد کے شفیق اللہ تعالیٰ کا فیضان و مسکوت بٹایا، اور خبر دی کہ اللہ تعالیٰ
نے تمہارے والد کو زندہ کیا اور ان سے گفتگو فرمائی۔

اور مزید ہواں اس عہد پر مدح و تعریف بھی فرمائی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
کہ اگر میری امت پر مٹتی نہ و فخر آتی تو میں ہر لشکر کے پیچھے بیٹھتا اور میں چاہتا ہوں کہ
مجھے اللہ کے راستہ میں قتل کیا جائے۔ پھر زندہ کیا جائے پھر قتل کیا جائے پھر مجھے زندہ
کیا جائے اور فرمایا، اللہ کے راستہ میں جہاد کرنے والے کی مثال اس روز سے مادہ کی
رحم ہے جو اللہ کے احکام پر عامل و قائم ہو اور روزے اور نماز سے بالکل شصت

تہم۔ اس تک نہ کہ مراد اللہ کے راستے واپس آجائے اور مجاہدین صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ
 کہ وہ رہے کہ وہ اس سے دنا کرے گا اور اسے جنت میں داخل کرے گا۔ اس سے
 اعزاز و اہل صیغہ صیغہ واپس کرے گا۔

نیز اس نے فرمایا: اللہ کے راستے میں جانا یا کٹنا اور وہابی عام چیزوں سے بہتر
 ہے۔ اس نے وہابی عقائد و عقائد سے دعا کرتے ہوئے آپ نے فرمایا کہ میرے
 بندوں میں سے جو بندہ میرے راستہ میں میری رضا کی خاطر نکلتے گا میں اسے اس
 درجہ لگاؤں کہ اسے جہاد و شہادت سے لے کر اس کے ساتھ واپس کروں گا اگر میں نے اس کو
 سے لیا تو اسے عیش و دل لگاؤں پر مجرم کروں گا۔ اس سے جنت میں داخل کروں گا۔

اور فرمایا کہ اللہ کے راستہ میں جہاد کرو کیونکہ اللہ کی راہ میں جہاد کرنا جنت کے دروازہ
 میں سے ایک دروازہ ہے اور اس کے درمیان اللہ تعالیٰ ہم واپس لے لے گا۔ اس سے نکلتے رہا ہے۔
 نیز فرمایا کہ جنت میں تہذیب و احسان میں جنہیں اللہ تعالیٰ نے جہاد کرنے والوں کے لیے
 تیار کر رکھا ہے۔ یہ در در میں۔ کہ در جہاد و آسمان و زمین کے برابر ہے اس لیے
 جب اللہ سے درخواست کرو تو خود اس کی درخواست کرو کیونکہ یہ وسط اور اعلیٰ منزلت
 ہے اور اس کے اوپر دوسری کائنات ہے اور میں سے جنت کی تہذیب و احسان ہوئی ہیں۔
 نیز فرمایا کہ اللہ کی راہ میں قربان کرے اسے جنت کے دربان بنیں گے جو ہر دروازے
 پر ہوں گے تو جوابی تہذیب سے ہوگا اسے باب الصلوٰۃ سے بلایا جائے گا۔ اور جوابی تہذیب
 میں سے ہوگا اسے باب جہاد سے بلایا جائے گا۔ اور جوابی تہذیب میں سے ہوگا اسے
 باب الصدقہ میں سے بلایا جائے گا۔ اور جوابی تہذیب میں سے ہوگا اسے
 باب ایمان سے بلایا جائے گا۔

حضرت ابو بکرؓ کا مرتبہ بلند
 حضرت ابو بکرؓ نے عرض کیا: اے اللہ کے رسولؐ میرے
 مالہ باب آپ پر قربان کیا کوئی ایسا بھی ہوگا جسے ہر
 دروازے سے بلایا جائے گا آپؐ نے فرمایا: ہاں! اور مجھے امید ہے کہ تم ان میں
 سے ہو گے۔

جہاد کرنے والے کے درجات اسنن ابن ماجہ میں مردی بے کرم اللہ کی راہ میں فتنہ

بھیجے اور اپنے گھر میں ٹھہرا ہے اسے ہر روزم کے عوض سات سو درہم عطا کرے گا، اور حوالہ اللہ کی راہ میں اپنی جان سے جہاد کرے اور فتنہ بھی اپنے پاس سے کرے تو اسے ایک درہم برسات لاکھ درہم عطا دیں گے۔ پھر آپ نے یہ ایت تلاوت فرمائی **وَاللّٰهُ يُخَاصِّعُ فِتْنَتَهُمْ وَيَشْلُوْهُ** یعنی اور اللہ تعالیٰ جس کے لیے چاہتا ہے دو گنا عطا کرنا ہے۔

نیز آپ نے فرمایا حوالہ اللہ کی راہ میں کچا ہونے والے قرض کی ادائیگی میں یا مکاتبہ نماز کی آزادی حاصل کرنے میں مدد کرے۔ اللہ تعالیٰ اسے اپنے (عرش) کے سایہ میں جگہ دے گا، جیسا کہ اسی کے (عرش) کے منبر پر کئی سایہ نہ ہوگا اور فرمایا جس کے قدم اللہ کی راہ میں خبا و آلود ہوئے، اللہ نے انہیں آگ پر حرام کر دیا اور فرمایا کہ نخل اور ایسان ایک آدمی کے قلب میں جمع نہیں ہو سکتے، اور اللہ کی راہ میں خبا و آلود ہونے کا درجہ ایک بندے کے چہرے پر اکٹھے نہیں ہو سکتے۔ ایک جگہ ایک دن میں نہ کے الفاظ منقول ہیں۔ ایک جگہ ایک آدمی کے پیٹ میں ”مذکور ہے۔ ایک جگہ“ ایک مملکت کے تختوں میں تحریر ہے۔

امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے ذکر کیا کہ جس کے قدم اللہ کی راہ میں دن کی ایک سات خبا و آلود ہو گئے تو وہ آگ پر حرام ہیں۔ نیز ان سے منقول ہے کہ آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ ایک آدمی کے پیٹ میں اللہ کی راہ میں خبا و آلود ہونے کا درجہ جمع نہیں کرتا اور اللہ کی راہ میں جس کے قدم خبا و آلود ہوئے اللہ نے اس کے تمام جسم پر آگ حرام کر دی اور جس نے اللہ کی راہ میں ایک دن روزہ رکھا اللہ تعالیٰ نے اس سے تیز پہننے والے سوار کے ایک ہزار سال کے سفر کے برابر آگ دودی کر دی۔ اور جسے اللہ کی راہ میں ایک زخم پہنچا، اس پر شہداء کی مہر لگ گئی۔ قیامت کے دن اس کا نور ہوگا جس کا رنگ زعفران کا سا اور جس کی خوشبو مشک کی سی ہوگی۔ تمام پہلے اور بعد میں آنے والے اسے پہچانیں گے اور کہیں گے کہ نلایا ہر شہداء کی مہر ہے اور حوالہ اللہ کی راہ میں دشمنی کے

جنت پر جہاد کرے گا۔ اس کے لیے جنت واجب ہو گئی۔ نیز آپ نے فرمایا ایک دن رات اللہ کی راہ میں بیہوش ہو جانا ایک ماہ کے روزے اور تباہی سے بہتر ہے اور انسانی حاجت میں فوت ہو گیا تو اس کا عمل جاری رہے گا۔ اور اس کا رزق برابر آتا رہے گا اور نقصان سے محفوظ رہے گا۔

اور فرمایا اگر کوئی آدمی بھی جب مرجاتا ہے تو اس کا عمل ختم ہو جاتا ہے۔ سو اس کے بھروسہ کی راہ میں بیہوش دیتے فرستہ ہو جائے اس کا عمل قیامت تک بڑھتا ہی رہتا ہے۔ اور خبر کے نقصان سے محفوظ رہتا ہے۔ نیز فرمایا کہ اللہ کی راہ میں ایک دن کا بیہوش ہو جانا گھر میں ایک ہزار دن کی عبادت سے افضل ہے۔

ابن ابی حمزہؒ نے آپ کی روایت نقل کی کہ جو مسلمانوں کے مسائل کا میں دن پہنچو جسے اسے ایک سال کے دریا کا ثواب ہوگا۔ نیز آپ سے مروی ہے کہ اللہ کی راہ میں ایک ماہ بیہوش دینا اس سے افضل ہے کہ ایک ہزار رات کا تباہ ہو کر اسے اور اس کے ہزار ایمان کا روزہ رکھ جائے۔ نیز آپ نے فرمایا اس آنکھ پر آگ مہر کر دی گئی۔ جو اللہ کے در سے آنسو بہائے یا وہ دسے اور اس آنکھ پر آگ مہر کر دی گئی، جو اللہ کی راہ میں بیہوش ہو۔

نیز آپ نے فرمایا جسے جہاد میں ایک تیر کا جہاد ملا، اسے جنت میں ایک درجہ حاصل ہوا۔ اور فرمایا جس نے اللہ کی راہ میں ایک تیر چلا یا وہ آزاد راگ سے ہے۔ اور جو اللہ کی راہ میں لڑو جا ہوا، قیامت کے دن اس کے لیے ایک نور ہوگا۔ قرنی کے نزدیک ایک درجہ سو سال کے برابر ہے، انسانی کے نزدیک پانچ صد سال اس کے سفر کا ایک درجہ ہو سکتا ہے۔

میدان جنگ کی باتیں

اسیران جنگ، فدیہ جنگی غلام، جاسوسی، مال غنیمت

ملکہ زینبؓ بشیر فتح ہوا یا اڑھوئے صلح
 جنگی قیدیوں میں سے بعض کو وزراء، احسان دہ
 نے دیا کر دیا، بعض سے فدیہ دیا اور چھڑ دیا۔
 بعض پر چاکری عائد کر دی اور بعض کو قتل کیا۔ حسب تقانائے مصلحت آپ نے یہ جسد
 صوریہ اختیار فرمایا۔

بدھ کے قیدیوں کو آپ نے فدیہ دے کر رہا کر دیا۔ اور فرمایا، مگر مسلم لے کر لے کر زندہ ہوتا
 اور تجھ سے سفارشی کرتا ترس انھیں ابھی چھوڑ دیتا۔

صلح حدیبیہ میں ستر مسلح آدمیوں نے حملہ کرنا چاہا انھیں بکڑ دیا گیا، آپ نے ان پر اسلحہ
 فرمایا اور چھوڑ دیا، اہل حنینہ کے سردار شکد بن انیل کو گرفتار کیا گیا، قرآن پیگ نے اسے
 سجدہ کے ایک ستون کے ساتھ باندھ دیا۔ پھر آزاد کر دیا اور وہ اسلام لے آیا۔ بدھ کے
 قیدیوں کے مشفق آپ نے سچا پٹ سے ستورہ فرمایا۔ حضرت صدیقؓ نے فدیہ کے چھوڑ
 دینے کا مشورہ دیا تاکہ مسلمانوں کو دشمن کے مقابلہ میں ثروت حاصل ہو جائے تو شاید
 اللہ تعالیٰ انھیں اسلام کی ہدایت دے دے۔ حضرت عمرؓ نے عرض کیا، اللہ کی قسم میرا
 خیال وہ نہیں جو ابوجہر کا ہے، بلکہ میں سمجھتا ہوں کہ اللہ ہم نے انھیں بکڑ دیا ہے تو ہمیں
 ان کی گردنیں مار دینی چاہئیں کیونکہ یہ لوگ کفر کے امام اور مشرک ہیں۔ جناب رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوجہرؓ کی راستے کو تسلیم فرمایا اور حضرت عمرؓ کی راستے کو ترمیم
 نہ دی۔ جب صحابہؓ حضرت عمرؓ حاضر ہوئے تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور

ابو بکر و دونوں دور رہے تھے۔ انہوں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول آپ اور آپ کے ساتھی و ابوبکر کس وجہ سے دور رہے ہیں! اگر مجھے رونا آگیا، تو میں روتوں گا اور اگر رونا آیا تو آپ کے گریہ کے باعث تکلف سے روتوں گا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، یہ گریہ نذیر کی وجہ سے ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے یہ آیت مازل فرمائی:

مَا كَانَ لِلْبَنِيِّ أَنْ يَكُونَ لَهُ اسْرِي حَتَّى تَخْلُفَ فِي الْأَرْضِ - مَنِي كَسِي نَبِي كَر
جائز نہیں کہ اس کے قیدی ہوں وہاں تک کہ وہ زمیں پر اچھی طرح غالب آ جائے۔

ابو بکر و عمرؓ کی تشبیہ ابراہیمؑ و نوحؑ سے | اس منہ میں لوگوں کی دروایی ہیں۔ ایک گروہ نے اس حدیث کے باعث

حضرت عمرؓ کے قول کو ترجیح دی۔ دوسرے گروہ نے حضرت ابوبکرؓ کے قول کو اس وجہ سے ترجیح دی کہ حکم اسی طرح قائم رہا۔ کتاب نے اسے صواب کر دیا۔ اللہ کی رحمت اس کے غضب پر غالب آگئی۔ نیز صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی ابوبکرؓ کو ابراہیمؑ اور عیسیٰ علیہ السلام سے تشبیہ دی اور عمرؓ کو حضرت نوحؑ اور موسیٰ علیہما السلام سے مشابہ بتایا اور ان قیدیوں کے اسلام لانے کے باعث خیر عظیم حاصل ہوا اور ان کے اصلوب سے مسلم اولاد ہونے اور فدیہ لینے کی وجہ سے مسلمانوں کو کافی قوت حاصل ہوئی۔ باقی رہا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا گریہ، تو وہ رحمت کے سبب تھا۔ جب آپؐ نے دنیا چاہنے والوں پر عذاب کا نزول ہوتے دیکھا۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور ابوبکرؓ نے دنیا کی خواہش کی ہی نہیں تھی ان کا مطلب تو بعض مسلمانوں کی خیر خواہی تھا۔

انصار نے اجازت چاہی کہ ہم رسولؐ عباس سے فدیہ کی رقم نہ لی جائے۔

آپؐ نے فرمایا، ایک درہم بھی نہ چھوڑو۔

۱۰۔ میں ایسی تمام روایات کو مل کر لکھتا ہوں، جن سے کسی دوسرے شخص کی رائے، آنحضرت کے مقابلہ میں ثابت کرنے کی کوشش کی گئی ہو۔ یہ چیز شانِ محمدی کے بھی خلاف ہے، اور ہم تہ رسالت کے بھی۔

۱۱۔ اسلام کی مسادات کے سامنے ہم رسولؐ اور ایک عام شخص میں کوئی فرق نہیں۔ (در نہیں احمد جعفری)

مسلم بن اکوع نے ایک لونڈی کی درخواست پر جو حضرت ابو بکرؓ نے کسی غزوہ میں آپؐ کی خدمت میں ہدیہ کے طور پر پیش کی تھی۔ آپؐ نے مطلقاً رد کیا۔ مسلم نے اسے کھڑے بچھا اور کچھ مصلحتوں کو اس کے غرض میں دیکھ کر دیا۔ اور غرض بن ابی معیط اور حضرت عمرؓ کو متعلق کر دیا گیا نیز کئی دوسریوں نے اس کے رسولؐ سے سخت ترین عداوت رکھتے تھے۔

امام احمدؒ نے حضرت ابن عباسؓ کی حدیث نقل کی ہے کہ کچھ قیدی ایسے تھے جن کے پاس ہدیہ دینے کے لیے مال نہ تھا۔ تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا فدیہ یہ مستحق فرمایا کہ وہ انصار کے پجور کو کھانا کھا دیں۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے علاوہ کسی کام کو بھی فدیہ قرار دیا جاسکتا ہے۔

آپؐ کا صلیب علیہ یہ غمی کو گرفتار کرنے سے قبل ہوا اسلام سے آزاد وہ ہرگز غلام نہ بنایا جاتا اور جس امرت ابن کاتب کے گرفتار شدگان غلام بناتے جاتے اس طرہت عرب قیدیوں کو بھی غلام بنایا جاتا۔ حضرت عائشہؓ کے پاس ایک بھائی تھا۔ آپؐ نے فرمایا: "اسے آزاد کر دو۔" نیز کئی دوسری ایسی املاک سے ہے۔ اور جب آپؐ نے بنی مصلح کے غلاموں کو تقسیم فرمایا تو حضرت جویریہؓ بیعت حرث ثابت بن قیس بن ثمالہؓ کی چاکری میں آگئیں جس سے انہوں نے شکایت کر لی۔ چنانچہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کتبہ بیت کی رقم ادا فرمائی اور نکاح فرمایا۔ آپؐ کے نکاح کے بعد اس شخص کی وجہ سے بنی مصلح کے ایک سو غلام آزاد کر دیئے گئے۔ اور یہ خالص عرب تھیں۔

۱۔ حضرت عذرت کی نہیں رکھتے تھے۔ حدود و حدود اختیار اور حدود و شرعیہ نے درود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے بڑے سے بڑے دشمن کو معاف کر دینے تھے۔ (دومیں احمد حنفی)۔
۲۔ اس سے آزاد ہوا ہے کہ علم کی آپؐ کی ہنر میں کوئی درجہ بہت اور وقت تھی۔
۳۔ اس سے بڑی دلیل ان تہا کے خلاف کوئی نہیں ہو سکتی۔ اگر مصلح کو غلام تقسیم کرنے میں، حالانکہ بیعتت ہے کہ اسلام نکالی کو ساتھ کر دیتا ہے۔

۴۔ اغفر کے نام میں کوئی مصلحت ہدیہ غلام نہیں بنا دیا گیا۔ مگر وہی طریقہ کسی مسلمان کے اتھت اور ہر کوئی اس کے بد سے بد سے آزاد کر دینے لگے۔

مال اور بچہ میں جدائی نہ کر لائی جائے!! | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہادی
امان سے اس کے بچے کو علیحدہ

کرنے کی ممانعت فرماتے تھے، اور لڑایا کرتے۔

جو مال اور اس کے بچے کے درمیان جدائی جاسے گا، قیامت کے روز اللہ اس کے
اور اس کے محبوب کے درمیان جدائی ڈال دے گا۔ آپ کے پاس غلام آتے تو آپ عمری
طور پر بیٹھتے تاکہ ان میں جدائی نہ پڑے۔

مسلمانوں کے خلاف جاسوسی | آپ سے ثابت ہے کہ آپ نے مشرکین
سے ایک جاسوس کو قتل کیا اور یہ بھی ثابت
ہے کہ آپ نے عاصی کو قتل نہیں کیا۔ ملاحی انھوں نے جاسوسی کی تھی۔ حضرت عمرؓ نے ان
کے قتل کی اجازت مانگی تو آپ نے فرمایا، تمہیں کیا علم اللہ تعالیٰ نے اہل بدر کو کچھ کر
فرمادیا تھا، عاصی تم جو چاہو کرو۔ میں نے تمہیں بخش دی۔ اس سے وہم نہ مانی، اسعد اور
ابو حنیفہ رحمہم اللہ نے استدلال کیا ہے کہ مسلمان جاسوس کو قتل نہ کیا جاسکتا۔ اور امام مالکؒ
اور اصحاب احمد رحمہم اللہ قتل کا فتویٰ دیتے ہیں اور یہی رائے زیادہ فوری بھی ہے اور اللہ
تعالیٰ خوب جانتا ہے۔

مشرکین کے غلام مسلمان علاقہ میں آزاد | انھیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مملکت طیبہ پر
ملاقات میں آجاتے تو انھیں آزاد سمجھتے اور فرماتے، یہ اللہ عزوجل کے آزاد کردہ ہیں۔ نیز آپ کی سند سے
طیبہ پر بھی تھی کہ کوئی مسلمان ہو جاتا تو اس کے پاس جو کچھ ہوتا، اسی کے پاس رہنے دیتے۔ نیز
زمانہ کفر اور جنگ میں کافر مسلمانوں کو غواہ گنتا ہوا جانی و مالی نقصان پہنچا چکے ہیں اور اسلام ان کے
کے بعد ان پر جہاد عائد نہ کر سکتا۔

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زیادہ سے زیادہ ایکہک ہے اور یہ جزیرہ مدینہ منورہ کے جزیرہ کیسے تھا ہے
کے تمام ہر حال کفر ہے خواہ وہ مسلمان ہو یا غیر مسلم، اسلام اس طرح کی کوئی تفریق پسند نہیں کرتا۔
تو تبلیغ اسلام کا سب سے بڑا اور کامیاب ذریعہ یہی طریقہ عمل ہے۔ (رحمہم اللہ محمد بن علی)

حضرت امیرؑ نے مرنے کے گھروں سے کہا: اے خداوندی! جہاں وہاں کا خون بہا رہا ہے یا تو حضرت
 نے فرمایا: اے اللہ! کہ راہ میں قتل ہوئے، ان کا اجر اللہ پر ہے اور شریعہ کا خون بہا نہیں ہوا۔
 چنانچہ حضرت عطر کے قون پر مہاجد کا اتھان ہو گیا۔

تقسیمت کی زمین کے متعلق آنحضرتؐ کی سنت طیبہ | آپ سے ثابت ہے۔

غیر اور غیر کی زمینیں انہیں کے درمیان تقسیم نہ فرمائیں۔ زمین مرنے کو نراں جیسے بیع کیا جاتا
 تھا۔ اللہ ہی کے باعث وہ مسلمان ہو گئے۔ تھے۔ اور اپنے دین پر عمل سے ناسخ رہے
 مگر سب بزرگ قوت فتح ہوا تھا اس لیے تقسیم نہیں کیا گیا۔ علیؑ نے کرام کے نزدیک اس
 کی بیعت متین کرنا بھی مشکل ہو گئی ہے۔ ایک گردہ کا خیال ہے کہ یہ ہر ملک دارا کا سک
 رسا سکب حج کی جگہ ہے اور یہ مسلمانوں پر وقف ہے اور وہ تمام اس میں شریک ہیں
 اس لیے اس کی تقسیم عمالی ہے۔ اس وجہ سے بعض علمائے کرام اس کی فرد نیست یا
 احارہ منوعہ بتاتے ہیں۔ اور بعضوں نے اس کی اچھی زمینوں کی فرد نیست کو جائز کہا
 ہے۔ اور اجابت دگر یہ پر دینا کہ حضرت بنی امیہ نے جو حکومت سے افق حکم اور
 تقسیم نہ ہونے کو منع نہیں کیا اس لیے انہوں نے فرمایا ہے کہ (مکو) منع سے منوع ہوا
 اس وجہ سے تقسیم نہ ہوا۔ اور فرمایا کہ اگر مکہ قوت کے بل پر فتح ہوتا تو اس کی حیثیت
 نیست کہ سی ہوتی۔ پھر اس کی تقسیم بھی واجب نہ ہوتی، جیسے کہ حیوان اور مستعمل چیز کی
 تقسیم واجب ہوتی ہے۔ اور ان کے نزدیک مکہ کی زمینوں کی بیع و اجارت میں کوئی پرچ نہیں
 اور وہیل یہ وہی ہے کہ یہ مالکوں کی ملکیت ہے۔ ان کی وراثت چل سکتی ہے۔ اور وہ یہ
 کر سکتے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے مالک کی طرف ملکیت منسوب کی ہے۔ نیز حضرت عمرؓ
 خطابؓ نے معز بن ابیہ سے ایک مکان فرمایا۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض
 کیا گیا، مکہ میں آپ کا کبھی قیام ہو گا؟ آپ نے فرمایا کیا معتیل نے (مکہ میں)
 کوئی جگہ ہمارے لیے چھوڑی بھی ہے؟ اور عقبیل ابو خطاب کے وارث بنے تھے۔
 اور جب اصل یہ ہے کہ زمین فتنہ میں سے ہے اور غنائم کی تقسیم واجب ہے اور

مکہ کی ملکیت ہو سکتی ہے۔ اس کے مکانات اور زمین کی خرید و فروخت ہو سکتی ہے تقسیم نہیں ہو سکتیں قرآن مجید لازم نہیں کہ یہ شہر صلح سے منسوج ہوا ہو اور وہی امامیت مجیبہ کا مطالبہ کرے وہ دیکھ سے لگا کر تمام روایات جو اس کے قول کی حمایت کرتی ہیں کہ یہ شہر فتح ہوا۔ اسی میں اختلاف ہو گیا کہ تقسیم کیوں نہیں ہوا ایک جماعت کے خیال میں اس کا سبب یہ ہے کہ یہ شہر قربانی اور عبادت کی جگہ ہے، اس لیے تمام مسلمانوں کے لیے وقف ہے۔ دوسرے گروہ کا خیال ہے کہ امام کو اختیار ہے کہ تقسیم کر دے یا وقف رہنے دے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کو تقسیم فرمایا اور مکہ کو تقسیم نہیں کیا اس سے دونوں امور کا جواز نکلتا ہے ان کا کہنا ہے کہ زمین کو تقسیم کرنے سے یہ فتنائے مامورہ میں شامل نہیں ہو جاتی، بلکہ غنائم کا اطلاق صرف چرواہوں اور منقولہ جائیداد پر ہی ہو سکتا ہے، کیوں کہ اللہ تعالیٰ نے امت مسلمہ کے موافق اور سری امت پر غنائم کو حلال قرار نہیں دیا، اور ان کے لیے دارالکفر مباح قرار دیا، جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :

وَإِذَا قَالُوا مَوْئِي لِقَوْمِهِمْ يَا قَوْمِ أَدْعُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ (آیت)

آخر تک یعنی اور جب مومنین علیہ اسلام نے اپنی قوم سے کہا، اے قوم اپنے آپ پر اللہ کے انعامات کو یاد کرو۔

پھر اس آیت کے آخر میں فرعون اور اس کی قوم اور ان کی زمینوں کا ذکر کیا اور فرمایا کہ وَاذْكُرْنَا صَابِغِیْ اِسْرَآئِیْلَ یعنی ہم نے بنی اسرائیل کو ان رزمیوں کا وارث بنادیا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ زمین غنائم کے تحت شمار نہیں ہوتی۔ امام کو اختیار حاصل ہے کہ مصالحت و قت کے لحاظ سے جو چاہے کرے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تقسیم بھی کیا اور ترک بھی کیا۔ حضرت عمرؓ نے تقسیم نہیں کیا بلکہ اسی طرح رہنے دیا اور اس پر دوامی خراج عائد کر دیا تاکہ امور جنگ میں اس سے مدد لی جاسکے۔

مکہ بزورِ شمشیر فتح ہونے کے چند دلائل | ایک یہ کہ کسی سے یہ منقول نہیں کہ جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ

وسلم نے فتح مکہ کے وقت اہل مکہ سے مصالحت کی، اور نہ اس علاقہ کے رہنے والوں

میں سے کسی ایک کے ساتھ صلح کا کوئی واقعہ مشغول ہے بلکہ جب ابو سفیان حاضر ہو تو آپ نے اسے وجہ اس کے گھر میں داخل ہو جائے، یا اپنا دروازہ بند کرے یا مسجد میں داخل ہو جائے یا ہتھ پڑا لے دے امان دے دی مگر یہ ٹیپہ بعض صلح سے منسوخ ہو تا تو آپ یہ نہ فرماتے کہ جو اپنے گھر میں داخل ہو جائے یا دروازہ بند کر دے یا مسجد میں داخل ہو جائے تو اسے امان ہے۔ کیونکہ تو خود ہی عمومی امن کی ضمانت ہوتی ہے۔

دوسرے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے شک اللہ تعالیٰ نے باتیں رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) کو کر کے دیا اور اپنے رسول اور ایمان والوں کو امن پر مسلط فرمایا۔ اور مجھے دنیا کی ایک گھڑی و مقادیر کی اجازت مرحمت فرمائی۔ یہ الفاظ صراحت کے ساتھ ظاہر کرتے ہیں کہ مکہ فورت سے منسوخ ہوا۔ نیز صحیح روایت میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ آپ نے فتح مکہ کے دن حضرت خالد بن ولیدؓ کو دائیں جانب اور حضرت زبیرؓ کو بائیں جانب مقرر فرمایا۔ حضرت ابو عبیدہؓ کو سیدانی علاقہ میں مقرر فرمایا اور مکر دیا، اسے البربرہ و انفار کو بلاؤ (انفار) دوڑتے ہوئے حاضر ہوئے، آپ نے فرمایا، اسے انفار کی جماعت، کیا تم قریش کے آئندہ لوگوں کو رکھ رہے ہو انھوں نے عرض کیا، ہاں آپ نے فرمایا، دیکھو، جب صبح تم ان سے مقابلہ کرو (ملاؤ) تو انھیں یہیں کہ رکھ دو۔ اور آپ نے ہاتھ سے اشارہ فرمایا، اور اپنے دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر رکھ دیا (تباہ) اور فرمایا کہ وہ ہمارے قبیلہ سے ساتھ وعدہ (لافات) ہے۔ انفار حاضر ہوئے تو مقابلہ ہو کر لگا پڑا فرمایا کہ آج جو بھی انھیں دکھائی دے اسے سلا دو، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مقابلہ جیتے اور انفار حاضر ہوئے اور ابو سفیان حاضر ہوا اور کہنے لگا۔

اے اللہ کے رسول قریش کے اشراف ہلاک کر دیتے گئے، آج کے بعد کوئی قریش نہ ہو گا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جو ابو سفیان کے گھر میں داخل ہو جائے اسے امان ہے اور عمرؓ تمھیں چٹیک دے اسے امان ہے اور دروازہ بند کر دے اسے امان ہے۔

نیز حضرت ابی ہانی نے ایک آدمی کو امان دی، حضرت علی بن ابی طالب نے اسے قتل کرنے کا ارادہ کیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسے امان دینی ہے قرآن دینی ہے اسے امان دے دی، نیز آپ نے یثرب میں صبا، ابن خطل و طبرہ کو قتل کرنے کا حکم دیا۔ اب اگر کوئی شخص سے منع کرے تو اسے کس اہل کو قتل کا حکم دیتے، نیز سن میں بھی رعایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فحش کو قتل کے دن فرمایا، لوگوں کو اس سے دور کرانے دو، مومن اور چار مردوں کے۔ ان کو اگر تم کعبہ کے پر ریزوں سے چٹنے برسٹے بھی دیکھ لو تب بھی قتل کر دو۔

مشرکین کے درمیان اقامت کی نعمت | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یثرب کے درمیان کسی مسلمان کو رہائش کو ممنوع قرار دیا ہے، اگر وہ وہاں سے ہجرت کر سکتا ہے، اور فرمایا کہ میں ہر اس مسلمان سے بیزار ہوں جو کہ مشرکین کے درمیان رہنا پسند کرے۔

عرف کیا گیا ہے اللہ کے رسول، کیوں فرمایا کیا تو انہیں دیکھ نہیں رہا یعنی ان کے دوزخی ہونے کو نیز فرمایا جو مشرک کے ساتھ آئے اور اس کے بڑا سکون حاصل کرے کہ وہ اس کا ساتھ ہے، اور فرمایا جب تک توہم منقطع نہیں ہوئی، اس وقت تک ہجرت منقطع نہ ہوگی اور جب تک کوہ مغرب سے نہیں نکلتا اس وقت تک توہم منقطع نہ ہوگا۔

۱۱۔ لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نہیں اسلام کے بڑے دشمن تھے اساتذہ کرام و درجہ حضرت علی - زبیر - جعفر (رضی اللہ عنہم)

۱۲۔ اسلام اپنے مومنین میں غیر متجانس ہے وہ کسی کے ساتھ صلح نہیں کر سکتا اور خاص طور پر مشرکین کے ساتھ تو اس کا برتاؤ اور زیادہ سخت ہے اسی لیے کہ اسلام کی بنیاد و اساس تو صہ پر ہے یعنی خدا نے وعدہ کیا کہ اگر کوئی جماعت اسی میں داخلہ لے گی ہے، اس آدمی کو توڑنے کی کوشش کرتی ہے اسی بنیاد و اساس کو منہدم کرنے کے لیے جسے وہ وہاں کے ساتھ کسی جماعت کے ساتھ نہیں کر سکتا۔ اسی لیے اسی صلح کے سنی ہیں اپنی بنیاد و اساس سے رجوع نہ کرنا بلکہ صلح پر

اور فرمایا: "مستریب ہجرت کے بعد ہجرت ہوگی، اسی سے نہ میں پر سبب ہے بہتر وہ لوگ ہیں جو براجم علیہ السلام کے مقام ہجرت سے بڑے ہوں ہیں، اور نہ میں پر شریر لوگ، بانی وہ جائیں گے۔ انہیں وہ پیشکش دے گی۔ اور اللہ تعالیٰ بندوں اور خدا نیر کے ساتھ ان کا حشر کرے گا۔"

نہایت حاشیہ سالف صحت سے (مستریب داری کے۔ بجا و جہ ہے کہ قوت و حدیث میں جہاں ایسے شرکین کا ذکر آیا ہے وہی غیر مفاہم انداز ہیں۔

لیکن اس کے معنی یہ نہیں ہیں کہ شرکین افسانہ صرف سے عروام ہیں، ایسا نہیں ہے، اسلام انہیں اسلامی حقوں سے کریم نہیں کرتا، عقیدے کے معاملہ میں ان پر میر بھی نہیں کرتا، ان کے ساتھ بھی رعاداری کا رونا دکھاتا ہے، اسے اس سے بڑھ کر کہ جو لگا کر مٹا کر کے بعد شرکین سے مسلمانوں کے وہ مکافات کم نہیں وہ اس سے لگے ہیں، زبردستی اور دھاندلی سے انہوں نے فتح کر لی تھی، لیکن ان سے پہلے نہیں بڑھائے جا سکتے۔

(امیس احمد جعفری)

اَمَانُ صَلَاحِ جَزْیَہٗ اِہْلِ کِتَابٍ مُنَافِقِیْنِ اَوْ کُفَّارِکَ قَلْبِہٖ

کفار کے امداد ان کا قرآن مجید مستنا پھر انہیں اپنی اپنی با امن جگہوں میں پہنچانا

پاسی عہد اور بیوفانی | آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ آپ نے فرمایا: مسلمانوں کا ذمہ ایک ہے۔ سب سے چھوٹا بھی اس کے دفاع کی کوشش میں دیتا ہے اور جو کسی مسلمان سے غدار کا کرے تو اس پر اللہ کی قسم توں کہ اور تمام لوگوں کی لعنت، قیامت کے روز اللہ تعالیٰ اس کا کوئی عذر قبول نہ کرے گا۔

نیز فرمایا: کوئی عورت کافر کے بدلے قتل نہ ہوگا۔ اور نہ معاہدہ اپنے عہد کے دوران میں قتل کیا جاسکتا ہے۔ میں نے نئی بابت ردِ بدعت اذکار کی۔ ایکسی بدعتی کو پناہ دی تو اس پر اللہ کی قسم توں کہ اور تمام لوگوں کی پشکار۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ تشریف لائے تو کفار کے تین گروہ بن گئے۔

۱) ایک گروہ نے آپ سے صلح کر لی اور وعدہ کیا کہ وہ آپ سے جنگ کریں گے نہ آپ پر حملہ کریں گے اور آپ کے دشمن سے ایمان و دوستی استوار کریں گے۔ وہ بدستور کافر رہ سکتے ہیں، ان کی ہمارا بھی محفوظ ہے اور مال بھی۔

۲) بشرطیکہ وہ کافر نہ بنیں یعنی مسلمانوں کی پناہ میں نہ ہوں ایسی صورت ہو تو کافر کے بدلے میں مسلمان قتل کر دیا جائے گا۔

۳) معاہدہ جو وہ غیر مسلم ہیں، میں سے وقتی یا مستقل طور پر صلح کا معاہدہ کر جائیگا۔ جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم

۱۲۱ ایک گروہ، جسے آپؐ سے جنگ کی اور مخالفت پر اتر آیا۔

۱۲۲ اور ایک گروہ جسے نہ جنگ کی نہ صلح کی، بلکہ آپؐ کے اور آپؐ کے اعدائے کے مابین
وفاق کا انتظار کرنے لگے۔

ان جماعتوں میں سے بعض درپردہ آپؐ کا غم چاہتے اور آپؐ سے تباہی کو پسند
کرتے اور بعض آپؐ کے دشمنوں کے غلبہ استیلا کے منکھرتے، اور بعض ایسے ہی تھے
جو ظاہری طور پر آپؐ کے ساتھ مل گئے، خود درپردہ دشمنوں سے ساز باز رکھتے تھے۔

تاہم دونوں فریقوں کے بعض رد کیے۔ یہ منافقین کا گروہ تھا، آپؐ نے ان تمام جماعتوں
کے ساتھ ایسا ہی برتاؤ کیا، جیسا کہ دردگار عالم نے آپؐ کو سکھایا، چنانچہ آپؐ نے مدینہ
کے یہود کے ساتھ صلح کر لی ان کے اور مسلمانوں کے درمیان طہ نامہ نکھایا، مدینہ
کے آس پاس رہنے والوں کے تین گروہ آباد تھے، بنی قینقاع، بنی نضیر اور بنی قریظہ۔

بنو قینقاع کی طرف سے جنگ | غزوہ بدر کے بعد بنو قینقاع نے آپؐ سے جنگ
کی، انھیں مٹا دیا اور سارے لوگ ہجر کا کوئی بھانجا نہ رہے۔

کے میوہ، ان لوگوں کے نصف کے قریب بقیے کے دن اللہ تعالیٰ کے رسولؐ کے
جانشینوں کا ایک گروہ ان کی طرف بڑھا یہ قبیلہ منافقین کے سربراہ عبداللہ بن ابی بن سلول
کا حلیف تھا، اور اہل مدینہ کے یہود میں سے سب سے زیادہ شہداء، مسلمانوں کا چرم
مغزت حمزہ بن عبدالمطلب کے ہاتھ میں تھا اور ابوہریرہ بن عبداللہ کہ مدینہ میں مقیم رہا
گیا، وہی قندہ کی پندرہویں رات تک سخت تڑپیں محاصرہ کیا گیا، قرآن مجید میں سے یہ
پہلی قوم تھی جس نے دہلی اسلام کے خلاف جنگ کی، مسلمانوں نے انہیں قتل کر دیے
گھیر لیا اور اتنا ہی شہادت کے ساتھ ان کا محاصرہ کیا، اور اللہ تعالیٰ نے ان کے دونوں
میں رحم ڈال دیا، چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے جان و مال جو کچھ
اور بچوں کے متعلق حکم دیتے ہوئے ان کی گرفتاری کا حکم جاری فرمایا اور عبداللہ بن
ابی نے سفارش کی اور انہیں رہا کر دیا، آپؐ نے اس کے کہنے پر انہیں معاف فرمادیا
اور حکم دیا کہ یہ قرآن مدینہ سے نکل جائے اور اس کے قریب قہقام پڑ نہ رہے۔ چنانچہ یہ

شام کی طرف چلے گئے مگر بہت کم دبا ٹھہر سکے اور اکثر ہلاک ہو گئے۔ یہ لوگ صنعت کار اور
تجار تھے اور ان میں قریباً چھ سو ہنگامہ خیزان بھی تھے۔

بنو نضیر کی عہد شکنی | ان کے بعد بنو نضیر نے بھی عہد شکنی کی۔ امام بخاری فرماتے

ہے۔ یہ واقعہ اس طرح ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنے بعض صحابہؓ کے ہمراہ ان کے پاس
تشریف لائے اور کھایا پینے کے نون بہا کے متعلق ان سے بات چیت فرمائی جنہیں عمرو
بن امیہ غمری نے قتل کیا تھا۔ یہ کہنے لگے: اے ابوالقاسم ہم ضرور نفاقان کریں گے۔ آپ
یہاں بیٹھیں تاکہ آپ کی حاجت پوری کر دیں۔ پھر یہ ایک دوسرے کے ساتھ تہائی میں سارے
کرنے لگے۔ اور شیطان نے انہیں بد نیتی میں دھکیل دیا۔ چنانچہ انہوں نے آپ کے
قتل کا مشورہ کیا۔ اور کہنے لگے کہ کون ہے جو پتھر لے کر آپ کے سر پر دے مارے!
سب سے بڑے شقی عمرو بن جمح نے جواب دیا میں تیار ہوں، اس پر سلام بن مشکم
بول اٹھا۔ یہ مت کرو خدا کی قسم تمہارے اس ارادہ کی خدا انہیں خبر دے گا۔ نیز اس طرح
ہمارے اور ان کے درمیان عہد کی خلاف ورزی بھی ہوئی ہے۔

اس وقت اللہ تبارک و تعالیٰ کی جانب سے وحی آئی اور کفار کے ارادوں کی اطلاع
دے دی گئی۔ آپ جلدی سے اٹھے اور مدینہ کی طرف تشریف لے گئے۔ دیگر صحابہؓ بھی
خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کرنے لگے کہ آپ تشریف لے گئے اور میں خبر
نہیں سکی۔ آپ نے یہود کے ارادوں سے انہیں آگاہ کیا۔ نیز نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
یہود کی طرف پیغام بھیجا کہ مدینہ سے نکل جاؤ اور میرے قریب رہائش مت رکھو۔ اس کے
بعد میں نے جس کو بھی یہاں پایا، اس کی گردن ارادوں کا۔ وہ چند دن تیاری کرتے
ہوئے وہاں ٹھہرے۔

منافق کی کارستانیوں | عبداللہ بن ابی منافق نے یہود کو پیغام بھیجا کہ تم اپنے

گھروں سے مت نکلو۔ میرے پاس دو ہزار نو جوان
ہے جو تمہارے ساتھ قلعوں میں داخل ہو گا اور تمہاری خاطر مرنے کو تیار ہو گا۔ نیز بنو قریظہ

اور غطفان کے صحابہ میں بھی تمہارا مدد کر رہے گئے۔ ان کے سردار بنی اخطب نے موقع سے فائدہ اٹھانا چاہا اور رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف بیٹھا مریض رہا کہ ہم اپنے ملک سے نہیں جانیں گے۔ تم جو چاہو کرو۔ چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہؓ نے فرما اپنے حکمیر ہند کیے اور ان کا قریب بڑے۔ حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ انھوں نے ہوئے تھے۔ جب یہاں پہنچے تو قلعوں کا محاصرہ کر لیا اور تیز اور پتھرا مارنے لگے۔ جو قریب ان سے الگ ہو گئے۔ عبد اللہ بن ابی اور غطفان کے صحابہؓ نے ان سے خیانت نہ کی۔ اسی لیے اللہ تعالیٰ نے ان کا راند بیان کرتے ہوئے شیطان سے تنبیہ دی فرماتا:

مَنْ مَثَلُ الشَّيْطَانِ إِذَا قَالَ لَوْنَانِ أَكْفَرُ فَلَمَّا أَكْفَرُ قَالَ اتْنِي مِنْ مَثَلِي

یعنی ان کی مثال شیطان کی طرح ہے جب اسی نے انسان سے کہا اکفر کر اور جب اسی نے گنہگار کہا تو کہنے لگا میں تجھ سے بیزار ہوں۔

یہ ثابت سورہ شوریٰ میں بنی تغلبہ کے حق میں اتاری ہے آخر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حاضر و کریمہ، کج و بد کے درخت کاٹ دیئے اور انہیں جلا دیا۔ اب انہوں نے بغیر بیعت نام بھیجا کہ ہم مدینہ سے نکلی جاتے ہیں۔ آپ نے انہیں حکم دیا کہ اپنی اولاد کی جانیں بچا کر رہا کر سکتے ہو اور ہتھیاروں کے علاوہ دیگر سامان اس قدر لے جاسکتے جو جو اونٹ اٹھائے اور باقی مال داسمہ پر حضورؐ نے قبضہ کر لیا۔ یہ واقعہ ہجرت کے چوتھے علی ربیع الاول کے آغاز میں درپیش آیا۔

بنو قریظہ کے عبرتناک انجام کے سبب

بنو قریظہ کے عبرتناک انجام کے سبب یہ تھا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کے ملک تھے۔ یہاں جو ہے کہ انہیں وہ مزاحمت دی گئی جو ان کے دوسرے بھائیوں کو نہیں ملیں۔ ان سے غزوہ کا سبب یہ تھا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غزوہٴ خندق کے لیے تشریف لے گئے تو ان کے ساتھ آپؐ کی بیعت تھی۔ چنانچہ بنی اخطب جو قریظہ کے پاس آیا اور کہنے لگا میں تمہارے پاس زمانہ کی عزت لے کر آیا ہوں۔ میں قریش اور ان کے حامی بن اور غطفان اور ان کے قاصدین کا تعاون سے کر آیا ہوں۔ تم

ایں نوکٹ اور پتھاروں کے رعب کو اس سے اڑا کر کہ تم کو رب اور اس سے ہنسنا حاصل کریں۔ (تعوذ اللہ)

دیکھو بھلا کے سرور نے جواب دیا۔ نہیں بلکہ تو زمانہ رس سے گزرا ہے۔
 فرماتے ہیں اس ایسا بولنا لایا ہے جو باقی ہو۔ جس سے ارواح اکابر میں صرف گنج اور تنگ
 ہی مائی رہ گئی تھی۔ یہی پریشہ اس پر کھڑا رہا کہ حال ذالہ ۱۱۱۱ سے امیر و لا آقا
 مدد کے دسترخوان دکھانا رہا۔ آخر کار اس شراب پر مان گیا کہ تم بھی ہمارے ساتھ ہمارے
 شے میں داخل ہو جاؤ۔ اور حیران کا حشر ہو گا وہی تھنہ بھی ہو گا اس نے یہ بھی کہہ دیا کہ
 تاروں نے ہر توجہ دینا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق غلطیہ و باطلیہ تباہی
 کئے گئے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے عادیہ سے معلوم کرنے کے لیے آدمی
 بھیجا تو پتہ چلا کہ نبیوں نے قبر کوڑا ہے۔ اس عادیہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے لاکھ لکھا
 اور فرمایا اسے گروہ سمیعین کو بھیج دو جاؤ۔

اور جب عیدہ واپس تشریف لے آئے تو آپ نے ہتھوڑا دکھائیے اور فرمایا
 حضرت میری علیہ السلام مدفن ہوئے اور عرض کیا کہ ایک نے جہاں رکھ دیتے ہیں لیکن
 درستیوں نے ابھی تک ہتھوڑا نہیں رکھے۔ اس میں سماج کو یہ کہہ کر توجہ پانچ طرف
 تشریف لے جائے۔ لیکن میں آپ کے آگے آگے جوں جوں اور ان کے قصوں میں
 زلزلے آؤں گا۔ یہ ان کے قلوب میں رعب والی دہلی گواہی کے بعد حضرت میری
 علیہ السلام از شوق کی ایک زناست کے ساتھ چل پڑے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 ہمارے والدین کی بیعت کے ہزارہ ان کے نشانات پر چل گئے اور آپ نے ممانہ
 کو حکم دیا کہ تم آج تو قریح کے علاقہ میں جا کر عصر کی نماز پڑھنا۔ چنانچہ اس عین ارشاد
 کی خط صحابہ فوراً اٹھ کر چل پڑے۔ عصر کی نماز کا وقت راستہ میں آیا بعض کہتے گئے کہ
 آپ کے حکم کے مطابق تو قریح میں نماز عصر ادا کریں گے۔ چنانچہ انہوں نے رات
 کے وقت دیر سے نماز عصر ادا کی۔ بعض نے کہا کہ آپ کا یہ مطلب نہ تھا بلکہ آپ کا

طلبِ تیزی سے جانے کا تھا۔ اس لیے انہوں نے راستہ میں ہی نماز ادا کر لی۔ فرضی دونوں نمازوں میں سے کسی کو بھی غائب نہ کیا گیا۔

اسلام کا پرچم علیؑ کے ہاتھ میں | اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؑ بن ابی طالب کو جنتِ ادا بھی اور مدینہ میں حضرت ابن

ام مکتوم کو حفاظت کے لیے چھوڑ گئے اور خود بنو زہرہ کے قلعوں پر جا کر رہے اور پچیس رات تک اسی کا محاصرہ جاری رہا۔ جب محاصرے نے شدت اختیار کر لی تو ابوہریرہ کے مرد و گھبہا اسلحہ اپنے قوم کے سامنے تین سو تھپڑیں کھیں یا تو اسلام قبول کر لو اور عہدِ صلحی اللہ علیہ وسلم کی جماعت میں داخل ہو جاؤ اور یا اپنی اولاد کو قتل کر دو اور تمہاری ساری قوم کے مقابلہ میں نکل چلو اور یا انہیں ختم کر کے رکھ دو یا خود ان کے ہاتھوں قتل ہو جاؤ اور یا نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ پر ایک دم حملہ کر دو۔ اور یہ دفعتاً عہدِ ہشتے کے دن کر دو، کیونکہ اسی دن رحمانی اذن کے ساتھ سے پرامن ہوں گے۔ انہوں نے ہر صورت کو قبول کرنے سے انکار کر دیا چنانچہ انہوں نے آپ کی طرف ابوہریرہ بن عبدالمعز کو بھیجنے کی درخواست کی کہ ہم اس سے مشورہ کریں گے۔ جب انہوں نے ابوہریرہ کو دیکھا تو اس کے سامنے رونے لگے اور کہنے لگے، اے ابوہریرہ! اس عہد کے تو ہمیں کیا مشورہ دیتا ہے!

انہوں نے کہا ہاں: دو گردن کی لہٹ اشارہ کیا دیکھو اسے کہہ رہا ہوں۔ اگر تمہارے حق میں ذبح کا حکم ہو گا۔ پھر فرما موسیٰ ہوا کہ انہوں نے اللہ اور اس کے رسول سے نسیان نہ کی۔ چنانچہ وہ چل پڑے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف واپس حاضر ہو گئے بلکہ مسجدِ نبوی میں گئے اور اپنے آپ کو مسجد کے ایک ستون کے ساتھ باندھ دیا اور حلف دیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی اطلاع ہوئی تو آپ نے فرمایا، اے اس وقت تک رہنے دو یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ اس کی توبہ قبول کرے۔ آخر اللہ تعالیٰ نے ان کی توبہ قبول کر لی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے اپنے ہاتھ سے کھولا۔ اس کے بعد یہ لوگ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے پراثر ہوئے۔ چنانچہ

اوس دے کھڑے ہوئے اور عرض کیا اے اللہ کے رسول! نبی تنبیہ کے معاملہ میں جو آپ نے کہا وہ تو آپ جانتے ہی ہیں اور وہ لوگ ہمارے بھائیوں خورج کے سبب ہیں اور یہ رب تو قریب! ہمارے غلام ہیں اس لیے ان پر احسان فرمائیے گا آپ نے فرمایا کیا تم اس بات پر راضی ہو کہ خود انہی کا ایک آدمی ان کے متعلق فیصلہ کر دے!

انہوں نے فوراً تسلیم کر لیا، آپ نے فرمایا: یہ سعد بن معاذ فیصلہ کریں گے آپ کہنے لگے ہم راضی ہیں، آپ نے سعد بن معاذ سے کہا: بھائیہ مدینہ میں تھے اور زخمی ہونے کے باعث آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ نہ آ سکے تھے، انہیں ایک گدھے پر سوار کرایا گیا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر کیا گیا۔

اگر وہ ان سے کہنے لگا اے سعد! ہم پر احسان کرنا، کہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تمہیں ان کے بارے میں حکم دے دیا ہے۔ اپنے غلاموں کے ساتھ اچھا برتاؤ کرنا، یہ خاموش رہے اور انہوں نے کسی بات کا جواب نہ دیا۔ جب انہوں نے کثرت سے دریافت کیا تو کہنے لگے اب سعد کے لیے وقت آگیا ہے کہ اسے اللہ کے بارے میں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت سے (عارانہ) لے۔ جب انہوں نے یہ بات سنی تو بعض مدینہ کی طرف لوٹ گئے۔

جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچے تو آپ نے صحابہ کو حکم دیا، اپنے سردار کے لیے اٹھو۔

جب صحابہ نے انہیں اتارا تو کہا اے سعد! اس قوم نے تیرے فیصلے پر رضامند نہ ظاہر کی ہے۔ انہوں نے پوچھا تو کیا فیصلہ ان پر نافذ بھی ہوگا! انہوں نے جواب دیا ہاں! وہ کہنے لگے اور مسلمانوں پر بھی! انہوں نے جواب دیا ہاں! پھر انہوں نے کہا اور ان پر جو یہاں ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تکمیل و اعزاز کی وجہ سے آپ کی جانب اشارہ کیا آپ نے فرمایا ہاں! مجھ پر بھی۔

یہ کہنے لگے تو میں فیصلہ کرتا ہوں کہ رب تو قریب! کے تمام مرد قتل کر دیئے جائیں، ان کی اولاد کو غلام بنا لیا جائے اور مال کو تقسیم کر دیا جائے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ذباہتم سے بیٹیاں ساقوں آسمانوں سے اور پرانہ تسلی کے حکم کے مطابق فیصلہ کیا ہے۔ اس حکم کے مفاد سے قبل کچھ لوگوں نے اسامہ بن مروان کو دیا تھا۔ عربین سعد ہناگ کیا اور کہیں وہ جویش ہو گیا۔ ہمد توڑ دینے کے باعث برائی قریب نہ رہا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر آدمی کو قتل کرنے کا حکم دیا جو بائع تھا اور جو بائع تھا اسے بچہ قرار دے کر و غلام بنالیا گیا، چنانچہ مدینہ کے بازار میں ایک خندق کھودی گئی اور ان کی گردنیں پار کر اس خندق میں ڈال دی گئیں اس وقت ان کا تعداد چھ صد سے بڑھ کر سات سو تک تھی اور ایک عورت کے سوا کوئی عورت قتل نہیں ہوئی۔ ابھی سعد بن صامت کے قتل کرنے کے باعث تھا اس میں قتل کیا گیا۔ انہیں خندقوں کی طرف گر رہے تھے وہ بے جایا گئے۔

اور حبیب بن ابی اسلم کو آپ کے سامنے پیش کیا گیا۔ نگاہ پڑنے پر وہ کہنے لگا اللہ کی قسم میں نے آپ کی عدولت کے باعث اپنے آپ کو کبھی ملامت نہیں کیا۔ لیکن اللہ مجھے غائب کر دے وہی غائب ہوتا ہے۔ پھر کہنے لگا اے لوگو! کوئی حرج نہیں اللہ کی قسم برائی اسرائیل پر عائد کر دی گئی۔ پھر اسے قید کر دیا گیا اور اس کی گردن مار دی گئی۔

ثابت بن قیس نے زبیر بن باطا اس کے اہل اور ان کی سفارش کی۔ آپ نے اس کو انہیں بہرہ کر دیا۔ ثابت بن قیس نے اس سے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تیری جان و مال و اہل پر سے بہرہ فرمایا ہے۔ چنانچہ یہ سب تیرے ہاں ہیں وہ بد بخت ہوں۔ اسے ثابت بن قیس میں تجھ سے پوچھتا ہوں کہ کیا تجھے دو ستون سے زیادہ سے لگاؤ پناہ اس کی گردن بھی مار دی گئی اور اسے بھی اس کے بیوی و دوستوں کے ساتھ ملا دیا گیا۔ یہ تمام کاروائی یہود مدینہ کے متعلق ہوئی آپ کو ہر بڑے غزوہ سے کے بعد یہود سے جہاد کرنا پڑا۔ غزوہ بدر کے بعد بنو قینقار سے غزوہ احد کے بعد بنو نضیر سے اور غزوہ خندق کے بعد بنو قریظہ کے مقابلہ میں جہاد کرنا پڑا اور غیر کے یہودیوں کے متعلق انشاء اللہ تسلی ہم غنیمت یاد کریں گے۔

اور جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک قوم سے مصالحت کی تو بعض قبائل نے صلح توڑ دی اور بعض نے عہد پر رہے کیے اور سب نے آپ سے جنگ کو پسند کیا۔ آخر آپ نے بنو قریظہ بنو نضیر اور بنو قینقاع کی طرح سب کو عہد شکن قرار دیا۔ اسی طرح آپ نے اہل مکہ سے برتاؤ کیا پس اس طرح معاہدین کے ساتھ یہ طریق کار مسنون ہے اور ذمی لوگوں سے بھی ایسا ہی سلوک کرنا مناسب ہے جسے اصحاب احمد و فقہائے کرام نے مراعت کی ہے اور اصحاب شافعی نے ان کی مخالفت کی ہے اور کہا ہے۔ عہد توڑنے والوں سے مخصوص ہے اور جنہوں نے عہد قائم رکھا اور اس سے راضی رہے وہ اس سے مستثنیٰ ہوں گے اور اصحاب شافعی نے ان میں فرق کیا ہے۔ کیونکہ ذمی سے عہد پورا کرنا از حد ممکن ہے۔ ان کا کہنا ہے کہ جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ تشریف لاتے تو اپنے اور یہود کے درمیان مصالحت اور عہد کو موقت نہیں کیا بلکہ جب تک وہ اس پر قائم رہے اور جنگ پر آمادہ نہ ہوئے۔ آپ نے اس عہد کو مطلقاً پورا فرمایا اور یہ ان کا ذی ہونے کا حق تھا اور اس وقت جزیے کا حکم نازل نہ ہوا تھا، بلکہ یہ بعد میں فرض کیا گیا اور جب یہ حکم بھی نازل ہو گیا تو آپ نے جزیہ بھی مانگ فرمایا اور سابقہ عہد میں ایک شق بڑھ گئی، لیکن عہد تبدیل نہ فرمایا۔ اب اس کا تقاضا یہ تھا کہ اس کی پابندی کی جائے اور جب ان میں سے بعض نے عہد توڑ دیا اور دوسروں نے باقی رکھا اور مسلمانوں کو دونوں فریقوں کا واضح علم نہ ہو سکا تو پھر معاہدین اور مصالحت کرنے والوں کی عہد شکنی کی طرح ان سے برتاؤ کیا گیا۔

اور جب شام میں مسلمانوں نے مسلمانوں کے مکانات اور اموال جلا دیئے اور جامع اعظم (سب سے بڑی مسجد) کو جلائے گا بھی انہوں نے ارادہ کر لیا بلکہ اس کا منارہ جلا دیا اور اگر مخالفت نہ کی جاتی۔ تو قریب تھا کہ ساری مسجد کو جلا دیتے اور نصاریٰ کو ان حرکات کا علم تھا۔ بلکہ وہ اس کام سے شوق اور خوش تھے تو فقہائے کرام سے حاکم شہر نے فتویٰ دریافت کیا تو انہوں نے اس کو ان کے اس فعل کی بناء پر عہد شکنی قرار دیا اور دوسرے ہر کہ اس فعل شیعہ پر خوش اور راضی تھے اس لیے انہیں (محرم) قرار دیا اور اس

کی سزا قتل ہے اور قید کی طرح اس میں انعام کو اعتبار نہیں کیونکہ وہ تو بہر حال عدائے
اعلیٰ قتل کیا جاتا ہے اور اسلام حدود و سنن قطع نہیں کرتا اور جو آدمی حدود اللہ کے ایضاً
کا و مدہ کر کے ذبح کر دیا جائے اس کا قتل ساقط نہیں ہو سکتا۔ بخلاف حربی جنگ کرنے
والے اس کے گروہ جب اسلام قبول کرے گا تو اسلام اس کے جان و مال کی حفاظت
کرے گا اور اسلام سے قبل جو کسی نے افعال کیے ہیں ان پر اسے قتل نہ کیا جائیگا
اس کا الگ حکم ہے اور عہد شکنی کا الگ حکم ہے۔ مفسوس و موصول نام احمد کا یہی
مضمون ہے جو ہم نے ذکر کر دیا ہے اور شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ نے بھی کئی مواقع پر اس
کے مطابق فتویٰ دیا ہے۔

غیر مسلموں سے معاہدے اور مصالحت | نیز آپ کی سنت طیبہ پر بھی کہ در سب

تو جو بھی اس قوم کا حلیف بن جاتا اسے بھی معاہدہ میں شریک کر بیٹھے اور دوسری قوم اگر
آپ سے معاہدہ کرتی تو آپ اسے بھی اس عہد میں شریک کر کے معاہدہ قرار دے دیتے
اور جو ان میں سے جنگ کرتا۔ پھر دوسری معاہدہ قوم کو غالب قرار دیتے۔ اسی وجہ سے آپ
نے ان کو بر حاکم کیا۔ کیونکہ جب آپ نے راہی مکہ اس کے ساتھ دس سال کے لیے
جنگ بندی کا معاہدہ کیا تو بنو نضیر نے اسے اور انہوں نے قریش سے معاہدہ کر لیا
اور اسی عہد میں وہ مل کر گئے اور بنو خزاعہ نے رسول اللہ علیہ وسلم سے معاہدہ کیا
اور اسی عہد میں وہ بھی داخل ہو گئے۔ اس کے بعد بنو بکیر نے بنو خزاعہ پر حملہ کر دیا اور ان
میں سے کچھ آدمی قتل کر دیئے۔ قریش نے پریشیدہ طور پر ہتھیاروں سے ان کی مدد کی۔
چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قریش کو ہمدشکن قرار دے دیا۔ اس واقعہ کی
تفصیلات مؤلفہ انشاء اللہ بیان ہوں گی۔ اسی وجہ سے شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ نے بھی مشرق
نصری سے جنگ کرنے کا فتویٰ دے دیا ہے۔ جب انہوں نے مسلمانوں کے خلاف
جنگ میں نصری اکی ماہی اور ہتھیاروں سے مدد کی۔ اگر وہ خود نہیں لڑتے اور نہ میدان
میں آتے۔ لیکن پھر بھی وہ عہد شکن نہیں، جس طرح قریش نے بنو بکیر وائل کو جنگ میں

مردود سے کہ عہد شکنی کی اور جب ذی لوگ باہر کے مشرکین کو مسلمانوں کے خلاف مدد دیں تو کس طرح انہیں عہد شکن قرار نہ دیا جائے (یعنی وہ یقیناً اسلامی ریاست کے باطنی ہیں) اور اللہ ہی خوب جانتا ہے۔

دشمن کے قاصد خدمت نبوی میں | نیز آپ کی خدمت میں دشمنوں کی جانب سے قاصد حاضر ہوئے آپ انہیں نہ تکلیف

دیتے اور نہ قتل کرتے۔ اور جب آپ کے پاس میلہ کذاب کے دو قاصد عبد اللہ بن نواحہ اور ابن اثال حاضر ہوئے، تو آپ نے دریافت فرمایا،

تہارا کیا عقیدہ ہے!

وہ کہنے لگے جیسا (میلہ) نے کہا ہے ویسا ہی ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اگر قاصد کو قتل کرنا جائز ہوتا تو میں تم دونوں کی گردن مار دیتا۔ چنانچہ آپ کی سنتِ فیتر جاری ہو گئی کہ قاصد کو قتل نہ کیا جائے۔

نیز آپ کی عادت طبرہ یہ تھی کہ جب قاصد آپ کا دین قبول کر لیتا تو آپ اپنے پاس نہ روکتے اور نہ اپنی قوم کے پاس جانے سے منع کرتے، بلکہ اسے دوبارہ وہاں ہی نوادیتے جیسا ابو رافع نے بتایا کہ قریش نے مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف بھیجا۔ جب میں آپ کی خدمت میں حاضر ہوا تو میرے دل میں اسلام کی فبت آگئی۔ میں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول میں لوٹ کر ان کے پاس نہ جاؤں گا۔ آپ نے فرمایا، میں عہد شکنی نہیں کروں گا اور نہ چادر کو روکوں گا۔ ان کی طرف واپس جاؤ وہاں جا کر بھی تمہارے قلب میں وہی (ایمان) باقی رہا جو اب ہے تو لوٹ آنا۔

امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ یہ اسی زمانہ میں واقع ہوا جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے قریش سے صلح حدیبیہ کر رکھی تھی، جس میں شرط یہ تھی کہ جو مکہ سے مینہ آئے گا اسے لوٹنا ہو گا۔ اگرچہ وہ مسلمان ہو چکا ہو۔ لیکن آج کل یہ صورت نہ ہو گی، بلکہ یہ تو مشروط صودت میں نفاذ، جیسا ابو داؤد نے فرمایا ہے اور جو قاصد ہیں ان کا حکم دوسرا ہے۔ آپ دیکھ ہی تو رہے ہیں کہ آپ نے میلہ کذاب کے قاصدوں سے کچھ بھی تعرض

نہیں فرمایا۔ حالانکہ انہوں نے آپ کے سامنے کہا کہ ہم گواہی دیتے ہیں کہ مسلمان اللہ کا رسول ہے۔

نیز آپ کی سنتِ علیہ یہ تھی کہ اگر آپ کے دشمن آپ کے کسی صحابیؓ سے معاہدہ صلح کر لیتے تو آپ اس معاہدہ کو رخصت نہ کیا کرتے۔ جیسے کہ حضرت علیؓ اور ان کے والد نے (کفار) سے معاہدہ کر لیا کہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ ان کے خلاف جنگ نہ کریں گے۔ تو آپ نے اسے جاری رہنے دیا۔ اور فرمایا کہ تم دونوں واپس جاؤ جو عہد کیا ہے اسے پورا کرو اور ہم کافروں کے مقابلہ میں صرف اللہ تعالیٰ سے مدد چاہتے ہیں۔

قریش نے آپ سے دس سال کے لیے معاہدہ (جنگ نہ دی) کر لیا اور یہ بھی شرط رکھ دی کہ جو بھی مسلمان ہو کر مدینہ آجائے اسے واپس کرنا ہوگا اور جو مدینہ آئے اسے انکے اپنا آئے اُسے وہ واپس نہ کریں گے۔ مردوں اور عورتوں کے متعلق یہ الفاظ عام تھے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے عورتوں کے متعلق یہ شق منسوخ فرمادی اور صرف مردوں کے متعلق میں رہنے دی۔ اور اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور مومنین کو مکہ دیا کہ اگر ان کے پاس کوئی عورت آجائے تو اس کا امتحان نہ لو۔ اگر اسے مومنہ سمجھو تو اسے کفار کی طرف واپس نہ کرو۔

اور کفار کے نکاح حسب سابق برقرار رہیں گے، انہیں باطل نہ کیا جائے اور مہاجر مسلمان عورت کو کفار کی طرف واپس کرنا جائز ہوگا۔ اگرچہ (کسی معاہدے) میں یہ شرط بھی لگا دی جائے نیز مسلمان عورت کا کافر مرد سے نکاح جائز نہ ہوگا۔

خیبر کے یہود سے معاملہ

کافروں، منافقوں اور دوستوں سے آپ کا برتاؤ

اہل خیبر پر غلبہ اور فتح حاصل کرنے کے بعد آپ نے ان سے معاہدہ کیا کہ وہ حبلا وطن ہو جائیں گے۔ البتہ اپنے اونٹوں پر لاؤ کہ جتنا سامان لے جا سکتے ہوں لے جائیں باقی زر نقد اور سراج جنگ آپ کی ملکیت ہوں گے۔

معاہدہ صلح کی ایک شرط یہ تھی کہ کوئی چیز نہ چھپائیں نہ غائب کریں، اگر ایسا کیا تو پھر نہ وہ مسلمانوں کے ذمہ میں رہیں گے نہ معاہدہ صلح قائم رہے گا، لیکن انہوں نے ایک مشک غائب کر دی جس میں حمی بن اخطب کا مال تھا بسے وہ بنو نضیر کی حبلا وطنی کے وقت اپنے ساتھ خیبر لے آیا تھا۔

چنانچہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حمی بن اخطب کے چچا سمید سے فرمایا:

حمی بن اخطب بنو نضیر سے لایا تھا، اس کا کیا ہوا!

وہ کہنے لگا، وہ رات کو اخراجات اور تنگوں میں ختم ہو گئی۔ آپ نے فرمایا معاہدہ سے کو ابھی دن ہی کتنے ہوئے ہیں اتنا زیادہ کیسے خرچ ہو گیا، حالانکہ حمی بنو نضیر کیساتھ ہی قتل ہو گیا تھا۔ آخر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے ذبیر کے حوالے کیا تاکہ اسے عموں سے رکھیں، انہوں نے اس پر سختی کی تو انہوں نے ایک خرابے کی نشان دہی کی۔ چنانچہ صحابہؓ وہاں گئے، تلاش کیا۔ تو انہیں مشک مل گئی، ان کی مہر شکنی کے باعث نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی حقیقت کے دونوں بیٹوں کو قتل کیا ان میں ایک حمی بن اخطب کی بڑی کنیہ کا شوہر تھا۔ ان کی عورتوں اور بچوں کو غلام بنالیا اور ان کے

اموال کو تقسیم کر دیئے اور غیر سے انہیں نکالنے کا فیصلہ فرمایا، اس موقع پر یہود نے کہا۔ آپ ہمیں نہیں رہنے دیجیے۔ ہم اس علاقہ سے خوب واقف ہیں، زمین کی کاشت کریں گے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم یا آپ کے صحابہ کے پاس اس قدر آدمی ہیں کہ تھے جو یہ زمین پر چڑھ سکتے۔ چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ علاقہ اس شرط پر ان کے سپرد کر دیا کہ اس زمین میں جو یہود اور ہرگے اس کا نصف مسلمانوں کو اور نصف انہیں ملے گا اور جب تک آپ جائیں گے، یہ لوگ یہاں آباد رہیں گے۔ یہ تو قرینہ کی طرح ان کا قتل عام نہ تھا۔ کیونکہ گو وہ لشکر میں سب شریک تھے، لیکن یہ لوگ ایسے نہ تھے جن کو مشک کا علم تھا جنہوں نے اسے پوشیدہ کر دیا تھا، اور جنہوں نے یہ شرط لگائی تھی کہ اگر یہ چل جائے تو معاہدہ فتح کی رو سے وہی لوگ قتل کیے جائیں چنانچہ تمام اہل خیبر کو یہ مزا نہیں دی گئی۔ کیونکہ یہ قطعی طور پر معلوم ہو چکا تھا کہ محلی کی مشک کا علم سب کو نہ تھا اور یہ ایک خواہے میں تھی۔

یہ اس ذمی یا معاہدہ کی مثال ہے جو بعد شکنی کرے اور دوسرے افراد معاہدہ شکنی پر مائل نہ ہوں۔ کیونکہ معاہدہ شکنی کا حکم اس سے ختم سمجھا جائے گا۔ اس کے بعد زمین کو نصف کاشت پر دینا مسافقات و مزارعت کے حوازی کی دلیل ہے اور اگر کھجور کا درخت ہو پھر بھی اس صورت پر کچھ اثر مرتب نہ ہوگا۔ نیز اس واقعہ سے یہ وضاحت بھی ہو جاتی ہے کہ مالک زمین کی جانب سے بیج دینا بھی شرط قرار نہیں دیا جاسکتا۔ کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے ایک حصہ پر مصالحت کی اور انہیں بیج نہیں دیا اور نہ (بعد میں) آپ نے انہیں کبھی بیج بھیجے۔ چنانچہ بعض اہل علم کا قول ہے کہ (مزارعت میں) اگر یہ کہا جائے کہ بیج عامل کی طرف سے ہوں گے۔ تو یہ مالک زمین کی جانب سے ہونے کی بجائے زیادہ مناسب ہے۔ کیونکہ یہی طریقہ اہل خیبر کے متعلق سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تھا اور صحیح مسلک یہ ہے کہ بیج عامل اور مالک زمین دونوں کی جانب سے ٹھیک ہے، کسی کو نقص قرار دینا فردی نہیں اور جن لوگوں نے بیج مالک زمین کی جانب سے لازم قرار دیا، ان کے پاس مزارعت کو

مضاربت پر قیاس کرنے کے سوا کوئی دلیل نہیں، کیونکہ ان کا کتاب ہے کہ مضاربت میں یہ شرط ہوتی ہے کہ اصل زرہ لک کی جانب سے ہوگا اور مضاربت کی جانب سے ہوگی۔ اس لیے مزارعت میں یہی صورت ہوگی، اس طرح مساوات میں بھی یہی صورت روارکس جائے گی کہ اگر ایک کی جانب سے ہوں گے اور غنت دوسرے کی جانب سے ہوگی۔ حالانکہ ہر تیس کے حق میں ہونے کی بجائے خلاف زیادہ ہے، کیونکہ بیع مضاربت میں اصل زرہ لک کے پاس لوٹ جاتا ہے اور منافع تقسیم ہوتا ہے اور اگر مضاربت میں یہ بھی یہی بات مشروط قرار دے دی جائے تو بیع فاسد ہو جائے گی، کیونکہ انہوں نے بیع کو اصل زرہ کے قائم مقام نہیں بنایا بلکہ اسے تمام سبز پودوں کا قائم مقام قرار دیا ہے۔ اس لیے مزارعت کو مضاربت پر قیاس کرنا غلط ہے۔

انہو کا رجحان آپ نے یہود کو خیر میں قیام کی اجازت مرحمت فرمادی۔ آپ ہر سال ایک اندازہ کرتے دلا دیاں بھیجتے جو یہیہ دار کا اندازہ کرتا اور معائنہ کے بعد مسلمانوں کا حصہ لک کر دیتا، باقی پر تصرف میں وہ آزاد ہوتے، اور ایک ہی اندازہ کرنے والا کافی ہوتا تھا۔ اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ کعبور کے پیلوں کی طرح دوسرے پیلوں کا بھی اندازہ کیا جاسکتا ہے۔

جب حضرت عمر کی خلافت کا زمانہ آیا تو ان کے رڑ کے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما خیر کا مال لینے کے لیے تشریف لے گئے۔ یہود نے انہیں ایذا دی اور مکان سے نیچے گرا دیا۔ اور مال لینے سے روکا۔ حضرت عمرؓ نے انہیں شام کی طرف خارج کر دیا اور صلح حدیبیہ میں شریک (صحابہ) پر خیر کا معائنہ تقسیم کر دیا۔

عقد دومہ اور تجزیہ وصول کرنے کے متعلق آپ کی سنتِ طیبہ | انہوں سال کے سورۃ براءۃ نازل ہونے سے قبل تک آپ نے کفار سے جزیہ وصول نہیں کیا، جب جزیہ کی آیات نازل ہوئیں تو آپ نے جو سیلوں، اہل کتاب اور نصاریٰ سے جزیہ وصول فرمایا اور حضرت معاذؓ کو یمن کی طرف ارسال فرمایا۔ انہوں نے ایسے یہودیوں پر جزیہ عائد کیا، جنہوں نے اسلام قبول نہیں کیا تھا اور انہیں اپنی حفاظت میں لینے کا معاہدہ کر لیا، البتہ خیر کے یہود سے کچھ نہیں لیا۔ چنانچہ بعض لوگوں کو مغالطہ ہوا کہ اہل نبیر کیسے

یہ محسوس حکم کران سے ملنے نہ لیا جاسکے۔ باقی تمام اہل کتاب سے یہ کیا جاسکے، اصل میں یہ سیر و سفارتی میں عدم فتاحت کی علامت ہے۔ کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے عہد کر لیا اور پھر ان سے اس طرح مصالحت کی کہ جب تک آپ جاہلین وہ یہاں آباد رہ سکتے ہیں اور ایسی جزیہ کا حکم ازل ہی نہیں ہوا تھا۔ چنانچہ نزول حکم جزیہ سے قبل ہی ان سے وقفہ غیر اور صلح کا معاہدہ ہونے لگا تھا۔ چونکہ ان میں معاہدہ چلا آ رہا تھا اور لوگ ایک مترہہ حد پر پہنچ چکے تھے اس لیے ان سے اس کے سوا اور کچھ مطالبہ نہ ہوا اور دوسرے اہل کتاب پر جزیہ ادا کیا گیا۔ جن کے ساتھ کسی قسم کا کوئی معاہدہ نہ تھا۔ جیسے بھارت کے مسلمان، افریقہ کے یہود اور حبشہ حضرت عمرؓ نے انہیں شام کی طرف تنگ بند کر دی تو غیر کہ زمین کی رکاشت و طیرہ اس کے متعلق سابق معاہدہ بھی بدل گیا اور یہودی غیر کی پیشکش، مجاہد دوسرے اہل کتاب کی سی ہو گئی۔

جب جزیہ کا حکم نازل ہوا تو آپؐ نے جو یہودیوں اور عیسائیوں کو مبنیٰ بن کر رہنا سے جزیہ وصول کیا اور بہت پرستون سے جزیہ وصول نہیں کیا۔ اس لیے بعض کے خیال میں مذکورہ لوگوں کے عہدہ ہائی کلاس سے جزیہ وصول نہیں کیا جاسکتا، بعض کا خیال ہے کہ اہل کتاب اور دیگر کفار سے بھی جزیہ وصول کیا جائے گا اور عرب کے بہت پرستون کے سوا ظلم کے بہت پرستون سے بھی جزیہ وصول کیا جاسکتا ہے پہلا قول امام شافعیؒ اور ایک روایت کے مطابق امام احمدؒ کا ہے اور دوسرا قول ابوحنیفہؒ کا ہے اور دوسری روایت کے مطابق امام احمدؒ بھی اس کے موید ہیں۔ دوسرے قول کے حامی کہتے ہیں کہ آپؐ نے عرب کے بہت پرستون سے جزیہ وصول نہیں کیا، کیونکہ یہ حکم نازل ہونے سے قبل عرب کے تمام بہت پرست امت لاچکے تھے اور وہاں کوئی بھی بہت ذرا بچا رہا جس سے کہ نتیجہ ملک کے بعد آپؐ نے تبوک میں حبشہ کیوں کے ساتھ جہاد کیا، اگر سرزمین عرب میں مشرکین ہوتے تو انتقام دہر جانے کے بجائے مشرکین عرب سے جہاد کرنا زیادہ اولیٰ تھا، ہر شخص تاریخ فزوات اسلام کا دہرا مشتہ ہے وہ ہر آسانی سمجھے گا کہ معاہدہ میں ہی تھا، پس ان سے جزیہ کیسے چلے گا کیونکہ ان سے (جزیہ) لیا تھا، ان کا دوسرا یہی مفہود ہو چکا تھا۔

ابنِ آپ نے غزینوں سے جزیہ لیا ہے۔ یہ صحیح نہیں کہ ان کے پاس کوئی راسخ کتاب بھی ہے۔ یہ مرفوع روایت ہے، ایسی روایت صحیح نہیں کہی جاسکتی، ناسخ کی سند صحیح ہے، آتش پرستوں اور بت پرستوں میں کوئی فرق نہیں، بلکہ بت پرست آتش پرستوں کی نسبت قدرے بہتر ہیں وہ اس سلسلہ میں ابراہیم سے تسک ظاہر کرتے تھے اور آتش پرست ابراہیم خلیل اللہ کے علاوہ دشمن تھے۔ جب ان سے جزیہ لیا گیا تو بت پرستوں سے جزیہ لینا زیادہ اولیٰ ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت سے مجاہد ثابت ہوتا ہے۔ جیسا صحیح مسلم میں منقول ہے کہ آپ نے فرمایا، جب مشرکین میں سے کسی دشمن سے دو چار ہو تو اسے تین میں سے کسی کی دعوت دو۔ اگر وہ ان میں سے کسی کا انتخاب کرے تو اسے قبول کر لو اور جنگ نہ کرو پھر آپ نے (ان تینوں باتوں) کی وضاحت فرمائی کہ:-

(۱) اسلام کی دعوت دو،

(۲) یا جزیہ ادا کرنے کا حکم دو،

(۳) یا پھر جنگ کرو،

علاوہ ازیں حضرت میسرہ نے کسریٰ کے مائل سے بھی فرمایا تھا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں حکم دیا ہے کہ ہم تم سے جنگ کریں۔ یہاں تک کہ تم اللہ کی مہادت کرو یا جزیہ ادا کرو۔

اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی قریش سے فرمایا تھا کہ کیا تم عرب ایک کلمہ کا اقرار کر لو گے، کہ جس کی وجہ سے ہم دے دے تمہیں جزیہ دیا کریں گے! وہ کہنے لگے وہ دیکھ کیا ہے۔

آپ نے فرمایا: **اَلَا اِنَّ اللّٰهَ اَمِنَی اللّٰهَ** کے سوا کوئی معبود نہیں۔

جب آپ تبوک سے واپس ہوئے تو اہل دہرہ سے مقابلہ ہوا اور جزیہ ہر ان سب سے مصالحت کر لی گئی۔ نیز اہل بصران کے نصاریٰ سے دو ہزار پارچہ جات پر مصالحت فرمائی کہ نصف صفر میں اور باقی رجب میں مسلمانوں کو ادا کریں گے اور مسلمانوں

کو عاریتاً نہیں دے رہی تھیں، انہیں گھوڑے، انیس اونٹ اور ہر قسم کے تیس ہتھیار دیے گئے، جن سے مسلمان جہاد کر رہے تھے۔ اور مسلمان ان چیزوں کے خاص بن بھائیوں کے یہاں تک کہ انہیں مٹا دیں، نیز یہ کہ ان کی عبادت گاہیں نہیں گرائی جائیں گی نہ اللہ کے پادریوں کو باہر نکالا جائے گا، نہ انہیں دین چھوڑنے پر مجبور کیا جائے گا۔ بشرطیکہ وہ کوئی شرارت نہ کریں یا سود کھنٹیں۔ اس عبادت سے ثابت ہوتا ہے کہ شہادت یا سود خود کی سے ذاتی کا عہد ٹوٹ جاتا ہے اگر یہ عہد مشروط ہو، اور جب حضرت مساذ کو آپ سلم بن حارث کی طرف بھیجا تو حکم دیا کہ ہر باغ سے ایک دربار یا اس کی قیمت کے معافی سے لو (معافی یا دین کے کپڑوں کی ایک قسم ہے)۔ یہ اس پر شاہد ہے کہ خدیجہ کی جمنی اور مندار سقر نہیں۔ کچھ سے سونا، دربارت ہر چیز ہاتھ ہے اور مسلمانوں کی ضروریات کے مطابق اس کی مقدار میں کمی بیشی بھی جائز ہے اور امارت و غلامی کا لحاظ بھی تفاوت برسرِ کشتا نہیں صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے خلفائے راشدین رضی اللہ عنہم نے عرب و عجم کے جزیرہ میں تفریق نہیں فرمائی بلکہ رسول، صلی اللہ علیہ وسلم نے عرب کے نصاریٰ سے بھی ہزیہ لیا۔ اور ہجر کے ان بوسیسوں سے جمن وصول فرمایا جو عرب تھے۔ کیونکہ عرب ایک ایسی قوم ہے کہ جمن کے پاس رہا ہی کتاب نہ تھا اور ہر گدہ اپنی پرکھ کی قوم کے دین پر عمل رہا تھا۔ چنانچہ بحری کے عرب جو کسی تھے کیونکہ ان کے پڑوس میں داری کا علاقہ تھا اور شرح بہرا اور بنو تغلبہ روہ کے پڑوس میں رہنے کے باعث مسلمان تھے اور یمن کے قبائلی یہودیوں کی ہمارت کے باعث یہودی تھے۔ چنانچہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان پر جزیرہ کے احکام نافذ فرما دیے اور اللہ کے آواز و جہاد کا اعتبار نہیں کیا نہ اس بات کا خیال فرمایا کہ یہ لوگ دین الیٰہی کتاب میں کب داخل ہوئے؟ آیا نبی اور نبی سے قبل داخل ہوئے یا بعد میں اللہ حضرت مساذ کا قول کہ ہر باغ سے ایک دربار لینا، اس بات کا دلیل ہے کہ بچے اور عورت سے جزیرہ لیا جائے گا۔

کفار و منافقین کے ساتھ آپ کی سنت بشت و فات تک

ابتدا
السلام

تسائی نے وحی فرمائی،

اپنے رب کے نام سے ہر محبوب میں سنبھرا گیا، یہاں نبوت کا آغاز تھا، اس لیے وہی
 دلی میں پڑھنے کا حکم دیا، دوسری کو سنبھل کر سنے کا حکم فرمایا، پھر آیت نازل فرمائی:-
 یا ایہا المدثر قمہ عنک فانیض، یعنی اسے کھلی داسے اٹھ اور ڈرا۔

شرع میں اٹھنا جو بڑھ کر فرماؤ سے مستحب کیا اور پھر یا ایہا المدثر کا حکم نازل
 کر کے فرمایا اپنے ترین رشتہ داروں کو ڈراؤ۔ اس کے بعد اپنی قوم کو ڈراؤ۔ پھر ان کے
 چاروں طرف کے عربوں کو ڈراؤ، پھر عرب قاطب کو ڈراؤ، پھر تمام جہان والوں کو ڈراؤ، چنانچہ
 آپ بشت کے بعد دس سے کچھ زیادہ برس بغیر جنگ یا جزیہ کے تبلیغ فرماتے رہے
 اور آپ کو خاموشی، مبرا اور دگرگند کرنے کا حکم دیا ہاں تاہم۔ جو آپ سے لے کر اس سے
 آپ متاثر کریں اور جو آپ سے لے کر اس سے دیکھیں اس کے بعد متنبہ ہیں کے بتائی
 کا حکم فرمایا، انکو دین صرف اللہ ہی کا رہا ہے۔ اب یہاں کی اجازت کے بعد کلام کی تکمیل ہو گئی۔

۱۱۱ معاہدین و معاہدین۔

۱۱۲ دوسرے اہل عرب۔

۱۱۳ تیسرے اہل ذمہ۔

اسی لیے آپ کا حکم ہلا کہ معاہدین و معاہدین سے عہد پورا کیا جائے اور جو عہد توڑ
 دے اس سے متاثر کیا جائے اور جب عہد مودہ برادرت نازل ہوئی تو ان جنہوں نے اسلام کے
 متعلق امکانات واضح کر دیئے گئے۔ اس میں اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ اہل کتاب میں سے رسول
 کے ساتھ متاثر کیا جائے۔ یہاں تک کہ وہ جزیہ دیں یا اسلام قبول کر لیں۔ کفار، منافقین
 کے خلاف۔ متاثر اور سختی کا حکم دیا گیا۔ چنانچہ آپ نے کفار کے ساتھ غور و تیز سے سے متاثر
 کیا اور منافقین کے ساتھ دلیل اور نفاذ سے جہاد کیا اور کفار کے ساتھ ہلا سے اسلام
 نیز ہلا کی حکم دیا اور معاہدین کو تین معصوں میں منقسم کر دیا۔ ایک قسم کے ساتھ قتال کا حکم دیا۔ یہ
 وہ لوگ تھے کہ جنہوں نے عہد شکنی کی، اپنے وعدے پر قائم نہ رہے۔ اللہ سے آپ نے جنگ
 کی اور اللہ پر قابض ہو کر رہے۔ معاہدین کی دوسری قسم وہ تھی جنہوں نے عہد شکنی کی، اور ان کے ساتھ

وقت تھے اور نہ انہوں نے جہنمی کی اور نہ آپ نے انکے خلاف جہاد کیا۔ انکے متعلق معاہدہ کی میعاد پوری کرنے کا حکم دیا گیا۔ تیسری قسم وہ بھی ہیں کے ساتھ کوئی معاہدہ نہ تھا اور نہ انہوں نے آپ سے جنگ کی۔ یا ان کے معاہدے مطلق تھے۔ آپ نے انہیں چار ماہ کی مہلت دی۔ جب یہ مدت پوری ہو گئی تو آپ نے ان سے مقابلہ کیا۔ منافقین کے متعلق آپ کا طریق کار یہ تھا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو ظاہر اعمال کو قبول کرنے اور باطن کے حالات اللہ کے پردہ کر نیکا حکم دیا۔ اور اس بات کا حکم دیا کہ ان سے علم اور دلیل سے محاذ کیا جائے اور ان سے امرائی کرنے اور سختی کرنے کا حکم فرمایا اور اپنے انداز سے انہیں بھانسنے کا حکم دیا اور ان کا جنازہ پڑھنے اور انکی قبر پر کھڑے ہونے سے منع فرمایا اور فرمایا کہ اگر ان کیلئے بخشش طلب کرو۔ پھر بھی اللہ تعالیٰ انہیں ہرگز بخشے گا۔ کفار اور منافقین کے متعلق آپ کی سیرت طیبہ یہ تھی۔

صحابہ اور اپنی جماعت کے متعلق آپ کی سنت طیبہ | اللہ تعالیٰ نے آپ کو حکم دیا کہ اپنے آپ کو ان لوگوں

کے ہمراہ رکھو جو اپنے پروردگار کو سچ و شام پکارتے ہیں۔ اس کی رضا چاہتے ہیں اور انہیں معاف کرنے مختلف امور میں ان سے مشورہ لینے اور ان کے حق میں دھارنے کا حکم دیا۔ اور نافرمانوں سے عیدہ ہونے کا حکم فرمایا، یہاں تک کہ وہ توبہ کر لیں اور آپ کی اطاعت کریں۔ جیسے کہ آپ نے تین بیچے رہنے والوں سے عیدگی اختیار کرنی۔ نیز حکم دیا کہ جو آپ سے برائی کرے اس کے احسان سے اور جہالت کے علم سے اور ظلم کا غصے اور تعلق نبی کا صلہ رحمی سے بدلہ دیں۔ نیز بتا دیا کہ اگر آپ نے یہ کام کیے تو آپ کے دشمن بھی گہرے دوست بن جائیں گے اور جناب میں سے دشمنوں کے دفع کرنے کے لیے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگیں اور یہ تمام افلاق سنہ سورہ اعراف، مؤمنین اور ہم السجدہ کی آیات جمع کر دیئے۔ چنانچہ سورہ اعراف میں فرمایا

خذ الْعَصُو وَامْرًا مِّنَ الْمُصْرَفِ وَاعْضُ مِنْ الْحِجَابِ لِيْنِ وَامْنِيزْ عَنكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزَعَ فَاَسْتَحْذِ يَا اللّٰهَ اِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيْمٌ۔

اس سورت کے اندر اللہ تعالیٰ نے جہلاء کے شر سے بچنے کیلئے ان سے اعراف کرنے اور

شیطان کے شر سے بچنے کے لیے پناہ مانگنے پر حکم دیا اور اس آیت میں اعلیٰ مسند کی تمام باتیں جمع فرمادیں، اور سورہ مومنین میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا :-

قل رب انی افریخ ما یورثون رب ذلک تجعلنی فی مقور لظالمین صولاً
علی ان نریک عانعداً هو لقا درودہ اذ یغیا الکتی هو احسن استتیمۃ وھو
اعلم بما یصفون وقل رب انی اعود ذنوب من ھذرت الشیطان وھو اعز ذلک
رب انی یتخلصون۔

یعنی تو کہہ اے رب، کبھی خود کہا دے مجھ کو، جو ان کو وعدہ دیتا ہے، تو اسے دے دے۔
کہ تو کہو، ان گناہ کاروں کو جس اورم کو قدرت ہے کہ تجھ کو دکھا دیں جو ان کو
وعدہ دیتے ہیں، امیری بات کے جواب میں وہ کہ جو بہتر ہے، ہم خوب جانتے
ہیں جو یہ بتاتے ہیں، اور کہہ اے رب! میں تیری پناہ مانگتا ہوں شیطانوں
کی پیڑ سے اور پناہ تیری چاہتا ہوں اے رب اس سے کہ میرے پاس نہ لگیں۔
اور سورہ قہم السجدہ میں فرمایا :-

ولا تمسوا الحسنۃ ولا الشیئۃ اذ فیہا فتی ھی اخصن نکل لا لغبی بینک
و بینک عداوی لا کاتۃ و فی حدیثہ و ما یلقاھا الذل الکی بن صبر و ما یلقاھا
الذل ذوحنۃ عظیمہ و اما یفر عتک من الشیطان نزع فاستغنی ما للہ
انک صو استیح انعمیہ۔

یعنی اور براہوں میں نکل نہ دہی، جواب میں تو کہہ اس سے بہتر و بھر جو دیکھے تو جس
میں تجھ میں دشمنی تھی، جیسے دوست دار ہے، اسے والا۔ اور بات ملتی ہے
انہیں کو جو بہتر از کہتے ہیں اور یہ بات ملتی ہے اس کو جس کی بڑی نعمت ہے
اور کبھی جو کہ تجھ کو شیطان کے جو کھنے سے قریب نہ بگڑا اللہ کی ہے
شک ہے مستحباتنا۔

اسی طرح مذکورہ نماز میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی وصالوں، منوں، مسلمانوں اور
کافروں کے برائوں کے مناظر میں میرے جلیل بیان ہو گئی۔

آل حضرت کے غزواتِ سرایا

بدر کا عظیم اور تاریخی معرکہ

اسلام کا پہلا لشکر | انی علی اللہ علیہ وسلم نے پہلا لشکر ہجرت کے ساتویں ماہ رمضان کے ہجرت میں دارمناں فرمایا جس کا پرچم حضرت حمزہ بن عبدالمطلب کے لیے تھا۔ پانچ سو سپاہیوں کے ساتھ اور ابوجہش کنانہ میں حبشیہ لڑائی کے اٹھارہ گنا تھا۔ پہلے پہل میں سے جس جہاز کو سناست آئے اسے واسے قریش کے قاتلوں کے منظر میں دارمناں فرمایا جس میں ابوجہش میں سوار دیوں کے بہادر اور ہاتھ چٹائیے ہوئے سپاہیوں کے گھوڑے اور خیل کی ہمت سے پہنچے اور لڑائی کے لیے تیار ہو گئے۔ لیکن لڑائی میں عمر بن خطاب کی طرف اور ابوجہش کی طرف گروہوں کا حیرت تھا۔ اس نے کوشش کر کے بچ بھاڑ کر مارا اور جنگ جبری۔

وادی الریح میں مقابلہ | پھر ہجرت کے اٹھارہ ماہ شوال کے آخر میں حبشہ میں حضرت ابوبکر صدیق کے ساتھ دارمناں فرمایا جس کے ساتھ چار سو سپاہیوں کے ساتھ تھا۔ پہلے پہل میں سے جس جہاز کو سناست آئے اسے واسے قریش کے قاتلوں کے منظر میں دارمناں فرمایا جس میں ابوجہش میں سوار دیوں کے بہادر اور ہاتھ چٹائیے ہوئے سپاہیوں کے گھوڑے اور خیل کی ہمت سے پہنچے اور لڑائی کے لیے تیار ہو گئے۔ لیکن لڑائی میں عمر بن خطاب کی طرف اور ابوجہش کی طرف گروہوں کا حیرت تھا۔ اس نے کوشش کر کے بچ بھاڑ کر مارا اور جنگ جبری۔

دادی غلہ میں

پھر بھرت کے ستر موی جیسے رہب میں آپ نے عبداللہ بن جحش
اسدی کو دادی غلہ کی طرف بارہ آدمیوں کے ہمراہ ارسال فرمایا۔ دودو

آدھی ایک ایک اذیت بد سواتے۔ چنانچہ قریش کے ایک تانے سے ٹھٹک کے یہ
ٹھٹک دادی غلہ تک پہنچ گئے۔ اس سرہ میں عبداللہ بن جحش کو امیر المومنین کا نام دیا گیا۔ نبی صلی اللہ
علیہ وسلم نے انہیں ایک مکتوب لکھ کر دیا ہے اور فرمایا، دودو سے پہلے اسے نہ کھولنا۔
اس کے بعد اسے کھول کر پڑھنا جب مکتوب مبارک کھولا تو اس میں تحریر تھا کہ بھٹک تم میرے
مکتوب کو پڑھنا تو پہلے جانا اور مکہ اور طائف کے درمیان دادی غلہ میں ٹھہرنا اور قریش کے
تلفظے پر کھٹک لگا کر بیٹھا اور ان کے حالات سے اطلاع دینا عبداللہ بن جحش اس نے کہا
میرے خشم، پھر اپنے ساتھیوں کو مکتوب مبارک کے معنوں سے آگاہ کیا اور بتایا وہ انہیں
جبور نہیں کرتے، جو شہادت کا طلب گار ہوا وہ جمل پڑے اور جو موت سے ڈرتا ہو وہ
موت جائے، اور میں تو آگے قدم بڑھا رہا ہوں، چنانچہ انھوں نے کھڑے ہوئے۔ راستہ ہی میں
بہ ابی وقاص اور متہ بن خزاعہ کی ساری کا اذیت گم ہو گیا۔ وہ اس کی تلاش میں بھیجے رہے
گئے اور عبداللہ بن جحش دور نکل گئے۔ آخر دادی غلہ میں اترے اور قریش کا قافلہ نکلتا
کھائیں اور تجارتی سامان سے کو گزرا۔ عمر بن حفصہ بن عبداللہ بن سفیر کے دونوں بڑے
مٹھان اور غول بن سفیر کا غلام حکم بن کعبہ بن جحش بھی اسی قافلے میں تھے۔ مسلمانوں نے آپس
میں مشورہ کیا اور کہنے لگے یہ رہب یعنی ماہ احرام کا آخری حصہ ہے، اگر ہم نے مقابلہ کیا
تو شہر حرام کی توہین کی۔ اور اگر آج دامت انہیں پھر زد کیا تو یہ لوگ حرم میں داخل ہو جائیں
گے۔ منہ منا ہے پر اتفاق رائے ہو گیا۔ کسی نے عمر بن حفصہ کو تیرا را اور درہ قتل ہو
گیا۔ مٹھان اور حکم کو گرفتار کر لیا گیا اور غول بھی لیا گیا۔ یہ لوگ قافلے کا سامان اور درہ قتل
سے کہ حاضر خدمت ہوئے اور جس نکال کر لگ کر دیا، اسلام میں یہ پہلا نفس اور پہلا قتل
اور پہلے دونوں قیدی تھے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس فعل سے ہزاروں کا اعلان کیا۔ قریش اس واقعہ سے
بہرہ رکھنے انہیں موقع ہاتھ لگ گیا۔ چنانچہ وہ کہنے لگے محمد نے شہر حرام میں قتل

کو جانز قوار دیا۔ اور مسلمانوں پر بھی اس واقعہ کا سخت اثر ہوا، آخر تباہوں کو قتل کرنے یہ کمر بستہ ناکام فرمایا۔

یَسْتَوِيكَ عَنْ الْمُشْرِكِ الْعَرَامِ قَتَالَ فِيهِ قُرْطَانًا فِيهِ حَبِيرٌ وَصَدَّقَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَكَفَّرَ بِهِ وَالْمَسْجِدَ الْهَرَمَ وَارَادَهُ اخْرَاجَ أَهْلِهِ سَنَةَ ٢٠٠ هـ عَمَدًا اللَّهُ وَانْقَضَتْ أَسْبَابُ مِنَ الْقَتْلِ ٥

یعنی حجہ سے شہر حرم کے متعلق اس میں قتال کرنے کے بارہ میں پوچھتے ہیں، کہہ دو آل میں قتال کرنا بڑا گناہ ہے اور اللہ کی راہ سے دو کفر اور ای کا انکار کرنا اور کہہ حرم کا انکار کرنا اور حرم اس کے لوگوں کو وہاں سے نکالنا اللہ کے نزدیک زیادہ گناہ ہے۔ اور قتل قتل سے بھی بڑا گناہ ہے۔

اسی آیت میں اللہ تعالیٰ نے بتایا کہ یہ وہ بات ہے جس کو تم نے منکر سمجھا، یہ اگرچہ برائی ہے لیکن تم نے اللہ کا منکر کیا۔ اسی کی راہ سے اور اس کے گھر سے دو کفر اور اس کے اہل مسلمانوں کو وہاں سے نکال دیا، نیز جس شرک پر تم قائم ہو اور جو جو عبادتی عبادت سے لپٹے پٹا کئے گئے، یہ ساری باتیں شہر حرام میں قتال سے بھی زیادہ بگڑی ہیں۔ اللہ عزوجل نے اپنے دو ستروں اور دشمنوں میں عدل و انصاف سے فیصلہ فرمایا، اور اپنے دو ستروں کو بھی اور کتب خطا سے بری قرار نہیں دیا، بلکہ بتایا کہ شہر حرام میں قتال کرنا بہر حال بڑا گناہ ہے لیکن جس پر مشرکین تافہ ہیں وہ شہر حرام میں قتال کرنے سے بھی بڑا اور عظیم گناہ ہے لہذا وہ مذمت اور سزا کے مستحق ہیں اور اللہ کے دو ستروں نے قتال میں راہ فرمائی ہے نہیں بلکہ تاویل سے کام نہ لیا، ایسا گناہ ہے جو اللہ تعالیٰ انھیں توحید، اخلاص اور صیحت رسول بھی جبریت کے آثار اور قربانی کے باعث صاف فرما دے گا۔

وَذُو الْحَبِيبِ آتَى بِذَانِبٍ وَاحِدٍ جَاءَتْ عَاسِمَةُ بِأَلْفِ شَخِيعٍ

اور جب وہ صحت سے ایک لاکھ سرزد ہو رہا ہے تو اس کے پاس ہزار سفارشیں سے کرا جاتے ہیں؟

اس بیسے انھیں ایسے مسنونہ دشمن پر کسی عرق قیاس کیا جاسکتا ہے جو برائی سے کمر بستہ

آئے اور نیکی کی ایک سفارش نہ رکھتا ہو۔

ہر ایک سال شعبان کے مہینہ میں غزالی قبلہ جو اس کا مخلص و نگہ رکھ چکا ہے۔

ابو سفیان کی سرگردگی میں قافلہ قریش | اس سال جب رمضان کا مہینہ یا ترمی ملی

کا ایک قافلہ ابو سفیان کی سرگردگی میں آ رہا ہے۔ اسی قافلے کی تلاش میں نیکے جبہ و لوگ
سکھ سے نیکے توان میں چاہیں آئی تھے۔ آپ نے حکم دیا تھا جس کے پاس سواری ہو
وہ ساتھ چلے۔ لیکن یہ قافلہ پکڑنا ہوا سکا کیونکہ جدہ کی سے نکل گیا اور آپ کے پاس تین
سواروں سے کچھ زیادہ تعداد تھی۔ آپ نے حکم دیا کہ صرف دو گھوڑے تھے، ہر پیر
حرام کے تھے اور مقداد بن قیس کنزی کا ایک گھوڑا تھا اور شراونٹ تھے۔ ایک اونٹ پر
دو آدمین آئی سواری تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی اور مرثدہ بن ابی مرثدہ غزوہ ایک اونٹ
پر حضرت زید ثمان کے گھوڑے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے غلام کعبہ ایک اونٹ پر سوار تھے
حضرت ابو بکر، عمر اور عبدالرحمن بن عوف ایک اونٹ پر سوار تھے۔

اس موقع پر آپ نے نماز کی امانت اور اہل بیت کی حفاظت کے لیے حضرت
ابن ام مکتوم کو علیحدہ سفر کیا جب آپ کو دونا کے مقام پر پہنچے تو ابوالباقی عبداللہ زکریا
وایس کیا اور انھیں مدینہ پر داخل سفر فرمایا۔ مصعب بن عمیر کو یمن روانہ فرمایا۔ نیز صلی
بن ابی طالب کو ایک جھنڈا اور دو مرا ایک انصاری سعد بن معاذ کو ملائی، درانیس، ایک
ارثی پرانیس بن ابی سعد کے ہمراہ سوار کر دیا۔ جب ہر ایک کے قریب پہنچے تو آپ نے سیر
میں عمر و جعفر اور مدی بن رعیاد کو قافلے کی خبر سننے کے لیے روانہ فرمایا۔ اور ابو سفیان کو بھی
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری کی اطلاع دی گئی تھی۔ اس نے مصعب بن عمر و انصاری کو اہل بیت
پر نیکہ کی طرف بھیجا تاکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے قافلہ پر حملہ سے اپنی مگر بڑا سکے۔ یہ سب سچ ہوئی۔
جب اہل مکہ کو اطلاع ملی تو وہ جلدی سے نکل پڑے اور ابو بکر کے کوئی بڑا آدمی کو بھی نہ
بھرا۔ کیونکہ اس پر کسی آدمی کا قرض تھا۔ نیز دیگر قبائل عرب کو بھی اطلاع کر دی گئی تو مدی کے
سوا قریش کا کوئی قبیلہ پیچھے نہ رہا۔ یہ لوگ قریش کے ہمراہ نہیں نکلے۔

انصار کی طرف آنحضرت کی نگاہ امید | جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو قریش کی آمد کی اطلاع ہوئی تو آپ نے صحابہ سے مشورہ

کیا تو ہمارے یہاں سے اس معاملہ میں بات چیت کی تو انھوں نے بہتر جواب دیا۔ پھر دوبارہ بات چیت ہوئی پھر بھی انہوں نے اچھا جواب دیا۔ پھر تیسری مرتبہ بات چیت فرمائی۔ پھر بھی انہوں نے اچھا جواب دیا۔ اس پر انصار سمجھ گئے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی مراد انصار کا غدیرہ سکنا کر آپ سے۔ چنانچہ حضرت سعد بن معاذ بدر کی سے بڑھے اور عرض کیا:

انصار کا ایمان افریز اور شمع پرورد جواب | اے اللہ کے رسول! گویا آپ ہم سے

لوگ تھے کیونکہ انہوں نے بیعت کی تھی کہ وہ آپ کو اپنے ملک میں بدرگاہ سے بھائی بن گئے۔ اس لیے جب آپ نے نیکے کا ارادہ کیا تو آپ نے انکی باطنی حالت سے آگاہی حاصل کرنا چاہی۔ پھر حضرت سعد نے عرض کیا کہ انصار پر یمن سے۔ شاید آپ کو اندیشہ ہے کہ وہ اپنے ملک

میں آپ کی مدد کریں گے۔ میں انصار کی طرف سے عرض کرتا ہوں اور جواب دیتا ہوں جہاں آپ چاہیں نیزہ لیں، جہرہ کی چاٹیں کاٹ دیں اور جو آپ چاہیں جوڑ دیں۔ ہمارے احوال سے آپ جی قدر چاہیں سے میں اور جو کہ آپ چاہیں میں دیں اور جس قدر آپ مجھ سے مل سکیں گے وہ ہمارے پاس جبر سے بڑے مال سے بہتر ہو گا اور جو چاہیں آپ ہیں حکم فرمائیں۔

ہماری ہر حرکت آپ کے حکم کے تابع ہوگی۔ اللہ کی قسم اگر آپ خدا کے نالاب ملک چاہیں تو بھی ہم آپ کے ہراہ ہو گئے۔ اور خدا کی قسم اگر آپ میں اس سفیر میں سے چلیں تو بھی ہم آپ کے ہراہ اسی میں غوطہ لگا دیں گے۔ حضرت عقیل نے عرض کیا۔ ہم آپ کو قورموس کی طرح جواب دے دیں گے کہ افعص انتا وسم تلک نقا تلاقا انا اھلنا قاصدات و

یعنی تو اور میری دور کار جاسے اور تلو۔ ہم یہاں بیٹھے ہیں۔

بلکہ ہم تو آپ کے دائیں، بائیں آپ کے آگے اور پیچھے ہر طرف سے جنگ کریں گے اور باتیں سن کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ چمک اٹھا اور صحابہ کی بھی باتیں سن کر آپ از حد خوش ہوئے۔ آپ نے فرمایا، چلو اور خوش ہو جاؤ، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے میرے ساتھ دو

گروہوں میں سے کسی ایک کے متعلق وعدہ کیا ہے اور میں نے قوم کا میدان جنگ دیکھا ہے۔ آخر نبی صلی اللہ علیہ وسلم بدر کی طرف ہل پڑے۔ ابو سفیان و حلو ان کی طرف چلا گیا اور اسلحہ مندر کے قریب جا بیٹھا۔ جب اس نے محسوس کیا کہ وہ بچ گیا ہے اور قافلہ منظور ہا ہے تو اس نے قریش کو کچھ بجا کر لوٹ جاؤ کیونکہ تم اپنے قتل کو بچانے کے لیے سکھتے تھے اب تمہیں سلامتی کی خبر مل گئی۔ یہ لوگ جہد کے مقام پر تھے چنانچہ انہوں نے واپس جانے کا ارادہ کر لیا۔ لیکن ابو جہل کہنے لگا کہ اللہ کی قسم ہم واپس نہ بائیں گے بلکہ بدر پر پہنچ کر وہاں ٹھہریں گے اور اپنے ہمراہ جو عرب میں انہیں ملائیں گے۔ اس کے بعد عرب ہم سے ڈریں گے۔ آخر وہ چل پڑے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی چل پڑے آخر کار شام کے قریب بدر کے چشموں کے قریب آن پہنچے۔

آپ نے فرمایا کہ منزل کہاں ہونی چاہیے! حضرت خباب بن منذر نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! میں اس جگہ اور اس کے قلعہ سے واقف ہوں۔ اگر آپ مناسب خیال فرمائیں تو ہم اس کے قلعہ میں پہنچ جائیں۔ وہاں میٹھا پانی کثرت سے ہے اور وہاں ہم آ رہے ہیں اور کفار سے قبل اس پر قبضہ کر کے ان کو پانی سے محروم کر دیں گے۔ دوسری طرف مشرکین نے تیزی سے پانی کی طرف پیش قدمی کی۔ آپ نے سعدؓ علیؓ اور زبیرؓ کو بدر کی طرف سلامات حاصل کرنے کے لیے بھیجا، انہوں نے قریش کے دو غلام گرفتار کیے اور سے آئے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت نماز پڑھ رہے تھے۔

چنانچہ صحابہؓ نے ان سے پوچھا کہ تم کس کے آدمی ہو! کہنے لگے۔ ہم قریش کو پانی پلانے والے ہیں۔ صحابہؓ نے اسے ناپسند کیا اور تنہا کی کہ کاش یہ ابو سفیان کے قافلے میں سے ہوتے۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سلام پیرا تو آپ نے ان سے پوچھا مجھے بتاؤ قریش کہاں ہے!

وہ کہنے لگے کہ اس نیلے کے پیچھے۔ آپ نے پوچھا کتنی تعداد میں ہیں! کہنے لگے میں مسلم نہیں آپ نے پوچھا کتنے راوند اور دانہ بکھرتے ہیں۔ کہنے لگے کسی دن نوادہ کی دن وی اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، قریش نو سند سے ایک ہزار تک ہیں۔

اس شغب کو اللہ تعالیٰ نے اپنے پوتے فراد کا، مشرکین کے لیے بارشِ معصیت بن گئی اور انھیں آگے بڑھنے سے روک دیا۔ اور مسلمان جو نکرہ بیت کے نیچے پرستے، انھیں ہاک بنا دیا۔ زمین کو پورا ادریت کو محنت بنا دیا، بس پر بادوں چمکتے تھے اور مہاجر کے قلوب کو ڈھارس دی۔ چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہؓ پانی کی طرف بڑھے اور رات کے ایک حصہ میں اکی پرا تر سے اور حوض بنا دیے۔

صنادید کفار کی قتل گاہ کی نشان دہی انبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ایک میلے پر خیر لگا دیا گیا جہاں سے میدان جنگ خوب نظر

آتا تھا اور پیر آپ نے اپنے دست مبارک سے اشارہ کر کے بتایا، یہ لوگوں کی قتل گاہ ہے۔ اور یہ نکال کی قتل گاہ ہے اور یہ نکال کی قتل گاہ ہے انشاء اللہ۔ چنانچہ وہاں کی بنائی ہوئی جگہوں سے ذرا بچا، دواہر اور نہ بڑا۔ جب قریش آگے بڑھے اور دونوں لشکر نظر آئے تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا کی۔ اے اللہ! تو نبی گودوں اور غزوہ و نجات تم سے نہ لے ادر تیرے رسول کی نکتہ عیب کرنے آئے ہیں۔

پھر آپ کھڑے ہو گئے اور ہاتھ اٹھا کر اللہ تعالیٰ سے مدد کی دعا شروع کر دی۔ اے اللہ! جو وعدہ تو نے مجھ سے کیا ہے اسے پورا کر۔ میں تیرے وعدہ اور عہد کو دہرائوں۔

حضرت صدیق نے عرض کیا اے اللہ کے رسول، خوش ہو جائیے جس کے قبضہ میں میری جہان ہے۔ اس کی قسم اللہ تعالیٰ آپ سے کیے جو تھے وعدہ کو ضرور پورا کرے گا۔ اور مسلمانوں نے بھی اللہ تعالیٰ سے مدد کی دعا کی اور انتہائی خشوع و خضوع سے دعا چاہی پھر اللہ تعالیٰ نے ملائکہ کو بھی فرمائی کہ میں تمہارے ساتھ ہوں۔ اسی لیے ایمان والوں کو ثابت قدم رکھو۔ میں جلد ہی کافروں کے دلوں میں رعب ڈالوں گا اور اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کی طرف بھی دعا فرمائی کہ میں آپ کو ایک ہزار فرشتوں سے مدد دے رہا ہوں۔

آنحضرتؐ کا اپنے رب سے راز و نیاز نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے وہیں ایک درخت کی جڑ کے قریب نماز پڑھتے ہوئے گزار دی۔

ہجرت کے دوسرے سال رمضان کی سترھویں تاریخ جمعہ کی رات کا یہ واقعہ ہے، جب صبح ہوئی تو قریش اپنے دوستوں کے ہمراہ سامنے آئے اور دونوں جماعتوں نے صف بندی کی، حکیم بن حزام اور عقبہ بن ربیعہ نے دونوں جماعتوں میں مصالحت کی کوشش کی اور قریش سے کہا کہ واپس چلے جاؤ اور جنگ نہ کرو۔ ابو جہل نے انکار کیا۔

آخر ابو جہل نے مرد بن حضرمی کے بھائی کو عمرہ کے خون کا بدلہ لینے کے لیے اکسایا، وہ پتلا یا با سے عمرو... قوم قریش کو بوش آگیا، اور لڑائی چھڑ گئی۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی صفیں درست فرمائیں اس کے بعد آپؐ اور ابو جہلؓ کی جانب تشریف لے آئے اور انصار کی جماعت کے ہمراہ حضرت سعد بن معاذؓ کے دروازے پر پہرہ دینے لگے۔ اتنے میں عقبہؓ اس کے بھائی شعیبہؓ اور ولید بن عقبہؓ اور مقابلے کے لیے آواز دی۔ ان کے مقابلے کے لیے انصار میں سے تین صحابہؓ حضرت عبداللہ بن رواحہؓ اور عزامؓ کے دونوں روکے معاذ اور عوفؓ سامنے آئے۔ قریش نے ہر چھاتم کون ہو، کہنے لگے انصار میں۔ وہ کہنے لگے، تم شریف لوگ ہو لیکن ہم تو نبیؐ کے مقابلے میں جلاستے ہیں۔

یہ سن کر حضرت علیؓ، عبیدہ بن حارثؓ اور حمزہؓ میدان میں آگئے۔ حضرت علیؓ نے اپنے مقابل ولید کو اور حضرت حمزہؓ نے اپنے مقابل عقبہ کو قتل کر دیا اور ایک روایت میں شعیبہؓ ان کا مقابل تھا، حضرت عبیدہ بن حارثؓ زخمی ہوئے۔ حضرت علیؓ اور حمزہؓ نے ان کے مقابل پر حملہ کر کے اسے قتل کر دیا۔ اور حضرت عبیدہؓ کو اٹھا لائے، ان کا پاؤں کٹ گیا تھا، ان پر سب ہوشی طاری ہو گئی اسی حالت میں وہ وفات پا گئے۔

پھر مار دھاڑ شروع ہوئی اور جنگ کی چکی تیز ہو گئی۔ میدان کا راز و گم ہو گیا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم دعا و بجز میں اور اپنے پروردگار کے ذکر میں مشغول ہو گئے، یہاں تک کہ آپؐ کے شانوں سے چادر گر گئی۔ حضرت صدیقؓ نے اسے دوبارہ ڈال دیا اور عرض کیا آپؐ کی

آپ نے فرمایا، ہاں انھوں نے عرض کیا اسے اللہ کے رسول میں ایسے کو کافی ہے۔
 آپ نے فرمایا، بسو بس تو نے کیوں کہا، عرض کیا، اسے اللہ کے رسول (امیر المطلب
 غلط) نہ تھا بلکہ مجھے امید ہے کہ شاید میں اسی کے رہنے والوں میں سے ہو جاؤں۔
 آپ نے فرمایا، بالکل شک تو ان کے رہنے والوں میں سے ہے انہوں
 نے چند مجھڑیں لٹکائیں اور کھانے لگے۔ پھر کہا، اگر میں اللہ کے کھانے تک زندہ
 رہا تو پھر ر دنیا کی زندگی بہت طویل ہوگی۔ چنانچہ انہوں نے باقی مجھڑیں پھینک دیں
 اور جہاد میں شریک ہو کر شہید ہو گئے۔ یہ پہلے شہید تھے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سنگ درازوں سے مٹی بھری اور انھیں دشمن کے چہرہ
 کی طرف پھینکا ان میں سے کوئی بھی ایسا نہ تھا کہ جس کی آنکھ میں مٹی نہ پڑی ہو، وہ اپنی آنکھوں
 سے مٹی نکالنے میں مصروف ہو گئے اور مسلمان انھیں قتل کرنے میں مصروف ہو گئے
 نیز اس دن فرشتے کفار کو قتل کرنے میں مسلمانوں سے بھی سبقت لے جاتے
 تھے۔ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ ایک مسلمان اس دن ایک مشرک کے پیچھے تیزی سے
 چلا رہا تھا کہ اچانک اس نے اپنے سامنے گڑے کی آواز سنی اور ایک حمار کی آواز
 آئی جو کہ رہا تھا۔ اسے حیران آگے بڑھا، پھر دیکھا تو مشرک مڑ پڑا تھا۔ خود سے جو دیکھا
 تو گڑے کی ضرب سے اس کی ٹانگ ٹوٹ چکی تھی اور چہرے کا ایک حصہ پھوٹ
 گیا تھا۔ یہ واقعہ سب کے سامنے لایا گیا تو ایک انصاری نے آگے بڑھ کر نبی صلی
 اللہ علیہ وسلم کو تمام باہر استنایا۔ آپ نے فرمایا، تو نے یہ کیا کیا، تیرے اعمال سے
 مدد آتی تھی۔

ابو ذرؓ حاذی فرماتے ہیں کہ میں ایک مشرک کے پیچھے چلا رہا تھا مگر اس کا سر
 ختم کر دوں، اچانک اس کا سر میری حوالہ پہنچنے سے قبل ہی جدا ہو کر گر گیا۔ میں نے سمجھ
 لیا کہ اسے میرے حوالہ سے قتل کیا ہے۔

عباس بن عبد المطلبؓ کی گرفتاری ایک انصاری مہاس بن عبد المطلبؓ کو گرفتار
 کر کے لائے عباسؓ نے کہا اللہ کی قسم

اس نے مجھے گزند نہیں کیا بلکہ مجھے تو ایک انتہائی خوبصورت آدمی نے گرفتار کیا ہوا تھی
 گھوڑے پر سوار تھا اور وہ دو فکر نہیں آتا، انعامی فرما رہے تھے کہ اسے اللہ کے رسول
 میں نے انھیں گرفتار کیا ہے، آپ نے فرمایا خاموش رہو اللہ تعالیٰ نے اچھے فرشتے
 کے ذریعہ تبارکی مدد کی ہے۔ نئی مہمہ الطلب سے تین آدمی عباسی، بنو نعل، درمقل، غزنار ہوئے
 جب نژائی فتم جو گئی اور تریش شکست کھا کر بھاگ کھڑے ہوئے تو رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے زبان اکون دیکھے گا کہ ابو جہل کا کیا ہونا، حضرت ابن مسعود گئے
 اور گرا ہوا دیکھا۔ مزار کے دونوں ترکوں۔ مسعود و صدقہ اسے مارا تھا، آخر
 مر گیا۔ ابن مسعود نے اس کی داڑھی پکڑ لی اور پوچھا تو ابو جہل سے: یہ دیکھنے لگا کہ آج
 کسی کی فتح ہوئی، انہوں نے فرمایا اللہ اور اس کے رسول کی فتح حاصل ہوئی اور اسے
 اللہ کے دشمن اللہ نے مجھے ذلیل کیا۔ وہ بولا اور کیا ایسے آدمی پر کہ جس کی قوم نے
 اسے قتل کیا؟ حضرت عبداللہ بن مسعود نے اسے قتل کر دیا اور اس کا سر انبی اکرم صلی
 اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لے آئے اور عرض کیا: میں نے اسے قتل کیا ہے آپ
 نے فرمایا: اللہ تعالیٰ اس کے سوا کوئی مسمود نہیں، آپ نے عین بارہ کلام دہرایا۔ پھر
 فرمایا اللہ اکبر سب تعریفیں اللہ کا ہیں، میں نے اپنا وعدہ پک کر دکھایا۔ اپنے بند سے
 کی مدد فرمائی اور تمہارا دشمن اکی جاعنوں کو شکست دی۔ پھر فرمایا: چلو مجھے دکھاؤ میں
 نے آپ کو راس کی لاش سے مہراد کھایا، آپ نے فرمایا یہ اسی امت کا فرعون ہے۔
 اسی روز حضرت مکاشرا بن عمن کی خوب فوج گئی۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں ایک
 خشک ٹہنی ملایا فرمائی اور فرمایا اس سے وکام آلا۔ جب حضرت عکاشہ نے اسے پکڑ
 کر بلایا تو یہ ٹہنی ایک حویلی انتہائی سفید کھوار بن گئی۔ یہ صحابی ہمیشہ اس سے جہاد کرتے
 رہے۔ آخر کار ابو جحرفی فوج میں نذر امداد کے موقع پر شہید ہو گئے۔

حضرت زبیر نے عیدہ بن مسعود بن عامر کو دیکھا وہ ہتھیاروں میں غرق تھا اور اس
 کی طرف انگلیں نکالتی تھیں۔ حضرت زبیر نے اپنا مہرہ اس کی آنکھ میں گھونپ دیا اور
 وہ مر گیا۔ پھر انہوں نے اپنا پاؤں حرہ پر رکھا اور اسے کہنا اسے کہتے ہوئے انہیں

کافی نزد لگا پڑا اور اس کی ایک طرف دھری ہو گئی۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ حال دیکھ کر فرمایا: انہیں سنبھال کر دیا۔ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے رحمت فرمائی تو انہوں نے پھر اسے داییں سے لیا۔ پھر اوجھڑنے ان سے مانگ لیا۔ جب ان کا انتقال ہوا تو حضرت عمرؓ نے لیا۔ جب حضرت عمرؓ کا انتقال ہوا تو پھر زبیرؓ نے داییں سے لیا، اسی کے بعد حضرت عثمانؓ نے لیا۔ جب حضرت عثمانؓ کا انتقال ہوا تو پھر عمرؓ آل علیؓ کے پاس آگیا، چنانچہ مہدی بن زبیرؓ نے ان سے لیا اور شہادت تک ان کے پاس ہی رہا۔

حضرت وقاصؓ نے رافعؓ فرماتے ہیں کہ بدر کے دن میں نے تیر ہا تو میری آنکھ بھوٹ گئی۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا عتاب مہموکؓ لگایا پھر مجھے کچھ بھی تکلیف نہ دی۔ جب جنگ ختم ہو گئی تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم مشغول کے پاس گھرے ہوئے اور فرمایا: تم بہترین خاندان ہو۔ تم تھے جن کی طرف میں نبی بن کر بھوٹ ہوا۔ اور تم نے میری گذیب کی آمد کو لوگوں نے میری قصد جتن کی۔ تم نے مجھے دھماکا دیا کہ کوئی شے کی اور دوسرے لوگوں نے میری مدد کی۔ تم نے مجھے نکال دیا، اور دوسرے لوگوں نے مجھے جگہ دی۔

پھر آپؐ نے بدر کے گنڈوں میں سے ایک دیران کنویں کی طرف انہیں گسیٹا اور اسی میں انہیں پینک دیا گیا۔ اسی کے بعد آپؐ کھڑے ہو کر نام سے سے گزرنے لگے۔

اسے عبید بن ربیعہؓ اسے شیبہ بن عبدہؓ اسے غلالؓ اسے غلالؓ کیا تم نے پالیا، جو تمہارے رب نے تم سے وعدہ کیا تھا، واللہ میں نے حق پالیا، جو مجھ سے میرے پروردگار نے وعدہ کیا تھا۔

حضرت عمرؓ نے عرض کیا: اے اللہ کے رسولؐ آپؐ ایک مردہ قوم سے مخاطب ہیں! آپؐ نے فرمایا: اے کسی کی تمہیں کے ہاتھ میں میری جان ہے، میں جو ان سے کہہ رہا ہوں، وہ کلام تم ان سے زیادہ نہیں سن رہے ہیں وہ جواب دینے کی سمجھت نہیں رکھتے۔

آپؐ اس علاقے میں تین دن ٹھہرے رہے اور آپؐ جب بھی کسی قوم پر حملہ کرتے تو آپؐ وہاں تین دن ٹھہر کر تے، اسی کے بعد آپؐ قاتل اور اللہ کی مدد سے خوش و خرم

واپس تشریف لاتے۔ آپ کے ہمراہ قیدی اور مال غنیمت ہوتا۔

بجب آپ حضرات پر پہنچے تو خنائم کو تقسیم فرمایا، اور نصرت بن حوشبہ کی گلوں ماریں۔ پھر آپ رقا، بطحہ اترے اور حبشہ بن ابی سعید کی گلوں ماریں اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم فاتح اور منصور مدینہ منورہ میں داخل ہوئے۔ اس تو مدینہ اور اس کے ارد گرد کا ہر دشمن آپ سے ڈر رہا تھا۔ نیز مدینہ کے متعدد لوگ حلف اسلام میں داخل ہوئے۔ عبداللہ بن ابی سنان اور اس کے ساتھی بھی اس وقت ظاہری طور پر مسلمان ہوئے۔

غزوہ بدر میں تین سو دس سے کچھ زیادہ صحابہ شریک ہوئے۔ قریشی مہاجرین اکٹھے دس قیدی کے۔ ایک سو ستر نو غزوہ کے قے۔ دس کی تعداد غزوہ سے کم تھی۔ اگرچہ یہ قیدی زیادہ قوی، اور صاحب شوکت تھا، اور مڑائی میں مستحق مزاج تھا، اس کا سبب یہ تھا کہ ان کے گھر مدینہ سے باہر تھے اور جنگ کا جلاوا آپا کتب اگیا تھا۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم شمال کے مہینہ میں غزوہ بدر اور اس کے گرفتار شدگان سے فارغ ہوئے۔

غزوہ سویق

دشمن اسلام یہودی سردار کعب بن اشرف کا قتل

غزوہ سویق | جب مشرکین کا گرد و ذیل، رموا اور غزوہ حالت میں طاری کیا تو ابو سفیان نے نذر مال و محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے جنگ کیے بغیر ہر پانی و مذاہن کا، چنانچہ دو سو سو ارادن کے برابر نکلا اور ہر تہ کے ایک جانب میدان میں آیا۔ وہاں ایک سو ہر دی سہا بن شکم کے پاس زارت کراندا۔ اسی نے اسے غزب پٹائی اور لوگوں سے شیعہ رکھا۔ جب سچ ہوئی تو اسی نے کجور کے چند درخت کاٹ ڈالے۔ ایک انعامی اور ایک ان کے حلیف کو قتل کر دیا۔ پھر واپس لوٹ گیا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اسی کی نذر لی۔ اس کی تلاش میں قترہٹ سے گئے، اور قترہٹ و اعدہ رشتہ پہنچے، لیکن ابو سفیان بھاگ چکا تھا۔ زوارہ کی کثرت کے باعث کفار نے کافی مقدار میں سویجینگ ڈیٹے۔ سہل نوں نے وہ سسترا اٹھایے۔ اس طرح اس کا نام ہی غزوہ سویق ہو گیا۔ یہ واقعہ غزوہ بدر کے دو ماہ بعد پیش آیا۔

کعب بن اشرف کے واقعہ کی تفصیل | اب کعب بن اشرف کا واقعہ بیان ہوتا ہے، اسی یہودی کا مال و غنیمت سے متعلق رکھتی تھی اور یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سخت تنکیف و اذیت کا موجب تھا۔ پہلے اشعار میں صحابہ کی ازواج سے تشبیہ کیا کرتا تھا۔ جب غزوہ بدر ہوا تو یہ مڑ گیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور مومنین کے خلاف راجل کو کہہ کر کھڑے لگا، پھر بدعت لوٹ آیا اور ایسی ہی حرکتیں کرنے لگا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کعب بن اشرف کا خلاف

کون کرے گا۔ اسی نے اللہ اور اسی کے رسول کو تکلیف دی ہے۔

محمد بن سکر، عباد بن بشر، ابو ثعلبہ بن کاعبہ، ابو سلمہ بن عبد اللہ بن سلام، قتادہ اور یہ کاتب کے رضائی بھائی تھے۔ حضرت ابن ابی اور ابو موسیٰ بن جابر جو تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اجازت دی کہ اسے گھات سے قتل کر دیں۔

یہ لوگ دانت کو بے بیجا نہ لے کر لے گئے تھے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یحییٰ بن زکریا کے ساتھ تشریف لے جا کر انھیں رخصت کیا۔ سب وہاں پہنچے تو مسلمان بن سواد کو اسی کے پاس یہ صحابہ و انصار رسول اللہ سے خوف ہو کر اور اسی کے دم ساز بن کر پہنچے۔ اور آپ کے بارے میں شکلاتی افواہ کہے۔ نیز کہا کہ یہ اسلحہ رکھ کر لو اور میرے ساتھ آئے۔ کہا نے کا نہ درست کر دیا۔ اسی نے قبول کر لیا۔

مسلمان اپنے ساتھیوں کے پاس واپس آئے۔ انھیں ساتھ سے آئے۔ وہ اپنے قلعے سے باہر نکلا یہ فوراً ہی پہلے پڑے اور تلوار کی ٹوک پر گویا۔ محمد بن سکر نے اسے قتل کر دیا، زخمی ہو کر یہ دشمن خدا اور سے بچا، جس سے ہر چار طرف ایک رخصت کی سیل گئی۔ ان لوگوں نے آگ بھائی اور دہرائی۔ آخر یہ صحابہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ آپ نماز پڑھ رہے تھے۔ حضرت ابن ابی نے اپنے کسی ساتھی کی خوار سے زخمی ہو گئے تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا لباس مبارک زخم پر لگا دیا، وہ فوراً ہی صحت یاب ہو گئے۔ اسی کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہودی بہد شکاری اور خدا اور رسول سے ہنگام آزمائی کے باطلت ان کے قتل کی اجازت دے دی۔

غزوہ اُحُد

تاریخ اسلام کی اہم ترین اور فیصلہ کن جنگ

ابوسفیان کی اسلام دشمنی | جب اللہ تعالیٰ نے اشرف قریش کو بدر کے موقع پر قتل کر دیا تو ان کا رئیس ابوسفیان بن حرب تھا یہی تھا جس نے انھیں بھیجا تھا، وہ غزوہ مؤبوقی میں بھی یہ خود آیا تھا، اور خاطر خواہ کامیابی حاصل نہ کر سکنے پر یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور تمام مسلمانوں کے خلاف لوگوں کو اکسایا کرتا تھا، آخر کار اس نے تین ہزار کی تعداد میں فوج مرتب کر لی جس میں قریش اس کے حلیف اور دیگر گروہ بھی شامل تھے۔ یہ لوگ اپنی عورتوں کو ساتھ لے آئے تاکہ عار کے خوف سے فرار نہ ہو سکیں، اس کے بعد یہ لشکر مدینہ کی طرف چل پڑے۔ یمنین کے مقام پر اسد پہاڑ کے قریب اترا۔ یہ واقعہ ہجرت کے تیسرے سال شوال کے مہینہ میں پیش آیا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہؓ سے مشورہ کیا کہ آیا مقابلہ میں مدینہ سے باہر نکلیں یا مدینہ میں ٹھہریں! آپ کی رائے یہ تھی کہ مدینہ سے باہر نہ جائیں اور یہیں قلعہ بند ہوں۔ اگر وہ شہر میں داخل ہو جائیں تو مسلمان ان سے لگیوں میں گرفتار کریں اور ڈرو میں پھنسون پر سے۔ عبداللہ بن ابی اس رائے کی تائید کی۔ کہار صحابہ کی ایک جماعت جو بدر میں شریک نہ ہو سکی تھی، انھوں نے باہر نکلنے کا مشورہ دیا اور اس پر اصرار کیا۔ عبداللہ بن ابی نے مدینہ میں ہی ٹھہرنے کا اشارہ کیا۔ آپ کی رائے بھی مدینہ کے متعلق تھی، اس سے بعض صحابہؓ نے آپ کی تائید کی، بختم ہشتا کے بعد آپ اٹھ کر گھر میں تشریف

سے گئے اور سلاج جنگ نہایت قریب تک باہر تشریف لائے۔

اب صحابہ نے عرض کیا اسے اللہ کے رسول اگر آپ مدینہ میں ٹھہرنا پسند فرمائیں تو ایسا بھی کر لیں۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کسی نبی کو مناصب نہیں کہ جب وہ نہیں دیکھا۔
 یہاں سے تو پھر ہتھیاراں مارو سے جب تک کہ اللہ انہی کے اور اس کے دشمنوں کے درمیان فیصلہ نہ کر دے۔

پنچا فر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک ہزار صحابہ مکے ہجرا باہر تشریف لائے۔ اور جو لوگ مدینہ میں رہ گئے ان کی امانت کے لیے آپ نے ابن ام مکتوم کو مقرر فرمایا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جد کے دن باہر نکلے۔ بہت آپ مدینہ اور احد کے درمیان پہنچے تو عبد اللہ بن ابی منافق المشکک کا تیسرا حصہ سے کراٹھ ہو گیا، اور کہنے لگا تم میری وفات کر رہے ہو اور میرے سوا دوسروں کی دانت مٹتے ہو۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے رہ دی جاری رکھی اور وادی کے ایک کنارے احد کے ایک سحر میں اترے آپ نے احد کی طرف پشت کی اور بلا اجازت لوگوں کو جنگ شروع کرنے سے منع فرمایا۔

مسلمانوں کی صف بندی اور جنگ تیاری | جب پہلے کے دن کی سحائی توڑا لی
 تیاری کی، آپ کے جہاد سات سواوی
 تھے بن عبد بنی سوار تھے۔ آپ نے پچاس تیر اندازوں پر عبد اللہ بن جبر کو امیر بنایا۔ انہیں
 اور ان کے رفقاء کو حکم دیا کہ سرگز سے چٹے رہیں۔ اور اس سے ہرگز جدا نہ ہوں۔ اگرچہ ہندو
 کو دیکھیں کہ وہ لشکر کو کھائے جا رہے ہیں۔ جو لوگ فوج کے پیچھے کی جانب شیعین تھے۔
 آپ نے انہیں حکم دیا کہ سرزمین کو تیروں سے دو سکے رکھیں تاکہ پیچھے کی جانب سے
 مسلمانوں پر حملہ نہ ہو سکے۔ اس روز نبی صلی اللہ علیہ وسلم دوزخ میں پہنچے تھے۔ آپ نے
 مصعب بن عمیر کو جہاد اعلان فرمایا۔ نیز آپ نے زبیر بن عوام کو ایک جانب اور منذر بن عمرو
 کو دوسری جانب امیر بنایا۔ اسی روز ایسے خوب لوگ بھی حاضر ہوئے۔ آپ نے انہیں گمراہ

خیال فرمایا اس لیے موٹا دیا۔ عبداللہ بن عمر۔ اسامہ بن زید۔ اسید بن ظبیر۔ ہر ابی عازب
 زید بن ارقم۔ زید بن ثابت۔ عرار بن اوس اور عمر بن حزام رضی اللہ عنہم انہی میں سے تھے
 اور انہیں قدر سے توانا سمجھا انہیں اجازت دے دی۔ حمزہ بن جذبہ۔ رافع بن خدیج
 انہیں میں سے تھے۔ ان دونوں کی عمریں پندرہ پندرہ سال کی تھیں۔ ایک تول یہ ہے
 کہ جس کی عمر پندرہ سال کی تھی اسے آپؐ نے اجازت دے دی، اور جس کی عمر اس سے
 کم تھی اسے واپس کر دیا اور اس روز مسلمانوں کا شمار امت تھا چنانچہ ابتدائے
 دن میں مسلمانوں کو کفار پر فتح حاصل ہوئی اور کفار ہزار ہو گئے، یہاں تک کہ اپنی طور توں کسے
 پاس جا پہنچے۔ جب تیر اندازوں نے رکعات کی شکست دیکھی تو اپنی جگہ چھوڑ دی جہاں
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں متعین فرمایا تھا اور کہنے لگے (یو) غنیمت ان غنیمت
 ان کے امیر نے انہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہمد یاد دلایا لیکن انہوں نے دسنا اور
 سمجھ کر مشرکین بھاگ چکے چنانچہ سرحد خالی چھوڑ کر مالی غنیمت کی طرف بھاگ کھڑے ہوئے۔
 مشرکین نے سواروں کو دیکھا کہ سرحد خالی ہے، وہ تیزی سے آگے بڑھے اور مسلمانوں
 کا احاطہ کر لیا اس کے بعد صحابہؓ کو اللہ تعالیٰ نے شہادت سے نوازا۔ صحابہ کے ہٹ جانے
 کے باعث مشرکین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچ گئے۔ اور آپؐ کا چہرہ انور زخمی کر
 دیا، اور آپؐ کا ایک دندان مبارک شہید کر دیا اور آپؐ پر بھڑ بھڑ سائے۔ یہاں تک کہ
 آپؐ ابو عامر کے ساتھ ایک گڑھے میں گر گئے جو اس نے مسلمانوں کے لیے کھود رکھے
 تھے۔ حضرت علیؓ نے آپؐ کو اپنے ہاتھوں سے تھام لیا اور طلحہ بن عبید اللہ نے آپؐ کو
 اپنے جسم کی اوٹ میں کر لیا۔ حضرت مصعبؓ بن عمیر آپؐ کے سامنے شہید ہو گئے۔
 آپؐ نے حضرت علیؓ بن ابی طالب کو ہنسا دے دیا۔ اپنی خود کے دھنقے آپؐ کے زخموں
 میں چھو گئے۔ ابو عبیدہؓ بن جراح نے انہیں نکالا۔ انہی زخموں کے باعث آپؐ کے وفات
 شہید ہو گئے۔ ابو سعید خدریؓ کے والد مالک بن سنان نے آپؐ کے زخموں سے بہتے
 ہوئے خون کو چوس لیا۔

مشرکین نے خیال کیا کہ اب ان کے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان اللہ

تھانے حال نہیں۔ چنانچہ وہی کے قریب مسلمان بیچ میں آگئے۔ آخر وہ شہید ہو گئے۔۔۔۔۔
پھر حضرت لکھنے ان سے مقابلہ کیا اور مشرکوں کو آپ سے دور ہٹا دیا۔ حضرت ابوہریرہؓ
اپنی پشت کنار کی طرف کر کے آپ کے پیسے ڈھال بن گئے۔ ان پر تیرہ ہزار روپے تھے اور
وہ وہاں سے ہتھے نہ تھے۔ حضرت قتادہ بن نیمان کی آنکھ میں جوت لگ گئی انھیں رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لایا گیا۔ آپ نے اپنے دست مبارک سے اپنی جگہ پر لوٹا
دیا۔ اب وہ دونوں میں سے زیادہ محنت مند آنکھ بن گئی۔

جنگ کی گہرا گہمی میں شیطان چینا کر دھمکی بر گیا۔ مسلمانوں پر سخت ہراسیگی طاری ہو گئی،
بڑی تعداد میں وہ ہماگ کھڑے ہوئے۔ ان کے پاؤں اکٹھے ہو گئے۔ انس بن نضر ایک جماعت
کے پاس سے گزرتے ہوئے ہاتھ توڑے بیٹھے تھے۔ انہوں نے پوچھا کس بات کا انتظار کر
رہے ہو؟

کہنے لگے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قتل ہو چکے۔

انہوں نے کہا تو پھر آپ کے بعد تم زندگی سے کیا لو گے، ادا ٹھوس ہو آپ نے دنیا
پائی تم بھی موت کو داری پر خوش آمدید کہو۔ اس کے بعد لوگوں کے سامنے آئے اور حضرت
سعد بن معاذ سے طاقات ہوئی۔ ان سے کہنے لگے، اے سعد میں احد سے در سے ہی
ہفت کی خوشبو پاتا ہوں۔ چنانچہ انہوں نے مقابلہ کیا یہاں تک کہ شہید ہو گئے (شہادت کے
بعد دیکھا گیا) تو ان کے بدن پر زخم کے ستر نشانات تھے۔
حضرت عبدالرحمن بن عوف نے قریبا میں زخم کھائے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم مسلمانوں کی طرف تشریف لائے تو سب سے پہلے کعب بن مالک
نے خود کے بچے سے آپ کو بیچا، اور زور سے آواز دی، اے مسلمانوں، خوش ہو
جاؤ یہ ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔

آپ نے ہاتھ سے اشارہ فرمایا کہ "خاموش رہو" مسلمان آپ کے پاس جمع ہو گئے اور
جس شعب (گھاتی) میں آپ اترے وہیں عام مسلمان بھی آگئے۔ وہاں ابو بکرؓ اور عمرؓ
اور حضرت بن محمد انصاری وغیرہ بھی موجود تھے۔

ایک دشمن رسول کی درگت | بسبب پہاڑ کی طرف بڑے تود رسول اللہ نے الہی نفع کو دیکھا۔ اس اللہ کے دشمن کو شک ہو کہ نبی صلی اللہ

علیہ وسلم اسے قتل کر دیں گے۔ جب آپ اس کے قریب آئے تو سرٹ بن محمد سے مرہ لیا اور اسے مارا۔ اس کی گردن میں زخم ہوا اور اللہ کا دشمن شکست کھا کر ہمالہ۔ مشرقین نے اس سے کہا۔ خدا کی قسم تجھے کچھ نہیں ہوا۔

اس نے ہواب دیا کہ میں قدر مجھے تکلیف ہے اگر ذی مجاز والوں کو اتنی تکلیف ہوتی تو تمام مرہاتے۔ (واقعہ یوں ہے کہ یہ مکہ میں گھومنا چزار ہا تھا اور کہہ رہا تھا کہ میں اس پر سوار ہو کر محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو قتل کروں گا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اطلاع ہوئی، تو آپ نے فرمایا، بلکہ انشاء اللہ میں اسے قتل کروں گا۔ آپ نے جب اسے مارا تو اللہ کے دشمن کو یہی بات یاد آگئی کہ میں اسے قتل کروں گا۔ اسے یقین ہو گیا کہ اس زخم سے ضرور مر جائے گا، چنانچہ وہ مکہ کی طرف واپس آئے بسوئے صرف کے مقام پر مر گیا۔

حضرت سید اکبرؒ میں شہید ہو گئے۔ یہ حالت جنابت میں تھے کیونکہ جب انہوں نے آواز سنی تو اس وقت اپنی بیوی سے مشغول تھے، اسی وقت انھیں اور جہاد میں اکسر شہید ہو گئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو خبر دی کہ انہیں فرشتے نسل دے رہے ہیں۔ پھر آپ نے فرمایا کہ سلو کر دو کہ ان کا کیا معاذ ہے! ان کی بیوی سے صحابہ نے دریافت

کیا تو انہوں نے اصل واقعہ بتا دیا، چنانچہ قتادہ نے اسے اس بات کی دلیل قرار دے دیا ہے کہ اگر حالت جنابت میں کوئی شہید ہو جائے تو فرشتوں کی افتادہ کے باعث اسے نسل دیا جائے۔

جب لڑائی تھی تو ابوسفیان نے پہاڑ پر چڑھ کر آواز دی، کیا تم میں محمد ہے! انہوں نے کچھ نہ جواب دیا۔ پھر کہنے لگا کیا تم میں ابن ابی قحافہ (ابو بکرؓ) ہے! اس پر بھی کسی نے جواب نہ دیا۔ پھر بوجھا کیا تم میں عمر بن خطاب ہے! پھر بھی کسی نے جواب نہ دیا، پھر کہ اسے اور اس کی قوم کو معلوم تھا کہ اسلام انہی حضرات کے باعث طاقت ور ہے اس لیے انہی کے متعلق دریافت کیا پھر (ابوسفیان) کہنے لگا، ان سب کا تو کا تمام ہو گیا۔

ابو سفیان کے نعروں کا جواب انسرت عمر سے نہ رہا گیا، فرمایا: اے دشمن خدا! میری
 قاتلے نے مجھے ایذا دینے کے لیے انھیں پائی رکھا ہے۔

اس کے بعد ابو سفیان اچھلایا اسے بھل اور پھارہ (راستی بھل)۔

نہی کر کر علیؓ اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا وہی کا جواب دے دو گے؟ عرض کیا: کیا کہیں؟
 آپؐ نے فرمایا: کہو اللہ سب۔ تھے اونچا اور بڑا ہے واللہ علیٰ اعلیٰ، پھر وہ درستیان
 کہنے لگا: ہمارے اس عزیز، ایک ست کا نام جس کو یاد کر کے وہ بڑی خوشی عزت حاصل
 کرتے تھے، اب ہر گھبراہٹ سے پاں حرکت نہیں دیتا، (حضرت علیؓ و فاطمہؓ) کہیں؟ آپؐ نے فرمایا: کیا
 تم اس کا جواب دے دو گے؟ عرض کیا: کیا کہیں؟ آپؐ نے فرمایا: ہمارا آقا اللہ ہے اور
 تمہارا کوئی آقا (مولا) نہیں (اللہ مولانا ولا مولا مولا نکھر)۔

اس کے بعد ابو سفیان کہنے لگے: بدر کے دن کا یہ بولا ہے اور جنگ کے سدا
 میں بارہ بیت، بھرتی بھارتی ہے۔

حضرت عمرؓ نے جواب دیا: نہیں یہ بات نہیں بلکہ ہمارے مشعل جنت میں ہیں
 اور تمہارے مشعل جہنم میں۔

نزدہ احد میں اسی واقعہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ جنگ میں حصہ لیا چنانچہ
 صحیحین میں حضرت سعد بن ابی وقاصؓ نے روایت کیا، فرمایا: اگر میں نے احد کے دن
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا تو آپؐ کے ہمراہ وہ کوئی قتال میں شریک تھے، مجھ پر از حد سستیہ
 کپڑے تھے۔ اسی سے پہلے اور بعد میں میں نے انھیں کبھی نہیں دیکھا اور صحیحین میں ابی
 حازمؓ سے مروی ہے کہ ان سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زخم کے متعلق پوچھا گیا، انھوں
 نے کہا: اللہ کی قسم میں خوب جانتا ہوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا زخم کون دھو رہا تھا
 کون پانی بہا رہا تھا اور وہاں کہا کی گئی۔

حضرت عائشہؓ زخم کو دھو رہی تھیں اور حضرت علیؓ ابی طالبؓ پانی ڈال رہے تھے،
 جب حضرت عائشہؓ نے دیکھا تو ان زیادہ ٹھنک رہا ہے تو انھوں نے چٹائی کا ایک ٹکڑا بھلایا

اور زخم میں رکھا جس سے خون رک گیا۔

حضرت انسؓ نے کہا اے سعد جنت کی خوشبو آ رہی ہے۔ میں اُحد سے دورے ہی محسوس کر رہا ہوں، اس کے بعد وہ میدان میں چلے گئے اور جہاد شروع کیا۔ یہاں تک کہ شہید ہو گئے۔ ان کی لاش بیچانی تھا سکی۔ ان کی بشرہ نے انگلی کے پوروں سے سہا، اور ان پر نیزے، تواروں اور تیروں کے اشی سے زیادہ نشان تھے۔

مشرکین ابتداءً دن میں ہی شکست کھا گئے۔ ابلیس جینا، اسے اللہ کے بندہ، اللہ تمہیں رسوا کرے۔ شکست سے واپس آؤ اور جنگ کرو۔

حضرت سہیلؓ نے دیکھا کہ مسلمان ان کے والد کو مشرکین کا آدمی سمجھ کر قتل کرنے لگے ہیں انہوں نے آواز دی، اللہ کے بندہ، یہ میرے والد ہیں وہ ان کا کلام نہ سمجھے اور انہیں شہید کر دیا۔ حضرت سہیلؓ نے فرمایا، اللہ تمہیں بخشے۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں دیت دینا چاہی انہوں نے جواب دیا کہ میں نے ان کی دیت مسلمانوں کو معاف کر دی اس واقعہ سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے دل میں حضرت سہیلؓ کا مرتبہ اور بڑھ گیا۔

حضرت زید بن ثابتؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُحد کے روز مجھے سعد بن ربیع کی تلاش میں بھیجا، فرمایا کہ اگر تو انہیں دیکھے تو میری طرف سے سلام کہنا اور کہنا کہ رسول اللہ دریافت فرما رہے تھے کہ تمہارا کیا حال ہے!

راؤں کہتے ہیں کہ میں متوہوں میں پھرنے لگا۔ آخر میں (سعدؓ) کے پاس آیا ان کا دم بھول پر تھا، نیزوں، تواروں اور تیروں کے بدن پر شتر نشانات تھے۔

میں نے کہا اے سعدؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تمہیں سلام کہا ہے اور دریافت فرمایا ہے کہ تمہارا حال کیا ہے!

انہوں نے جواب دیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر سلام ہو، ان سے عرض کرنا، اے اللہ کے رسول میں جنت کی خوشبو پا رہا ہوں، اور میری قوم انصار سے کہنا کہ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کوئی تکلیف پہنچی اور تم میں ایک جھپکنے والی آنکھ بھی باقی

ہوئی تو بارگاہِ اللہ کے ہاں تہوار کوئی مندر نہ بن جائے گا۔ اس کے فوراً بعد ان کی روح پرواز کر گئی۔

حضرت عبداللہ بن عمر بن خطاب فرماتے ہیں، میں نے احد سے قبل بمشیر بن عبدالمذکر کو خواب میں دیکھا، کہتے گئے چند ہی روز میں تم ہمارے پاس آ رہے ہو۔

میں نے پوچھا اور تم کہاں ہو! انہوں نے جواب دیا کہ ہم جنت میں ہیں، پہلا جہاں لوہا جہتا ہے سیر کرتے ہیں۔ میں نے پوچھا کیا آپ بدر کے غزوہ میں شہید نہ ہوئے تھے! انہوں نے فرمایا ہاں! پھر مجھے دوبارہ زندہ کیا گیا۔ راوی فرماتے ہیں کہ میں نے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اس کا تذکرہ کیا، آپ نے فرمایا اسے ابو جابرؓ کو ہی ہے۔

اللہ کا دشمن ابی بن خلف موبہ میں ڈوبا تھا اور کہہ رہا تھا کہ اگر محمدؐ بیچ رہا تو میں نہ بیچ سکوں گا کیونکہ اس نے مکہ میں حلف اٹھایا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو رنغوزا باللہم قتل کر دے گا۔ مصعب بن عمیر سامنے آئے اور مصعب شہید ہو گئے۔ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم نے زہد اور بقیہ کے درمیان گردن پر بگڑ دیکھی۔ آپ نے اس جگہ حربہ مارا اور وہ گھوڑے پر سے گر پڑا۔ اس کے دوستوں نے اسے اٹھایا۔ اور بیل کی طرح فزوا رہا تھا اس کے سامنے اکھٹے گئے، یہ ذرا سا زخم ہے، پھر بھی تواتنی بے صبری و کھار ہا ہے! اسے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا قول یاد آ گیا میں انشاء اللہ اسے نقل کروں گا۔

پہنا پنچ راہیخ میں جا کر گر گیا۔ حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ رات کے ایک حصہ میں میں وادی راہیخ میں جا رہا تھا کہ مجھے ایک اگ نظر آئی۔ میں ادھر گیا، دیکھا تو ایک آدمی ایک زنجیر گھسیٹتا ہوا اس میں سے نکل رہا ہے اور پیاس پیاس پیچ رہا ہے اور ایک اور آدمی بھی نکل آیا جو کہہ رہا تھا کہ اسے پانی نہ پلانا اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قتل کیا ہے یہ ابی بن خلف ہے۔

یومِ احد ابتلا اور امتحان کا دن تھا | مامون بن عمر اور محمد بن یحییٰ بن حبان وغیرہ فرماتے ہیں کہ یومِ احد ابتلاء و امتحان کا دن تھا۔ اللہ تعالیٰ نے اسی دن مومنین کو آزمایا اور منافقین کو عریاں کر دیا، جو محض زبان سے

انہما را سلام کیا کرتے تھے اور دل میں کفر چسپا رکھنا تھا اور اللہ تعالیٰ نے اپنے دوستوں میں سے جسے چاہا شہادت کے اکرام سے نوازا۔ نیز احمد کے دن قرآن کی سورہ آل عمران کی ساٹھ آیات نازل ہوئیں جن کی ابتدا اس آیات سے ہوئی ہے واذ صدق من اهلک تبوی المؤمنین مقاعد للقتال۔ آخر تک۔

احمد کا غزوہ کئی احکام و قواعد فقہیہ پر مشتمل ہے | ایک یہ کہ جب جہاد کا آغاز ہو جائے اور اسلمیہن لیا

جائے اور مقابلے کا مزم کر لیا جائے تو دشمن سے جنگ کیے بغیر واپس نہ ہونا چاہیے۔
(۲) دوسرے لشکر کے کران زمینوں سے گزرتا ہو کہ راہ میں پڑیں اگرچہ مالک راضی نہ ہو (مشرطیکہ اس کے بغیر چارہ کار نہ ہو۔)

(۳) تیسرے جو بچے بالغ نہ ہوں اور جنگ کرنے کی طاقت نہ رکھتے ہوں انہیں واپس کر دینا۔
(۴) نیز اگر امام کو زخم آجائے تو وہ بیٹھ کر نماز پڑھائے اور اس کے پیچھے سب بیٹھ کر نماز پڑھیں جیسا اس غزوہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا اور وفات تک آپ کی یہ سنت جاری رہی۔

(۵) نیز اگر کوئی مسلمان اپنے آپ کو قتل کر دے تو وہ اہل نار میں سے ہو گا کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے قرمان کے متعلق فرمایا جب کہ احمد کے دن اسے سخت ترین امتحان میں ڈالا گیا۔ جب اسے شدت سے تکلیف محسوس ہو تو اس نے اپنے آپ کو ذبح کر ڈالا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ اہل نار میں سے ہے۔

(۶) نیز شہید کے متعلق سنت یہ ہے کہ اسے غسل نہ دیا جائے۔ ناس کا جنازہ پڑھا جائے اور جو کچھ پہنے ہو اس کے معاویہ دوسرے کپڑوں کا اسے کفن بھی نہ پہنایا جائے بلکہ انہی کپڑوں میں اس کے زخم اور خون کے ہمراہ اسے دفن کیا جائے۔
پس اگر اس کا لباس (دشمنوں) نے چھین لیا ہو تو دوسرا کفن دیا جا سکتا ہے۔

(۷) نیز اگر حالت جنابت میں شہادت ہو جائے تو غسل دیا جائے، جیسا ملائکہ نے حضرت نبی اہل عام کو غسل دیا۔

۸۔ اور شہداء کے معاد میں مسنون یہ ہے کہ انہیں میدان جنگ میں ہی دفن کیا جائے اور دوسرے مقام پر منتقل نہ کیا جائے کیونکہ صحابہ کی ایک جماعت نے اپنے مسکون کو مدینہ میں منتقل کیا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے منادی کرنے والے نے منادی کی کانٹیں میدان جنگ میں واپس لوٹا دیا جائے۔

۹۔ نیز ایک تبرہ میں دو یا تین شہداء کو بھی دفن کرنا جائز ہے کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ایک قبر میں دو یا تین کو بھی دفن کروا کر تے تھے۔ حضرت عبداللہ بن عمر بن حرام اور عمر بن جراح کو ایک ہی قبر میں دفن کیا گیا۔ دنیا میں ان کی آپس میں بہت محبت تھی۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، دنیا میں دونوں محبت کرنے والے کو ایک ہی قبر میں دفن کر دو۔ پھر ایک طویل زمانے کے بعد ان کی قبر کھودی گئی تو عبداللہ بن عمر بن حرام کا ہاتھ اسی طرح اپنے زخم پر تھا جیسے انہوں نے زخمی میں اس پر رکھا تھا۔ ان کا ہاتھ زخم سے ہٹایا گیا تو فوراً خون ابلنے لگا۔ اس پر ان کا ہاتھ پھر اسی جگہ لوٹا دیا گیا اور خون رک گیا۔ حضرت ہارثؓ فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے والد کو قبر میں دیکھا کہ کھینے لگے انہیں ایک طرف کی چادر میں دفن کیا گیا تھا بھر پھر سے پر اس کی اور پاؤں پر حرمی رکے چودے اڈال دیئے گئے۔ ہم نے چادر کو اس طرح دیکھا اور حرمی بھی ان کے پاؤں پر حسب سابق موجود تھی۔ اور ان کے دفن (جورنے سے اب تک پھیالیس برس گزر چکے تھے۔

۱۰۔ نیز اگر مسلمان کسی اپنے آدمی کو دغلی اسے قتل کر دیں تو امام پر میت المان سے دیت دینا واجب ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت حذیفہؓ کے والد کی دیت دینی چاہی گو حضرت حذیفہؓ نے دیت پنے سے امتراڑ کیا اور مسلمانوں کو معاف کر دیا۔

۱۱۔ موت کی تمنا جائز نہیں گو میدان جنگ میں دشمن سے لڑتے ہوئے حصول شہادت کی تمنا جائز ہے۔

غزوہ احد میں حکم و نایات محمودہ

اللہ بھارہ و تعالیٰ نے سورہ آل عمران میں ان پر روشنی ڈالی ہے، وَأَوْذَعْنَا دَمْرَمَنْ أَهْلَكَ شَيْئِي

مُؤْمِنِينَ مَقَاعِدَ لِلْقِتَالِ لَخَانَ سَائِدَ آيَاتِ قِسْمَةِ بِيَانِ فَرَمَا اور انہیں معصیت تفرقہ و اختلاف

کے انجام بد سے آگاہ کیا اور بتایا کہ جو گزند انھیں پہنچا وہ اسی وجہ سے تھا۔ پھر بتایا کہ تمہیں ان سے پھر دیا، تاکہ تمہیں آزمائے اور اب تمہیں معاف بھی کر دیا ہے چونکہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی معصیت اور اختلاف و افتراق کا نتیجہ دیکھ لیا تھا اس لیے اب اسباب خذلان سے خوب واقف اور متنبہ ہو کر اس سے امتراز و اجتناب کرنے لگے۔

نیز یہ غائدہ ہوا کہ مومن صادق اور منافق کا ذب میں امتیاز ہو گیا کیونکہ جب اللہ تعالیٰ نے غزوہ بدر میں مسلمانوں کو کفار پر نبرد عطا فرمایا اور ان کی آواز بلند ہو گئی تو ظاہری طور پر اسلام میں ایسے لوگ بھی داخل ہو گئے جو بالکل غیر مسلمان نہ تھے۔ اس لیے اللہ تبارک و تعالیٰ کی حکمت کا تقاضا یہ ہوا کہ اپنے بندوں پر ایک معصیت اور عفت ڈال دے تاکہ مومن اور منافق میں فرق آجائے۔ چنانچہ اس غزوہ (احد) میں منافقین نے سر اٹھایا جو کچھ تصابا رہے تھے منہ پر لے آئے اور نفاق کھل کر ظاہر ہو گیا اور لوگ علانیہ کافر مومن اور منافق تین گروہوں میں بٹ گئے اور مسلمانوں کو معلوم ہو گیا کہ خود ان کے گھروں میں بھی انکے دشمن موجود ہیں، جو ان کے ہمراہ رہتے ہیں اور ان سے جدا نہیں ہوتے۔ چنانچہ ان کے مقابلے کے لیے مستعد ہو گئے اور ان سے حفاظتی تدابیر اختیار کرنے لگے۔

نیز اللہ تعالیٰ کے نزدیک شہادت اولیاء اللہ کے اعلیٰ مراتب کی علامت ہے۔ شہدادی کے خواص و مقربین میں شامل ہوتے ہیں۔ درجہ معریت کے بعد شہادت کا بھی درجہ ہوتا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ چاہتا ہے کہ اپنے بندوں میں سے شہدائے اکابر انتخاب فرمائے۔ جو اس کی محبت و رضا کی خاطر خون بہائیں اور اس کی محبت و رضا کو اپنی جان پر بھی فوقیت دیں۔ اور اس سعادت عظیمہ کا حصول کا طریق صرف یہی ہے کہ انہیں دشمن کے تسلط میں دیا جائے تاکہ اسباب مقدروہ کے باعث وہ (درجہ شہادت) حاصل کریں۔

نیز اللہ تبارک و تعالیٰ نے جب اپنے دشمنوں کو ہلاک کرنے کا قصد فرمایا تو ان کے لیے ایسے اسباب مہیا کر دیے جو ان کی ہلاکت و بربادی پر منتج ہوں۔ اور سب سے بڑا جرم یا سبب ان کا کفر و بغاوت و فتنیان اور اللہ کے اولیاء کو از حد ایذا دینا اور ان سے مقام کو الٹی رہے۔ ان کے گناہ و عیوب کے باعث اپنے اولیاء کو ان پر ظاہر

ہو جائیں تو انہیں فرار نہیں ہونا چاہیے بلکہ ان پر واجب یہ ہے کہ اس کے دین اور توبہ پر قائم رہیں اور اسی پر مریں۔ ہر جان دار کو ہر حال موت آتی ہے۔ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو ہمیشہ رہنے کے لیے مبعوث نہیں فرمایا۔ نہ وہ صحابہؓ اس کے لیے دنیا میں بھیجے گئے، بلکہ وہ ان کا مقصد انرا سلام و توحید کی خاطر رہا ہے کیونکہ موت تو ہر حال آکر رہے گی۔ چاہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فوت ہو جائیں یا زندہ رہیں اس وجہ سے جو دین سے پھر گئے ان پر اللہ تعالیٰ کی رحمت نازل ہوئی۔ جب شیطان پہلا کلمہ قتل ہو گئے تو اللہ تعالیٰ نے آیت نازل فرمائی، وما محمد الا رسول قد خلت من قبلہ المرسل فان مات او قتل انقلبتم على اعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا وسيجزي الله الشاكرين۔

یعنی اور نہیں ہیں محمد مگر رسول تحقیق گذر چکے ان سے پہلے کئی رسول کیا ہیں اگر فوت ہو جائے یا قتل ہو جائے تو تم اپنی ایڑیوں پر پلٹ جاؤ گے اور جو اپنی ایڑیوں پر پلٹ جائے تو وہ ہرگز اللہ کو کچھ بھی ضرر نہیں دے سکتا۔ اور اللہ تعالیٰ عنقریب شکر کرنے والوں کو جزا دے گا۔

پھر اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس چیز کی خبر دی جس سے انبیاء علیہم السلام اور ان کی امتوں نے دشمنوں کے مقابلہ میں ہمیشہ مدد پناہی۔ اور وہ توبہ، استغفار اور اپنے پروردگار سے دعا ہے تاکہ ان کے قدم مضبوط رہیں اور ان کے اعداء کے خلاف اللہ ان کی مدد کرے۔ پناہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

وَمَا كَانَ قَوْلُهمْ اِنَّهمْ قالوا سرينا اغفر لنا ذنوبنا واسر افنا في امرنا وثبتت اقدارنا وامننا و انتصرنا على القوم الكافرين فاتاهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة والله يحب المحسنين۔

یعنی، ان کا قول یہی تھا کہ انہوں نے کہا "اے ہمارے پروردگار، ہمارے گناہ بخش دے اور امور میں ہماری زیادتی کو بخش دے۔ اور ہمیں ثابت قدم کر دے اور کافروں کی قوم کے مقابلہ میں ہماری مدد فرما۔ پس اللہ تعالیٰ نے انہیں دنیا کا اجر اور آخرت کا بہتر اجر عطا فرمایا اور اللہ احسان

کرنے والی کو پسند کرتا ہے۔

اللہ نے اپنا وعدہ سچ کر دکھایا | پھر انھیں یہ بھی بتایا کہ اللہ نے دشمنوں کے ساتھ میں ان کی مدد کر کے اپنا وعدہ سچ کر دکھایا اور وہ دیکھ دیکھ سے

والا ہے۔ اسی سبب اگر تیر لوگ اطاعت پر مجھے رہتے اور دوسروں کی اطاعت نہ کرتے تو اللہ تعالیٰ ہمیشہ تمہاری مدد کرتے گا۔ لیکن اگر اطاعت کا التزام نہ کیا اور برکزدی سے ہٹ گئے تو اللہ کی مدد گھبر جائے گی۔ اور سزا و اتہار کی خاطر دشمنوں کا تسلط کر دیا جائے گا تاکہ مسلم بوجھائے معصیت اور اطاعت کے حواقب کیا جھٹے ہیں۔

نیز اسی کے بعد یہی بتا دیا کہ ساری مغربی دنیا نے صاف فرما دی۔ اور اللہ تعالیٰ مومنین پر بڑا فضل کرنے والا ہے۔ اسی طرح اسی واقعہ میں کئی حکمتیں اور مومنین پر اللہ کی بے شمار نعمتیں ملتی ہیں۔

پھر اسی میں تحدید و تحریف اور ثناء و تنبیہ۔ اسباب طیر و شرک و ضاعت ان کا مال و انجام پھر اپنے نچے اور مومنین کی تسلی و تسکینی، حیران میں سے منقول ہونے والا کے متعلق انتہائی لطیف و حکیم اور رضا الہی کی ضمانت جو اللہ تعالیٰ نے ان کے لیے مشہور فرمادی و غرض اسی طرح کے بے شمار نکالتے دیتے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

وَلَا تَحْسِبَنَّ الْقَاتِلِينَ تَقْتُلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ اِنَّهُمْ اَمْوَاتٌ اَبَاحِیَاءُ حَمْدِ رَبِّهِمْ یَرْزُقُوْنَ فَرِحِیْنَ بِمَا اَقْتَلَوْا اِنَّ اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ وَیَسْتَبْشِرُوْنَ بِالْمُؤْمِنِیْنَ لَمْ یَضَعُوا بِهٖمْ مِنْ خَلْفِهِمْ اِنْ لَاقَوْْهُمْ عَلَیْهِمْ وَاَدْبَارُھُمْ یَحْزَنُوْنَ۔

یعنی ”اور ان کو جو اللہ کی راہ میں قتل ہو گئے“ انھیں مردہ مت کہو بلکہ وہ زندہ ہیں اپنے پروردگار کے ہاں، انھیں رزق عطا ہے، خوشی میں جو اللہ نے انھیں دیا ہے اپنے فضل سے اور ان کے بعد جو ان سے ابھی نہیں ملے انھیں خوشخبری دیتے ہیں کہ ان پر نہ ڈر ہے اور نہ وہ ٹھگن ہوں گے۔“

اسلام کے دو جانباز

ضیب بن عدی اور زید بن الدثنه کا بے دروازہ قتل

ہجرت کے تیسرے سال شوال کی ساتویں تاریخ۔ ہستے کے دن غزوہ اعدوانق ہوا، بیسہ مذکور جو یہاں ہے اسی کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ کی طرف واپس تشریف لے آئے اور شوال ذوالفقہہ، ذی الحجہ اور محرم کے بیسے درمیں ٹھہرے۔ جب محرم کا چاند طلوع ہوا، آپ کو معلوم ہوا کہ غزیرہ کے دونوں لشکر اپنے قوم کے ہجراتی مسلمان خزیہ کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ بنگسہ پر ابھار رہے ہیں۔ آپ نے اس مسئلہ کو بھیجا اور انہیں جسد ادا کیا اور آپ کے بارہ انصار نو بہا برین کے درمیان سے انہیں بھیجے، انہیں ایک ارنٹ اور کھوکھلی۔ ادا ہو سکتا ہے تمام ادا مال قیمت لے کر مدینہ واپس تشریف لائے۔

خالد بن سفیان ہذلی کا قتل۔ محرم کی پانچویں تاریخ آپ کو معلوم ہوا کہ خالد بن سفیان ہذلی نے ایک گروہ میں کیا ہے۔ آپ نے عبداللہ بن انس کو اس کی طرف بھیجا، انہوں نے اسے قتل کیا اور اس کا سر لے آئے اور آپ کے ساتھ رکھ دیا آپ نے انہیں ایک مصاحبت فرمایا یہ کہنے لگے کہ یہ میرے اور آپ کے درمیان نیامت کے دن علامت ہوگی۔ جب ان کی وفات قریب ہوئی تو انہوں نے وصیت کی کہ اسے بھی ان کے گھنٹا رکھ دیا جائے۔ یہ اٹھارہ راہیں سفر میں ہے اور ہجرت کے روز جب محرم میں سات دن باقی تھے واپس آئے۔ جب سفر آیا تو متعل اور قنارہ سے ایک قوم خدمت میں حاضر ہوئی۔ انہوں نے اسلام ظاہر کیا اور درخواست کی کہ ان کے ہمراہ ان صحابہ کو بھیجا جائے کہ جو دین کے عالم ہوں اور انہیں قرآن پڑھائیں۔ ابن اُمی کے قول

کے مطابق آپ نے چھ آدمی بھیجے۔ امام بخاری فرماتے ہیں کہ یہ دس آدمی تھے اور مرثد بن ابی مرثد غزوئی کو ان کا امیر بنایا۔ ان میں خبیب بن عدی بھی تھے۔ یہ ان کے ہرہہ پہلے گئے۔ جب یہ لوگ رزیح میں پہنچے۔ یہ قبا کے ایک طرف کا چشمہ ہے دکنگھار نے یہاں دھوکہ دیا اور ان پر حملہ کر دیا اور احاطہ کر لیا اور قتل عام کر دیا۔ خبیب بن عدی اور زید بن دثمہ گرفتار ہو گئے۔ ان دونوں کو بے گئے اور انہیں مکہ میں بیچ دیا۔ ان دونوں نے غزوہ بدر میں کفار کے سرداروں کو دواصل جہنم کیا تھا۔ حضرت خبیبؓ توان کے ہاں قید ہو گئے اور سارے قی کر ان کو قتل کرنے کے لیے حرم سے نکال کر تعظیم میں لے آئے۔ جب انہیں سولی پر چڑھانے لگے تو انہوں نے کہا مجھے دو رکعتیں پڑھ لینے دو۔ انہوں نے چوڑ دیا، انہوں نے دو رکعتیں پڑھیں۔ جب سلام پھیرا۔ تو فرمایا، اللہ کی قسم اگر تم یہ نہ کہو کہ یہ بزدل ہے تو میں زیادہ پڑھتا۔ اس کے بعد کفار اس کے لیے بد دعا کی، اسے اللہ انہیں تباہ کر دے انہیں قتل کر دینا اور ان میں سے ایک بھی زندہ نہ چھوڑنا۔

ابو سنیان کہنے لگا، کیا تم نہیں پسند کرتے کہ اس وقت تم اپنے بال بچوں میں زندہ ہوتے۔ اور عسجد ہمارے پاس آتے اور ہم ان کی گردن مارتے (نعوذ باللہ)
انہوں نے فرمایا، اللہ کی قسم مجھے یہ بھی پسند نہیں کہ میں اپنے اہل و عیال میں ہوں اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اس جگہ پر جہاں کہ وہ ہیں ایک کاٹا ہی چھو جائے۔

واقعہ بیر معونہ

اسی یعنی ہجرت کے چوتھے سال صفر کے مہینے میں بیر معونہ کا واقعہ پیش آیا۔ یہ واقعہ اسی طرح ہو کہ ابوہریرہ عامر بن مالک مدینے آیا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے اسلام کی دعوت دی لیکن اس نے اسلام قبول نہیں کیا۔ اس نے عرض کیا اے اللہ کے رسول اگر آپ اہل نجد کی طرف صحابہؓ کو اپنے دین کی طرف دعوت دینے کے لیے بھیجیں تو مجھے امید ہے وہ قبول کر لیں گے آپ نے فرمایا کہ مجھے اہل نجد سے خطرہ ہے۔

ابوہریرہ کہنے لگا کہ میں ساتھ ہوں۔ آپ نے اسی کے ہمراہ ابن اسحاق کے قول کے مطابق چالیس آدمی روانہ فرمائے۔ لیکن صحیح حدیث میں ہے کہ وہ ستر تھے اور مسند بن عمر کو ان کا امیر بنایا۔ یہ صحابہؓ اہل اسلام میں سے بڑے بڑے مراتب والے بزرگ تھے اور قراد اور عدا پر مشتمل تھے۔ یہ پہلے بڑے اور بیر معونہ پر اترے۔

یہ علاقہ بنو عامر اور مرق بن سلیم کا تھا۔ انہوں نے ام سلیم کے بھائی حرام بن سلمان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مکتوب دے کر اللہ کے دشمن عامر بن لقیل کی طرف بھیجا۔ اس نے فکر بھی نہ ڈالی اور ایک آدمی کو اشارہ کیا، اس نے پیچھے سے نیزہ مار دیا، وہ بدن کے پار ہو گیا اور جب اپنا خون بہتے دیکھا تو فرمایا رب کعبہ میں تو کا میاب رہا۔

پھر اللہ کا یہ دشمن جلدی سے بنی عامر کی طرف گیا تاکہ باقی سے قتال کیا جائے لیکن انہوں نے ابوہریرہ کی ہرابی کے باعث افکار کر دیا۔ پھر بنو سلیم کی طرف گیا پناہ پر معمر رعل اور ذکوان تیار ہو گئے۔ اور اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے گرد گھیر ڈال لیا۔ اور ان سے مقاتلہ کیا یہاں تک کہ کعب بن زید بن نمار کے سوا تمام کو شہید کر دیا گیا۔ کوئو یہ مقتولوں میں پڑے اور بعد میں زندہ رہے آخر غزوہ خندق میں شہید ہو گئے۔

مرد بن سہر خا اور منذر بن شہید بن عامر نے دیکھا کہ جنگ کی جگہ پر غصہ آ رہا ہے
 یہی بنا پر منذر بن شہید ترسے اور شہید بن عامر سے دانا دیکھا اور یہ بھی شہید تر گئے اور مرد بن
 غم کی گرفتار ہو گئے، جب انہوں نے کہا کہ سفر تبدیل میں ہے تو انھیں رہا کر دیا گیا۔
 اب مرد بن امیر واپس قنبر پہنچا۔ اور ایک نہر کے کنارے قنبرہ میں شہر سے اور
 ایک درخت کے سایہ کے نیچے آ رہے۔ اس کے بعد نذر کلاب کے دو لڑکے بھی رہا
 گئے اور وہ بھی ان کے ساتھ رہیں اور آ رہے۔ جب وہ سو گئے تو مرد بن غم نے انھیں قتل کر
 دیا، ان کے بعد بسب بنی مہدی علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ وائے عرض کیا
 تو آپ نے فرمایا تم نے وہ آدمیوں کو قتل کر دیا، میں ان کی ریت دوزخ کا۔

قنوت نماز | جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ماہ تک قنوت نماز
 پڑھی اور میں کو جو اس نے پہنچیں، سوا کہ ہر صبح میں قنوت کر رہا۔ ان
 کے خلاف بد دعا کی۔ آپ نے کو اسے بعد قنوت پڑھی۔ جب وہ لوگ تائب و تائب
 ہو کر حاضر ہوئے، تو آپ نے قنوت پڑھنا ترک کر دیا۔

غزوہ ذات الرقاع

بنیاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ذات الرقاع کے غزوہ میں خود معرہ کیا۔ یہ خود کا غزوہ ہے۔ ہجرت کے پچھتے سال جمادی الاول کے مہینے میں آپ تشریف لے گئے ایک قول کے مطابق عرم میں آپ عذاب اور محنتیں سہری سہری غلغلان کی طرف گئے۔ مدینہ پر حضرت ابوذر غفاری کو عامل بنایا۔ ایک قول کے مطابق حضرت عثمان بن عفان کو عامل بنایا۔ آپ چار سو عکاب کے ہر تشریف لے گئے۔ ایک روایت سات سو کی مٹی ہے۔ آخر آپ غلغلان کی فوج کے سامنے پہنچے۔ اسے سامنے دو فوجیں کھڑی ہو گئیں لیکن قتال نہ ہوا۔ ہاں صرف یہ ہو کر آپ نے اسی وہی صلوٰۃ خوف ادا فرمائی۔ اسی غزوہ سے کہ متعلق اللہ تعالیٰ اور اہل سیر و صفائی کا یہی قول ہے یہ مسئلہ بہت مشکل سا ہے کیونکہ صحیح طور پر مردی ہے کہ خندق کے غزوہ پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو غلام مصر پر سے روکا گیا۔ بسن، اسند احمد اور شافعی رحمہما اللہ میں ہے کہ انہوں نے نماز ظہر و عصر، مغرب اور عشاء سے روکے رکھا پھر آپ نے تمام نمازیں اکٹھی ادا کیں لیکن یہ صلوٰۃ خوف کے نزول سے پہلے کا واقعہ ہے اور خندق کا غزوہ ذات الرقاع کے بعد مشہد مکی ہے اور ظاہر کی طور پر ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عثمان میں پہلی صلوٰۃ خوف ادا کی۔

بدر موعود یا بدر ثانیہ

بروہندہ گوگندرج کا یہ ہے کہ ابو سفیان نے واپسی پر کہا تھا کہ اب ہمارا اور قہاراد وعدہ اگلے سال بدر پر ملاقات و جنگ کا ہے۔ چنانچہ جب شملان کا معینہ آیا۔ ایک قول کے مطابق اگلے سال کا ذی قعدہ کا معینہ آیا تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وعدہ کے مطابق ایک ہزار یا پانچ سو کا لشکر لے کر نکلے۔ حضرت علیؓ بن ابی طالب کو جھنڈا دیا گیا۔ اور عرس میں عبداللہ بن رواحہ کو غافل بنایا۔ آخر آپ بدر کے مقام پر پہنچے اور وہاں آٹھ دن تک اتنا محنت نہ کر رہے اور مشرکین کا استغفار کرتے رہے۔ ابو سفیان مکہ سے دو ہزار کا لشکر لے کر نکلا اور ان کے پاس کچھ کھان سواری تھے۔

جب یہ سرائی گھران پہنچے جو مکہ سے ایک منزلی کے فاصلے پر ہے۔ ابو سفیان کہنے لگا یہ خشک سال کا سال ہے۔ میں سمجھتا ہوں کہ ہم واپس لوٹ جائیں۔ چنانچہ واپس چلے گئے اور وعدہ خلافی کے مرتکب ہو گئے۔ اس سے اسے غصہ ہو رہا تھا۔ موعودہ یا غزوہ بدر ثانی کا نام دیا جا رہا ہے۔

غزوہ مریع اور واقعہ افک

حضرت عائشہ صدیقہؓ پر منافقوں کی تہمت اور اس کے اثرات

واقعات کی ضروری تفصیل | شیعانِ مشرک میں یہ غزوہ ہوا، اس کا سبب یہ تھا کہ بنی مصلیٰ اللہ علیہ وسلم کو اطلاع ملی کہ

حارث بن ابی خزرج بنو مسطلق کا سردار ہے، اپنی قوم اور دیگر عربوں کو بے کرجنگ کرنا چاہتا ہے۔ آپؐ نے برید بن حبیب اسلمی کو خبر لانے کا حکم دیا۔ یہ گئے اور حارث بن ابی خزرج سے ملے اور اس سے گفتگو کی۔ اس کے بعد حاضر خدمت ہو کر تمام جملہ بیان کیا۔

چنانچہ بنی مصلیٰ اللہ علیہ وسلم یثرب سے نکلے آپؐ کے ہمراہ ترافیقین کا ایک گروہ بھی نکل آیا۔ جو اس سے قبل کسی غزوے میں شریک نہ ہوا تھا۔ زبیر بن عارضہ کو آپؐ نے حبشہ پر عامل مقرر فرمایا۔ ایک قول ابوذرؓ کے متعلق بھی ہے ایک قول ثعلبہ بن عبید اللہؓ کے متعلق ہے۔ آپؐ دیر کو نکلے حارث بن خزرج اور اس کے ساتھیوں کو آپؐ کی اور صحابہؓ کی آمد

کی اطلاع ملی تو خوف کے مارے عرب کے قبائل اس سے الگ ہو گئے۔ آخر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مریع پہنچے، یہ دانی کی جگہ تھی۔ یہاں آپؐ کا عہدہ خراج گیا۔ آپؐ کے ہمراہ عائشہؓ اور ہم سلامہؓ تھیں چنانچہ قتال کی تیاری کی گئی، بنی مصلیٰ اللہ علیہ وسلم نے صحابہؓ کی صف بندی کی۔ مہاجرین کا عہدہ حضرت ابو بکرؓ کے پاس اور انصار کا

حضرت حضرت سید بن ہبیرہ کے پاس تھا۔ ایک ساعت بڑا نڈھالی ہوئی اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وقت نماز کرنے کا حکم دیا۔ اسی وقت اللہ کی عبادت پہنچی اور مسلمانوں کو فتح ہوئی۔ کفار شکست کھا گئے۔ کچھ ان میں سے قتل ہو گئے۔ عورتوں اور بچوں کو گرفتار کیا گیا۔ جانور اور بکریاں ان خدمت کے طور پر ڈھرائی گئیں۔ حرقہ ایک مسکن شہید ہوا۔ جدافوسن بن خلف نے ہیرت میں ابھی کچھا ہے تاکہ یہ ان کا دم ہے۔ واقعہ یہ ہے کہ قتال نہیں ہوا بلکہ آپ نے اچانک حملہ کیا تھا۔ چنانچہ ان کی اونٹ و گز قتل ہوئی اور مال ہاتھ لگا۔

حضرت جویریہؓ آپ کے عقد میں [یہ عادت اپنی قوم کا سرکار تھا۔ یہ ناست بن قیس کے جتنے میں آئیں۔ انہوں نے ان سے کتابت کر لی۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی کتابت کی رقم ادا فرمائی پھر ان سے نکاح کر لیا۔ ان پر مسلمانوں نے جو مسلمانوں کے تقریباً سولہ آدمی جو چکے تھے اور کہا۔

یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سکسری ہیں۔ بن سعد فرماتے ہیں کہ اس غزو میں حضرت عائشہؓ سے بارگزر کیا اور سہا پڑا اس کی تلوار کی وجہ سے اب کئے چنانچہ تم کی آیت نازل ہوئی۔

یہ واقعہ اس طرح ہوا کہ حضرت عائشہؓ اس غزوہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ تھیں۔ کیونکہ ان ہی کے نام قرعہ سفر میں جانے کا نکلا تھا۔ آپ کا زین ازدواج مطہرات کے ساتھ بھی لٹکا تھا۔ جب غزوہ سے واپس ہوئے۔ اور ایک جگہ ٹھہرے۔ حضرت عائشہؓ کسی ضرورت سے باہر تشریف لے گئیں اور جو نام انہوں نے اپنی بے شمار سے مستعار لیا تھا وہ کھودیا۔ چنانچہ دوبارہ وہیں اس کی تلاش میں گئیں اتفاق سے اسی وقت جو لوگ ان کا چہرہ دیکھ کر اٹھا کر لے جاتے تھے، حاضر ہوئے انہوں نے کچھ ام المومنین سے اس کے اندر میں۔ انہوں نے اسے اٹھایا اور اس کے ہنگے پن کا احساس نہ کیا کیونکہ ان دنوں ام المومنین رضی اللہ عنہا جھوٹا عمر کی تھیں نیز انہوں نے اسے زیادہ دیکھا۔ اس لیے یہی نہیں

احساس نہ ہوا۔ اور اگر ایک یا دو آدمی اٹھاتے تو یہ معاملہ ان سے مخفی نہ رہتا۔
 ہار کی تلاش کرنے کے بعد ام المومنین حضرت عائشہ واپس تشریف لائیں تو دیکھا کہ قافلہ
 چاچکا ہے اور وہاں کوئی آدمی بھی نہیں رہا۔ چنانچہ وہیں بیٹھ گئیں اور یہ خیال کیا کہ
 جب وہ انہیں جو دھج میں نہ پائیں گے تو تلاش کرتے ہوئے واپس نہیں آئیں گے اور
 اللہ تعالیٰ اپنے کام پر غالب ہے۔ اپنے عرش پر سے جیسے چاہتا ہے امور کی تدبیر کرتا
 ہے۔ پھر ان پر زیند کاغلبہ ہوا اور سو گئیں اور صفوان بن معطل (جو قافلے کے چھپتے چھپے
 آ رہے تھے) کی آواز سے جاگیں۔ انہوں نے دیکھ کر کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کی نوجوانانہ لہجہ سنا۔

یہ صفوان قافلے سے چھپے رہتے تھے کیونکہ یہ سوتے زیادہ تھے۔ جیسا کہ صحیح ابن
 حاتم میں مروی ہے اور سنن میں ہے کہ جب انہوں نے ام المومنین کو دیکھا تو پہچانے
 لیا اور پردے کے حکم سے قبل انہوں نے انہیں دیکھا تھا۔ چنانچہ انہوں نے استرجاع کیا
 (اللہ وانا لہ) سنا۔ اور اپنی اذنی کو بٹھا کر ان کے قریب کر دیا۔ وہ سوار
 ہو گئیں اور اس کے علاوہ کوئی بات نہ کی۔ ام المومنین نے اس کے علاوہ ان سے اور کوئی
 کلام نہیں سنا۔ اس کے بعد وہ آگے آگے چل پڑے یہاں تک کہ قافلے سے آن لے۔
 جس جگہ لشکر دوپہر کے وقت اتر رہا تھا۔

چیمگیو میاں اور طرح طرح کی باتیں | جب لوگوں نے یہ معاملہ دیکھا تو ہر آدمی
 نے اس معاملہ پر گفتگو کی۔ بعد اللہ بن ابی
 جیسے منافق نے بغض و لفاق کا مظاہرہ کیا۔ اور اس واقعہ کو رنگ دے کر خوب پھیلائے
 اور ہوا دینے لگا۔ صحابہؓ بھی اس کے قریب ہو جایا کرنے۔ جب مدینہ پہنچے تو پھر منافقین
 کی سرگرمیاں تیز ہو گئیں۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم خاموش رہے اور صحابہؓ سے مشورہ کیا۔
 حضرت علی رضی اللہ عنہ نے الگ ہونے کا مشورہ دیا اور محتاجاً نہیں بلکہ تمکیناً عرض
 کیا۔ آپؐ دوسری شادی کر لیں۔ حضرت ابو ایوبؓ نصاریٰ اور دوسرے کہا صحابہؓ
 نے جب یہ معاملہ دیکھا تو فوراً بول اٹھے۔ اللہ پاک ہے۔ یہ بہت بڑی ہمت ہے

کہونکہ انہیں یقین ہو گیا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حبیبہ حضرت صدیقہ رضی اللہ عنہا سے باخبر ہیں کہ اللہ انہیں کسی معصیت میں مبتلا کرے۔

آخر جب اللہ تعالیٰ نے ان کی برأت نازل فرمائی تو کہنے لگیں کہ میں خود آپ کی طرف نہ جاؤں گی اور میں صرف اللہ ہی کی حمد بیان کرتی ہوں۔ اسی نے میری برأت نازل فرمائی۔ نیز ایک مارتک وہی رک جانا بھی حکمت کے مطابق تھا کہ یہ معاملہ خوب پختہ ہو جائے، اور مسلمانوں کے تقویٰ اللہ کی وجہ کی جانب مائل ہو کر اس کی عظمت میں ڈوب جائیں۔ اور وہی کی طرف شدت تمنا سے جھک پڑیں۔ آخر جس معاملہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے اہل بیتؑ کو صحابہؓ کے مناجات تھے۔ وہ اس طرح آئی کہ جیسے سخت چپاسی زمین پر بارش آتی ہے۔ چنانچہ وہی ایک مناسب اور بہتر موقع پر آئی اور اہل اسلام کو اس سے مکمل اور بے حد راجہ نام نشاط و مسرت حاصل ہوتی کیونکہ اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اہل بیت کی کرامت و شرف کا برکت آپ کو اس مشکل سے نجات عطا فرمائی۔

منافق کو کوڑے کیوں نہیں لگاتے گئے | جب ام المؤمنین کی برأت نازل ہوئی تو نبی والوں پر حد قذف لگانے کا حکم دیا۔ چنانچہ انہیں اسی امی و ترے مارے گئے۔ البتہ منافقین کے سرکار عبداللہ بن ابی سعد بن ابی لہی کو حد نہیں لگائی گئی، حالانکہ وہ اس افتراء بازی کا سرغنہ تھا۔

اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ حد وہ اس لیے ہوتی ہیں تاکہ گناہ کار کو ان سے پاک کیا جائے اور یہ بدعت اس سعادت کا اہل نہ تھا اور اس کے متعلق اللہ تعالیٰ نے آخرت میں سخت ترمیم مذاب کا وعدہ کر رکھا تھا، اس لیے اسے وہی (عذابِ آخرت) ہی کافی تھا۔

ایک قول یہ بھی ہے کہ افتراء یا بیہودہ کے بعد حد جاری کی جاتی ہے لیکن اس بدعت نے علانیہ طور پر اقرار نہیں کیا اور نہ جہنم قائم ہوا کیونکہ وہ یہ تمام یا بیہودہ اپنے

مخالف سائبیوں میں بھی کیا کڑا اتفاق اور وہ اس کے خلاف گواہی نہ دیتے۔ اور مویشیوں کے درمیان اس نے ایسی بات کا تذکرہ و طعنے کی وجہ سے نہیں کیا۔

حضرت عائشہؓ کے طرز عمل کی توجہ سے | جب برأت نامہ پڑی تو حضرت

ہجرت سے۔ جب ان کے والدین نے فرمایا اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف جاؤ، تو کہنے لگیں، اللہ کی قسم میں ان کی طرف خود نہ جاؤں گی اور میں صرف اللہ کی حمد کروں گی، اس سے ان کے علم و معرفت اور توفیق ایمان کا پتہ چلتا ہے کہ انہوں نے اس نعمت کو محض اللہ کے ساتھ مخصوص رکھا اور محمدؐ پر تو حید کی انہوں نے ہر جملہ صلح نہ کرنے کی وجہ سے نہیں کیا، بلکہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تقدیر محبت اور ایک حبیب کے ساتھ ناز و کھانے کے لیے جیسے کڑا ہے، اسی طریق پر یہ کام کیا اور یہ مقام بھی ناز کے تمام مقامات سے زیادہ ناز کا تھا۔

مخالف کے قتل سے آپؐ کا انکار | اس غزوہ سے واپسی پر عبداللہ بن

اگر ہم مدینہ واپس گئے تو عزیزت وائے ذلت جانوں کو دلوں سے باہر نکال دیتے گئے۔ حضرت زید بنے ارقم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بہرہ خیر پہنچا دی۔ عبداللہ بن ابی قحطافہؓ نے جو ان کے کھانے لٹکا کر ہیں نے یہ بات نہیں کہی۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خاموش ہو گئے۔ اللہ تعالیٰ نے سورہ منافقین میں حضرت زیدؓ کی تصدیق نامہ فرمائی۔ بنی ارقم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زیدؓ سے فرمایا۔ خوش ہو جا۔ اللہ تعالیٰ تیری نصرت کر دی۔ حضرت عمرؓ نے عرض کیا اے اللہ کے رسول۔ محمد بنیؓ کو حکم دینے کی گروتے مار دیں۔ آپؐ نے فرمایا نہیں لوگ کہیں گے محمدؐ اپنے ساتھیوں کو قتل کر دیتے ہیں۔

غزوہ خندق

دشمن اسلام یہودی سردار ابورافع کا قتل

دو اقوال میں سے لہذا یہ صحیح قول کے مطابق یہ غزوہ ششہ کو شوال میں ہوا کیونکہ غزوہ احمد بن حنبلہ اختلاف ششہ میں ہوا۔ اور مشرکین نے آٹھ سال نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا مقابلہ کرنے کا ہدف کیا۔ یہ ششہ میں ہوئی لیکن اس سال قحط کی وجہ سے انہوں نے ہجرت کی اور وہاں ٹوٹ گئے۔ جب ششہ ہوئی تو جنگ کے لیے گئے، اہل بیرومخازی کا بھی قول ہے۔ اس کے برعکس موسیٰ بن عقبہ نے کہ یہ ششہ جمادی ہوا ابو محمد بن حزم فرماتے ہیں کہ یہ صحیح ہے اور اس میں کوئی شک نہیں۔

یہود اور قریش کا اتحاد اسلام کے خلاف

نے احمد کے دن مسلمانوں کے خلاف مشرکین کی تعزیت دیکھی اور انہیں مسلمانوں سے جنگ کرنے کے لیے ابوسفیان کا وعدہ معلوم ہوا کہ وہ اس سال نکلیں اور آئندہ سال آنے کے لیے واپس چلے گئے تو یہود کے (بڑے بڑے سردار سلام بن ابی عقیق، سلام بن مشکم اور کنانہ بن ربیع وغیرہ مکہ میں قریش کے پاس گئے۔ انہیں رسالت نامہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف کسایا۔ ان سے اظہار دوستی کیا اور ان کی مدد کرنے کا وعدہ کیا۔ قریش نے قبول کر لیا۔ پھر وہ لوگ غطفان

کے پاس گئے۔ انہیں بھی اس کام کی دعوت دی وہ بھی مان گئے۔ اس کے بعد عربیہ کے دیگر قبائل کو اس پر آمادہ کر لیا۔

آخر قریش ابو سفیان کی قیادت میں چار ہزار کا لشکر لے کر نکلے۔ مرثد بن ابی بنو سلیم بھی ان سے مل گئے۔ نیز ہوا سدا فرارہ، النبیخ اور ہوسرہ بھی ان سے۔ منافقان اور ان کا سردار حنیفہ بن حصین بھی آگیا۔ اس طرح مغزوہ خندق میں رکفار کی تعداد دس ہزار ہو گئی جنہوں نے اس میں حصہ لیا تھا۔

جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی آمد کا حال سنا تو صحابہ سے مشورہ کیا۔ حضرت سلمان فارسیؓ نے خندق کھودنے کا مشورہ دیا جو مدینہ اور دشمن کے درمیان حائل ہو جائے۔ آپؐ نے خندق کھودنے کا حکم دے دیا۔ سلمان تیزی سے اس کام میں مصروف ہو گئے۔ آپؐ خود بھی اس کام میں ملاً شریک ہوئے۔ کفار بھی بڑی تیزی سے آئے۔ اس خندق کے واقعہ میں بھی آپؐ کی نبوت و رسالت کی علامات واضح تھیں جو کثرت و قوت اور سے منظور ہیں۔

سلح کے سامنے خندق کھودی گئی۔ یہ پہنڈ تھا جو مسلمانوں کی پشت پر تھا اور سامنے مسلمانوں اور کفار کے درمیان خندق حائل تھی۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم تین ہزار صحابہؓ کو لے کر میدان میں تشریف لائے ابن اسحاق کہتے ہیں کہ آپؐ سات سو صحابہؓ کو لے کر تشریف لائے، لیکن یہ غلط ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سورتوں اور بچوں کے متعلق حکم دیا، چنانچہ انہیں مدینہ کے قلعوں میں بٹھا دیا گیا اور ابن ام مکتومؓ کو ان کا سپرد راز مقرر کیا گیا اور عمرؓ بن الخطابؓ بنو قریظہ کے پاس آیا۔ ان کے قلعے کے قریب پہنچا، لیکن کعب بنی اسد نے قلعہ کھولنے سے انکار کر دیا۔ وہ اس سے بات چیت کرتا رہا۔ آخر کہ اس نے قلعہ کھول دیا۔ جب وہ اس کے پاس گیا تو کہتے لگا۔

میں تیرے پاس زمانے کی عزت لایا ہوں، قریش، منافقان اور خواہ اسد کو معاف کر کے سرداروں کے لایا ہوں (جو) تم سے جنگ کریں گے۔

کعب نے جواب دیا اللہ کی قسم تو میرے پاس زمانہ کی ذلت اور ایسا یاں لایا ہے

تو اپنا پانی بہا چکا ہے۔ وہ درجنا وہ چمکتا ہے۔ لیکن برستا نہیں، لیکن طوفانی بہاؤ کے بعد آخر کار یہ لوگ بھی جہنم تک پہنچ رہے ہیں۔ اور سرگرمیوں کے ساتھ مل کر جنگ میں شریک ہو گئے۔ اس سے شریکین بہت مسرور ہوئے۔ نیز کعب نے محمد بن اذہب سے یہ شرط کی کہ اگر وہ قرآن کے خلاف کامیاب نہ ہو سکیں تو محمد بن اذہب بھی یہود کے جبرہان کے قلعہ میں داخل ہو جائے گا کہ جو سزا انہیں ملے اس سے بھی مل کر رہے۔ اس نے قبول کر لیا۔

بنو قریظہ کی عہد شکنی | بنی سلی، اللہ علیہ وسلم کو بنو قریظہ اور ان کی مسجد شکنی کی اطلاع ملی، تو آپ نے سعد بن ابی وقاصؓ کو جبرہان میں اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اور حاج کو صورت حال معلوم کرنے کے لیے ارسال فرمایا۔ جب یہ قریظہ پہنچے تو انہیں بدترین حالت میں دیکھا اور یہ دیکھ کر کہ یہود دشنام طرازی اور عداوت کا سہارا بن کر رہے ہیں۔ یہ لوگ بنی سلی، اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں واپس چلے گئے اور آپ کو اطلاع کیا کہ یہ لوگ غدار اور فتنہ ساز ہیں۔ انہوں نے اس بات کا براہِ عملہ کر لیا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ ابرا اللہ۔ اب سے بڑا ہے، اسے مسلمانوں! خوش ہو جاؤ، اور اپنا دشمن جبرہان صورت اختیار کر گیا۔ اور لفظی معاہدہ ہو گیا۔ بنی عامہ نے بنی قریظہ صلی اللہ علیہ وسلم سے واپس جانے کی اجازت طلب کی اور کہنے لگے کہ ہمارے گھر خالی ہیں، حالانکہ وہ خالی نہیں تھے بلکہ قارہ ہونا چاہتے تھے۔ یہ لوگ بنو سلمہ سے تعلق رکھتے تھے۔ پھر آپ نے انہوں کو یہودیوں کو تسلیم کر لیا اور شریکین نے ایک ماہ تک تمامہ کیے رکھے۔ لیکن سعدؓ کے حلقہ میں ان کے ہاٹ سہارا اور مشرکین میں تفریق نہ ہو سکا، صرف قریظہ کے ہندو سوار سعدؓ کی طرف بڑھے جن میں عمر بن عبدود بھی تھا۔ آپ نے اس کے قریب آگے تو کہنے لگے ہر ایک سکر ہے۔ اور عرب لوگ اس سے واقف نہ تھے۔ پھر حذاف میں ایک شگ جگہ کاروہ کیا اور خندق اور سہار کے دو میدان انہوں نے کوونے کی کوشش کی۔

حضرت علیؓ بن ابی طالب نے عمرو بن عبدود سے متنازعہ کیا۔ حضرت علیؓ کے ہاتھ سے اللہ تعالیٰ نے اسے قتل کیا۔ یہ مشرکین کے بہادروں اور جنگجو لوگوں میں سے تھا۔ باقی مشرکین واپس بھاگ گئے اور مسلمانوں کا شعار ”حجر لودین نصرہ دین“ تھا۔ جب مسلمانوں پر یہ صورت حال طویل ہو گئی تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عیینہ بن حصن اور عرث بن حوف جو غطفان کے دونوں سردار تھے مدینہ کے پہلوں کے نقشہ پر مصالحت کا ارادہ فرمایا۔ سعد بن سے آپؐ نے اس مسئلہ میں مشورہ کیا۔ انہوں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! اگر اللہ تعالیٰ نے اس کام کا حکم دیا ہے تو بھر بسر و چشم اور اگر

آپؐ خود کرنا چاہتے ہیں تو ہمیں اس کی ضرورت نہیں۔ ہم اور ہماری قوم مشرک تھی۔ بنوں کی بوجہ کرتی تھی۔ اس وقت یہ لوگ عرف ہمالی یا غریب کی صورت میں کھا سکتے تھے اب جبہ کہ اللہ نے ہم کو اسلام سے عزت بخشی اور ہمیں جاہلیت ہی اور آپؐ کی سرپرستی سے ہمیں عزت عطا فرمائی ہے تو آج ہم انہیں مال دیں! اللہ کی قسم ہم انہیں رشے بغیر برگز مال نہ دیں گے۔ آپؐ نے ان کی رائے کی تصویب فرمائی۔ آپؐ نے فرمایا کہ میں نے یہ محض خود کیا تھا کیونکہ میں نے دیکھا کہ عربوں نے ایک بوک تم پر حملہ کیا ہے۔

اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے جس کی حمد ہے اپنے پاس سے نعمت بھیجی اور دشمن کو ہوا کیا ان کے لشکر کو شکست دی۔ اللہ تعالیٰ نے مشرکین پر ہوا چلائی جس سے ان کے شیعے اکھڑ گئے۔ ان کی بڑیاں الٹ گئیں اور تمام شیعے اڑ گئے۔ اور ان کا ٹھکانہ و شواہ بھگ گیا اور اللہ کے حکم کا لشکر ان کو لٹا لٹا کر ان کے دلوں میں رعب اور خوف ڈال دیا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عبدالغیر بن یافق کو رکعتوں کی خبر پانچ کے لیے بھیجا انہوں نے دیکھا وہ کو حج کرنے کے لیے تیار بیٹھے ہیں چنانچہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف واپس مائل ہوئے اور آپؐ کو ان کے کوچ کرنے کی اطلاع دی کہ اللہ تعالیٰ نے دشمن کو در کیا۔ انہیں کچھ بھی خبر حاصل نہ ہوئی اور جنگ

میں میں خدا ہی مسلمانوں کی طرف سے کافی مدد فرمائی اور تنہا کفار کو شکست دی۔ کو عزت بخشی۔ اپنے بندے کی مدد فرمائی اور تنہا کفار کو شکست دی۔

سریہ نجد

ایک بدترین دشمن اسلام کس طرح حلقہ بگوش اسلام ہوا؟

اس کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نجد کی طرف لشکر روانہ فرمایا، چنانچہ وہاں سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اطلاع ہوئی کہ وہاں خبیثی کو گرفتار کر کے لائے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے مسجد کے ایک ستون سے باندھ دیا، پھر آپؐ اس کے پاس سے گزرے اور فرمایا: اسے شامہ تمہارا کیا خیال ہے؟

وہ کہنے لگا: اسے محمدؐ اگر آپؐ مجھے قتل کریں تو ایک تامل کو قتل کریں گے اور اگر معاف کریں تو ایک لشکر گزار کو معاف کریں گے۔ اور اگر آپؐ مال چاہتے ہوں تو فرمائیے جتنا درکار ہو میں دوں گا۔

آپؐ (راگے بڑھے) کہتے پھر دوبارہ پاس سے گزرے، پھر وہی سوال کیا۔ اس نے یہی جواب دیا۔ پھر تیسری بار گزرے تو فرمایا: شامہ کو چھوڑ دو صحابہؓ نے انہیں چھوڑ دیا یہ مسجد کے قریب ایک کھجور کے پاس گئے۔ منسل کیا، پھر وہاں اگر اسلام قبول کر لیا اور کہنا:

اللہ کی قسم میرے نزدیک زمین پر آپؐ کے چیر سے زیادہ کوئی بیغوض چھوڑ نہ سکتا لیکن اب یہ چھوڑ تمام دنیا سے زیادہ محبوب بن چکا ہے۔ خدا کی قسم آپؐ کے دین سے زیادہ مجھے زمین پر کوئی دین بیغوض نہ تھا لیکن اب آپؐ کا دین تمام اديان سے زیادہ محبوب بن چکا ہے۔ اب میں عمرو ادا کرنا چاہتا ہوں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے بشارت دی اور عرض کرنے کا حکم دیا۔ جب یہ قریش کے پاس آیا تو کہنے لگے۔

اے شامہ! کیا تو اپنے پرانے دین سے پھر گیا؟

انہوں نے جواب دیا، تمہیں اللہ کی قسم جگر میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ پر مسلمان ہو گیا۔ اور اللہ کی قسم شامہ سے تمہیں گنہگار ایک خانہ بھی آپ کی عیادت کے بغیر رہے گا۔

شامہ مکہ کا پیداوار کی علاقہ تھا۔ جہاں خبر یہ اپنے علاقے میں واپس پہنچے گئے اور مکہ کی طرف خلع بھیجتا بند کر دیا، قریش سخت تنگ آ گئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے قربت قادی کا واسطہ دے کر سوال کیا کہ وہ شامہ کو نکھیں کہ فلاں کی طرف بھیجا جائے، آپ نے ان کو درم گنہگار بھیجنے کی ہدایت فرمادی۔

صلاح حدیبیہ

ظاہری شکست کے پردے میں حقیقی فتح و عظمت کا پہلو

مسلمانوں کے ایمان کا امتحان | آٹھ فرسختے میں گریہ شدہ ذی قعدہ میں ہوئی اور
 یہی درست جگہ ہے۔ ذہری، قتادہ، ابو کنان حنفیہ
 اور عسکری اسحاق نے بھی یہی فرمایا ہے اور مجاہدین میں حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ نبی
 صلی اللہ علیہ وسلم نے چار عرس کیے۔ یہ تمام عرس ذی قعدہ میں کیے۔ ان میں سے
 ایک عرس حدیبیہ کا ذکر کیا۔ آپ کے چارہ پندرہ سو صحابہ تھے۔ قتادہ فرماتے ہیں کہ میں نے
 حضرت سیدنا سید سے دریافت کیا جو لوگ بہت دشمنوں میں شریک ہوئے انکی تعداد کیا تھی
 انہوں نے جواب دیا۔ پندرہ سو۔ میں نے کہا حضرت جابرؓ سے دونوں قول صحت
 سے مروی ہیں اور ان سے ثابت ہے کہ انہوں نے حدیبیہ کے سال ستر اوٹھ فرسخ کیے
 اور ایک اونٹ سات کی جانب سے تھا۔ ان سے دریافت کیا گیا کہ آپ کی تعداد کیا تھی
 انہوں نے فرمایا ہمارے یہاں سے یہاں اور سوار مل کر چودہ سو تھے۔

مسلمانوں کی طرف سے عرس کی تیاری | جب یہ جنگ ذی القعدہ میں پہنچے تو رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآنی کے
 جالودوں کو قلاوے والے دیے اور شعلہ رنگا دیے اور عرس کا اہرام باندھ لیا اور غزوات
 کے ایک آدمی کو قریش کی خبر لانے کے لیے بھیجا۔ جب آپ مسلمان کے قریب پہنچے تو
 خبر حاضر ہوا اور عرض کیا۔ میں نے کعب بن موسیٰ کو دیکھا کہ اس نے کافی فوج جمع کی ہے
 اور ایک بڑا لشکر تیار کیا ہے۔ اور وہ آپ سے جنگ کرنا اور آپ کو کعبہ کی زیارت سے

روکنا چاہتا ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مخالفوں سے شورہ کیا فرمایا کہ تم بیکار کیا حال ہے؟ کہ ہم ان کی اولاد کی طرف سے ہیں۔ جنہوں نے ان کی مدد کی ہے۔ انہیں کامیابی کر رہے ہیں۔ اگر وہ اپنے رب سے نہ مروتوں و انگلیں بھیل گئے اور نہ مات با گئے تو ایسی کوئی بات نہیں ہوگی جس میں اللہ نے قطع کیا ہے یا تمہاری رائے سے کہ یہیت اللہ کا قلعہ نہیں اور جو میں اس کی زیادت اسے دے دے اس سے ہم متاثر کریں۔

حضرت ابو بکرؓ نے عرض کیا: اللہ اور اس کا رسول خوب جانتا ہے۔ ہم عمرہ کے لیے آئے ہیں اور قتال کے لیے نہیں آئے۔ وہاں البتہ اگر کوئی جہد سے اور اللہ کے درمیان حاکم ہو تو ہم اس سے بے شک متاثر کریں گے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو پھر چلو! یہنا پنجہ سب چل پڑے۔ جب یہ راستے میں تھے تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ خالد بن ولید قریش کی ایک جماعت کے ساتھ غیمہ میں تھے۔ اس لیے وہاں کی فوج کو گھر بچا خالد کو ان کا پتہ تک نہ چلا۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم روانہ ہو گئے۔ آخر آپ وہاں سے راستہ میں پہنچے جہاں آپ کو ہڑت تھا۔ آپ کی اونٹنی بچھ گئی۔ لوگوں نے کہا: ترو! ترو! (ترو! دو اونٹنی! بھٹی رہی۔) لوگ کہنے لگے قصور و قصور! اونٹنی کا ہم سے رک گئی قصور رک گئی۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قصور نہیں رکی۔ یہ اس کا طریقہ ہے۔ بلکہ انہیں انھوں کو روکنے والی ذات (خدا) نے روکا ہے۔ پھر فرمایا اس ذات کی قسم جس کے ہاتھ میں دنیا جہان ہے۔ تم جو خط بھی مجھ سے طلب کرو جس میں اللہ کی مصلحت کی تنظیم نہ جائے میں نہیں وہ خط عطا کروں گا۔ پھر آپ نے زہری کی۔ وہ اللہ کی اور آپ اس پر درست ہو کر چھو گئے اس کے بعد آپ صدیق کے آخر میں ایک ایسے سالہ پڑا جسے جس میں تھوڑا سا پانی تھا۔ ہرے لوگ نکلتے رہے۔ یہاں تک کہ ختم ہو گیا۔

آل حضرت کا معجزہ | پھر صحابہؓ آئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیام کی شکایت کی آپ نے توکھ سے ایک تیر لگانا اور فرمایا کہ سے اُس میں ڈال دو۔ روای کہتے ہیں کہ خدا کی قسم اس میں اس خد جوش آیا کہ تمام ہی پریر

نہیں تھے، پھر بھی پانی پانی پینے لگا۔

دوسرے دن کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری سے خطر محسوس ہوا۔ آپ نے ان کی طرف ایک صفائی کو روانہ کرنے کا ارادہ فرمایا، لیکن پچھلے صبح کے پینے کے پانی انہوں نے غرض کیا، اسے اللہ کے رسولؐ کی کعبہ میں سے نکلنے کوئی ایسا آدمی نہیں کہ اگر بکھڑا فرست دی جائے تو اسے میری وجہ سے فحشہ آئے، اس لیے عثمان بن عفان کو روانہ فرمایا، کیونکہ ان کا خاندان وہیں سے اور جواب جانتے ہیں وہ پیغام بھی پہنچا دیں گے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عثمان بن عفان کو بلایا، اور قریش کی طرف اسی اور فرمایا کہ میں ہر دے دو کہ تم جنگ کے پینے نہیں آئے، بلکہ تم تو عمرہ کے پینے آئے ہیں، درہنیں سلا کی دعوت نہی دو، اور حکم دیا کہ جنگ مکہ کے حرم میں ہو اور حرم میں تو نہیں آئیں، قرآن کے پڑی جاؤ انہیں، لیکن کسی غمگینی سے وہ اور انہیں خبر دو کہ اللہ تعالیٰ اپنے دین کو مکہ میں بھی غالب کرنے والا ہے، یہاں تک کہ یہاں وہ غنی و غریب ہر ایمان دار ہے۔

حضرت عثمان بن عفان چل پڑے اور جنت کے قریب قریش کے پاس سے گزرتے، انہوں نے پوچھا کہ ان کا ارادہ ہے، فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہاں سے گزرتے، انہوں نے اور اسلام کی دعوت دوں اور تمہیں خبر دے دوں کہ میری جنگ کرنے کے لیے ہیں۔

وہ کہنے لگے جو تمہارے کہنا ہے تم نے سن لیا ہے، اس لیے اپنی حاجت پوری کرو۔ ابان بن سعید بن عامر انہوں نے انہیں سنا کہ انہوں نے پوچھا کہ انہوں نے پوچھا کہ انہوں نے عثمان کو گھوڑے پر ڈال دیا، آخر لوگ مکر پہنچ گئے، دوسری طرف حضرت عثمان کی لاپٹی سے قبل مسلمانوں کو خیال ہوا کہ عثمانؓ سے پیچھے ہی کہہ کر طواف کریں گے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نہیں سمجھتا کہ عثمانؓ سے طواف کیا جو جبکہ میرے محسوس ہیں۔ صحابہؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بات کی ناکاہت ہے، آپ کہ انہیں کوئی فی چکا۔ آپ نے فرمایا میرا اس کے مشفقہ میں گمان ہے کہ وہ جب تک طواف نہیں کریں گے جب تک کہ ایمان کے ہر اندازوں۔

عثمان کی طرف سے آپ کی بیعت

پس مسلمان اور مشرکین سے کے معاہدہ

ایک آدمی نے دوسرے زمین کے ایک آدمی کو یہ کہنا کہ اب جنگ نہ دے ہو گئی یہ دونوں اور
پھر دونوں کی باتیں کرنے لگی۔ دونوں میں سے کسی نے آواز بلند کی اور ہر ایک نے دوسرے
فریق کے آدمیوں کو پکڑ لیا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر ہوئی حضرت عثمان کو شہید کر دیا گیا۔ چنانچہ
آپ نے بیعت کو سنبھال کر حکم دیا آپ درخت کے نیچے گئے۔ تمام مسلمان نبی صلی اللہ
علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ اور اس بات پر بیعت کی کہ وہ غزوات ہوں گے۔ انیس
کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا ہاتھ پکڑا اور فرمایا کہ یہ عثمان کی جانب سے بیعت ہے
جب بیعت ختم ہو گئی اور حضرت عثمان بھی واپس آ گئے۔

مسلمان نے کہا: اے ابو جہل! یہ بیعت اللہ کے طرف سے اور حق کو تادم کر لیا
و انہوں نے جواب دیا تو تم نے میرے متعلق غور کیا: بیعت غلط تھا۔ اس وقت کی تمہیں کے
ہاتھ میں میری جان ہے اگر تم ایک سال بھی وہاں رہنا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم حد جبر میں نہیں
ہوئے تو میں آپ کے خوف کرنے سے پہلے ہرگز خوف نہ کرتا۔ فرشتے نے مجھے عذاب
کرنے کی دعوت بھی دی میں نے انکار کر دیا۔

مسلمانوں نے کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم سے زیادہ اللہ کی معرفت رکھتے اور ہم
سے زیادہ اللہ سے ڈرتے ہیں۔

مسلمان ابھی مصروف تھے کہ پہل بن در فارغی بنو خزاعہ کی جماعت میں سے سعد
بن ابی وقصہ تھے۔ انہوں نے عرض کیا کہ میں نے نامہ لکھی اور کعب بن لؤی کو میرے
بھائی کے نزدیک اتار دیا ہے۔ ان کے ہمراہ بہت بڑا شکر ہے اور آپ سے شک
کو نہ اور آپ کو بیعت اللہ کی زیارت سے روکنا چاہتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا کہ ہم لاسٹ کے لیے نہیں آئے۔ ہم تو صرف عمرہ کے لیے آئے ہیں اور قریش
کو لوٹاؤ گے۔ منسوب کر دکھاتے ہیں اور نقصان دینے والے ہیں۔ اگر وہ چاہیں تو میں انہیں درود و دعا
دور وہ میرے لوگوں کے درمیان میں رہیں اور اگر چاہیں تو اس میں داخل ہو جائیں۔

میری ٹوک داخل ہوئے اور اگر وہ جنگ بھی پرامن ہو کر کریں تو اس کی قسم جس کے ہاتھ میں میری جان ہے۔ میں ان سے جنگ کروں گا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ اپنا امر نافذ فرمادے

پہلے کا تاثر اشرف قریشی پر | پہلے نے عرض کیا یونہی فرماتے ہیں وہ بات میں
انہیں یہ سمجھا دوں گا۔ چنانچہ وہ چل پڑا اور قریش سے
انکر کہا کریں اکی آئی اور رسول اللہ اس کے پاس سے آیا ہوں۔ میں نے انہیں ایک بات سنا
سنا، مگر تم چاہو تو میں تمہارے سامنے رکھ دوں۔ بعض بہت فطرت لوگ کہنے لگے، ہمیں
کوئی ضرورت نہیں کہ نوالہ کی بات ہمارے سامنے بیان کرے۔ لیکن بعض اہل خود کہنے
لگے، بتاؤ کیا سنا ہے!

انہوں نے کہا کہ میں نے آپ کو ایسے مینے فرماتے سنا ہے، مردۃ بن مسعود نقلی
کہنے لگا کہ یہ مناسب بات تمہارے سامنے پیش کی گئی ہے، اسے قبول کرو اور میں ان
کے پاس جانا ہوں۔ چنانچہ وہ آپ کے پاس آیا اور گفتگو کرنے لگا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
بھی بدیل والی بات فرمائی، اس پر مردۃ کہنے لگا: اے مسعد! کاش تو اپنی قوم سے تعلق قائم
رکھتا۔ کیا تو نے سنا کہ عربوں میں سے کسی نے تجھ سے قبل اپنے وقار سے اعراض کر لیا
ہو یا ان کی قسم کہ میں ایسے مردوں اور ایسے چھوٹے لوگوں کو دیکھتا ہوں کہ جو بھاگ جائیں گے
اوسے چھوڑ جائیں گے۔

ابو بکرؓ نے فرمایا کیا آپ کو چھوڑ کر یہ بھاگ جائیں گے! مردۃ نے پوچھا یہ کون ہیں؟
جواب ملا ابو بکرؓ۔

کہنے لگا: اس ذات کی قسم میں کے قبضہ میں میری جان ہے۔ اگر کچھ پر تیرا وہ احسان نہ
ہو تا کہ میں کا بدلہ ہی نہیں اتنا، تو مجھے جواب دینا اور پھر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے
گفتگو کرنے لگا بانی کہتے کرتے اس نے آپ کی دیش مبارک بکھڑی اور اس زمانہ میں عربوں
کی یہ عادت تھی حضرت منیر بن شدادؓ سے سوتے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کھڑے
تھے۔ انہوں نے تمہارا دستہ اس کے ہاتھ پر ڈالا اور فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
ڈانٹھی سے ہاتھ ہٹا۔ مردۃ جب یہ بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ڈانٹھی مبارک کی طرف ہاتھ دھکا

رہا وہ اس کے ہاتھ پر تھوکر کا دستہ مارتے اور فرماتے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وادھی سے ہاتھ الٹ رکھو۔

مروان نے ہاتھ اٹھایا اور پوچھا یہ کون ہیں؟ جواب ملا میزین بن شعبہ۔

اس نے کہا: یعنی خدا کو نہ دلا۔ واقعہ یوں تھا کہ زمانہ شہادت میں حضرت میزین نے ایک قوم کی مصاحبت کی پھر انہیں قتل کر کے ان کا مال لوٹ لیا۔ اس کے بعد حاضر ہوئے اور اسلام قبول کر لیا۔ ثنی علی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسلام قبول سے اور مال میں تیرا کچھ حق نہیں۔

عمرہ کے تاثرات اہل حضرت اوصحابہ کے پاس سے میں اس کے بعد عمرہ وصول اللہ رضوان اللہ علیہم کو دیکھنے لگا۔ بخدا اگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہنرمند نہ ہوتے تو بھی وہ کسی آدمی کے ہاتھ پر ہرگز وہ اسے اپنے بدن اور چہرے پر مل لیتا اور جب حکم دیتے تو فوراً اطاعت کرتے اور جب آپ دعو کرتے تو وضو کر پانی پینے کے لیے ایک دوسرے پر سبقت لے جانے کی کوشش کرتے اور جب آپ کلام فرماتے تو صحابہ کی آواز گنگ جڑ جاتی اور عظمت و وقار کے باعث آپ کی طرف نظر بھی نہ اٹھا سکتے۔

اس کے بعد عمرہ اپنے ساتھیوں کی طرف لوٹ آیا اور کہنے لگا اسے قوم وائش کی قسم میں کسری، قیصر اور نجاشی جیسے بادشاہوں کے دربار میں گیا ہوں، لیکن مجھ میں نے کسی بادشاہ کو نہیں دیکھا کہ اس کے سامنے اس کی اسی قدر عزت و احترام کرتے ہوں جس قدر محمد کے صحابہ اس کی تعظیم کرتے ہیں۔ بخدا اگر وہ ہنرمند نہ ہوتے تو بھی کسی آدمی کے ہاتھ میں پڑتا ہے وہ اسے چہرے اور بدن پر مل لیتا ہے اور جب وہ انہیں حکم دیتے ہیں تو فوراً اطاعت کرتے ہیں، جب آپ دعو کرتے ہیں تو اس کا پانی پینے کے لیے آپس میں جھگڑتے ہیں۔ جب آپ کلام فرماتے ہیں تو صحابہ کی آوازیں بند ہو جاتی ہیں اور شہ بہ تعظیم کے باعث وہ ان کی طرف نظر اٹھا کر بھی نہیں دیکھتے۔ انہوں نے ہمارے سامنے ایک بہتر چیز پیش کی ہے اسے قبول کر لو۔

بنی کنز کا ایک اور آدمی امضا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا۔ جب آپ کو اور آپ کے ساتھ کو دیکھا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ فلاں سے اور یہ اسی قوم میں سے ہے ابو قرانی کے جانوروں کا احترام کرتی ہے۔ اسے بلاؤ، اسے جلیا گیا تو قوم نے تہنیت کہنے ہوئے اسی کا استقبال کیا۔ وہ کہنے لگا سبحان اللہ ایسے لوگوں کو بیت اللہ کی زیارت سے بالکل زد و کنہ پنا ہے۔ وہ اپنے ساتھیوں کے پاس آیا اور کہنے لگا میں نے جانوروں کو قتل و مارنے سے روک دیا اور انہیں شکار لگادیا گیا ہے میں نہیں سمجھتا کہ انہیں بیت اللہ کی زیارت سے روکا جائے۔

اس کے بعد کمر بن حفص امضا کہنے لگا میں جاتا ہوں۔ جب آیا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا برا آدمی ہے وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے گفتگو کرنے لگا۔

سہیل بن عمرو سے صلح کے شرائط | اتنے میں سہیل بن عمرو آگیا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اب کام آسان ہو گیا۔ آپ نے فرمایا: اڈم آپس میں عہد نامہ لکھ لیں۔ کاتب کو جلیا گیا۔ آپ نے فرمایا: بسم اللہ الرحمن الرحیم لکھو۔

سہیل کہنے لگا رحمن کو ہم نہیں جانتے کھو باصحا اللہم (اے اللہ تیرے نام سے ایسے آپ لکھا کرتے تھے۔ مسلمانوں نے جواب دیا اللہ کی قسم ہم بسم اللہ الرحمن الرحیم ہی لکھیں گے، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اچھا بیسیا کہتا ہے۔ وہی لکھو: باصحا اللہم ہر فرمایا لکھو، یہ ہے وہ تحریر جس میں خُسد اللہ کے رسول نے فیصلہ فرمایا:۔

سہیل بولا اللہ کی قسم اگر تم یہ مانتے کہ آپ اللہ کے رسول ہیں تو ہم آپ کو بیت اللہ سے زد و کنہ اور نہ آپ سے متاثر کرتے، بلکہ لکھو محمد بن عبد اللہ! نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر یہ تم نے میری تکتہ بک کی ہے لیکن میں واقعہ اللہ کا رسول ہوں اچھا اس طرح لکھو، محمد بن عبد اللہ! نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہمارے اور بیت اللہ کے درمیان سے ہٹ

جہاز لگے تاکہ ہم اس کا طواف کریں۔

سبیل کہنے لگا: جہاز کو لٹی آؤ گی آپ کے ہاں نہیں آئے گا چاہے وہ آپ کے دین پر آیا اور اگر آگیا تو اسے واپس کرنا ہوگا۔

مسلمان کہنے لگے: سبحان اللہ جو آدمی مسلمان ہو کر آہاٹے اسے مشرکین میں کہے نہ جاسکے گا! ابھی انہی باتوں میں تھے کہ ابو جندل بن سہیل، مشکروں میں جھوٹے جوئے لگنے اور مسلمانوں کے سامنے پہنچ گئے۔ سبیل کہنے لگا: اسے فسطہ ایہ بیٹا آؤ گی بے بے فیصلہ کے مطابق آیت کو ناسخ گئے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ابھی تک تو عہد نامہ تیار بھی نہیں ہوا اور کہنے لگا پھر اللہ کی قسم کسی بات کا فیصلہ نہ کروں گا۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اچھا میرے بیٹے رہتے دے وہ بولا میں آپ کے بیٹے میں نہیں رہنے دوں گا۔

ابو جندل نے رہجب یہ سنا تو فریاد کی، اسے مسلمانوں میں جو کر آیا ہو گی کچھ مشرکین کے خواہے کیا جاسکے گا! کیا تم نہیں دیکھتے کہ مجھے کیا کیا دکھ پہنچا ہے! کھارنے انہیں سخت ترین ایذا نہیں دیں تھیں۔

مسلمانوں پر مالوسی کی کیفیت | جب عہد نامے سے خارج ہو گئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اٹھو اور غرہ قرانی:

کرد، پھر حلق کر دو، لیکن مسلمانوں میں سے ایک آدمی بھی کھڑا نہ ہوا۔ آپ نے تین بار فرمایا: جب کوئی بھی کھڑا نہ ہوا تو آپ ام سلتہ کے پاس تشریف لے گئے اور لوگوں کی حالت بیان فرمائی، ام سلتہ نے عرض کیا: اسے اللہ کے رسول اگر آپ یہ چاہتے ہیں تو تشریف لے جائیے۔ کسی سے کوئی بات نہ کہیے۔ یہاں تک کہ آپ خود قرانی کر میں اور پھر حجام کو بلائیے اور خود حلق کر دے۔ چنانچہ آپ اسے کسی سے کلام نہ فرمایا: اور پھر حجام حجام کو بلا کر حلق کر دیا۔ جب لوگوں نے دیکھا تو وہ بھی کھڑے ہو گئے۔ انہوں نے بھی ٹھہر گیا اور ایک دوسرے کا حلق کیا اور غم کی شدت کے باعث ایک دوسرے کو فحشی

مظلوم مسلمانوں نے خود اپنی نجات کی صورت نکال لی | ابو بکرؓ نے فرمایا، ذرا بے
 دکھاؤ، میں بھی دیکھوں۔

اس نے ان کے ہاتھ میں تمھاری انہوں نے اسے نقل کر دیا۔ دوسرا بھاگ گیا، یہاں تک
 کہ وہ پہنچ گیا۔ مسجد میں داخل ہوا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے دیکھا تو وہ گھبرا
 ہوا تھا وہ آپ کے قریب پہنچا تو کہنے لگا واللہ میرا ساتھی قتل ہو گیا ہے اور میں بھی قتل ہونے
 لگا تھا مگر بھاگ آیا اسے میں ابو بکرؓ ہی پہنچ گئے۔ انہوں نے عرض کیا اے اللہ کے
 نبی! اللہ نے آپ کا سہوہ بڑا کر دیا۔ آپ نے مجھے ان کی طرف موم ہوا۔ اس کے بعد اللہ
 نے مجھے ان سے نجات دلا دی۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، غزایں ہوا اس کی ماں کو بھگنا نہ ہے۔ کاش اس کا
 دوسرا ساتھی ہوتا۔ جب (ابو بکرؓ) نے یہ کلام سنا تو غصوں کو کیا کہ انہیں پھر ٹوٹا دیا جانے لگا
 (ابو بکرؓ) مدینہ سے نکل آئے اور ساحل سمندر پر آکر وہ اٹھ پڑے۔ ابو جندلؓ کی کھینچ
 بھی وہی سے بھاگے اور ابو بکرؓ سے بھاگے۔ اب قریش کا بھڑاؤ بھی اسلام مانا، وہ
 ابو بکرؓ سے جا ملا۔ یہاں تک کہ ایک جماعت تیار ہو گئی۔ اللہ کی قسم وہ قریش کا بوقائد
 بھی دیکھ پاتے، اس پر ٹوٹ پڑتے، انہیں قتل کرتے اور ان کے اموال لوٹ لیتے۔
 قریش نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس یہ سنا تو بیجا۔ اللہ تعالیٰ اور اپنی قزامت کا واسطو
 کہ انہیں اپنے پاس بلا لیں اور جو بھی (مدینہ) آئے گا وہ ماموں ہے (یعنی ہم وہاں سے)
 کا مطالبہ کریں گے۔

وہی موقع پر بعض عجیب و غریب شےیں آئے ایسی بھاری میں حضرت جابرؓ سے
 مروی ہے کہ حدیرہ کے دن لوگوں کو سخت پیاس محسوس ہوئی۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے
 سامنے پانی کا ایک ٹوٹا تھا جس سے آپ وضو فرماتے۔ جب لوگ ادھر آئے تو آپ
 نے فرمایا کیا بات ہے؟ عرض کیا اے اللہ کے رسول! ہمارے پاس نہ پینے کی پانی
 پانی ہے اور نہ وضو کرنے کے لیے۔ عرض آپ کے سامنے دیکھ لو! آپ نے
 منہ نوٹے میں ہاتھ رکھا اور انگلیوں سے چشموں کی پانی بہنے لگا، تمام صحابہؓ نے پانی

پیا۔ وضو بھی کیا۔ ان کی تعداد پندرہ سو تھی۔ یہ واقعہ کنوئیں کے واقعہ سے جدا ہے۔
اسی شعب کو بارش ہوئی۔ حسب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح کی نماز پڑھی تو فرمایا جانتے
ہو تمہارے رب نے آج شعب کو کیا فرمایا!
انہوں نے عرض کیا اللہ اور اس کا رحمت و عفو جانتے ہیں۔

و آپؐ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے فرمایا آج میرے بعض بندوں نے اس صبح صبح کی گزروہ
میرے مومن ہیں اور بعض کافر ہیں۔ جس نے کہا کہ اللہ کے فضل و کرم سے بارش ہوئی وہ
مومن ہے اور کوکب کا منکر ہے اور جس نے کہا ہم پر ایسا یہی ہے سنا ہے کہے باطلت
بارش ہوئی وہ میرا کافر ہے اور کوکب پر ایمان رکھتا ہے۔

مسلمان عورت کی حرمت نے سنا بد کی ایک شق منسوخ کر دی | مسلمانوں اور
اہل مکہ میں یہی

سال کے پچھ سو احکام ہو گئی اور عوام ایک دو برس کی ایذا دہی سے مامون ہو گئے۔
اگلے برس آپؐ مکہ میں تشریف لائے اور تین دن وہاں قیام فرمایا اور حکم دیا کہ تلواریں
سوا کوئی ہتھیار نہ لایا جائے اور اسے بھی میان میں رکھا جائے نیز یہ بھی طے پایا تھا کہ آپؐ
کے ساتھیوں میں سے آنے والے کو واپس نہ کریں گے اور جہاز سے جانے والے
ساتھیوں کو نوٹا ہو گا۔ صحابہؓ نے عرض کیا اسے اٹھ کر رسول ہم انہیں یہ دوسو نہیں اور کیا
آپؐ نے فرمایا جو ہم میں سے ان کی طرف بھاگ گیا اسے اللہ نے دھمکی دے کر دور
کر دیا اور جو ہمارے پاس آیا اور پھر ہم نے اسے لوٹایا تو اللہ تعالیٰ اس کے نکلنے
کی راہ پیدا کر دے گا۔

صلح حدیبیہ میں ہی اللہ تعالیٰ نے سرمنشا نے کا فدیہ روزہ یا صدقہ یا قربانی قرار دیا
یہ حکم کعب بن جحزم کے مناظر میں نازل ہوا۔

اس صلح میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حلق کرانے والوں کے پیسے تین ہار
اور قطر کرانے والوں کے پیسے ایک ہار دنانے سفر فرمائی۔
اس میں ایک گدی کی جانب سے ایک اونٹ نعر فرمایا اور سات آدمیوں کی جانب

سے ایک لگا ئے دینگی۔

اس واقعہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے قرآنی کے ادا تلوں میں ایک اونٹ کی تک میں ہر کسی ابوہل کی ملکیت رہ چکا تھا۔ چاندی کی ایک ٹیکل ڈال دی تاکہ مشرکین جل اٹھیں۔

اور اسی موقع پر سورہ فتح نازل فرمائی۔

یزیدی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بنو خزاعہ نے معاہدہ کر لیا اور بنو نجس نے قریش سے معاہدہ کر لیا۔ کیونکہ اصل حدیبیہ میں یہی ایک شرط تھی کہ تہائی عرب میں سے یہی کاچی جس کے ساتھ چاہے معاہدہ میں شریک ہو جائے۔

جب آپ مدینہ تشریف لائے تو کچھ عورتیں مسلمان ہو کر آئیں۔ ان میں ام کلثوم بنت عتبہ بن ابی سفیان بھی تھیں۔ ان کے وارث آئے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے معاہدہ کے مطابق انہیں واپس کرنے کا مطالبہ کیا۔ آپ نے انہیں واپس نہ کیا۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس سے منع فرما دیا۔ کہا گیا ہے کہ عورتوں کے معاہدہ میں یہ شق منسوخ ہو گئی۔ ایک قول یہ ہے کہ قرآن کے ساتھ سنت کو محمد و کرو یا گیا۔ لیکن یہ صحیح قول یہ ہے کہ مسیح حدیبیہ میں صرف مردوں کے متعلق یہ شرط طے ہوئی تھی اب مشرکین نے چاہا کہ اس کا دونوں مسلمانوں و مرد عورت ابراہامیوں کو لایا جائے۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے اس سے انکار فرمایا۔

واقعہ حدیبیہ کے سلسلہ میں قوائد فقہیہ | ان میں سے ایک قول یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اشعرجی میں عمرہ نہ لایا۔

کیونکہ آپ ذی قعدہ کو نکلتے۔

دوسرے بیانات سے عمرے کا احرام باندھنا زیادہ افضل ہے۔ بیسے حج کا احرام باندھا جاوے۔ کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں کے بیسے ذی الحجۃ سے احرام باندھا۔ اس جگہ خود معتمد میں ایک میل کے قریب غامد ہے۔

تیسرے عمرہ مفرد میں ہدی چلانا مسنون ہے جیسا حج قرآن میں طریقہ ہے۔

چوتھے ہدی کا شمار کرنا سنت ہے نہ کہ اسے مشکوٰۃ کہا جائے کیونکہ یہ منوث ہے۔

بارہویں، مستقل پانی کا پاک ہو گا۔

تیرہویں، اغواؤں کا استہباب۔ یاد رکھیے یہ طیرہ معنی غاں لینے کی قسم کی نہیں۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سبیل کی آمد پر فرمایا، اب کام سہل ہو گیا۔

بہودہویں، حلق کر دانا قصر سے افضل ہے۔ مگر وہیں بھی حج کی طرح قربانی ہوگی مگر وہ محصور میں دوسرے عمرے کی طرح قربانی ہوگی۔

پندرہویں، ایہ کہ عمر اس جگہ قربانی کر دے جہاں کہ اسے دو کا گیا، چاہے مل ہو یا حرم ہو اور یہ واجب نہیں کہ قربانی کو اگر حرم میں نہ پہنچا سکے تب بھی حرم میں پہنچائے۔

صلح حدیبیہ میں بعض حکمتوں کا بیان | اس میں جو حکمتیں ہیں ان کا اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی شمار نہیں کر سکتا۔ جس نے اسباب بنائے۔ چنانچہ اس کے تقاضائے حکمت کے مطابق واقعات اظہور اذیر ہوئے۔

ان میں سے ایک یہ ہے کہ یہ معاہدہ فتح عظیم کا مقدمہ بنا، جس سے اللہ نے اپنے رسول اور لشکر کو عزت بخشی اور لوگ اللہ کے دین میں گروہ درگروہ داخل ہوئے۔ گویا وہ اس مبارک امر کا دروازہ اور چابی تھا اور اللہ تبارک و تعالیٰ کی یہ عادت جیلہ ہے کہ جو بھی عظیم اور بڑا کام کرتا ہے تو اس کے لیے پہلے مقدمات اور تمہیدیں قائم فرماتا ہے جو اس کا سبب بنتی اور اس کی طرف رہنمائی کرتی ہیں۔

نیز یہ معاہدہ سب سے بڑی فتح تھی۔ کیونکہ لوگوں نے ایک دوسرے کو امان دے دیا اور مسلمان اور کفار آپس میں بیٹھے گئے۔ انہیں اسلام اور قرآن کی دعوت دینے لگے اور اسلام کے متعلق ملانہ یہ مناظرے شروع ہو گئے اور فحشی طور پر جو مسلمان تھا وہ بھی ظاہر ہو گیا اور اس مدت میں جس نے چاہا وہ اسلام میں داخل ہو گیا۔ اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے اسے فتح مبین کا نام دیا۔

نیز اللہ تبارک و تعالیٰ نے ایمان و اذعان میں اسے زیادتی کا سبب قرار دیا۔ اللہ کی قضا و قدر کی رضا، اس کے وعدوں کی تصدیق، اس کے مواعید کا انتظار پھر سیکڑ کی صورت میں اللہ تبارک و تعالیٰ کے انعامات کا مشاہدہ جس کے ذریعہ تعجب کو اطمینان

نسیب ہوا اور انہیں قوت حاصل ہوئی ان سب سے ایمان میں زیادتی ہوئی۔
دیگر سبب انہ کو تعالیٰ نے یہ حکم ہوا اپنے رسول اور مومنین کو دیا اسے اپنے رسول کے
تمام سابق ائمہ و نوب کی بخشش کا سبب اور ان پر اپنی نعمت کے تمام اور مراہم مستقیم
کی طرف ہدایت اور غالب نصرت کا سبب قرار دیا۔

اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کی بیعت کا ذکر فرمایا اور اسے اس طرح
مؤكد کیا کہ یہ گویا کہ اللہ تعالیٰ کی ہی بیعت ہے۔ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا دست مبارک
و ان کے ہاتھوں پر تھا تو گو کہ ان پر اللہ تعالیٰ کا دست قدرت ہے۔ کیونکہ وہ اسی ذات
کا نبی اور رسول ہی تو ہے تو یوں سمجھو کہ اس کے نبی و رسول سے بیعت خود اسی سے
عقد و بیعت ہے پس جس نے رسول کی بیعت کی گویا اس نے اللہ کی بیعت کی اور رسول
اللہ کے ہاتھ کے اوپر کا ہاتھ ہے۔ پھر خبر دی کہ اس عہد کو توڑنے والے کی اسی حرکت
کا زوال خود اس پر اگر رہے گا اور ایفائے عہد کرنے والے کے لیے بہت بڑا اجر
ہے۔ اس طرح ہر وہ مومن جو اسلام کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک
پر اللہ کی بیعت کرتا ہے یا تو وہ عہد کو پورا کرے گا یا عہد شکنی کرے گا یعنی وہی
صور تین ہوں گی۔

پھر ان اعراب کا ذکر فرمایا جنہوں نے عہد شکنی کی اور اللہ کے ساتھ پٹنی کا ثبوت دیا۔
اور ان کے ان خیالات کو کہ رسول اس کے ساتھیوں اور لشکر کو (نمود باللہ) رسوا کیا کہ
دشمن ان پر فتح حاصل کرے تاکہ وہ واپس گھروں میں قطعاً نہ جائیں۔

پھر فرمایا: اللہ تعالیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ پر بیعت کی وجہ سے مومنوں
سے راضی ہوا اور اس وقت ان کے قلوب جس صدق و وفا سے پڑتے تھے خدا ہی نوب
جہاں تھا جس قدر وہ کمال اطاعت و وفا، اللہ و رسول کی خاطر ایثار کا جذبہ رکھتے تھے۔
چنانچہ اللہ تعالیٰ نے ان کے قلوب پر سکینہ طہینان اور رضا نازل فرمائی اور اپنے حکم
سے ان کی رضا، صبر پر فتح قریب کا مژدہ سنایا، نیز یہ بتایا کہ انہیں بہت سے مقام ہاتھ
ملیں گے۔

مزید براں یہ بھی فرمایا کہ ہر خاتم انبیس جلدی دسے دینے جائیں گے اور ان مقام کے علاوہ دوسرے شروعاتی کثیر و کا بھی وعدہ فرمایا کہ اس وقت وہ الٹ پر قادر نہ تھے۔

ایک قول فوج مکہ کے متعلق ہے: بعض کا خیال ہے کہ اسل سے مروی فارسی اور روم کی شروعات ہیں۔ سنس کا قوس ہے کہ بیچ خیر کے بعد آفاق عالم پر شروعات کا سلسلہ سرا ہے۔

اس کے بعد فرمایا کہ اگر گذار اللہ کے اولیاء سے جنگ کریں گے تو انہیں نصرت نہ ملے گی اور پچھو پچھو کر فرار ہو جائیں گے اور ان کے بندوں میں یہ اللہ کی سلفت تدبیر ہی آتی ہے اور سلفت اللہ میں تغیر نہیں آیا کرتا۔

پھر خبر دی کہ اس کے رسول نے مسجد احرام میں اس سے داخلہ کا خوب صحیح دیکھا۔ اور وہ سنہ شریب و درنا ہو گا، اور نہ نا ہو گا، لیکن اس سال اس کا وقت نہیں آیا، تم اگرچہ جلدی کرنا چاہتے ہو لیکن اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے۔ اس کی تاخیر میں کیا کیا مصالح و علین ہو سکتے ہیں۔ چنانچہ اس کے لیے قہید و غیاد کے لیے فتح قریب عطا فرمائی۔

پھر فرمایا کہ اللہ اود ذات ہے جس نے اپنے رسول کو جاہلیت اور این میں دسے کر مبعوث فرمایا تاکہ اسے باقی تمام ادیان پر غالب کر دے جس سبب دین اسلام نے تمام اور تمام ادیان پر غلبہ عطا کرنے کا کفیل خود اللہ تعالیٰ ہو گیا تو اس میں مسلمانوں کے ثلوب کو قوت و فرحت حاصل ہوئی اور اس عہد پر انہیں ایقان حاصل ہوا کہ فر دیر ہوا کر رہے گا۔ اور یہ نہ سمجھو کہ حدیبیہ کے روز جو اغراض واقع ہوا وہ دشمن کی مدد اور اپنے رسول و دین سے اغراض کا سبب تھا اور یہ تو بھی کہتے سکتے ہیں: جبکہ اللہ نے اپنے رسول کو دین حق کے ساتھ مبعوث فرمایا اور وعدہ کیا کہ اس دین کو باقی تمام ادیان پر غلبہ عطا کر دے گا۔

اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول اور اس کے صحابہ کی مدح فرمائی اور قرآن و انجیل میں ان کی صفات منقذہ کا تذکرہ فرمایا۔ اس طرح یہ قرأت و انجیل اور تفسیر ان کے ارسالی فرمانے واسے کی حقانیت کا ثبوت ہے اور یہ وہ لوگ ہیں کہ جو نہ کر دے

اسامی کتابوں اور ان صحافت مشہورہ سے متصف ہیں اور وہ بات نہیں کہ جس کا تذکرہ بکفار کرتے ہیں اور الزام دھرتے ہیں کہ رفوہ باللہ! یہ غالب دنیا اور حکومت کے نوایاں ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ شام کے نصرانی نے صحابہؓ کو دیکھا، ان کا طریقہ زندگی کا مطالعہ و مشاہدہ کیا۔ ان کے عدل و علم و عمل اور دنیا سے پرہیز آخرت کی طرف رغبت کا حال دیکھا تو کہنے لگا۔

یہ لوگ ان سے افضل ہیں، جنہوں نے مسیح علیہ السلام کی حمایت کا شرف حاصل کیا

یہ نصاریٰ کی رائے ہے، جو صحابہؓ کے مقام و فضیلت سے آگاہ تھے، مختلف روایات سے کہ یہ صحابہؓ کے متعلق ایسی باتیں ملتی ہیں جو اللہ تعالیٰ نے قرآن میں روا نہیں رکھیں اور جسے اللہ تعالیٰ ہدایت دیتا ہے وہی ہدایت یافتہ ہے اور جیسے اللہ گمراہ کرے اس کا کوئی کارساز اور رہنما نہیں۔

فتح خیبر

یہود کی ہمیشہ کے لیے سرکوبی، خیبر کے یہودیوں سے معاہدہ

مسئلہ کا ایک اہم واقعہ | اسکا ہی متنبہ فرماتے ہیں کہ جب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ سے لوٹ کر مدینہ تشریف لائے اور قرینہ میں دن ٹھہرے۔ اسی کے بعد آپ خیبر کی طرف نکلے اور اللہ تعالیٰ نے میرے ہمراہ میں اسی کا وعدہ کر دیا تھا۔

امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ خیبر مسئلہ میں فتح ہوا اور جہور کا خیال ہے کہ مسئلہ میں فتح ہوا۔ ابن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ مجھے ذہریؒ سے انہیں عروہؓ سے انہیں عروہؓ بنی حکم اور کور بن عزمہ سے مدایتہ بنی کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ کے سال تشریف سے گئے۔ ابھی مکہ و مدینہ کے درمیان تھے کہ سورۃ فتح نازل ہوئی۔ اس میں اللہ تعالیٰ نے آپ کو خیبر عطا فرمایا اور منافق کثیرہ وعدہ فرمایا۔ اسی (یعنی خیبر کی فتح و غنائم) جلد علیؓ کو دی گئیں۔ چنانچہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ذی الحجۃ کے چھٹے میں مدینہ واپس تشریف لائے اور تمکوڑی حدت بھی ٹھہر کر حرم کے چھٹے میں خیبر تشریف سے گئے۔

آپ خیبر و عطفان کے درمیان داوی رمیع میں اترے۔ خطرہ ہوا کہ عطفان حملہ نہ کریں چنانچہ یحییٰ بن زبیرؓ اور صبح کے وقت ان کی طرف گئے۔ مدینہ پر سباج بن عرقہ کو عامل مقرر کیا۔ اسی وقت ابو ہریرہؓ پہنچ گئے اور صبح کی نماز میں سباج بن عرقہ سے پہلی دو گھنٹہ میں کھنچیں اور دوسری میں وہیل لاطفین سنی۔

سولہ بن اکوح فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ خیبر کی طرف گئے

اور ہم نے رات کو سفر کیا۔ قوم کے ایک آدمی نے عامر بن الکعب سے کہا کیا تم ہمیں اپنے
اشعار نہ سناؤ گے؟

عامر ایک شاعر آدمی تھے۔ چنانچہ حاضرین کو ان اشعار سے گرائے گئے۔

۱۔ اللهم لولا وقت ما احدثينا

ولا قصد قنا ولا صليت

یعنی اے اللہ اگر تو نہ ہو تو ہمیں ہدایت نہ دیتا، اگر ہم ہدایت پر نہ آتے۔

اور نہ ہم صدقہ کرتے اور نہ ہم نماز پڑھتے۔

فاغفر متدی لك ما اتفقينا

ورثيت ا لا قد امران لا قينا

ہمیں بخش دے ہم تجھ پر فدا ہوں۔

اور اگر تو جنگ پر ثابت قدم رکھتا۔

۲۔ نولنا سكينۃ علينا

وانا ذا صبح بنا قيت

اور ہم پر یقیناً نازل فرما

اور جب ہمیں بلایا جائے گا، ہم حاضر ہوں گے۔

وبالاصباح عولوا بنا

وان اسراء وافتنۃ اُبينا

اور جنگوں میں ہم پر آمنا دیا گیا

اور اگر ہمیں بعض گمراہ کرنا چاہیں گے ہم انکار کر دیں گے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دریافت فرمایا سالق کون ہے؟

مرض کیا گیا حاضر!

آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ اس پر رحمت کرے۔ ایک آدمی کہنے لگا واجب ہو

گئی، واجب ہو گئی عامر کو اسے اللہ کے رسول!

راوی کہتے ہیں کہ ہم پیرائے اور ہونے ان کا بندہ کر دیا لیکن شہید نے تھکایا اور پیرائے
کا سامنا کرنا پڑا پھر اللہ تعالیٰ نے ان پر اب کامرانی کھول دی جب تمام ہوئی تو انہوں نے
کثرت سے اُگے جلائے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ اُگے کیسی سے اُگے پکے رہتے ہو؟ عرض کیا گیا
گوشت لپکا رہتے ہیں، آپ نے دریافت فرمایا: کیسا گوشت؟ عرض کیا گوشت
کا گوشت۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس میں کوئی اُٹیل دو، یہ ہڈیاں توڑ دو،
جب صف آرا ہوئی تو صوبہ قرار دیا، اور یہ شعر پڑھا نکلا۔

قد علمت خبیثہ راخی صوبہ -

شائن اسلوح بطور صوبہ صوبہ - اذا صروب اقدت قتلہ صوبہ
یعنی: خبر کو معلوم ہو چکا کہ میں صوبہ ہوں۔

ہتھیاروں سے سنبھلا ہوا، تجربہ شدہ سپاہیوں، صوبہ فزایاں انہیں خوشنظران ہو
جاتا ہوں۔

اس کے مقابلے میں لاشہ شعر پڑھتے - مقابلے میں آئے۔

قد علمت - خبیثہ راخی تاسر

شائن اسلوح بطور مقلد مر

یعنی: خبر کو معلوم ہو چکا کہ میں عام ہوں۔

تھپا ہوا سببانے والا، سپاہیوں اور انڈر ہنگی ہوں۔

چنانچہ آپس میں جھڑپ ہوئی اور حادثہ کی دھماکا پھر صوبہ کی تصویر پڑی اور حادثہ اسے
نیچے لے جانے لگے۔ نام کی تصویر میں کچھ نقص تھا، تو اس کی دھماکا پھر پڑی اور حادثہ کی
آواز پر لگی اس سے ان کی شہادت بھی ہو گئی۔

حضرت سید نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ لوگوں کا خیال یہ ہے کہ ہم کامل
ہو رہے ہیں، آپ نے فرمایا: جس نے یہ کہا، اس نے جھوٹ بولا اس کے نیچے دو اور

ہیں اور آپ نے وہ انگلیوں کو جڑ کو بتایا اور عقیدہ جاہد و مجاہد ہے بہت کم مرلی ایسے ہیں جنہوں نے اس کی طرح جہاد کیا ہو۔

اہل خیبر کی بے خبری جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خیبر تشریف لائے۔ وہاں مسجد کی نازان فرمائی۔ اس کے بعد مسلمان سوار ہوئے تو اہل خیبر اپنے کیتوں اور کام کاج کی جگہوں کی طرف بھاگے اور انہیں مسلمانوں کی آمد کا علم بھی نہ تھا بلکہ وہ اپنے کیتوں کی طرف نکلتے تھے، جب انہوں نے لشکر اسلام کو دیکھا تو کہنے لگے۔

عسکر اللہ کی قسم اللہ اور فرس، (یعنی مالِ غنیمت کا سنت)

چنانچہ اپنے شہر کی طرف بھاگتے ہوئے واپس ہوئے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ اکبر خیبر پر باد ہوا ہے، اللہ اکبر خیبر پر باد ہو گیا۔ جسے ہم ایک قوم کے علاقہ میں اٹھے تو ڈرانے جاسنے والوں کی صفِ بری ہوئی۔ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم خیبر پہنچے اور شہر پر نظر پڑی تو فرمایا: ٹھہر جاؤ، لشکر اسلام ٹھہر گیا۔ آپ نے یہ دعا پڑھی:

اللہ ورب السموات السبع وما اظلمن ورب الارضین السبع وما اظلمن ورب انشیاطین وما اظلمن، فانا شمسناک خیرھن ۷ القمریۃ وخیرھما فیہا ونحوذ ہما من شمسھن ۷ القمریۃ وشوہا فیہا۔

اس کے بعد فرمایا: اللہ کے نام سے آگے بڑھو۔

حضرت علی کا شرف جب داخلہ کی شب آئی تو آپ نے فرمایا کہ صبح اس آدھی کے ہاتھ میں جھنڈا روں گا جو اللہ اور اس کے رسول سے محبت رکھتا ہے اور اللہ اور اس کے رسول اُن سے محبت رکھتے ہیں اور اللہ تعالیٰ اس کے ہاتھ پر بیخ عطا فرمائے گا۔ لوگوں نے انا باتوں میں ہمارا دست گزار دی کہ وہ کچھ صبح کس کو جھنڈا دیتا ہے۔ جب صبح ہوئی تو لوگ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ ہر ایک چاہتا تھا کہ اسی کو جھنڈا عطا کیا جائے۔ آپ نے فرمایا: مسلمان بن الی طالب کہاں ہے!

مرض کیا گیا: اسے اللہ کے رسولؐ واسے آشوبِ پیغم کی شکایت ہے۔
 آپؐ نے انہیں بلا بھیجی وہ حاضر ہوئے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی آنکھوں میں
 لعابِ مبارک لگایا اور ان کے پیچھے دعا بھی فرمائی وہ تندرست ہو گئے گویا انہیں کچھ تکلیف
 بھی نہ تھی۔ اس کے بعد آپؐ نے انہیں جنتِ اسطاذیہ۔
 انہوں نے مرض کیا، اسے اللہ کے رسولؐ کیا میں ان سے تب تک معاف نہ کروں جب
 تک وہ ہمارے طرح و مسلک نہ بن جائیں!

آپؐ نے فرمایا ان کے علاقہ میں اترنے تک اپنے قاصدوں تک رہنے دو پھر انہیں
 اسلام کی دعوت دو اور انہیں اللہ کے عتوق کی خبر دو۔ اللہ کی قسم اگر اللہ تعالیٰ تیرے ساتھ پھر
 ایک آدمی کو بدامت دے دے۔ تو میرے لیے شریخِ موتوں سے بہتر ہے۔
مرحوب اور شریف علی کا مقابلہ۔ | پھر مرحوب یہ درجہ پڑھتے ہوئے نکلا۔

اَنَا الْمُنَى مَعْتَنِي اَصْرَ مَرْحُوبِ

شَاوَتْ اِلَيْهِ سِلَاحُ بَطْلٍ مَجْرُوبِ

اِذَا اَلْمَجْرُوبِ اِقْبَلَتْ فَلْتَهَبِ

یعنی: میں وہ ہوں کہ جس کی ماں نے اس کا نام مرحوب رکھا۔

تھی: پھر مجھ پہاؤر تجربہ شدہ۔

بجب ٹرائیاں آئیں تو شعلہ زن ہو جاتا۔

دوسری جانب حضرت علیؑ یہ پڑھتے ہوئے میدانِ مقابلہ میں آئے۔

اَنَا الْمُنَى مَعْتَنِي اَصْرَ مَرْحُوبِ

عَلَيْهِ غَايَاتُ كَسْرِ يَدِ الْهَنْظُرِ

اَوْفَى بِهِرَ بَالِ حَسْبِ كَيْلِ السُّنْدِ

یعنی: میں وہ ہوں کہ جس کی ماں نے میدانِ نام رکھا۔

جنگلوں کے شیروں کی طرح خوفناک ہوں۔

اس کے بعد مٹی نے مرعب پر نواز کا وار کیا، جس سے اس کی گردن دور جا رہی اور مسلمانوں کو فتح ہو گئی۔

جب حضرت مٹی تلے کے قریب ہوئے تو تلے کی چوٹی سے ایک یہودی نے ہر نکالا اور یہ تھا کہ تو کون ہے؟ انہوں نے جواب دیا میں علی بن ابی طالب ہوں اور یہودی بولا تم ناب آگئے۔ صحیح مسلم میں ہے کہ حضرت مٹی نے مرعب کو قتل کیا، ایک اور روایت میں ہے کہ محمد بن مسلمہ نے اسے قتل کیا۔

حضرت ہارون بنی روایت میں فرماتے ہیں کہ خیر کے تلے سے مرعب یہودی نکلا اس نے خوب ہتھیار لگا سکے تھے اور وہ رجز پڑھ رہا تھا اور کہہ رہا تھا کہ میرے مقابلے میں کون آیا؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کون اس کا مقابلہ کرے گا؟ محمد بن مسلمہ نے عرض کیا اے اللہ کے رسول میں اس کا مقابلہ کروں گا! اللہ کی قسم میں ہاروں گا، اس نے گل ہی خیر سے بھائی عمرو بن سلمہ کو شہید کیا ہے وہ خیر میں شہید کر دینے لگے تھے، آپ نے فرمایا: اٹھ اس کی جانب! اے اللہ و محمد بن سلمہ کی اس کے مقابلہ میں سو کرنا، جب دونوں ایک دوسرے کے قریب ہوئے تو دونوں کے درمیان ایک درخت حائے برگ کی طرح بر ایک اس درخت کی آڑ میں لگا، جب دونوں نے ایک دوسرے پر حملہ کرنا چاہا تو ہر ایک نے سامنے کا ہتھکڑ دیا اور ایک دوسرے کے سامنے کل کر آگئے اور اس درخت کا دھنسا دونوں کے درمیان ایک آدمی کی طرح اڑ بن گیا جس پر کوئی شاخ نہ تھی، پھر مرعب نے محمد بن سلمہ کی انہوں نے چھڑے کی دھال سے وار کیا یا اس کی تلوار اس سے ہٹ گئی، اس کے بعد محمد بن مسلمہ نے اس پر وار کیا اور اسے قتل کیا۔

یا سر اور حضرت زبیر کا مقابلہ | مرعب کے مرنے کے بعد یا سر یہودی نکلا اس کے مقابلے میں حضرت زبیر علیہ السلام کی

والدہ حضرت صفیہ نے عرض کیا اے اللہ کے رسول میرا لڑکا قتل کر جائے گا، آپ نے فرمایا نہیں بلکہ تیرا بیٹا اللہ یہودی کو قتل کرے گا۔

چنانچہ حضرت زبیر نے اسے قتل کر دیا، مومن بن عقبہ فرماتے ہیں کہ پھر تو مرعب یہودی اپنے

قبو میں ہم کے تھکے میں داخل ہو گئی تاکہ دو کاٹ جو سکے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں دن تک صبر کر کے دکھاؤں۔ یہ زمین خراب اور سخت گرم تھی۔ مسلمانوں کو سخت تکلیف کا سامنا کرنا پڑا۔ پناہ انہوں نے گدھے ذبح کیے لیکن نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں کھانے سے منع فرما دیا۔ اہل شہر کا ایک سیاح غلام آیا جو اپنے آقا کی بکریاں چرواہا کرتا تھا جب اس نے اہل شہر کو دیکھا کہ انہوں نے ہتھیار لگا رکھے ہیں ان سے پوچھا کیا ارادہ ہے؟

انہوں نے کہا ہم اس سے جنگ کرنا چاہتے ہیں جو اپنے آپ کو نبی سمجھتا ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر اس کے دل میں لگ گیا۔ وہ بکریوں کو لے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہنے لگا: آپ کیا کہتے ہیں اور کس بات کی دعوت دیتے ہیں؟ آپ نے فرمایا: میں اسلام کی دعوت دیتا ہوں اور اس بات کی کہ تو گواہی دے کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور میں اللہ کا رسول ہوں اور تو اللہ کے سوا کسی دوسرے کی عبادت نہ کرے۔

غلام بولا اگر میں گواہی دے دوں اور اللہ سزا دے تو ایمان لے آؤں تو میرے پیسے کیا اجر ہے؟

آپ نے فرمایا تیرے پیسے جنت ہے اگر تو اسی ایمان پر مرے۔ پناہ اس نے اسلام قبول کر لیا۔ پھر عرض کیا اے اللہ کے نبی میرے پاس بکریاں امانت ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: انہیں اپنے پاس سے ہٹا کر اسے اور انہیں پھر بار کر دو گا دے کیونکہ اللہ تعالیٰ تیری جانب سے تیری امانت ادا کر دے گا۔ اس نے ایسا ہی کیا، بکریاں مالک کے پاس پہنچ گئیں یہودی کو یقین ہو گیا کہ اس کا غلام مسلمان ہو گیا۔

پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کو شہداء کی نعت میں ایک تو مسلم غلام کے سامنے کھڑے ہوئے، انہیں خطاب فرمایا: اور جہاد کی ترغیب دی۔ جمہور مسلمانوں اور یہودیوں میں جنگ ہوئی تو وہ

سب سے ندامت شہداء میں پڑا تھا۔ مسلمان اسے اٹھا کر اپنے لشکر میں لے آئے اور اسے نیچے میں داخل کر دیا۔ یوں معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نیچے میں دیکھا پھر صحابہؓ کے پاس نشر لکھ لائے اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے اسے اسی علامہ کو عزت بخشی اور نیکی کی طرف چلا دیا۔ مجھ نے دیکھا کہ اس کے سر کے پاس دو خوبصورت آنکھوں والی عورتیں تھیں۔ حالانکہ اس نے اللہ کو ایک بھی مسجد نہ کیا رہی تھی نماز نہ پڑھ سکا کیونکہ اسلام لائے ہی جناد ہوا اور اس میں وہ شہید ہو گیا۔

ایک اور پیروانہ شمع اسلام محمد بن منہ حضرت انسؓ سے روایت کرتے ہیں ایک آدمی آیا اور کہنے لگا: اے اللہ کے رسول میں مسیحا رنگ بدبو دار آدمی ہوں، میرے پاس مال بھی نہیں ہے۔ اگر میں مقرر کروں، یہاں تک کہ قتل ہو جاؤں تو کیا مجھے جنت میں داخل مل جائے گا؟

آپؐ نے فرمایا: ہاں!

پھر وہ بڑھا جنگ کی طرف یہاں تک کہ شہید ہو گیا۔ اسے اسی حالت میں اٹھا کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لایا گیا۔ آپؐ نے فرمایا: یقیناً اللہ نے میرا پیروار میں کر دیا۔ تیری بو کو خوشبو میں تبدیل دیا۔ اور تیرے مال کو نہ یادہ کر دیا۔ پھر فرمایا میں نے اسی کی دو خوبصورت آنکھوں والی عورتوں کو دیکھا کہ وہ اس سے اس کا پرانا لباس اتار رہی ہیں اور نئے لباس اور جوتے داخل کر رہی ہیں۔

ایک مہین چلا اسرائیلی | شہداء ابن ہار فرماتے ہیں: ایک اسرائیلی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور ایمان لایا اور اتنا ہی کہ پھر کہتے تھے: میں آپؐ کے ساتھ چل رہا ہوں۔ آپؐ نے کسی مہینہ کو اس کے متعلق دریافت فرمائی۔ جب مقررہ خیر ہوا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مالہ قیمت ہاتھ لگا۔ آپؐ نے اسے تقسیم فرمایا اور اسرائیلی کا حصہ بھی لگا دیا اور اس کا حصہ صحابہؓ کو اور محض قدر کھنے کے لیے دیا۔ اس وقت وہ نہشت پر پہنچا دوسرے رہا تھا جب وہ حاضر ہوا تو صحابہؓ نے اس کا حصہ

دیا۔ وہ کہنے لگا یہ کیا ہے؟ انہوں نے کہا کہ یہ وہ منہ ہے جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے لیے الگ فرمایا۔ اس نے لیا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں سے کر حاضر ہو گیا اور عرض کیا اے اللہ کے رسول یہ کیا ہے؟ آپ نے فرمایا میں نے تیرا حصہ الگ کیا ہے۔ وہ کہنے لگا۔ میں نے اس لالچے سے آپ کا اتنا غصہ کیا۔ بلکہ میں نے تو اس کی جیسے اتنا غصہ کیا ہے کہ ہاتھ یہاں اس بلکہ تیرے گئے، پھر اپنی گردن کی طرف اشارہ کیا اور کہا اور میں میں سر جاؤں، پھر مجھے جنت میں داخل مل جائے

آپ نے فرمایا اگر کوئی بچہ کو دکھایا تو اللہ تعالیٰ تیری تصویر کو کاٹ لے گا۔ پھر دشمن کے ساتھ لڑائی شروع ہو گئی اور اسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس منسوب میں لایا گیا۔ آپ نے فرمایا کیا وہی ہے اور صحابہؓ نے عرض کیا جی ہاں!

آپ نے فرمایا اے اللہ کی قسم حق کی۔ اللہ نے ایسا وعدہ میرے ساتھ کیا ہے جتنا پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے جبرہ مبارک کا اسے کفن دیا، پھر اسے سے گئے اور اس کے حق میں دعا فرمائی اور آپ اس کے لیے یہ دعا کر رہے تھے، اے اللہ یہ تیرا بندہ دیر سے راستہ میں بہاؤ رکھا اور شہادت کے خون میں قتل ہوا اور میں اس پر گواہ ہوں۔

واقعہ یہی فرماتے ہیں کہ یہودی اپنے قلعے کی طرف واپس جا کر نعدہ بند ہو گئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہاں تین دن ٹھہرے آخر ایک یہودی آیا۔ جسے حوالہ کہتے تھے۔ اس نے کہا اے ابوالقاسم اگر آپ ایک ماہ بھی ٹھہرے رہیں تو مجھے انہیں کچھ پردہ نہیں۔ کیونکہ ان کے پیٹنے کا پانی اوپر شے زمین کے نیچے ہیں۔ رات کو نکلتے ہیں۔ اس سے پی پیتے ہیں اور پھر دوبارہ قلعے میں لوٹ جاتے ہیں اور آپ سے بھاؤ کر پیتے ہیں۔ اگر آپ ان کا پانی کاٹ دیں تو سامنے آئیں گے۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اُن کے ہاتھوں کی جانب تشریف لے گئے انہیں کاٹ دیا جب پانی بند ہو گیا تو بے نکلے۔

اور سخت ترین جنگ ہوئی، کچھ مسلمان شہید ہوئے اور دوسری یہودی مارے گئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فتح حاصل ہوئی اسے فتح کرنے کے بعد آپ اہل کتبہ و طہج اور اسلام

کی طرف گئے جو ابن ابی حنیفہ کے قلعے تھے۔ انہوں نے سخت ترین قلعہ بندی کر لی۔ اور فطاعہ اور شوق سے بھاگ کر لوگ یہیں پناہ گزریں ہو گئے، کیونکہ خیبر کے دو حصے تھے شوق اور فطاعہ پہلے نے ہر فتح ہو چکے تھے اور کتبہ، مدینہ اور سلام بیہ میں آئے تھے۔ وہ اپنے قلعوں سے باہر نہ آتے تھے۔ یہاں تک کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ارادہ کیا کہ منہیق کا ذکر ان پر تحریر سائے جائیں، اگر انہیں ہلاکت کا یقین ہو گیا۔ پھر وہ رعد سے وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے محاصرہ میں تھے تو انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے صلح کی اور صلح کی اور ابن ابی حنیفہ کو آپ کے پاس بھیجا تاکہ جنگ کے باعث ان کی جانوں کا نقصان نہ ہو اور ان کی اولاد نہیں بخشی جائے اور وہ خیبر سے چلے جائیں گے اور جو کچھ ان کے پاس مال و دولت، زمین، سونا چاندی سب سب پیش کر دیں گے۔ سوائے اس مہاسن کے بڑھاپہ ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم مجھے تحریر لکھ دو اور تم سے اللہ اور اس کے رسول کا وراثت ہو چکا۔ انہوں نے اس پر مصالحت کر لی۔ حماد بن مسلمہ کہتے ہیں کہ ہمیں عبداللہ بن عمر نے فرمایا: انہیں نافع سے انہیں ابن عمر سے روایت ملی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل خیبر سے متاکہ فرمایا، اگر وہ اپنے قلعے کی طرف پسپا ہو کر ضرور ہو گئے۔ کبھی کچھ دور زمین کے عوض انہوں نے صلح کر لی کہ وہ اسے چھوڑ دیں گے اور ان کے ساری کے جائز رہیں، قدر بدرجہا اٹھا سکیں جس وہ سے ہیں گے اور سونا چاندی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہو گا۔ آپ نے شرط لگائی کہ وہ چھاپیں گے نہیں اور نہ کوئی چیز آپ سے اوچل کر رہے گے مگر انہوں نے ایسی حرکت کی تو پھر ذمہ ہے اور نہ عہد (امین)۔

لیکن انہوں نے ایک مشک میں مایہ اور جی بن الخطاب کے زہر دیا تھے پھر لیا وہ اسے بن نفعیر کی جلا وطنی کے وقت خیبر کی طرف اٹھا لایا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جی بن الخطاب کے چاکہ فرمایا۔ جی بن نفعیر سے اٹھا کر لایا وہ کہاں ہے۔

وہ کہنے لگا: اخراجات اور جنگوں نے اسے غنیمت کر دیا۔

آپ نے فرمایا وہ عہد توقربیب کے زمانے کا ہے اور مال اس سے زیادہ تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے حضرت زبیرؓ کے حوالے کیا، انہوں نے کچھ سنبھلی گی۔ اس سے قبل وہ ایک دیرانے میں گیا تھا۔ کہنے لگا، میں نے دیکھا کہ وہ دیرانے میں بدھ رہا تھا۔ دیرانے کی طرف گئے اور وہاں تلاش کیا تو مشک ل گئی۔ چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابن ابی حقیق اور اس کی ایک زوجہ حنیہ بنت حمان اخطب کو قتل کر دیا اور اس کی عورتوں کو بچوں کو غلام بنالیا اور مال کو تقسیم فرمایا۔ یہ برتاؤ ان کی مسلسل عہد شکنی کے باعث ہوا۔

اہل خیبر سے معاہدہ نیز آپ کا ارادہ ہوا کہ انہیں وہاں سے ملک بدر کر دیں، لیکن وہ کہنے لگے اے خدا میں اسی زمین میں رہنے دیجیے ہم اس کی اصلاح کریں گے۔ اور اس کی حفاظت کریں گے۔ کیونکہ ہم آپ کی سماعت یہاں سے زیادہ واقف ہیں۔ چونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہؓ کے پاس اس قدر آدمی بھی نہ تھے جو اس کا انتظام سنبھال سکتے۔ اور وہ خود اس کی حفاظت کے لیے فراغت نہ رکھتے تھے اس لیے آپ نے انہیں خیبر کا ملاؤ اس شرط پر دے دیا کہ جو عید اور یا میل ہوا اس کا نصف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش کرنا ہوگا۔ چنانچہ آپ عبد اللہ بن رواحہ کو اندازہ کرنے ارسال فرمایا کرتے۔ عید اگر گزشتہ صفحات میں گزر چکا ہے۔

خیبر کی پیداوار کی تقسیم رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کی پیداوار چھتیس سو سہم میں تقسیم فرمادی۔ ہر سہم کی ایک سو سہم کا تھا۔ گویا کہ کل چھتیس سو سہم بن گئے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمانوں کے لیے اٹھارہ سو سہم ہوتے اور باقی نصف یعنی اٹھارہ سو سہم اس کے منافقین اور وہاں پر اہل اسلام کے لیے چھوڑ دیے گئے۔ امام بیہقی فرماتے ہیں کہ اس کا سبب یہ ہے کہ خیبر کا ایک حصہ حبشے سے اور ایک حصہ صلح سے مفتوح ہوا۔ چنانچہ جو حصہ لڑائی سے مفتوح ہوا اسے اہل حبش اور ناسین میں تقسیم کر دیا گیا اور جو حصہ صلح سے مفتوح ہوا اسے وہاں کے مشرکین اور مسلمانوں کے امور اور مصالح عامہ کے لیے چھوڑ دیا گیا۔

امام شافعی کے ارتکار کی اساس و بنیاد | اسی بکت ہوں کہ یہ امام شافعی کے خیال کی اصل رہنما رہے کہ تمام مناسک کی طرح قوت سے متحرک زمین کی تقسیم واجب ہوتی ہے۔ جب انہوں نے دیکھا کہ خیبر کی زمین تقسیم نہیں ہوئی تو فرمایا یہ مصالحت سے متوجہ ہوا لیکن جو سیر و مغلدی کا گہر مطالعہ کرے گا۔ اس پر یہ بات روز روشن کی طرح واضح ہو جائے گی کہ خیبر قوت سے فتح ہوا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بذریعہ قوت اس علاقہ پر قابض ہوئے۔ اگر محض مصالحت سے فتح ہوا ہوتا تو آپ جلا وطن نہ کرتے۔

خیبر اٹھارہ ہزار سہولہ پر تقسیم ہوا کیونکہ یہ اہل حدیبیہ کے لیے اللہ تعالیٰ کی جانب سے عطیہ تھا جو اس میں شریک تھے اور ان کی تعداد چودہ سو تھی۔ نیز ان کے ہمراہ مدبر سوار بھی تھے۔ ہر گھوڑے کے دو حصے ہوتے۔ چنانچہ چودہ سو سوار کا حصہ چار سو سہم بن گئی اور جابر بن عبد اللہ کے سوا اہل حدیبیہ میں سے کوئی بھی غزوہ خیبر کے موقع پر غیر حاضر نہ تھا۔ ان کا آپ نے دوسرے شریک جہلو صحابہ کی طرح سہم حصہ انکلا۔ سوار کے تین سہم نکالے اور پیدل کا ایک سہم نکال دیا۔ وہ سوار تھے۔ یہی روایت صحیح ہے کہ میں کوئی تردید نہیں۔

نیز ابو مسعود کی حدیث میں ہے کہ انہیں عبد اللہ بن عمر سے انہیں نافع سے انہیں حضرت ابن عمر سے روایت ہے۔ چنانچہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سوار کے لیے تین سہم ایک سہم اس کا اور دو گھوڑے کے نکلنے اور یہ صحیبین میں مروی ہے۔ امام ترمذی اور ابو اسامہ نے بھی عبد اللہ سے اس طرح روایت کیا ہے امام شافعی نے بتاتے ہیں کہ صحیح بن ساریہ نے بتایا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر میں اٹھارہ سو سہم مقرر فرمائے فوج کی تعداد پندرہ سو تھی۔ جن میں تین سو سوار تھے۔ آپ نے سوار کو دو سہم اور پیدل کو ایک سہم عطا فرمایا۔ شافعی نے فرمایا کہ صحیح بن یعقوب یعنی اس حدیث کا راوی اپنے والد سے وہ اپنے چچا عبد اللہ بن یزید سے وہ اپنے چچا صحیح بن ساریہ سے روایت کرتا ہے۔ جو غیر معروف ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ہم نے عبد اللہ کی روایت قبول کر لی ہے۔

ہو گا اس کی معارفی خبر کوئی نہیں اور ایک خبر کو صرف اس پایہ کی خبر سے ادا کیا جاسکتا ہے۔
لہذا اس کے رد ہونے کا سوال ہی نہیں پیدا ہوتا۔

اس غزوہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آپ کے ابن تم جعفر بن ابی طالب اور ان کے ساتھی بھی آئے۔ ان کے ہمراہ عبداللہ بن قیس ابو موسیٰ اور ان کے رفقاء اشعر بن قیس کے لوگ تھے۔ نیز اسماء بنت عیس بھی آئیں۔

ابو موسیٰ بتاتے ہیں کہ ہم یمن میں تھے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کی اطلاع ملی ہم ہجرت کرتے ہوئے نکلے۔ جہن تھا اور میرے ساتھ میرے دو بھائی تھے۔ میں ان دونوں سے چھوٹا تھا۔ ایک کا نام ابو رہم اور دوسرا ابو ہرۃ۔ ہماری قوم کہے پچاس سے زیادہ افراد آ گئے۔ چنانچہ ہم ایک کشتی پر سوار ہو گئے یہ کشتی میں حبشہ میں نجاشی کی طرف سے گئی۔ ہم وہاں جعفر بن ابی طالب اور اس کے ساتھیوں سے جا ملے۔ حضرت جعفرؓ نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں یہاں بھیجا ہے اور ہمیں یہاں ٹھہرنے کا حکم دیا۔ اس لیے ہمارے ساتھ ہی ٹھہرو ہم انہی کے ساتھ ٹھہر گئے۔ آخر کار ہم سب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور فتح خیبر کے موقع پر ہمیں آپ کی زیارت کا شرف حاصل ہوا۔ آپ نے ہمارے لیے سہم نکالا۔ اور ہمارے علاوہ اور کسی غیر حاضر شخص کا حصہ اس میں سے نہیں نکالا۔ سوا ان صحابہ کے جو آپ کے ہمراہ تھے۔ یا حضرت جعفر اور ان کے ساتھیوں کے یا ہمارا اور ہمارے شرکا کے سہم کا۔

حضرت اسماء بنت عیس اور حضرت عمرؓ میں سخت کلامی
لوگ کہنے لگے کہ ہمیں تم پر ہجرت

میں سبقت حاصل ہے۔ راوی کا بیان ہے کہ حضرت اسماء بنت عیس حضرت حفصہؓ کے پاس آئیں اور حضرت عمرؓ بھی تشریف لے آئے۔ انہوں نے پوچھا یہ خاتون کون ہیں؟ جواب دیا کہ اسماء ہیں۔

حضرت عمرؓ نے کہا، ہم نے تم پر ہجرت میں سبقت کی۔ اس لیے تم سے زیادہ ہم رسول اللہ کے حقدار ہیں۔ (حضرت اسماء کو حفصہؓ آیا دہ کہنے لگیں۔ اسے عمرؓ گز نہیں۔

تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ تھے، جو تم میں بھوکا ہوتا اسے وہ کھلاتے، جو تم میں جہا کرنا وہ مالی غیرت پاتا۔ مگر ہم ایک دوزخ دار ملاقاتے میں کھٹائیوں پر داشت کر رہے تھے اور یہ صرف اللہ اور اس کے رسول کی خاطر تھا۔ خدا کی قسم نہ میں کھاؤں گی نہ پیوں گی جب تک جو تم نے کہا ہے اسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض نہ کروں، جیسے دکھ دیا جائے ایذا دی جاتی اور ہم یہ سب خدا اور رسول کے لیے ہستے۔ میں یہ تمام ماجرا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کروں گی اور خدا کی قسم ذرا بھی نہ جھوٹ بولوں گی، نہ تم پر چڑھوں گا نہ کہوں گی اور نہ مبالغہ کروں گی۔

جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے، اسامہ نے عرض کیا۔

اے اللہ کے رسول! اس طرح کبہ رہے تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم نے انہیں کیا جواب دیا!

انہوں نے عرض کیا، میں نے جواب میں یہ یہ کہا۔

آپ نے فرمایا تم اور ان کے ساتھیوں کی ایک ہجرت ہے اور اے اہل سفینہ تمہاری دو ہجرتیں ہیں۔ ابو موسیٰ اور اہل سفینہ حضرت اسامہ کے پاس گروہ درگروہ آیا کرتے اور اس حدیث کے متعلق پوچھ گچھ کیا کرتے تھے۔ ان کے لیے اس سے بڑھ کر کوئی بات فرحت بخش اور پاپاہ مسرت نہ تھی۔ یعنی وہ بات جہا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے متعلق فرمائی تھی۔

حضرت جعفر بن ابی طالب سے آپ کا والہانہ تعلق خاطر

جب حضرت جعفر بن ابی طالب سے آپ کا والہانہ تعلق خاطر

علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے تو آپ نے ان کی پیشانی پر بوسہ دیا۔ راوی کا بیان ہے کہ خدا کی قسم میں اندازہ نہیں کر سکتا کہ آپ کو فتح خیبر سے زیادہ خوشی ہوئی یا حضرت جعفرؓ کی آمد سے۔ اور واقعہؓ فرماتے ہیں کہ ابو شیم مزنی نے بتایا جو اسلام لایکے تھے، اور سچ یہ ہے کہ انہوں نے بہت عمدہ طور پر اس دین کو قبول کیا تھا کہ جب ہم منیہ بن حصن کے ہمراہ واپس آئے اور منیہ بھی واپس آیا۔ جب ہم خیبر کے قریب تھے تو رات

کو ہم اترے اور ہمیں گھراہٹ واقع ہوئی۔

علیہ نے کہا خوشی ہو جاؤ، میں نے رات کو خواب دیکھا ہے کہ مجھے خیر کا ایک پہاڑ ذوالرقبہ دیا گیا۔ جب ہم ٹبر واپس ہوئے۔ منیہ آیا اور دیکھا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خیر فتح کر لیا تھا۔ اس نے عرض کیا، اسے محمد! آپ نے میرے مہینوں سے بر خیریت کی ہے تو اس میں سے مجھے بھی عنایت کیجیے، کیونکہ میں آپ کو گنہگار بنانے سے بہت گھبراہٹا ہوں کہ آپ کو پہچان چکے تھے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دنیا تو جھوٹا ہوتا ہے بلکہ تو شور مچ کر اپنے گھر کی طرف بھاگا۔

اس نے کہا اسے محمد مجھے انعام دے دیجیے۔

آپ نے فرمایا تیرے لیے ذوالرقبہ ہے۔

اس نے بوجھا ذوالرقبہ کیا ہے!

آپ نے فرمایا، وہ پہاڑ جو تو نے خواب میں دیکھا کہ توڑے گا۔

چنانچہ علیہ واپس ہوا، جب واپس پہنچا تو حرث بن عوف اس کے پاس آیا اور کہا میں نے کہا نہیں تھا کہ تجھ سے اور ہی معاملہ ہوگا، اللہ کی قسم محمد مشرق و مغرب کی بر قوم پر غالب آکر رہے گا۔ یہودی ہمیں اس بات کی خبر دیا کرتے تھے، میں گواہی دیتا ہوں کہ میں ابو رافع سلام بن ابی العقیق کو کہتے سنا کہ ہم جمعیت پر نبوت کے متعلق حد کرتے ہیں کہ نبی ہارون سے نکل گئی حالانکہ آپ واقعی نبی مرسل ہیں۔ حرث کہتے ہیں میں نے سلام سے پوچھا کہ کیا وہ تمام زمین کے بادشاہ نہیں گئے۔ اس نے کہا ہاں اور کوئی یہودی نہیں چاہتا کہ میرے اس قول سے کوئی بھی واقف ہو جائے۔

آنحضرت کو ترہر دینے کی کوشش
کیا۔ سلام بن مشکم کی بوجی و زنجب بخت

حرث یہودی نے آپ کو ایک ٹھنی ہوئی بکری بھیجی، جس میں زہر ملا دیا، وہ آئی اور پرچھنے لگی، کون گورشت آپ کو زیادہ پسند ہے! بتایا گیا کھائی گا۔

چنانچہ اس نے کلائی میں زہر زیادہ ڈال دیا۔ جب اس پارچہ سے آپ نے کانا تو کلائی نے بتایا کہ مجھے مسوم کیا گیا ہے۔ آپ نے فوراً نوالہ پھینک دیا۔ پھر آپ نے فرمایا یہود کو جمع کرو، جب سب جمع ہو گئے تو ارشاد فرمایا! میں تم سے ایک بات دریافت کرتا ہوں، کیا تم سچے سچ بتاؤ گے؟ انہوں نے کہا ہاں! اے ابوالقاسم۔

پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تمہارا باپ کون ہے! وہ کہنے لگے، ہمارا باپ فلاں ہے۔ آپ نے فرمایا: تم نے جھوٹ کہا، تمہارا باپ تو فلاں ہے۔ وہ بوسے آپ نے سچ کہا۔ آپ نے فرمایا اگر میں کچھ پوچھوں تو سچ بولو گے: کہنے لگے ہاں! اے ابوالقاسم اگرچہ ہم نے آپ کی تکذیب کی لیکن آپ نے ہمارے باپ کے متعلق ہمارا کذب معلوم کر لیا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ابی! کون ہے! وہ بوسے ہم اس میں تھوڑی ہی مدت تک رہیں گے۔ پھر تم لوگ اس میں ہمارے بعد ہو گے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خدا کی قسم ہم وہاں کبھی بھی نہ جائیں گے۔

پھر آپ نے فرمایا اگر میں تم سے کچھ دریافت کروں تو سچ بولو گے! کہنے لگے ہاں! آپ نے فرمایا تم نے اس بکری میں زہر ملا دیا ہے! کہنے لگے ہاں! آپ نے فرمایا: کس بات نے تمیں اس بات پر آمادہ کیا! بوسے ہمارا ارادہ یہ ہوا کہ اگر آپ جھوٹے ہیں تو آپ سے نجات مل جائے گی اور اگر نبی ہیں تو آپ کو کچھ ضرر نہ پہنچے گا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں وہ عودت بھی لائی گئی اس نے اقرار کیا کہ میں نے آپ کے قتل کا ارادہ کیا تھا۔ آپ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ تجھے کبھی بھی مجھ پر مسلط نہ کرتا۔ ابو سلمہ بتاتے ہیں کہ بشر بن براہ بن معرور اس بکری کے کھانے سے اوقات پا گئے۔ آپ نے یہود سے کہلا بھیجا کہ تجھے کس بات نے اس کام پر آمادہ کر دیا۔ حضرت جابر فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے وہ قتل کر دی گئی۔

آخر میں اس طرف تشریف لے گئے اور میں سے زیادہ دن تک محاصرہ کیے رکھا۔ محاصرے کا کچھ وقت ذی قعدہ میں آتا ہے۔ کیونکہ رمضان میں دن دن باقی تھے کہ فتح مکہ ہوا اور فتح مکہ کے بعد آپ انیس دن وہیں مقیم رہے اور نمازوں میں قصر کرتے رہے۔ اس کے بعد ہوازن کی طرف تشریف لے گئے۔ جب شوال میں میں دن باقی تھے۔ اللہ تعالیٰ نے نبی ہوازن پر بھی آپ کو فتح عطا فرمائی۔ یہاں کے منائم تقسیم کرنے کے بعد آپ طائف کی طرف تشریف لے گئے اور میں سے زیادہ دن تک وہاں محاصرہ کیے رکھا۔ اس کے باوجود اس واقعہ سے دلیل نہیں ملتی۔ کیونکہ غزوہ طائف دراصل نبی ہوازن کی جنگ کا تمہ تھا اور انہوں نے پہلے سے ہی رسول اللہ علیہ وسلم سے قتال شروع کر رکھا تھا۔ جب انہیں شکست ہوئی تو وہ اپنے شہر میں داخل ہو گئے۔ اس طرح محاصرہ طائف نے دراصل پہلے سے شروع شدہ جنگ کا تمہ تھا۔

انہی احکام میں ایک تقسیم منائم کا مسئلہ ہے کہ سوار کے لیے تین سہم اور پیادوں کے لیے ایک سہم، جس کے متعلق مفصل ذکر ہو چکا ہے۔ نیز یہ کہ ایک فوجی کو یہ جائز ہے کہ اسے کھانا ملے تو کھالے اور اس ٹھوس ادا نہ کرے۔ جس طرح حضرت عبداللہ بن مسعود کو چربی کی ایک بوریا ملی تو انہوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودگی میں اسے اپنے لیے مخصوص کر لیا۔

نیز جنگ ختم ہو جانے اور اس کے بعد کچھ لوگ میدان میں آئیں تو انہیں حصہ نہیں ملے گا۔ جب تک تمام لشکر اجازت نہ دے دے کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے صحابہ سے اہل سینہ کے متعلق اس وقت مشورہ فرمایا تھا جب جعفر اور ان کے رفقاء وغیرہ آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے کہ آیا انہیں حصہ دیا جائے؟ مشورے کے بعد انہیں حصہ دیا گیا۔

پالتو گدھوں کے گوشت کا مسئلہ | ان احکامات میں سے ایک پالتو گدھوں کے گوشت کی حرمت ہے۔ خیر کے دن اس کی تحریم صحت کے ساتھ ثابت ہے اور اس کی تعلیل یوں ہے کہ یہ رخص ہے۔ یہ قول

ان صحابہ کے قول پر مقدم بھیجا جائے گا۔ جنہوں نے یہ علت بتائی ہے کہ یہ سوار کی اور بار برداری کا جانور ہے اور اس قول پر بھی مقدم ہے کہ اس کا خاص نہیں نکالا گیا تھا اور اس قول پر بھی مقدم ہے کہ یہ جانور مسنی کے اس پاس کی گندگ لکھا ہے۔ یہ تمام اقوال اگرچہ صحیح ہیں لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا زبان زیادہ قابلِ تراض ہے کہ یہ رمس (ناپاک) ہے، سب پر مقدم ہوگا۔

مسند فتح خیر کے دن حرام نہیں کیا گیا بلکہ قطع مکہ کے موقع پر اسے حرام کہا گیا اور یہی درست قرار دیا ہے۔

بعض اہل علم کا فہم یہ ہے کہ آپ نے اسے فتح خیر کے دن حرام بتایا اور انہوں نے صحیحین کی اس روایت سے دلیل لی ہے جو علی بن ابی طالب سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیر کے دن عورتوں سے منع کرنے اور بالنگد حوں کا گوشت کھانے سے منع فرمایا اور صحیحین میں ہے کہ حضرت علیؑ نے حضرت عباسؑ کو عورتوں کے منع کے مسئلہ میں فری کرتے دیکھا تو فرمایا: اے عباسؑ! تمہارے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیر کے دن عورتوں سے منع کرنے اور بالنگد حوں کا گوشت کھانے سے منع فرمایا ہے اور یہ سب لوگوں نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح کے سال اسے مباح بتایا پھر حرام کیا تو کہنے لگے حرام ہوا، پھر مباح ہوا، پھر حرام ہوا۔

اہم شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ میں نہیں سمجھتا کہ مسند کے سوا کوئی بات حرام کی گئی ہو۔ پھر مہاتاک گئی ہو یہ وہ بارہ حرام کی گئی ہو مروی ہے اگر وہ بارہ یہ حکم مفسوخ ہوا اور بعد والوں نے اس کی مخالفت کی ہے اور کہتے ہیں کہ یہ صرف فتح کے سال حرام ہوا اس سے قبل مباح تھا۔

مسند کے بارے میں حضرت ابن عباسؓ کا فتویٰ (رضوان اللہ علیہ) یہودی مورخوں سے مستفہ نہیں کر سکتے تھے اور نہ انہوں نے اس سلسلہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت چاہی اور اس فزہ میں کسی نے اس قسم کی بابت نقل کی اور نہ اس واقعہ میں فعل و قول اس

کا ذکر ہوا۔ بخلاف فتح مکہ کے کہ اس میں مطلقاً قوۃاً متدکا معاملہ سامنے آیا۔ یہ طریقہ دونوں سے زیادہ صحیح ہے۔

نیز تیسرا طریقہ بھی مردی ہے وہ یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے مطلقاً حرام نہیں بتایا بلکہ ضرورت کے وقت جائز اور بلا ضرورت اسے حرام قرار دیا۔ (مردی ہے) کہ حضرت ابن عباسؓ اس کا فتویٰ دیا کرتے تھے اور فرمایا کرتے کہ یہ مردار، خون اور سوز کے گوشت کی طرح ہے کہ ضرورت اور شدت حاجت میں استعمال کیا جاسکتا ہے۔ چنانچہ اکثر لوگ اسے نہ سمجھ سکے اور سمجھا کہ انہوں نے اسے مطلقاً صحیح قرار دیا ہے۔ حضرت ابن عباسؓ نے یہ دیکھا تو رجوع کر لیا اور اس کے حرام ہونے کا فتویٰ دیا۔

مساقات اور مزارعت کے جواز کا پہلا نیز اس میں مساقات اور مزارعت کا جواز نکلتا ہے کہ زمین کی پیراوار

پہل اور کھیتی کے ایک مقرر حصے پر معاملہ طے کیا جائے جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل خیبر کے ساتھ معاملہ فرمایا تھا جو آپ کی وفات تک غیر منسوخ رہا اور بعد میں خلفاء راشدین کا بھی اس پر عمل رہا۔

اسی قبیل میں یہ بھی ہے کہ آپ نے دشمنوں کو زمین دی تاکہ اجرت پر کام کریں۔ زمین کو فروخت نہیں کیا اور نہ دین سے بیع پیسے۔ اس سے معلوم ہوا کہ آپ کی سنت طیبہ یہ ہے کہ زمین کا مالک بیع دینے پر مجبور نہیں۔ البتہ یہ عامل کی جانب سے جائز ہے آپ کے بعد خلفائے راشدین کا بھی یہی معمول رہا۔

تقسیم الگ چیزیں بیع جدا کھجوروں کے چلوں کا اندازہ کر کے سودا کرنا اور اسے تقسیم کرنا بھی اس غرض سے جائز معلوم ہوتا ہے نیز یہ کہ تقسیم بیع نہیں ہوتی دوسرے یہ کہ اندازہ کرنے والا اور تقسیم کنندہ ایک ہی کافی ہے۔

نیز عقد صلح و امان کو شرط کرنا بھی جائز ہے جیسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شرط لگا دی کہ یہودی کچھ غائب نہ کریں گے اور نہ کچھ چھپائیں گے۔

نیز متہم لوگوں کو مزا دینا، یہ حکم شرعی عدالت ہے نہ کہ ظالمانہ سیاست!۔
 نیز اگر اہل ذمہ اپنے آپ پر عائد شدہ شرائط میں سے کسی کی مخالفت کر دیں تو ان
 کا ذمہ ختم ہو جاتا ہے اور ان کا جان و مال حلال ہو جاتا ہے۔ کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے ان کے ساتھ معاہدہ کیا اور شرط لگا دی کہ وہ کچھ غائب نہ کریں گے اور نہ
 ہی کچھ چھپائیں گے اگر انہوں نے ایسا کیا تو ان کی جان و مال کا ذمہ ٹوٹ جائے گا۔
 امیر المومنین حضرت عمرؓ بن خطاب نے بھی اہل ذمہ کی شرائط کے متعلق سنت پر عمل کیا۔
 اور اہل ذمہ پر شرط عائد کر دی کہ اگر انہوں نے کسی وفد کی مخالفت کی تو بدبختوں اور
 دشمنوں پر جو کچھ وارد ہو گا ان پر بھی کچھ نہ ہو گا۔

نیز یہ کہ جس نے تقسیم سے قبل غنائم میں سے کچھ لیا وہ اس کا مالک نہ ہو گا۔ اگرچہ
 وہ چیز اس کے حق سے بھی کم ہو۔ بلکہ وہ تقسیم کے بعد ہی مالک ہو سکتا ہے۔ اسی وجہ
 سے آپؐ نے صاحب شملہ کے بارے میں جب اس نے نلو کو یا تو فرمایا کہ یہ آگ بن
 کر اس پر جل رہی ہے اور تیسے واسے کو فرمایا: آگ کا ایک تسمہ یاد تیسے۔
 نیز امام کو اختیار ہے کہ قوت کے بل پر فتح کیے ہوئے علاقے کو تقسیم کر دے
 یا اس کی تقسیم ترک کر دے یا بعض کو تقسیم کر دے اور بعض
 کو چھوڑ دے۔

نیز اہل ذمہ کو دارالاسلام سے خارج کرنا جائز ہے۔ جب مناسب ہو، جیسا کہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تک اللہ تعالیٰ تمہیں یہاں ٹھہرانے کا
 ہم بھی ٹھہرائے رکھیں گے۔ اور یہود کے سردار سے آپؐ نے فرمایا: تمہارا اس وقت
 کیا حال ہو گا۔ جب دن دن تمہاری سواریاں شام کی طرف کوچ کریں گی اور حضرت
 عمرؓ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد انہیں شام کی طرف حلا وطن کر دیا۔ محمد
 بن جریر طبری کا یہی مذہب ہے۔

باندی کے ساتھ نکاح میں گواہوں کی ضرورت نہیں | نیز اپنی لونڈی کو آزاد
 کرنا پھر آزاد کرنے

کے بعد اس سے نکاح کرنا اور آزادی کو حق بہ مقرر کرنا جائز ہے اور لوندی کے اذن اور گواہوں اور ولی کے بغیر اسے زوجہ بنالینا جائز ہے اور زنت نکاح کرتا ہوں یا شادی کرتا ہوں کی ضرورت ہے جس طرح نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت صفینہ کے معاملہ میں کہا اور آپ نے یہ بھی نہیں فرمایا کہ یہ طریقہ صرف میرے سینے مخصوص ہے۔ اور باوجود اس بات کے کہ آپ کو معلوم تھا کہ امت آپ کی سنن کا اتباع کرتی ہے۔ آپ نے اس طرف اشارہ ہی نہیں کیا اور کسی صحابی نے کہ یہ طریقہ آپ کے سوا دوسروں کو جائز نہیں بلکہ انہوں نے اس واقعہ کو امت کی طرف نقل کیا اور انہیں منع نہیں کیا اور نہ ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کام کی اقتداء سے منع فرمایا، حالانکہ اللہ تعالیٰ موجودہ نکاح کے تعلق کو آپ نے خطاب کر کے فرمایا **مخالصة لك عن دون المؤمنين** یعنی غاصم کرنے کے لیے دوسرے مومنین کے سوا۔

اس لیے اگر امت سے علاوہ یہ بھی آپ سے مخصوص ہوتا تو اس کی تخصیص کا تذکرہ زیادہ اولیٰ ہے۔

نیز مرد کو اپنی بیوی کے ہمراہ خیمہ لگا کر رہنا اور سواری پر لشکر کے درمیان ایک ہی پردہ میں سوار ہونا بھی جائز ہے۔

نیز جو آدمی دوسرے کو زہر دے کر قتل کر دے اسے قصاص میں قتل کیا جائے گا۔ جیسے حضرت بشر بن براہ کو شہید کرنے کے عوض یہودی عورت کو قتل کیا گیا۔

کافر کا بدیہ قبول کرنا جائز ہے۔ نیز کافر کا بدیہ قبول کرنا جائز ہے۔ اگر یہ کہا جائے کہ شاید یہودی عورت کو عہد شکنی کے

باعث قتل کیا گیا کہ اس نے زہر کھلایا نہ کہ قصاص کے باعث۔ اس کا جواب یہ ہوگا اگر عہد شکنی کے باعث اسے قتل کیا جائے تو اقرار کے فوراً بعد قتل کر دیا جاتا اور کھانے

والے کی وفات تک اس کا قتل مؤخر کر دیا جاتا۔ اور اگر کہا جائے کہ اسے عہد شکنی کے باعث قتل نہیں کیا گیا اس کا جواب یہ ہے کہ یہی بات حجت ہے جو اس کے

قائل ہیں کہ امام کو امیر کی طرح عہد شکن کے متعلق اختیار ہے اگر کہا جائے کہ تم تو امام

احسد کی طرح وجوب قتل کے قائل ہو۔ اور قاضی ابو یعلیٰ اور ان کے اتباع کا خیال یہ ہے کہ امام کو اس میں اختیار ہے تو اس کا جواب یہ ہوگا کہ اگر صلح سے قبل (زیر بی بکری) کا واقعہ درپیش آیا تو پھر یہ جنت نہیں ہو سکتا اور اگر صلح کے بعد ہوا تو مسلمان کو قتل کرنے کی صورت میں مہد شکنی کے متعلق اختلاف ہے جو اسے مہد شکنی نہیں سمجھتے تو ظاہر ہے اور جو اسے مہد شکنی تصور کرتے ہیں ان میں بعض اس کے وجوب قتل کے قائل ہیں۔ بعض اختیار قتل کے بعد بعض اسباب مہد شکنی کی مزید وضاحت کرتے ہیں۔

فتح خیبر کے سلسلہ میں اختلاف آراء | اور فتح خیبر کے وقت سے مفتوح ہونے میں اختلاف ہے۔ بعض کا خیال ہے کہ

وقت سے مفتوح ہوا۔ بعض مصالحت سے فتح کے قائل ہیں۔ چنانچہ ابو داؤد نے حضرت انسؓ کی حدیث نقل کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کا غزوہ کیا تو خیبر جنگ کے بعد قوت سے فتح ہوا اور قتال کے بعد بعض کو ملک بدر کر دیا گیا۔ ابن عبد البر فرماتے ہیں کہ ارض خیبر کے متعلق یہ صحیح روایت ہے کہ یہ تمام زمین قوت سے مفتوح ہوئی۔ بخلاف فدک کے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کی تمام زمین غانمیں پر تقسیم فرمادی۔ جنہوں نے گھوڑوں اور سواروں پر بیٹھ کر بلرہ لولا تھا اور یہ اہل مدینہ ہی تھے اور علمائے کرام کا اس میں اختلاف نہیں کہ ارض خیبر تقسیم کردہ ہے۔ البتہ اس میں اختلاف ہے کہ جب ملک غنیمت میں ہاتھ آجائے تو اسے تقسیم کیا جائے یا وقف کیا جائے اہل کوفہ فرماتے ہیں کہ امام کو اس کی تقسیم اور موقف دونوں کا اختیار ہے۔ جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کی زمین کے متعلق کیا اور حضرت عمرؓ نے عراق کے متعلق کہا۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ تمام زمین تقسیم کر دی جائے گی۔ جیسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کی زمین تقسیم فرمادی، کیونکہ زمین بھی کفار کے دیگر اموال کی طرح غنائم میں شامل ہے۔ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ حضرت عمرؓ کی اتباع کے باعث وقف کے قائل ہیں کیونکہ زمین غنائم میں مخصوص حیثیت رکھتی ہے جس طرح حضرت عمرؓ نے صحابہ کی جماعت ہوتے ہوئے بھی ان مسلمانوں کے لیے

وقف کر دیا جو بعد کے زمانے میں آنے والے ہیں۔

وادی قریٰ میں آپ کی تشریف آوری

پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم غیر سے چل کر وادی قریٰ تشریف لے گئے، وہاں یہودی کی ایک جماعت تھی اور عرب (مشرکین) کا ایک گروہ بھی ان کے ساتھ شامل ہو گیا۔ جب یہ لوگ وہاں پہنچے تو یہودی نے تیر مارنے شروع کر دیے۔ چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا غلام مدغم قتل ہو گیا۔ لوگوں نے کہا اسے جنت مبارک ہو۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر گز نہیں۔ قسم ہے اس ذات کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے جو پہاڑ اس نے غیر کے روز تقسیم سے قبل لی تھی اس پر آگ میں کرشمہ زن ہے۔ جب لوگوں نے یہ بات سنی تو ایک آدمی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک یا دو قسے لایا۔ آپ نے فرمایا آگ کا ایک قسم یا دو قسے۔ اس کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو جہاد کی ترغیب دی، ان کی صف بندی فرمائی اور حضرت سعد بن عبادہ کو جند اعطا فرمایا۔ اور ایک جند اجنباب بن منذر کو ایک ہبل بن حنیف کو اور ایک جند عبادہ بن بشر کو عطا کیا۔ اس کے بعد یہود کو اسلام کی دعوت دی اور بتایا کہ تم اسلام سے آؤ تو تمہارے مال منوط ہوں گے، تمہاری جانوں کو امن ہوگا اور حساب اللہ پر ہوگا۔

حضرت زبیر اور حضرت علی کی بہادری

اس کے بعد ایک آدمی نکلا اس عوام نکلی۔ حضرت زبیرؓ نے اسے قتل کر دیا۔ پھر اور نکلا انہوں نے اسے بھی قتل کر دیا۔ پھر اور نکلا۔ اسی کے مقابلے میں حضرت علیؓ بن ابی طالبؓ نکلیے اور انہوں نے اسے قتل کر دیا اس طرح کفار کے گیارہ آدمی قتل ہو گئے۔ جو نبی ایک قتل ہو جاتا، دوسروں کو دعوت اسلام دی جاتی۔ جب نماز کا وقت آجاتا تو آپ صحابہ کے ہمراہ نماز ادا فرماتے۔ پھر واپس آکر انہیں اسلام، اللہ اور اس کے رسول کی طرف دعوت دیتے اس کے بعد مذاکرہ فرماتے۔ آخر شام ہو گئی اور جب صبح ہوئی اور ابھی سورج ایک نیزہ بھی اونچا نہ ہوا تھا کہ آپ نے اس علاقہ پر قبضہ کر لیا اور قوت کے ذریعہ سے آپ کو یہ فتح حاصل

ہوئی اور اللہ تعالیٰ آپ کو ان کا مال فیضیت عطا کیا اور سامان و اموال کی ایک کثیر تعداد بابتہ آئی۔

اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وادی قرنیٰ میں چار دن تک مقیم رہے اور جبرائیل فیضیت حاصل ہوا اسے چھابڑ پر تقسیم کر دیا اور زمین اور ہجر کے درختوں کو چھوڑ کے پاس ہی رہنے دیا اور انہی کو کارندہ مقرر فرمایا۔ جب مسجد ہو و تیار کو خیر پہنچی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خیر، فدک اور وادی قرنیٰ کے چھوڑ کے ساتھ یہ سلوک کیا ہے تو انہوں نے بھی آپ کے ساتھ مال پر سلوک کر لی۔

حضرت عمر اور مہرور بانی خیر و فدک | اس کے بعد جب عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کی خلافت کا زمانہ آیا تو انہوں نے خیر اور فدک کے چھوڑ کو حاکم بدر کر دیا۔ تیار اور وادی قرنیٰ کے چھوڑ کو رہنے دیا، کیونکہ یہ دونوں علاقے ارضی شام کی حدود میں شامل ہیں اور معلوم ہوتا ہے کہ اس سے پہلا علاقہ مدینے تک حجاز میں داخل ہے اور اہل مدینے سے پرے کا علاقہ شام میں داخل ہے۔

اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ واپس تشریف لے آئے، ہلاک پر ایک شنب ایک جگہ آئے اور حضرت بلال سے فرمایا:

وامت کو پیرو دیتے رہنا۔

پنچاچ حضرت بلال کی آنکھوں میں پھندہ غالب آگئی۔ کیونکہ وہ اپنی سوار کی سے ٹیک لگائے بیٹھے تھے۔ نتیجہ یہ ہوا نبی صلی اللہ علیہ وسلم جہاں اور تمام صحابہ میں سے کوئی بیدار نہ ہوا۔ یہاں تک کہ وحوبہ نکل آئی۔ سب سے پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیدار ہوئے اور آپ گھبرا گئے۔ فرمایا: اسے بلال یہ کیا ہے!

انہوں نے جواب دیا: اسے اللہ کے رسول میرے ماں باپ آپ پر قرآن جس زامت نے آپ کو سنا دیا، اس سے مجھے بھی رسول آویزا۔ چنانچہ سواروں کو وہاں سے ہٹایا۔ یہاں تک کہ اسی وادی سے نکل گئے۔ پھر آپ نے فرمایا کہ اس وادی میں شیطان ہے۔ جب پار پہنچے گئے۔ آپ نے انہیں اتارنے اور وضو کرنے کا حکم دیا، پھر آپ نے فجر

کی سنتیں ادا کیں اور حضرت بلالؓ کو اذان کا حکم دیا۔ آخر نماز کی اسی سنت ہوئی۔ آپؐ نے لوگوں کو غنازدہ حالت میں پھر غنازدہ ہو کر فرمایا:

قضا نماز موقع ملتے ہی فوراً پڑھنی چاہیے | اسے لوگو اللہ نے ہماری اراج قیض فرمائی۔ اگر چاہتا تو اس وقت کے

علاوہ کسی اور وقت انہیں ہوتا۔ اس لیے جب تم میں سے کوئی نماز کے وقت سو جائے یا بھول جائے، اسے چاہیے کہ اس طرح پڑھے جیسے وقت پر پڑھنا تھا۔ پھر آپؐ نے حضرت ابوبکرؓ کی طرف توجہ فرمائی اور فرمایا کہ شیطان بلالؓ کے پاس آیا وہ کھڑے نماز پڑھ رہے تھے۔ اس نے انہیں سنانے کی کوشش کی اور انہیں تھپکنے لگا جیسے بچے کو تھپکایا جاتا ہے یہاں تک کہ سو گئے۔ اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بلالؓ کو بلایا اور انہیں بھی بنایا جس طرح حضرت ابوبکرؓ سے فرمایا تھا۔

اس واقعہ کے فقہی احکام | اس واقعہ سے معلوم ہوا کہ جو نماز کے وقت سو جائے یا بھول جائے تو اس کا وقت اس کے لیے نماز کا وقت ہے۔

اس گمراہی میں ہوگا۔ جب وہ بیدار ہوا اسے یاد آ جائے۔

نیز یہ کہ سنن راتبہ کی نوافل کی طرح قضا ہوگی۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرائض کے ساتھ ساتھ فجر کی سنن بھی قضا کیں اور ظہر کی سنن تنہا قضا فرمائی اور آپؐ کی سنت ظاہرہ یہ تھی کہ فرائض کے ساتھ ساتھ سنن راتبہ بھی قضا کرتے تھے۔

نیز اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ قضا کی عادت میں اذان اور اقامت ہوگذا کیونکہ حالت سفر میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے حضرت بلالؓ نے اذان بھی اور بعض روایات میں ہے کہ آپؐ نے حضرت بلالؓ کو اذان اور اقامت کا حکم دیا (ابوداؤد)۔

نیز اس واقعہ سے قضا نماز کو جماعت سے ادا کرنے اور دیکھ کر نہ کرنے کے فوراً بعد قضا کرنے کا حکم بھی معلوم ہوتا ہے۔ جیسے آپؐ کا قول نا سے چاہیے کہ جب یاد آئے اسے ادا کرے۔ اور مقام نزول سے حدیث کہ آپؐ نے نماز چھٹی اور پانچویں کی وہ یہ تھی کہ یہ شیطان کی جگہ تھی۔ آپؐ اس سے بہتر جگہ پر تشریف لے گئے۔ اس

وجہ سے قضا ئے نماز میں جلدی تاخیر میں شمار ہوگی۔ کیونکہ آپ وحالت سفر میں بھی نماز ہی کے کام میں مشغول تھے۔

نیز اس سے شیطانی بگہوں پر نماز پڑھنے کی ممانعت بھی معلوم ہوتی ہے جیسے نما یا باغ کیونکہ یہ وہ مقامات ہیں جہاں شیطان کثرت سے جاتا اور سکونت پذیر ہوتا ہے۔ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس وادی میں نماز کی جملت کو نو فر کر دیا تو ان بگہوں کے متعلق خیال کیا جاتا ہے کہ ہوشیالین کا کھلم کھلا مسکن ہیں!

مہاجرین کی بلند حوصلگی | جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ واپس آئے۔ مہاجرین کو خیبر کے مال سے حصہ ملا تو مہاجرین نے انصار کو ان کے عطیات واپس کر دیئے جو انہوں نے صحابہ کو دے رکھے تھے۔

سرّیہ ابو بکر صدیقؓ

خبر سے واپس آکر حضور صلی اللہ علیہ وسلم غمناک نظر آئے۔ ان میں سے ایک دستہ بنی فزارہ کے علاقہ نحد کی طرف ابو بکر صدیقؓ رضی اللہ عنہ کی سرکردگی میں اور سات فرمایا۔ ان کے ہمراہ سلمہ بن اکوع بھی تھے۔ ان کے دستہ میں ایک خوبصورت لڑکی آئی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے ملنے اور اسی کے عوض ان مسلمان قیدیوں کو رہا کر پایا گیا، جو مکہ میں تھے۔ نیز تیس سواریوں کا ایک دستہ حضرت عمرؓ کی زیر نگرانی حجاز کی جانب بھیجا۔ جب انھیں اطلاع ہوئی تو وہ بھاگ کھڑے ہوئے، مسلمان جب وہاں پہنچے تو کوئی بھی وہاں نہ تھا چنانچہ واپس مدینہ چلے گئے۔ رہنا نے پوچھا کہ کیا آپؐ خوشم کے گروہ سے مقابلہ کر رہے تھے؟

حضرت عمرؓ نے فرمایا: جیسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات کا حکم نہیں دیا کہ اس سے انھوں نے ان سے کچھ تعرض نہ کیا۔

نیز ایک تیس سواریوں کا دستہ حضرت عبداللہ بن رواحہ کی سرکردگی میں بھیجا گیا، ان میں عبداللہ بن انیس تھے۔ انھیں شہر بن دارام یہودی کا گھنٹا بھانپا کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر ملی کہ قلعان نے آپؐ سے جنگ کرنے کے لیے گروہ بھانپا کیا ہے۔ اسے وہ خبر کے علاقہ میں لے آئے ہیں۔ اسی طرح کہ انھوں نے یہ کہہ کر شروع کیا ہے کہ ہمیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھیجا ہے تاکہ تمہیں خبر پر عامل مقرر کریں۔ اس طرح یقین دلا کر تیس آدمیوں سمیت لے آئے، اسی کا ایک ایک آدمی ایک ایک

مسلمان کہے ساتھ اور نہ پر سوار ہو گیا۔ جب تک خیریت چھوٹیل و دروہ نہ لگے تو بشیر
 یہودی کھڑا ہوا، حضرت عبداللہ بن امیہ کی تھوڑی طرف ہاتھ بڑھایا، وہ سمجھ گئے، انھوں
 نے فوراً اپنے ادرت کو جوڑا اور ادرت سے الگ ہو کر قوس کے آگے آگے پہنچ گئے۔
 پھر جب بشیر پر قابو پایا تو اس کی ٹانگ کاٹ دی، بشیر بھی الگ ہوا، اس کے ہاتھ بھی منقطع
 کی گئی تھی اس نے اسے حضرت عبداللہ بن امیہ کی آنکھ پر حملہ کیا جس سے زخم ہو گیا
 لیکن آنکھ محفوظ رہی اس پر ہر مسلمان نے برساتی یہودی سوار پر تلوار کے اسے قتل کر دیا۔ سوا
 ایک آدمی کے دیکھو و بیک کر بھاگ گیا اس حادثہ میں کوئی مسلمان زخمی نہیں ہوا۔

یہ مسلمان بنی مصلیٰ اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ آپ نے عبداللہ بن امیہ
 کے زخم پر چشم پر علاج مبارک لگادیا، اس سے زہر بپڑی اور زخاں تھک بھر کوئی
 تکلیف ہوئی۔

اس طرح خدک میں زمرہ کی طرف حضرت بشیر بن سعد انصاریؓ کی زیر سرکردگی بنی ایک
 دوسرے بھاگیا، جس میں جس آدمی نے۔ جب یہ نکلے تو ہر جانب سے ملے نہ بکریاں اور
 چوہاٹے لگے کہ مدینہ واپس ہو گئے۔ انھوں نے ان کو بھیجا کہ اور رات کو ان تک
 پہنچ کر نیرہ سناٹے لگے۔ آخر کا بشیرؓ اور ان کے اصحاب کے پاؤں پر ختم ہو گئے۔ پھر
 بشیرؓ نے ان سے سخت تمناں کیا اور ان کی بکریاں اور چوہاٹے لے کر واپس ہوئے
 بشیرؓ کو جوٹ لگئی اور وہ یہود کے ہاں سفیم رہے یہاں تک کہ محبت ہو گئی اور واپس
 رہنے پہنچے۔

اس کے بعد جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حبشہ کے خلاف ایک لشکر بھیجا
 جس میں اسامہؓ، زیدؓ بھی تھے۔ جب یہ وہاں پہنچے تو امیر لشکر نے خبر لی کہ وہ خبر لائے
 تو ان کے ہتھیار یہاں تک کہ ایک شب کو ان کے قریب جا پہنچے۔ پھر کھڑے ہو گئے۔
 اللہ کی حمد و ثناء کی اور کہا، میں تمہیں اللہ تعالیٰ سے جس کا کوئی شریک نہیں دوسرے کی صحبت
 کرتا ہوں کہ تم میری اطاعت کرو۔ اور میری نافرمانی نہ کرو۔ اور میرے حکم کے خلاف نہ کرو۔
 کیونکہ جس کی اطاعت نہ کی جائے اس کے رائے کچھ (وزن) نہیں رکھتی۔ پھر انھیں ترتیب

دے کر کہا اے فلاں تو اور فلاں اور اے فلاں تو اور فلاں تم دونوں ایک دوسرے سے جدا نہ ہونا اور ایسی بات قطعاً نہ ہو کہ میں کہوں کہ تمہارا ساتھی کہاں ہے تو وہ کہہ دے کہ میں نہیں جانتا۔ اور جب میں تکبیر کہوں تم بھی تکبیر کہو اور تنویر کہو۔ پھر انھوں نے تکبیر کہیں اور متحد ہو کر حملہ کر دیا اور دشمن کو کبیر لیا و کفار کو اللہ کی تنویروں نے پکڑ لیا۔ جہاں مسلمان چاہتے مارتے اور اسی دن ان کا شمار امت امت تھا۔

حضرت اسامہ کی اجتہاد می غلطی اور آل حضرت کی اس سے بیزاری | حضرت اسامہ ایک آدمی

کے چچے نکلے جس کا نام نسیک بن مرواس تھا۔ جب اس کے قریب آئے اور تنویر سے اس پر حملہ کیا تو اس نے لا الہ الا اللہ پڑھ لیا۔

انھوں نے پھر بھی اسے قتل کر دیا۔ پھر انھوں نے بکریوں بویوں وغیرہ کو بٹکایا۔ ہر آدمی کے حصہ میں دس بکریاں یا اس کے برابر جو پائے گئے۔

جب یہ لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچے۔ آپ کو حضرت اسامہ کے قتل کی خبر کر دی گئی۔

آپ کو یہ بات سخت ناگوار گزری اور فرمایا کہ کیا تو نے لا الہ الا اللہ کہنے کے بعد بھی اسے قتل کر دیا! انھوں نے جواب دیا اس نے منہ جان بچانے کے لیے کلمہ پڑھا تھا۔

آپ نے فرمایا، کیا تو نے اس کا دل حیر کر دیکھ لیا تھا! پھر فرمایا کہ ا قیامت کے دن لا الہ الا اللہ کے مقابلہ میں کون تیرا (مددگار) ہوگا! آپ یہی بات بار بار دہراتے رہے یہاں تک کہ اسامہ نے دل میں کہا، کاش میں آج ہی سیمان ہوا ہوتا۔ پھر کہا اے اللہ کے رسول، میں اللہ سے وعدہ کرتا ہوں کہ کبھی اس آدمی کو قتل نہ کروں گا جو لا الہ الا اللہ کہتا ہوگا۔

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرے بعد! حضرت اسامہ نے عرض کیا، آپ کے بعد!

سمریہ غالب بن عبداللہ شکر بن
 ابی علی اللہ علیہ وسلم نے غالب بن عبداللہ کھجی کو کوئد
 میں اپنی عروج کی طرف بھیجا اور حکم دیا کہ ان سے جنگ
 کر دو۔ ابن اسحاق فرماتے ہیں کہ مجھے یعقوب بن مہر سے انھیں مسلم بن عبداللہ حبشی سے
 انھیں عذب بن کعبہ سے یعنی سے واریت ملی کہ میں اس سر پر حملہ کر چکا تھا۔ ہم پہلے جب
 ہم قادیہ پہنچے تو عورت بن مالک بن برنادیہ سے ملے ہم نے اسے گرفتار کر لیا۔ وہ
 کہنے لگا۔ میں تو مسلمان ہونے کے لیے آیا ہوں۔

غالب بن عبداللہ نے فرمایا۔ اگر تو مسلمان ہونے کے لیے آیا ہے تو ایک دن
 رات کی گرفتاری تیر سے ہے کچھ سہ نہیں۔ اور اگر تو دوسری رات کے لیے آیا ہے تو بھی
 ہمیں وثوق ہو جائے گا چنانچہ انھوں نے اسے باندھ دیا اور ایک چھوٹے سے بہار
 قائم آوی کو اس پر مقرر کر دیا اور فرمایا اس کے پاس ٹھہرے دو۔ ہم تمہارے پاس سے
 گزریں گے اگر یہ تمہارے ساتھ جھگڑا کرے تو اس کا سر اڑا دینا پھر ہم پہلے اور وادی کعبہ
 میں پہنچے۔ ہم وہاں عصر کے بعد اس کے قریب آئے۔ میرے ساتھیوں نے مجھے
 ایک ٹیلے کی طرف بھیجا جس سے کہ وہ بستی نقراتی تھی میں اس پر چڑھ گیا اور یہ غروب
 آفتاب سے قبل کا واقعہ ہے اس بستی والوں میں سے ایک آدمی نکلا۔ اس نے غور
 کیا اور مجھے ٹیلے پر بیٹھے دیکھا اپنی بیوی سے کہنے لگا میں اس جیسے پر کچھ سیانہ ہی کیونکہ
 بہا ہوں جو میں نے اتنے دن میں نہ دیکھی تھی۔ خدا دیکھنا کوئی کتا برتنوں پر سے دنگڑا
 ہو۔ اس نے دیکھا اور کہنے لگی اللہ کی قسم میں نے تو کوئی چیز نہیں دیکھی جو کھوٹی لگتی ہو۔ کہنے
 لگا خدا مجھے کہاں اور قہیلے سے دیر دینا۔ اس نے اس سے تیر دیتے اور اس کے بعد
 اس نے تیر مارا جو میرے پہلو میں لگا۔ میں نے اسے نکال دیا اور حرکت تک نہ کی پھر
 اس نے دوسرا تیر مارا جو میرے کندھے میں لگا۔ میں نے اسے بھی نکال دیا اور حرکت
 بالکل نہ کی۔ وہ اپنی بیوی سے کہنے لگا۔ بخدا میرے تیر بے کار گئے۔ اگر کوئی جانور ہوتا
 تو نہ در حرکت کرتا۔ صبح کو میرے تیر کلاش کرنا اور دونوں کو سے آنا کہیں انھیں کلاب :
 بہا جائیں

راوی کا بیان ہے کہ پھر ہم ٹھہرے رہے، حتیٰ کہ شام ہو گئی۔ انہوں نے دودھ دیا، اور خاموشی چھا گئی اور شرب کا ایک حصہ گزر گیا۔ پھر ہم نے اچانک ان پر حملہ کر دیا اور بعضوں کو قتل کیا اور جو پائے ہٹکائے اور واپس چل پڑے۔ ان کی بیخ پر کار قوم گمب سنی اور ہم تیزی کے ساتھ نکل آئے۔ آخر ہم حوث بن مانک اور اس کے ساتھی کے پاس سے گزرے۔ انہیں بھی ساتھ لیا اور لوگوں کی آوازیں ہم تک پہنچنے لگیں۔ اور وہ ہم تک پہنچ چکا ہے تھے اور ان کے درمیان صرف وادی کا میدان ہی رہ گیا تھا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے جہاں سے چاہا پانی کا سیلاب بھیج دیا۔ واقعہ یہ ہے کہ اس وادی میں اس سے قبل بارش ہوتی دیکھی ہی نہ تھی۔ اور اب اس قدر سیلاب آیا کہ لوگ اسے عبور نہ کر سکے۔ میں نے انہیں دیکھا کہ وہ ہماری جانب دیکھ رہے تھے اور ان میں سے کوئی بھی آگے بڑھ نہ سکتا تھا۔ اور ہم درحیوان پراثر رہے تھے۔ چنانچہ ہم تیزی سے چلے اور جو کچھ ہمارے قبضہ میں تھا انہیں اس کے حامل کرنے سے عاجز کر دیا۔

کہتے ہیں کہ یہی وہ سر ہے کہ جسے اللہ تعالیٰ نے قبول فرمایا۔ اور اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے۔

بشیر بن سعد کی مہم | اس کے بعد میل بن نویرہ حاضر ہوئے۔ یہ غیر کے علاقہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مجھے تھے۔ آپ نے دریافت

فرمایا۔ کیا خبر ہے!

انہوں نے کہا کہ یمن، مظفان اور حیان میں میں نے دیکھا کہ ایک لشکر جمع ہے۔ آپ نے ان کی طرف حنیفہ کو بھیجا تھا کہ یا تو تم چلے آؤ، یا ہم تمہاری طرف آئیگی انہوں نے جواب دیا کہ تم ہماری طرف چلے آؤ اور وہ آپ سے ہٹ کر ناچاہتے ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکرؓ اور عمرؓ سے مشورہ فرمایا۔ انہوں نے عرض کیا کہ بشیر بن سعد کو ارسال فرمائیے آپ نے انہیں تین سو آدمیوں کے ہمراہ بھیجا اور انہیں حکم دیا کہ رات کو چلو اور دن کو چھپ جاؤ۔ جیل بھی ان کے ہمراہ رہنائی کے لیے نکلے۔ یہ رات کو چلتے اور دن کو چھپ جاتے۔ یہاں تک کہ غیر کے زیریں علاقہ میں پہنچ گئے

دور دشمن کے قریب ہو گئے اور ان کے چوپاؤں پر بند ہال دیا۔ حسب انہیں خبر ہونے تو بھاگ کھڑے ہوئے۔ بشیر اپنے اصحاب سیف، یسحق بن سنان اور دیگر قودہ بن کوئی بھی نہ تھا۔ چنانچہ ونگ پڑیا نے سے کہ واپس آ گئے۔ بعد میں میں نے ان کا ایک خبر قتل کر دیا، اور دو آدمی گرفتار کر کے مدینہ سے آئے جو سیمان ہو گئے۔

مصر بنی حدر و اسمعی انہما کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو حدر و اسمعی کو ایک مرتبہ لکھ لکھا تھا۔ اس کا واسطہ ان سنان نے اسی طرح ذکر کیا ہے کہ عیش بن معاویہ کا ایک آدمی جس کا نام نہیں، بن رفاعہ یار قاضی قاضی تھا، ایک بھاری قیمت سے کرایہ اور میدان میں اتنا تاکہ قبیلہ قیس کو کسی منافع و مسلم سے مفاد کرنے کے لیے جمع کرے۔ یہ آدمی شہر میں نامور اور معروف تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہنہ اور دو مسلمانوں کو جانا اور دینا کر اس آدمی کی طرف جاؤ اور اس کی خبر لاؤ۔ آپ نے ہمیں ایک نیمف بڑی نرکی اور مٹی مٹا کی۔ ہم میں سے ایک آدمی اس پر سوار ہوا تو خدا کی قسم وہ ضعف کے باعث کھڑی نہ ہو سکی یہاں تک کہ لوگوں نے ہاتھوں کے ساتھ پیچھے سے اسے سہارا دینا تب وہ چلی۔

آپ نے فرمایا کہ تم اس سواری پر پہنچ جاؤ گے۔ ہم نکلے۔ ہمارے ساتھ ہمارے برادر و خواہر بھی تھیں۔ غروب آفتاب کے وقت ہم اسی کے قریب پہنچے۔ میں ایک سمت میں چھپ گیا اور ساتھی سے پچھنے کو کہا۔ وہ بھی بستی کے دور ہی جانب چھپ گیا۔ میں نے کہا کہ میں تم میری تکبیر سنو۔ تو تم بھی تکبیر کرو۔ خدا کی قسم ہم اس حالت میں تھے اور انتظار کر رہے تھے کہ خدا صبح ہو جائے یا کہ نظر آنے لگے۔ رات کا کافی حصہ گزر چکا تھا۔ شہر والوں کے کسی چرواہے نے شب کو آنے میں دیر کوئی تھی یہاں تک کہ انہیں سطر و مٹی ہو۔ اس پر ان کا سردار قاضی قاضی قاضی تھا۔ اسی نے اسے خواہ سے کر گئے میں مٹا کی اور کہنے لگا بخدا میں اسی چرواہے کے نشانے پر جاؤں گا۔ خدا کی قسم اسے فرود گزرنے پہنچا ہے۔ اس کے چند ساتھی کہنے لگے خدا کے لیے ہمارے پیڑھے جاؤ۔ وہ کہنے لگا، انہیں صرف میں ہی جاؤں گا۔ انہوں نے جواب دیا۔ ہم بھی تیرے ساتھ

چلیں گے۔ اس نے کہا، بخدا تم میں سے کوئی بھی میرے پیچھے نہ آئے۔
 پھر وہ نکلا، یہاں تک میرے پاس سے گزرا، جب میری زدیں آیا تو میں نے
 اسے تیر مارا وہ اسی کے دل پر لگا، واللہ اس نے بامت تک زک، میں اچھلا اور اسی
 کا سر کاٹ دیا۔ پھر میں نے تکبیر کہی، میرے دوستوں نے مجھ کو خوب زور سے فہرہ نکیر
 لگایا۔ دشمن اتنا دہشت زدہ ہوا کہ اپنی بورتوں، بچوں اور ہٹکے پٹنگے سامان کو ملے کر فرار
 ہو گیا اور ہم نے اونٹوں اور بکریوں کی ایک بہت بڑی تعداد کو ہٹکھا یا۔ اور نبی صلی اللہ علیہ
 وسلم کی خدمت میں آئے اور اس کا سر بھی میں اپنے برابر اٹھا کر لے آیا۔ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے ان میں سے تیرہ اونٹ مرحتت فرمائے جس سے میں
 نے اپنے خاندان کو بسایا اس کے قبل میں نے اپنی قوم کی ایک عورت سے شادی
 کی تھی اور دو سو درہم اس کا سہیہ رکھ لیا تھا۔ اس سلسلہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت
 میں حاد چاہنے کے لیے حاضر ہوا تھا۔ آپ نے فرمایا تھا میرے پاس اس وقت کچھ
 نہیں کہ تیری مدد کر سکوں۔ میں چند دن ٹھہرا رہا، اس کے بعد اس مرید کا راقہ پیش آیا
 اور میں مال مال ہو گیا۔

مرید البرقیہ اور محکم بن جعفر | نیز آپ نے اضم کی طرف ایک سر پہنچا، اسی میں
 مسلمانوں کے گروہ میں حضرت ابو سادہ اور علم بن
 جعفر بھی شامل تھے اور عامر بن اخطب و روضہ کا ایک مشیکترہ لے کر اونٹنی پر سوار اس
 کے پاس سے گزرا اور انھیں اسلام کے طریق پر سلام کہا، انھوں نے جواب دیا، اللہ ہم پر رحم
 فرمائے اس پر حاکم کے اسے قتل کر دیا، کیونکہ ان دونوں میں پہلے سے کچھ عداوت ہی
 تھی۔ جب یہ لوگ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں واپس آئے تو آپ کو اس واقعہ
 کی خبر دی گئی جس پر قرآن مجید کی یہ آیت ازل ہوئی،

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَصْرُوا عَنْكُمْ سَبِيلَ اللَّهِ فَتَسْبِتُوا رِزْقَ قَوْمٍ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ
 الْإِسْلَامُ لَسْتُمْ مَوْمِنًا تَسْبِتُونَ عَنِ الْحَيَاةِ لَا تَأْتِيَا قَدْ خَلَقَ اللَّهُ مَعَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ لَا تَكُنْتُمْ
 مِنْ قَبْلِ اللَّهِ فَمَنْ عَلَيْكُمْ فَتَسْبِتُوا أَنْ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا۔

یعنی اسے ایمان والا اور احبابِ رسول و اللہ کی راہ میں فدا و شہید کر دیا اور دستِ بکو پر غصہ
غباری لاف سلام علیک کر کے دیکر تو سناں نہیں چاہتے ہونا دنیا کی زندگی
کا تو اللہ کے ہاں بہت قیمتی چیز ہے۔ تمہا ایسے ہی تھے پہلے بعد اللہ نے تم
پر نفل کیا سو اب تمہیں کر دیا اللہ تمہارے کام سے واقف ہے ۔

دوایک یہ سب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اس واقعہ کی خبر دی گئی تو آپ نے فرمایا کہ تو
نے آج صفتِ بال اللہ رحیم اللہ پر یہ بیان کیا کہنے کے بعد اس سے قتل کر دیا ۔

پھر ان کے سالِ سبیلہ بنی اور حاضر ہوا اور عامر بن زبیرؓ کا دم طلب کیا۔ یہ قیس
کا سردار تھا۔ قرط بن عابسؓ کی جانب سے قتل کر دیا گیا اور یہ خندفہ کا سردار تھا
و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عامر کے نوگوں کو فرمایا کیا تم سب ہم سے بچاؤ اور اس
سے لڑنے اور جب ہم مدینہ داخل ہو جائیں گے تو بچاؤ پھر دے دیں گے ۔

غیر یہی مدت جو اب دریاہ اللہ کی قسم میں اسے ہرگز اسی دن تک نہ چھوڑوں
تک جب تک اس کی عورتوں کو بھی وہی تکلیف نہ پہنچا دوں تو اس نے میری عورتوں کو
پہنچاؤ ہے اس طرح کافی بدعت مباحثہ بعد یہ ٹوٹ ویت برد خاندان ہو گئے ۔

حضرت عبداللہ بن حذافہؓ بھی کا سر سید انہ نے حضرت ابی حذافہؓ سے امیر

کیا، ذبا کر یا ریت یا ایہا الذین آمنوا افیعوا اللہ واطیعوا امر رسولہ وادف
ارہ وحقا کہ حضرت عبداللہ بن حذافہؓ کے حق میں نازل ہوئی ۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں ایک سر پر بھی بیڑ چھوٹی میں غصہ کی حدیث سے بھی
نابت ہے انھوں نے سید بن جبہ سے انھوں نے ابو عبد الرحمنؓ سے انھوں نے
حضرت علیؓ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی سر پر ایک انصاری بڑی
کو امیر بنیاد و سرور کیا کہ اس کا حکم سنو اور اطاعت کرو۔ راوی کہتے ہیں کہ انھوں نے اسے امیر کو کسی
بابت میں تاراج کر دیا امیر نے کہہ کر انہیں جمع کر دیا انھوں نے کھڑیا لے کر دیں پھر کہنے
کا۔ انک ملاؤ انھوں نے آف جلائی پتھر پھینکے دیا ۔

کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم نہ دیا تھا کہ میرا حکم سنو اور اطاعت کرو۔
انہوں نے جواب دیا، ہاں کہا تھا۔

اس پر وہ بولا، اس آگ میں کود پڑو۔

راوی کہتے ہیں، پھر انہوں نے ایک دوسرے کو دیکھا اور کہنے لگے کہ ہم آگ سے بھاگ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف آئے۔ اسے میں امیر کا غضب بھی قہم گیا اور آگ بھی بچھ گئی جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے آئے تو اس کا تہ کرہ ہوا۔

آپ نے فرمایا، اگر تم اس میں داخل ہو جاتے تو اس سے کبھی نہ ٹکٹے، اطاعت امیر صرف معروف میں ہے۔
امیر کی اطاعت کے حدود و شرائط | یہ امیر عبداللہ بن مہاذب تھے۔ اگر یہ کہا جائے
ہیں اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرتے ہوئے داخل ہوتے گویا از روئے تہلیل وہ غفلت کئے
جاتے اس لیے جنم میں وہ دائمی طور پر کیسے رہ سکتے!

اس کا جواب یہ ہے کہ چونکہ آگ میں اپنے آپ کو ذلتا معصیت ہے۔ اس لیے خودکشی کرنے
کی پاداش میں وہ ہمیشہ اس میں رہتے۔ کیونکہ خالق کی نافرمانی کرتے ہوئے غلو کی اطاعت جائز نہیں
اور اطاعت امیر سے آگ میں داخل ہونا اللہ اور اس کے رسول کی معصیت ہوگی۔ اس طرح اطاعت
ہی سزا کا مستوجب ہو جاتی۔ کیونکہ یہ حرکت خود ہی معصیت کی حیثیت رکھتی ہے اور اگر داخل ہو جائے
تو گویا اللہ اور اس کے رسول کے نافرمان ہوتے۔ اس آدمی کے متعلق یہ خودکشی کرے (اس حکم پر توبہ
آدمی دوسرے آدمی کو امیر یا بادشاہ کے حکم سے ناجائز ایذا دے اس کے دہشت یا عذاب کی کیا حالت
ہوگی! اور آگ میں کودنا اگر اس طرح ناجائز ہے تو ایسے بازی گروں کے بارے میں کیا کہا جائیگا۔ جو
آگ میں کود جاتے ہیں اور جہنم سمجھتے ہیں کہ یہ امیر امیر غنیم اللہ علیہ السلام کی میراث ہے اور سمجھتے ہیں
کہ جسطرح ابراہیم علیہ السلام پر آگ ٹھنڈی اور صلامتی والی بن گئی، اسی طرح ان پر بھی مردا و صلا صابن
جائیگی اور اس لحاظ فہمی میں مبتلا ہیں کہ وہ حال رحمانی میں آگ کے اندک کود رہے ہیں۔ حالانکہ واقعہ یہ ہے
کہ وہ حال شیطانی میں داخل ہوئے کیونکہ انہیں نہیں جانتے کہ یہ بازی گریک خاص قسم کا لباس استعمال کرتے
ہیں اور لوگوں پر ظاہر کرتے ہیں کہ وہ اولیاء الرحمن ہیں سے ہیں، حالانکہ وہ اولیاء شیطان ہیں سے ہیں۔

عمرہ قضا

نافع فرماتے ہیں کہ مشدّد ذی قعدہ کے چہینے میں یہ عمرہ کیا گیا، مسلمان بھی فرماتے ہیں۔
جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غیر سے واپس آئے، انہوں نے سڑایا پیچھے، اور مدینہ میں
عمرہ سے رہے یہاں تک کہ ذی قعدہ کا چاند نکلا، یا پھر آپ نے لوگوں کو ٹھکنے کا حکم دیا۔
مومن بنی عقبہ فرماتے ہیں کہ پھر حدیبیہ سے اگلے سال جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
شدّد ذی قعدہ میں عمرہ کرنے کے لیے نکلے، یہی وہ ہیڈز ہے جس میں مشرکین نے آپ
کو مسجد حرام کی زیارت سے روکا تھا پھر آپ نے تمام جنگی، تمغیہ، انیز، نیزے وغیرہ تار
دینے اور صرف تلواروں کے ساتھ مکہ میں داخل ہوئے، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
یہاں تشریف لائے اور آپ نے فرمایا: اپنے کندھوں کو کھول دو اور طواف بیتاں کر دو۔
تاکہ مشرکین قوت و سلطنت کا مظاہرہ دیکھ لیں اور آپ حسب امکان ان کے سامنے منہ پر
قوت کو دے رہے، چنانچہ مکہ کے مرد عورتیں، اور بچے بیچ ہو کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
اور آپ کے منہ پر ٹوڑ پھینٹے۔ یہ بیت اللہ کا طواف کر رہے تھے اور حضرت عبداللہ بن
رواحہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے تلوار سننے پر بڑی افتخار پر ہر دستہ تھے۔

خلفوا بیتی اکسفار عن سبیلہ	قد اتزل المرحض فی شتر مہ
کفار کی اولاد کو ان کی راہ سے ہٹا دو	دھن سے سے قرآن مجید نازل فرما دے
فی صحیف قتل عن مرسوۃ	یا رب ابقی ہو من مسمیہ
ان صحیفوں میں جو اس کے رسول پر تھے مسمیہ	لے کر بروگارا میں ان کے فرما پر لے لے لے
ضر یا یزید ائہا ہر عن قتلہ	وہی قتلہ ہل: تخلیل: من خلیام
یہی قتلہ ہو یزید کو قتل کر دے	اور دوست کو دوست سے لگ کر دے

اور مشرکین کے بعض لوگ آپ کو سخت فتنے اور غلطی کے عالم میں دیکھ رہے تھے۔
حضرت میمونہ سے آپ کا نکاح | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین دن تک
 مکہ میں قیام فرمایا، پھر تھے روز صبح کو آپ کے
 پاس سہیل بن عمرو اور حویطب بن عبد العزیٰ آئے۔ آپ انصار کی مجلس میں حضرت سعد بن عبادہ
 سے گفتگو فرما رہے تھے کہ حویطب چلایا اور کہنے لگا ہم اللہ اور عہد کا واسطہ دیتے ہیں کیا تم ہمارا
 سر زمین سے نہیں رخصت ہو گے؟ حالانکہ تین دن گزر چکے ہیں۔

سعد بن عبادہ نے کہا، بد بخت تو نے جھوٹ بولا۔ زمین نہ تیری ہے اور نہ تیرے آباد
 اہل لوگ ہے۔ اللہ کی قسم ہم نہیں نکلیں گے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حویطب یا سہیل کو خطاب کر کے فرمایا، میں نے ایک
 خاتون سے شادی کی ہے کیا دلیری تم نہ ٹہر جاؤ؟ ہم بھی کھائیں گے اور تم بھی کھاؤ، اس
 میں تمہارا کوئی نقصان بھی نہیں۔

انہوں نے جواب دیا کہ ہم تجھے اللہ اور وعدہ کا واسطہ دیتے ہیں اور سوال کرتے ہیں کہ
 کیا تو ہمارے یہاں سے نہ جائے گا؟ پھر وہ معاہدہ حدیبیہ میں وعدہ کیا گیا تھا کہ مسلمان اگلے
 سال آئیں گے اور تین روزہ کر چلے جائیں گے اس لیے انہی صلی اللہ علیہ وسلم نے البورائع
 کو کوچ کرنے کا حکم دیا اور آپ بھی سوار ہو گئے یہاں تک کہ آپ مقام پر اترے اور
 وہاں ٹھہرے اور البورائع حضرت میمونہ کو لانے کیلئے پیچھے رہ گئے آپ وہاں اقامت
 پذیر ہوئے تاکہ حضرت میمونہ اور ان کے ساتھ گئے لوگ بھی آگئے۔ ان پہلا مشرکین اور ان
 کے بچوں سے انہیں از حد اذیتیں پہنچیں پھر آپ نے سرف میں خیمہ لگوا دیا۔ آپ نے طاقا
 کی۔ اس کے بعد کوچ کیا اور مدینہ پہنچ گئے اور اللہ کی تعذیر دیکھی کہ حضرت میمونہ کی قبر بھی
 جگہ بنی یہاں کہ سرف کے مقام پر آپ نے خیمہ لگوا دیا تھا۔

کیا حالت احرام میں نکاح ہو سکتا ہے؟ | اور حضرت عباس کا قول کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے حالت احرام میں حضرت میمونہ سے
 نکاح فرمایا اور خیمہ لگوا دیا تو آپ غیر محرم تھے۔ یہ ثابت نہیں ہے اور اسے دہم سمجھا گیا ہے۔

بزرگوارین اہم حضرت یحیٰیؑ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے نکاح کیا۔ جب ہم دونوں صرف ایک فی خرم سے رستم

اور حضرت ابودافعؑ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صلال ہر مکی حالت میں حضرت یحیٰیؑ سے نکاح فرمایا اور مکان یا غیر نودیا تو بھی آپ صلال تھے اور میں دونوں کے درمیان قائم تھا۔ یہ ان سے صحیح روایت میں مروی ہے۔

سید بن سیدؑ فرماتے ہیں کہ عبد اللہ بن عباسؓ جو سمجھتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حالت احرام میں حضرت یحیٰیؑ سے نکاح کیا اور جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم مکہ میں تھے ان سے تو صلال اور نکاح ایک ہی وقت میں ہوئے۔ پس وہ اسے انھیں خوشہ ہو گیا کہ آپ نے احرام سے قبل نکاح کیا۔ یہ بات نکل ہے۔ سوائے ان کے انھیں احرام سے قبل اس کا وسیلہ بتایا گیا ہو گا اور میں سمجھتا ہوں کہ شافعیؒ نے جن اس کے متعلق ایک قول ذکر کیا ہے۔ اب وہاں میں ہیں۔

ایک یہ کہ آپ نے وہ سے صلت کے بعد نکاح فرمایا۔ یہ خود حضرت یحیٰیؑ اور ان دونوں کے درمیان قائم حضرت ابوہریرہؓ کا قول ہے نیز حضرت سعید بن مسیبؓ اور جہود غزنیؓ کا بھی قول ہے۔

دوسرا یہ کہ آپ نے حالت احرام میں نکاح کیا۔ میں مہرئیں اہل کوفہ اور ایک گروہ کا یہی خیال ہے۔

میرا ایک کوپ نے ان سے احرام سے قبل نکاح فرمایا۔ صحیح مسلم میں حضرت عائشہؓ بن مکان سے مقول ہے انھوں نے بتایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا کہ ہم نہ نکاح کر سہ۔ نہ نکاح کر سہے اور نہ ملگنی کر سہے اب اگر قول اور نفل کو مستعار میں تسلیم کریں جائے تو قول کو مستہم سمجھا جائے گا کیونکہ نفل قورائت، صبیہ کے مطابق ہوتا ہے اور قول اس کا نائل ہوتا ہے۔

حضرت حمزہؓ کی پچی کی تولیت پر جھگڑا

تمام قریبی عزیزوں اور رشتے داروں پر خالہ کو ترجیح

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بنیت عم۔ جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ سے نکلنے کا ارادہ فرمایا تو حضرت

عزہ کی پچی ان کے پیچھے چل پڑی اور آوازیں دینے لگی بچھا! بچھا! حضرت علی بن ابی طالب نے اسے گود میں اٹھالیا اور حضرت فاطمہؓ سے کہا تمہارے بچھا کی بیٹی ہے۔

انہوں نے اسے اٹھالیا۔ اس پر حضرت علیؓ، حضرت جعفرؓ اور حضرت زید رضی اللہ عنہم نے نزاع کیا۔ حضرت علیؓ نے فرمایا کہ میں نے اسے اٹھایا تھا اور یہ میرے بچھا کی بیٹی ہے۔ حضرت جعفرؓ نے فرمایا کہ یہ میرے بچھا کی بیٹی ہے مزید برآں اس کی خالہ میری بیوی ہے۔ حضرت زیدؓ نے فرمایا کہ یہ میرے بچھا کی بیٹی ہے۔

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خالہ کے حق میں فیصلہ فرمادیا اور فرمایا خالہ ماں کی قائم مقام ہے۔

اس کے بعد حضرت علیؓ نے فرمایا۔

تو مجھ سے اور میں تجھ سے ہوں۔ اور حضرت جعفرؓ سے فرمایا کہ تو شکل اور اخلاق میں میرے مشابہ ہے۔ اور حضرت زیدؓ سے فرمایا کہ تو ہمارا بھائی اور ہمارا مولا ہے۔

اس کی صحت برائے اتفاق ہے۔ اس واقعہ میں فقہی مسئلہ یہ ہے کہ والدین کے بعد حضانت کے زمانہ میں خالہ تمام آثار پر فوقیت رکھتی ہے اور اگر عورت پچھے کے قریبی سے نکاح

کرے تو اس کی حفاظت ساقط نہیں ہوتی۔ اس واقعہ میں لوگوں کے لیے اسکا حکم ہے۔
 جنہوں نے جوچی پر غلطی پر اور باپ کا قربت پر ماں کی قربت کو مقدم سمجھا ہے کیونکہ آپ
 نے بھی اپنی کمال کے حق میں یہ فیصلہ دیا۔ حالانکہ اس وقت اس کی چچی حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا
 تھیں، امام شافعیؒ، مالکؒ، ابو حنیفہؒ کا یہی مسلک ہے اور ایک روایت کے مطابق امام احمد
 کا بھی یہی قول ہے۔ امام احمد سے دوسری روایت بھی منقول ہے جس میں انہوں نے
 جوچی کو غلط پر مقدم کیا ہے اور ہمارے شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ کی سرکوبی مسلک ہے۔
 اس طرح باپ کی جانب سے عورتیں اس کی جانب کی عورتوں پر مقدم ہوں گی۔ کیونکہ اصل میں
 بچے کی ولایت باپ کے لیے ہے اور ماں کو مصلحت طفل اور تربیت و شفقت کی خاطر
 ترجیح دی گئی اور اس معاملہ میں مردوں کی نسبت عورتیں زیادہ مضبوط ہوتی ہیں لیکن جب
 معاملہ عورتوں یا عین مردوں پر پڑے تو اس وقت باپ کی قربت اس کی نسبت مردوں
 پر کی، جیسے ہر دسے باپ اول ہوتا ہے۔ اور یہی فرق قول ہے اور حضرت زہراؑ کا یہ زمانہ
 کہ میرے بھائی کی بیٹی ہے۔ ان کا مطلب اس اخوت سے تھا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے ان کے اور حضرت حمزہؓ کے درمیان قائم کیا تھا۔ جب آپؐ نے اخوت قائم فرمائی۔
 صحابہ کے درمیان موانع است یعنی بھائی چارہ | آپؐ نے اپنے صحابہ کے درمیان
 دو بار موانع قائم کی۔ ایک بار
 ہجرت سے قبل صرف ہاجرین میں حق و مساوات پر موانع قائم کی۔ چنانچہ آپؐ نے حضرت
 ابو بکرؓ اور عمرؓ کے درمیان، حضرت حمزہؓ اور زید بن حارثہؓ کے درمیان، حضرت عثمانؓ اور عبد
 الرحمن بن عوفؓ کے درمیان، حضرت زبیرؓ اور ابن مسعودؓ کے درمیان، حضرت عبیدہؓ
 بن حارثہؓ اور بلالؓ کے درمیان، حضرت مصعبؓ بن عمیرؓ اور سعد بن ابی وقاصؓ کے
 درمیان، حضرت ابومبیدہؓ اور سالم مولى ابو حذیفہؓ کے درمیان، حضرت سعید بن زیدؓ
 اور طلحہؓ بن عبید اللہؓ کے درمیان، اور دوسری بار معینہ قشریہؓ لانے کے بعد حضرت
 انس بن مالکؓ کے گھر میں ہاجرین اور انصار کے درمیان موانع قائم کی۔

ایک فقہی بحث

اس عمرہ کو عمرہ قضا رکھنے میں اختلاف ہے۔ کیا یہ اس عمرہ کو قضاء
تھی جس سے آپ کو روکا گیا تھا۔ یا یہ عمرہ مقاضا تھا!

واقعہ یہی فرماتے ہیں کہ جسے مہر آتش بنانا نافع ہے انہیں اپنے والد عمرہ سے انہیں عمرہ
ابن عمرہ سے روایت سنیں کہ یہ عمرہ قضا نہ تھا، بلکہ یہ مسلمانوں پر شرط میں آیا تھا کہ وہ اس پینے
میں جس میں مشرکین نے انہیں روکا ہے۔ عمرہ کر دیں گے۔ اور دین دوز قیام کریں گے ہاں
یہ اس کے متعلق فقہاء کے چار اقوال ملتے ہیں۔

ایک یہ کہ جسے عمرہ سے روک دیا جائے، اس پر ہدیٰ اور قضا نے عمرہ لازم ہے۔

امام احمدؒ سے مروی دو روایات میں سے ایک یہ ہے، بلکہ زیادہ ائمہ روایت کرتے ہیں۔
دوسرا قول یہ ہے کہ ہدیٰ واجب ہے اور قضا واجب نہیں۔ یہ امام شافعیؒ اور امام مالکؒ
کا مسلک ہے اور امام احمدؒ سے ابو ظالب کی ایک روایت کے مطابق ان کا بھی یہی مذہب ہے
کیمرہ قضا نے عمرہ لازم ہے لیکن ہدیٰ لازم نہیں، یہ ابو حنیفہؒ کا قول ہے۔

چوتھا، مذاک پر قضا نے عمرہ ہے اور نہ ہدیٰ لازم ہے، امام احمدؒ سے مروی ایک
قول یہ بھی ہے۔

محصر کی قربانی

ایک اہم تحقیقی مسئلہ

صلح حدیبیہ کے موقع پر جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو روک دیا گیا تو حالت حصر میں آپ کا نحر کرنا اس بات کی دلیل ہے کہ محصر کو حصر کے وقت قربانی کرنا چاہیے، اگر عمرہ کا احرام باندھ رکھا ہو اس صورت میں اس بات میں کوئی اختلاف نہیں۔

اور اگر مفرد یا قارن ہو تو اس میں دو قول ملتے ہیں ایک یہ مسئلہ حسب مذکورہ ہے اور یہی صحیح ہے کیونکہ یہ دو قربانیوں میں سے ایک ہے۔ جب اس سے حل جائز ہوا تو عمرہ کی طرح وقت حصر قربانی بھی جائز ہے کیونکہ عمرہ فوت نہیں ہوتا۔ اور آئندہ تمام زمانہ اس کے لیے وقت ہے۔ پھر جب اس سے حل جائز ہوا اور اس کے فوت کے فطرہ کے بغیر قربانی کرنی تو بیج جس کے فوت کا فطرہ بھی ہے، اس میں قربانی بطور اولیٰ جائز ہے۔ امام احمد نے ایک روایت میں فرمایا ہے کہ اسے چاہیے کہ یوم النحر تک نہ سلاں ہو اور نہ ہی نحر کرے۔ اس کی توجہ یہ بیان کی ہے کہ یہی کسے سے ایک مخصوص زمانہ اور مکان ہے۔ مگر جب وہ مخصوص مکان میں ادا کرنے سے عاجز آگیا، تو اس سے مخصوص زمانہ کا محل ساقط نہ ہو گا جب کہ وہ مخصوص وقت اور زمانہ میں اسے ادا کر سکتا ہے۔ اس قول کی بنا پر اسے یوم النحر سے قبل سلاں ہونا جائز نہیں، کیونکہ قربان یہ ہے۔ ۱۔
 لا تحلفوا اس ولسکھ حتی یبلغ ۲ نہی ہی محلہ یعنی اور حجامت نہ کرو۔
 سر کی ہب تک پہنچ نہ چکے قربانی اپنے ٹھکانے پر۔

نہی صلی اللہ علیہ وسلم کا غر اور حل اس بات کی دلیل ہے
عمرہ میں محصر حلال ہو سکتا ہے کہ عمرہ میں محصر حلال ہو سکتا ہے۔ یہی جمہور کا قول ہے۔

امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے کہ عمرہ کرنے والے کو حلال نہ ہونا چاہئے کیونکہ
 اس کے وقت ہونے کا کچھ خطرہ نہیں۔

امام مالک سے اس قول کی محبت نسبت بعید سی معلوم ہوتی ہے کیونکہ اہل بیت صحیحہ کے
 موقع پر نازل ہوئی اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور تمام صحابہ عمرہ کے کاحرام باندھے تھے۔ پھر
 سب نے احرام اتار دیا۔ اور اس باب میں اہل علم کے اندر کسی کو شک نہیں۔

محصر کہاں نحر (قرباتی) کر سکتا ہے؟ حدیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ
 کے بارے میں بھٹا چاہیے کہ یہ بالاتفاق

حلال ہونے کے بعد ہے اور یہ اس بات کی دلیل ہے کہ محصر حل یا حرم میں جہاں بھی اسے
 ضرورت ہو نحر کر سکتا ہے۔ جمہور علمائے کرام، احمد، مالک اور شافعی کو یہی قول ہے۔

دوسری دعائیت میں امام احمد رحمۃ اللہ علیہ میں ہے کہ محصر کو صرف حرم کے اندر قربانی کرنے
 کی اجازت ہے۔ اسے چاہیے کہ وہ ہڈی کو حرم میں نیچے اور ایک آدمی کو حلال ہونے کے وقت
 حرم میں جا کر نحر کرے۔ ابن مسعود، عیین کی ایک جماعت اور ابو حنیفہ کا یہی قول
 ہے یہ قول اگر ان سے صحیح ہے تو اسے منصوص مصر پر قیام کیا جائیگا۔ وہ بڑے کوئی ظالم کسی
 جماعت یا فرد کو روک دے۔ رہا محصر عام نور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت اس کے خلاف
 پائی جاتی ہے۔ مقام حدیث میں تمام لوگوں کے اتفاق دہانے سے حل میں شامل ہے۔ امام
 شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہ جگہ حل میں اور کچھ حرم میں شامل ہے۔ میں کہتا ہوں
 کہ ان کا مطلب یہ تھا کہ اس کے اطراف حرم میں ہیں در نہ یہ بلکہ بالاتفاق حل میں ہے اور
 اصحاب احمد کا اس بارے میں اختلاف ہے کہ حرم کے کسی حصہ میں جا سکنے کی قوت
 رکھتا ہو تو کیا اسے وہیں جا کر نحر لازم ہو گا یا نہیں۔

صحیح ہے کہ یہ لازم نہیں کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اطراف حرم پر قدرت
 رکھتے ہوئے بھی حل میں نحر کیا۔

غزوہ موتہ، شہادت کا شوق فراوان

خدا کے راستے میں جان دینے والوں کی جرأت اور بے خوفی

یہ ملاقاتی شام میں بمقام کے قریب واقع ہے یہ غزوہ شہدائے جمادی الاول میں ہوا۔
اس کا سبب یہ تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنو نضیر کے ایک آدمی حوث بن
حیرانہمی کے ہاتھ شام کی طرف شاہ روم یا حاکم بصری کی طرف ایک نامہ مبارک روانہ فرمایا۔
شرجیل بن عمرو غسانی نے قاصد کو گرفتار کر لیا اور اسے باندھ دیا۔ پھر اگلے بڑھ کر اس کی
گردن مار دی۔ اس قاصد کے سوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کوئی قاصد قتل نہیں کیا گیا۔
جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر ملی تو آپ کو سخت رنج ہوا۔ آپ نے فوج کا ایک
دستہ روانہ فرمایا اور زید بن حارثہ کو امیر مقرر فرمایا اور فرمایا کہ اگر زید شہید ہو جائے تو جو شخص
ابلی طالب کو امیر بنالینا اگر جعفر شہید ہو جائے تو عبداللہ بن رواحہ کو امیر بنالینا۔ چنانچہ لوگ
تیار ہوئے ان کی تعداد تین ہزار تھی۔ جب کوہ کا وقت آیا تو لوگوں نے نبی صلی اللہ علیہ
وسلم کے مقرر کردہ امیروں کو الوداع کہا۔

حضرت عبداللہ بن رواحہ روپڑ سے۔ لوگوں نے پوچھا آپ کیوں روتے ہیں کہنے
لگے۔ اللہ کی قسم مجھے دنیا کی محبت ہے اور نہ تم سے لگاؤ۔ لیکن میں نے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کو کتاب اللہ کی یہ آیت پڑھے سنا جس میں ناز کا ذکر آتا ہے کہ وَاذْكُرْ
اَللّٰهَ وَاَسْرَدَ اَحْمٰنَ عَلٰی سَرِيَاكٍ حَتّٰى اَقْتَضٰی۔ یعنی اور کوئی نہیں تم میں جو نہ
پہنچے گا اس پر۔ جو بکا تیرے رب پر ضرور مقرر۔ اس سے مجھے کچھ نہیں معلوم ہوتا کہ ہم
داخل ہونے کے بعد کیسے نکلیں گے! مسلمانوں نے کہا اللہ تعالیٰ تمہیں سلامت

رکے اور تم سے راگ ادد کرے اور تمہیں ہماری طرح صالح حالت میں ٹوٹا دے۔
 عبد اللہ بن رواحہ نے جواب میں چند اشعار پڑھے جس کا مطلب یہ تھا کہ میں اللہ سے
 بخشش کا طالب ہوں۔ پھر یہ شعر پل پڑا۔ آخر معان میں اترے تو پہچان کر ہرقل بقتاد میں
 ایک لاکھ رومی فوج لے کر ڈیرے ڈالے ہے اور نعم، جذام، یقین، بہرا اور ملی
 کے تمام لوگوں کو اس نے ساتھ ملا لیا تھا۔

جب مسلمانوں کو یہ اطلاع ملی تو یہ معان میں دو راتیں پڑے رہے اور اسی معاملہ پر
 غور کرتے رہے اور کہنے لگے کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دشمنوں کی تعداد کی اطلاع
 دیتے ہیں۔ تاکہ یہ یا تو مزید فوج ارسال فرمائیں یا کوئی حکم دیں اور ہم اس پر عمل کریں۔

یا فتح یا شہادت | اتنے میں حضرت عبد اللہ بن رواحہ نے لوگوں کو جنت و دلائی اور
 کہا اے لوگو! اللہ کی قسم جس بات سے تم گریز ہو اس کے
 لیے نکلے ہو۔ تم شہادت کے طالب بن کر آئے ہو اور ہم تعداد اور کثرت کے بھر دہ
 پر جنگ نہیں کرتے بلکہ اس دین کا نظریہ پیکار ہیں جس کے ذریعہ اللہ تعالیٰ نے ہمیں شرف
 بخشا۔ اسی لیے دو نیکیوں میں سے ایک ضرور حاصل ہوگی۔ یا فتح یا شہادت۔

چنانچہ لوگ چل پڑے اور جب بقتاد میں پہنچے تو ایک بستی جس کا نام مشارف تھا
 وہاں انہیں ایک جتھہ ملا۔ اب دشمن بھی قریب تھا۔ مسلمان موتر کی طرف بڑھے۔ وہیں
 دشمن اسے طاقت ہوئی اور جنگ برپا ہوئی۔

حضرت زبید بن حارثہ کی شہادت | اسی جنگ میں حضرت زبید بن حارثہ کے
 ہاتھ میں جھنڈا تھا وہ جنگ کرتے رہے۔
 یہاں تک کہ دشمنوں کے نیزوں کی زد میں آ گئے اور شہید ہو گئے۔

حضرت جعفر بن ابی طالب کی بے نظیر بہادری | پھر حضرت جعفر نے جھنڈا
 اٹھالیا اور جنگ کی۔ جب
 گھمان کارن پڑا تو گھوڑے سے اتر آئے وہ زخمی ہو گیا تھا۔ چنانچہ انہوں نے پیادہ
 مقابلہ کیا آخر وہ بھی شہید ہو گئے اسلام میں حضرت جعفر پہلے آدمی ہیں جن کا گھوڑا جنگ

کے موقع پر زخمی ہوا ان کا دایاں بازو کٹ گیا تو انہوں نے بائیں ہاتھ میں جھنڈا اٹھا لیا پھر بائیں بھی کٹ گیا تو انہوں نے سینہ سے لگا لیا یہاں تک کہ شہادت پا گئے۔ ان کے بدن پر تین سو نشانے تھے۔

اب حضرت عبداللہ بن رواحہ آگے بڑھے رکوع سے پر ہوا۔ تھے اور کھوڑے سے اترتے وقت کچھ ٹوڑ کر سنے لگے۔ آخر اتر پڑے۔ ان کا چہرہ زوہائی ایک گوشت کا ٹکڑا سے آیا۔ اور کہنے لگا اسے کھا کر ذرا کم مضبوط کر لو۔ کیونکہ ان دنوں آپ کو کافی تکلیف کا سامنا کرنا پڑا ہے۔ انہوں نے اسے ہاتھ میں سے لیا اور ایک کھڑا ہاتھ سے کاٹا۔ پھر ایک طرف لوگوں کا شور وغل سُنا۔ اور کہا تو دنیا میں مصروف ہے اور کہہ کر اسے چھٹک دیا۔ تو اڑ اٹھا اور آگے بڑھے اور لاتے دھتے شہید ہو گئے۔

امارت خالد بن ولید کے ہاتھ میں | ان کے بعد حضرت زید بن ارقم نے جھنڈا اٹھایا جو نبی کریم ﷺ کے بھائی تھے اور کہنے

لگے اسے مسلماً تو ایک آدمی پر اتفاق کرنا ہوا۔ انہوں نے کہا کہ تم ہی امیر ہیں جاؤ انہوں نے کہا میں امیر نہیں بنوں گا۔ لوگوں نے خالد بن ولید پر اتفاق کر لیا۔ جب خالد نے جھنڈا لیا تو انہوں نے قوم کو پیچھے ہٹا لیا اور لوگوں کو اسے کمریوں سے ایک طرف ہو گئے۔

ابن سعد نے نقل کیا ہے کہ مسلمانوں کی شکست ہو گئی اور صحیح بخاری میں ہے کہ اہل روم کو شکست ہوئی اور صحیح دوسرے ہوا کہ اسحاقی نے کہا ہے کہ ہر ہرین دوسرے سے ملندہ ہو گیا اور اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہذا یم دی تمام واقعات کی خبر کر دی۔

موتی بن عقبہ فرماتے ہیں کہ حضرت رسول ﷺ سفر اہل موثر کی خبر سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہوئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر تو یہ بات تو مجھے اطلاع دے اور اگر چاہے تو میں خود بتا دیتا ہوں۔ انہوں نے عرض کیا اسے اللہ کے رسول آپ بتا دیں۔ حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمام واقعات بتا دیے۔

تمام حالات کی خبر دے دی۔

اور کہنے لگے اس ذات کی قسم جس نے آپ کو حق کے ساتھ مبعوث فرمایا ہے۔ آپ نے ایک بات بھی نہیں چھوڑی، جس کا تذکرہ نہ کیا ہو۔ اور واقعات اس طرح ہیں جیسے آپ نے بیان فرمائے۔

پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میرے سامنے زمین پیش کر دی گئی، یہاں تک کہ میں نے ان کا مرکز چھوئے دیکھا اور اس دن جعفر، زید بن حارثہ، عبد اللہ بن رواحہ، مسعود بن اوس، وہب بن سعد بن ابی سرح، میاد بن قیس، حارث بن نعمان، سراقہ بن عمرو بن عبد عمرو بن زید کے دونوں بیٹوں ابو کعبہ جابر اور سعد بن حارث کے دونوں بیٹوں حارث اور عمر وغیرہ نے شہادت پائی۔

عبد اللہ بن رواحہ کے ابیات

آنحضرتؐ وغیرہ میں سر دی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فتح کے دن مکہ میں داخل ہوئے تو عبد اللہ بن رواحہ آپ کے سامنے ابیات پڑھ رہے تھے۔ خلو ۱ یعنی اے کفار من سبیلہ۔ لیکن یہ وہم ہے کیونکہ ابن رواحہ تو اس غزوہ میں شہید ہو گئے تھے اور یہ غزوہ فتح مکہ سے چار ماہ قبل پیش آیا تھا۔

غزوہ ذات السلاسل

یہ وادی قرنی کے آگے ہے۔ تین مضموم اور مفتوح دونوں طرح پڑھا جاسکتا ہے۔ اہل مکہ اور مدینہ کے درمیان وادی کی مسافت کا فاصلہ ہے یہ فزودہ وادی آخرہ سلسلہ جس پر ۱۰-۱۱ھ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو الملاح علی کہ قنات کی ایک جماعت اکٹھی ہو کر اطراف مدینہ کی طرف بڑھنا چاہتی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمرو بن عاص کو بلایا اور انہیں ایک سفید جھنڈا دیا، ایک اور جھنڈا ساتھ کر دیا اور انہیں ہدایت و انصاف کے تین سو سواروں کے ہمراہ بھیجا ان کے پاس تین گھوڑے بھی تھے اور حکم دیا کہ ان مذہب اور عقیدے کے ہر لوگ بھی گذریں ان کا قنات و امن حاصل کر لیا جائے۔ چنانچہ یہ لوگ دن کو چھپ جاتے اور رات کو سفر کرتے۔ جب دشمن کے قریب پہنچے تو ہتھیار کر ان کی تعداد بہت زیادہ ہے اس لیے رافع بن کیسث جہنی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں مزید ملک کے لیے درخواست دی تھی۔ آپ نے ابو عبیدہ بن جراح کو دو سو آدمیوں کے ہمراہ روانہ فرمایا اور انہیں بھی ایک جھنڈا عطا کیا اور کہے بڑے ہمارے اور انصاف روا نہ کیے۔ میں میں ابو بکرؓ اور عمرؓ بھی تھے اور انہیں حکم دیا کہ قنات سے جا ملیں اور اتحاد قائم رکھیں۔ اختلاف نہ کریں۔

سب نفسی اور سبے لوثی | سب بروستہ بیجا تو ابو عبیدہؓ ہی جراح نے انصاف کرنا چاہی عمروؓ نے کہا کہ آپ کو میری مدد کے لیے بھیجا گیا ہے۔ امیر تو میں ہوں۔

ابو عبیدہؓ نے اس کی اطاعت کر لی۔ چنانچہ عمروؓ لوگوں کو فائدہ پہنچاتے رہے اور برابر بڑھتے رہے۔ یہاں تک کہ قنات کے علاقے کو روندتے ہوئے آخری حشر میں پہنچے

گئے۔ یہاں ایک اور لشکر سے مدد بھیجی ہوئی، مسلمانوں نے اس پر بھی حملہ کر دیا۔ دشمن شہرہاں کی طرف بھاگ کھڑا ہوا اور منتشر ہو گیا۔

پھر حروف بن مالک اشجعی کو صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف نامہ بر بنا کر بھیجا گیا۔ انہوں نے آپ کو خبر دی کہ سلمان سج و ظفر کے ساتھ واپس لوٹ رہے ہیں اور جنگ کے تمام حالات و مرض کیے، ابن اسحاق نے فرمایا ہے کہ جذام کے علاقہ میں پشموں پر اترنے کے باعث جسے سلسال کہا جاتا ہے اس غزو سے کو ذات السلاسل کا نام دیا گیا۔

اس غزو سے میں امیر لشکر حضرت عمرو بن ماس کو بدخواہی ہوئی یہ عمرو بن عاص کا اجتہاد سخت چارے کی رات تھی پانی سے انہیں جان کا خطرہ لگتا ہوا اس لیے انہوں نے تیمم کر لیا اور اپنے اصحاب کو نماز پڑھا دی، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اس واقعہ کا تذکرہ کیا گیا تو آپ نے فرمایا۔

اسے عمروؓ تو نے اپنے اصحاب کو حالت جنابت میں ہی نماز پڑھا دی! انہوں نے غسل کی رکاوٹ کا تذکرہ کیا اور عرض کیا کہ میں نے سنا ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے، وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بَكْرًا حَمِيمًا یعنی: اور اپنے آپ کو قتل مت کرو، بے شک اللہ تعالیٰ تم پر مہربان ہے۔ اس پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہنس پڑے اور کچھ نہ کہا۔

اس واقعہ سے ان لوگوں نے استدلال کیا ہے، جن کا قول یہ ہے کہ تیمم رافع حدیث نہیں کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے تیمم کے بعد بھی جنب کا ہی نام دیا اور جنہوں نے ان سے نزاع کیا ہے انہوں نے تین جواب دیے ہیں۔

(۱) ایک یہ کہ جب صحابہؓ نے شکایت کی تو عرض کیا کہ انہوں نے ہمیں نماز پڑھا دی جبکہ یہ جہنمی تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے دریافت فرمایا اور فرمایا: کیا تم نے اپنے ساتھیوں کو نماز پڑھا دی، حالانکہ تم جہنمی تھے! آپ نے یہ سوالیہ طور پر کلام فرمایا، جب انہوں نے عذر پیش کیا اور بتایا کہ میں نے اس ضرورت کے باعث تیمم کر لیا تھا تو آپ نے اسے قبول کر لیا۔

(۲) دوسرے یہ کہ روایت میں اختلاف ہے یہ بھی مروی ہے کہ انہوں نے غسل کیا اور

نماز کے لیے وضو کیا۔ پھر نماز پڑھائی اور یہ روایت تیمم کی روایت سے زیادہ قوی ہے۔ مبدی الحق نے بتایا ہے کہ یہ (وضو کی) روایت پہلی سے زیادہ متصل ہے۔

۱۳۱) تیسرے یہ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمرؓ کے ترک غسل میں تقابست معلوم کرنے کی غرض سے دریافت فرمایا اور جب انہوں نے جواب دیا کہ میں نے غسل ضرورت کے باعث تیمم کیا تھا تو آپؐ نے انکار فرمایا۔ اسی سے معلوم ہوا کہ حضرت عمرؓ نے سر دی سے ہلاکت کے باعث تیمم کرنے اور تیمم سے نماز پڑھانے کا جو فعل کیا وہ جائز تھا۔ لہذا اس کے عامل پر اعتراض نہ کیا جائے گا۔ معلوم ہوا کہ آپؐ نے ان کی تقابست اور علل کا خاطرہ مستحسن نہ فرمایا تھا۔

سریہ خبط

اس سریہ کے امیر ابو عبیدہؓ بن جراح تھے۔ یہ شہر جب میں پیش آیا۔

صحیحین میں حضرت جابرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں تین سو سواروں کے ہزار بھیجا۔ ہمارے امیر ابو عبیدہؓ بن جراح تھے۔ ہم قریش کے ایک قافلے کا بھیجا کر رہے تھے کہ ہمیں سخت ہموک لگی۔ ایک آدمی نے تین اونٹ ذبح کئے۔ پھر تین اونٹ ذبح کیے۔ پھر تین اونٹ ذبح کئے۔ اس کے بعد ابو عبیدہؓ نے منع کر لیا۔ اس کے بعد سمنہ نے ہماری طرف ایک جاناں بھینکا۔ جسے غبر کہتے ہیں۔ ہم نے نصف ماہ تک اس کا گوشت کھایا اور اس کا تیل استعمال کیا۔ حتیٰ کہ ہمارے بدن اس سے مضبوط اور قوی ہو گئے۔ ابو عبیدہؓ نے اس کی ایک پسلی پکڑ لی۔ اور لشکر کے سب سے طویل آدمی اور طویل اونٹ کو دیکھا اور اس پر لاد دی اور اس کے نیچے سے گزرے۔ ہم نے اس کے گوشت کا ایک حصہ اور غر کے لئے بھی لے لیا۔ جب ہم مدینہ واپس پہنچے تو ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور اس واقعہ کا تذکرہ کیا۔

آپؐ نے فرمایا یہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے رزق کی صورت پیدا کی۔ کیا تم تمہارے پاس اس کا کچھ گوشت ہے جو تم ہمیں بھی کھلا دو؟ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بھیج دیا۔ آپؐ نے اسے تناول فرمایا۔

اس واقعہ سے متعلق احکامات فقہ

یہ وہیم ہے۔ ویسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے قانون نہیں ہے کہ یہ غزوہ شہر حرم میں ہوا ہو اور نہ آپؐ نے اس ماہ میں اپنا تک حملہ کیا اور اس میں کوئی سریہ بھیجا اور شہر حرم کے علاوہ

حضرت کے واقعہ کے متعلق اوافل وجب میں قتال پر مسلمانوں کو عار دلائی اور کہا کہ محمدؐ نے شہر حرام کو حلال کر لیا۔ اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی۔

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ — (البقرہ ۲۱۷)
یہ حکم کسی شخص سے فسوخ نہیں ہوا اور نہ ہی امت کا اس کے نسخ پر اجماع پر اور شہر حرام میں حرمت قتال پر اس آیت سے بھی استدلال کیا گیا ہے۔

فَإِذَا قُتِلُوا فِي الْحَرَمِ قَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ يُحْفَا
پس جب گنہگار نہیں حرمت کے پھینے تو مشرکین کو قتل کرو جہاں بھی تم ان کو پاؤ اس میں کوئی حجت نہیں کیونکہ جہاں شہر حرام دراصل شہر سفر ہیں، جن میں مشرکین، مومن ہو کر زمین پر چلتے پھرتے ہیں اور ان کی ابتداء دسویں ذی الحجہ سے اور انتہاء دسویں ربیع الثانی پر ہوتی ہے۔

یہ اس مفروضہ سے یہ حکم بھی نکلتا ہے کہ تکلیف کے وقت و رخت کے پتے کھانے جائز ہیں، نیز زمین کی جڑی بوٹیوں کا معاملہ بھی اس طرح ہے۔

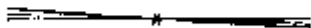
نیز اس سے ثابت ہوتا ہے کہ امام اور امیر لشکر کو اجازت ہے کہ سارے مومن کے ہاں اور ذبح کرنے کی ممانعت کر دی، اگرچہ کھانے کی ضرورت ہو، اس شرط کے پیش نظر کہ دشمن کے مقابلہ پر ان کی ضرورت ہوگی اور اس پر ممانعت میں امیر کی اطاعت لشکر پر واجب ہے۔

نیز اس میں سمندر کے مردار کے کھانے کا اجازت بھی نکلتا ہے اور یہ مردار جو صحت علیکم المینۃ ولدن کی آیت کے تحت نہیں آتا جبکہ اللہ تعالیٰ نے فرما دیا ہے، اَحَدُكُمْ صَيِدُ الْبَعْرِ وَطَعَامُهُ
میتا، لکھو یعنی، حلال کیا گیا تمہارے لیے سمندر کا شکار اور اس کا کھانا تمہارے نفع کے لیے۔

اور صحیح روایت میں حضرت ابو بکر صدیقؓ اور عبداللہ بن عباسؓ اور صحابہ کی ایک جماعت رضی اللہ عنہ سے ثابت ہے کہ سعید البحر سے مراد جو اس سے شکار کیا جائے اور لعائن سے مراد جو ہمارے میں مر جائے۔

اور سنن میں حضرت ابن عمرؓ سے مرفوع اور موقوف روایت ہے کہ ہمارے لیے دو مردے اور دو خون حلال ہیں۔ مردہ میں قبلی اور مکزی اور خون میں بکر اور تلی شامل ہیں۔

۱۔ اس بات کی دلیل ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات طیبہ میں ہی اجتہاد حیات نبوی میں اجتہاد کو نہ صرف جائز رکھا گیا بلکہ اس پر عمل وراہ منوالین یہ معاملہ اس وقت ہو گا جب نفس موجود نہ ہو اور حقیقتاً اجتہاد کی ضرورت و تلاش ہو اور حضرت ابو بکر اود عمر رضی اللہ عنہما نے کسی موقع پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اجتہاد کیا اور آپ نے اکتے تسلیم کر لیا۔ لیکن یہ معاملہ غریبی احکام میں تھا۔ کئی اوجہ عام امور میں الساطقہ نہ تھا، کیونکہ مؤثر صورت میں اجتہاد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کسی بھی صحابی کی جانب سے سرزد نہیں ہوا۔



فتح مکہ، تاریخ اسلام کا عظیم واقعہ

رحمت عالم کی شفقت و رحمت مجرموں اور خطاکاروں پر

جس کے ذریعہ اللہ تعالیٰ نے اپنی دین اپنے رسول، بشکراؤ و فرمایا
الوسفیٰ ان کھکا ہوا مسر کو رحمت بخشی اور جس کے ذریعہ اپنا شہر اور اپنا مکر خاتمہ و شریکین سے آزاد
 کرایا، جسے عامین کے لیے ہدایت و نشانہ بنا گیا تھا۔

نبی و نوح و عظیم حق جس حاکمان کے غرض ہوئے اور ہجرت محمد پر خیر کے لئے دیکھ کر وہ اور
 محمد و اللہ کے دین میں داخل ہوئے، اس سے کچھ نہیں جھکا اور روشن ہو گیا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اسکا
 کے لشکر اور دشمن کی جماعتیں سے کروڑوں رمضان سنہ کو مدینہ سے نکلے اور اوریم کھنڈ میں مصیبت نکالی
 کو مدینہ کا داخل ہو کر فرمایا اے اللہ کے رسول اللہ بن ام کھنڈ کو داخل فرمایا، اس کا سبب یہ تھا کہ جب
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور قریش کے درمیان صلح حدیبیہ ہوئی تو اس میں ایک شرط یہ بھی تھی کہ وہ باقی مزاج
 میں سے جس کا جی چاہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ معاہدے میں شریک ہو جائے اور جس
 کا جی نہ چاہے قریش کے ساتھ معاہدے میں شریک ہو جائے۔ چنانچہ انہوں نے قریش سے معاہدے کر لیا
 اور جو غیر انہوں میں تھے انہیں صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ میں سے میں شریک ہو گئے۔ وہ تو کما حقہ خود
 کی تہذیب و تمدن سے آگے نہیں جاتے، عداوت کمال آ رہی تھی، اس لیے جو کہ جسے خود غلام سے انتقام لینے کا موقع ملتا
 اور مارا دیا کہ جو غلام سے خود غلامی کا بدترین چاہے۔

پہنچ کر وہ نبی و معاویہ و بی بیہ کی ایک جماعت کے لشکر نکلا اور خود غلام
 قریش کی شرارت کے قریب رات کو شہر اور طعنہ تھے۔ پہنچا تو ان پر حملہ کر کے ان کو پتہ

اُموی مارویجہ، پھر ان کے پاس میں لڑائی ہوئی اور قتل و غارت ہوئی اور قریش نے ہتھیاروں کے ساتھ بنو بکر کی مدد کی اور قریش میں سے بعض لوگوں نے چھپ کر ملے کو ان سے فکریہ تہذیب بھی کیا۔ پھر بنو خزاعہ کا ایک آدمی عمرو بن عاص غزالی نکلی کر مدینہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ آپ صبح کے بعد مسجد میں تشریف لے رہے تھے۔ اس نے آپ کے سامنے کچھ شہار پڑھے، انہوں نے بتی کر کے حملہ اور غارت گری کا قصد بیان کیا۔ بنو خزاعہ اور مدینہ صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان معاہدہ کا ذکر کر کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے رابطہ کی درخواست کی اور اس کا جواب دیا کہ:

مناہب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے قریش سے عربوں سالہ نہیں رسول اللہ کا پاس عہد | مدد دینی چاہئے گی۔ پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ایک اور کا حکم پیش کیا گیا۔ آپ نے فرمایا یہ بادل بھی کعب کی حد کے لیے آگے گا پھر یہ دلیل میں دیکھو بنو خزاعہ

کی ایک جماعت نے کریک۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور آپ کو تمام واقعات کی خلاصہ دئی اور یہ بھی بتایا کہ قریش نے بھی بنو بکر کے ساتھ مل کر حملہ کیا۔ اس کے بعد وہ لوگ کہ واپس چلے گئے۔ نبی نے باپ کو بستر رسول اللہ پر نہیں بیٹھنے دیا | پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو قومیں

جائیں اور مدت معاہدہ میں اضافہ ہو جائے۔ یہ سب بددلیلی اور قمار اپنے ساتھیوں کے ساتھ واپس آکر باتیں کرتے ہیں مسلمان ابو سفیان ۶۰ جسے قریش نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ غیبت تکمیل معلوم کے لیے بھیجا۔ اس کے بعد ابو سفیان مدینہ پہنچے اور انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو شہرہ دی۔ اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بستر پر نہ بیٹھنے کا ارادہ کیا تو انہوں نے جب تک کہ بستر چھوٹ دیا۔

ابو سفیان کہتے تھے اسے نبی کی کوفت اس بستر پر کے باعث میری طرف سے اعراض کر دی۔ یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ملے۔ کہ یہ حالت میری طرف سے منہ بھر رہا!

ابو جہیر نے جواب دیا یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بستر ہے اور آپ تاپاگ مشرک ہیں۔ وہ کہنے لگا اللہ کی قسم میں اسے نہ چھوئے گا۔

ابو سفیان کی التجا پر آپ کی خاموشی | پھر نکلا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا۔ اور آپ سے گفتگو کی لیکن آپ نے کوئی جواب نہ دیا۔ پھر وہ ابو بکر

کے پاس گیا۔ انہوں نے جواب دیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بات کرلو۔ وہ کہنے لگا: میں یہ کرنے والا نہیں ہوں۔

پھر حضرت عمرؓ نے خطاب کے پاس آیا ان سے بھی بات کی۔ انہوں نے کہا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تمہاری سفارش نہیں کر سکتا ہوں اور اگر میں ایک تعداد بھی پاتا تو اس کے لیے کوشش کرتا۔

حضرت علیؓ کا جواب ابوسفیان کو |

پھر حضرت علیؓ بن ابی طالب کے پاس آیا ان کے پاس فاطمہؓ بھی تھیں اور حسنؓ بھی چھوٹے ننھے بچوں کے پاس بیٹ کے بل چل رہے تھے۔ وہ کہتے تھے: اسے علیؓ کی تم بہا سے عزیز تر قریب تھے میں ایک ضرورت کے باعث آیا ہوں مجھے نام وادواؤں نہ کرو۔ محمدؐ سے ہر کسی سفارش کرو۔

انہوں نے جواب دیا اسے سفیانؓ تھا ہمارا جو اللہ کی قسم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بات کا علم فرمایا ہے کہ جس سے متعلق ہم ان سے کلام نہیں کر سکتے۔

حضرت فاطمہؓ کا جواب ابوسفیان کو |

پھر وہ حضرت فاطمہؓ کی طرف متوجہ ہوا اور کہنے لگا کیا تو اپنے اس بیٹے حسنؓ کو حکم دے گی کہ یہ لوگوں کے ساتھ مل کر دے؟ یا آخر زمانہ تک عرب کا سردار رہے گا۔ انہوں نے جواب دیا میرا بیٹا بھی اس عمر تک نہیں پہنچا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مقابلہ میں کوئی کسی کو پناہ نہیں دے سکتا۔

ابوسفیانؓ کہنے لگا: اسے ابوالحسنؓ میں سمجھتا ہوں کہ معاملہ سخت نہ ہو چکا ہے۔ مجھے اُصیوت کرو۔

ابوہانہؓ نے فرمایا: اللہ کی قسم میں کوئی ایسی تدبیر نہیں دیکھتا کہ تم تجھے فائدہ دے سکے۔ البتہ تو میری کمان کا سردار ہے اس لیے اٹھ کر لوگوں میں خود راہلان تجھ پر عہد کر دے اور اپنے شہر میں واپس چلا جا۔

اس نے کہا کیا آپ سمجھتے ہیں کہ یہ بیٹے سننے قادر ہوگا؟

انہوں نے کہا نہیں۔ اللہ کی قسم لیکن مجھے اس کے سوا کچھ پانا کار نکھر نہیں آتا۔

ابوسفیانؓ اٹھ کر مسجد میں آیا اور کہنے لگا: اے گوشت خور! میں نے تجھ پر عہد کر دیا ہے صبح کھلا اور پھر اونٹ پر سوار ہو کر چلا گیا۔

جب قریش کے پاس پہنچا تو کہتے تھے کیا خبر لائے ہو؟

اس نے کہا میں محمدؐ کے پاس گیا۔ ان سے گفتگو کی۔ اللہ کی قسم انہوں نے جواب نہ دیا پھر میں ان

ابنِ عباسؓ کے پاس گیا، وہاں بھی کچھ فائدہ نہ ہوا۔ پھر میں عمرؓ خطابؓ کے پاس گیا میں نے اسے سخت ترین دشمن محسوس کیا، پھر میں علیؓ کے پاس گیا میں نے انہیں تو انہیں سب سے زیادہ نرم دیکھا، انہوں نے مجھے ایک بات کا مشورہ دیا وہ کہ گزرا۔ اللہ کی قسم میں نہیں سمجھتا کہ وہ مجھے کچھ فائدہ دے سکے گا یا نہیں قریش نے پوچھا کیا ممکن ہے بھی تو شیعہ کی؟

وہ بولا نہیں!

کہنے لگے تیری خرابی ہو، اللہ کی قسم تیرے ساتھ کو صورت مذاق ہی نہ تھا، اُس نے کہا اللہ کی قسم میں نے یہی محسوس کیا ہے۔

اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے گھر والوں اور تمام صحابہ کو تیاری کا حکم دے دیا۔ حضرت ابو بکر اپنی بیٹی حضرت عائشہؓ کے پاس تشریف لائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا سامان سفر درست کر رہی تھیں۔

انہوں نے پوچھا اے بیٹی! کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تمہیں تیاری کا حکم دیا ہے؟

انہوں نے جواب دیا ہاں!

انہوں نے پوچھا تمہارے خیال میں آپؐ کا کس طرف ارادہ ہے؟ انہوں نے جواب دیا اللہ کی قسم مجھے معلوم نہیں۔

اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو بتایا کہ آپؐ مکہ کی طرف جاسے میں اس لیے کہ میں بھی تیاری کرنے کا حکم دیا اور دعا کی۔

اے اللہ قریش سے حب تک غیروں اور مخبروں کو روکے رکھنا جب تک کہ ہم آن کے علاقے میں نہ پہنچے بنائیں۔

لوگوں نے تیاری کی تو مطالب بن ابی ہشام نے قریش کو ایک مکتوب لکھا جس میں انہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آمد کی اطلاع دے دی اور ایک عورت کو خط دے دیا اور اسے قلعہ تک پہنچانے کا کچھ معاوضہ بھی مقرر کر دیا۔ اس عورت نے یہ خط اپنے بائوں کی دینٹوں میں چھپا لیا اور چل پڑی۔

اس پر نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو آسمان سے مخاطب کے اس فعل کی خبر دے دی گئی۔ آپؐ

نے علیؑ پر غیر ذلیل اور متکبر کو بھیجا اور فرمایا کہ جب تم لوگ خارجہ کے باغ تک پہنچو تو وہاں ایک سوٹ
شدگی جس کے پاس قریش کی حجت لکھا خط ہوگا۔

چنانچہ یہ دونوں صحابیؓ مکہ سے روانہ ہوئے پہلے پہلے اور اس جگہ صحت کو پایا، انہوں نے اسے
اترنا کہ حکم دیا اور کہا کہ حیرت سے اس خط ہے وہ کہتے گئی میرے پاس کوئی خط نہیں، انہوں نے اسے
کچھ عرصہ سامنے کی تلاش کی اس میں کچھ بھی نہ تھا۔

قول رسول، حضرت علیؑ کا اعتماد : حضرت علیؑ نے کہا، میں اللہ کی قسم کھاتا ہوں کہ نہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے غلط کیا اس نے جھوٹ بولا، اللہ

کی قسم یا تو تجھے خط نکال دے گا اور یہ پھر ہم تیرا جھوٹا خط کہہ دیں گے۔ جب صحت مند یہ خدمت
دی گئی تو کہنے لگی تم دوسری طرف نہ کرو، انہوں نے چہرہ گھمایا، اس نے سر کی پشت پر ہاتھیں رکھیں خط نکالا
اور انہیں دے دیا۔

یہ خط دیکھ کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔

یہ خط و مطلب میں اپنی بات کہنے کی عتاب سے قریش کے نام تھا۔ اس میں قریش کو تین اقدس نبی صلی اللہ
علیہ وسلم کی آمد کی خبر دی تھی۔

نبی صلی اللہ نے مخاطب کو ملایا اور فرمایا۔

اسے مخاطب یہ کیا ہے؟

انہوں نے جواب دیا کہ رسول تجھ پر ملے گا، نبی صلی اللہ کے رسول تجھ پر ملے گا۔ تمہاری قسمیں اللہ اور اس کے رسول
پر ایمان رکھتے ہوں۔ نہ میں مرتد ہوں اور نہ تم نے دین بدلنا ہے۔ بلکہ میں قریش میں رہ رہا تھا، مگر
میں خود ان میں سے نہیں ہوں ان کے پاس میرے بال بچے ہیں۔ غلبہ اور ملاکت اور قریش کے پیری کرکے
نزدت نہیں کر دو وہ ان کی حفاظت کریں اور جو معاملہ آپ کے ساتھ ایمان کی قریش میں رشتہ داریاں ہیں۔
جس سے وہ ان کی اولاد ایمان کی حفاظت کرتے ہیں۔ یہ ہے مجاہد کہ میں ان پر ایمان کر دوں تاکہ میرے
مخالف کی حفاظت کریں۔

حضرت عمرؓ نے مخاطب سے عرض کیا کہ اسے اس کے رسول بھیج دیا۔
حضرت عمرؓ اور ابو سفیان

دیکھئے میں اس کی گروں ماروں۔ اس نے اسے دے دیا۔ اس نے اسے دے دیا۔

غیانت کی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس نے ۱۰۰ سال میں حصہ لیا تھا اور اسے ۱۰۰ سال میں معلوم ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اہل بدر کو دیکھا اور فرمایا اب تم جو جاہلو کرو میں نے تمہیں بخش دیا۔

اس پر حضرت عمر کی آنکھیں ڈھنڈبائیں اور عرض کیا اللہ اور اس کا رسول خوب جانتے ہیں۔

اس کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم چلے گئے آپ روضے سے تھے اور لوگ بھی روضے سے تھے جب یہ لوگ کمید پہنچے اس شہر کو آج کل لوگ قادیان کہتے ہیں تو آپ کے ساتھ لوگوں نے بھی انتظار کیا، پھر سفر شروع ہوا، آخر کار ملاحظہ فرمائیے۔ یہ وادی مکران درمیان میں ہے۔

دس ہزار کا لشکر مکہ کی طرف | آپ کے ہمراہ دس ہزار کا لشکر تھا۔ اللہ تعالیٰ نے قریش کو اہل اسلام کی آمد سے بے خبر رکھا۔ اس لئے وہ دہشت زدہ انتظار و خوف میں مبتلا تھے۔ ابوسفیان نجس کے لیے باہر نکلا۔ اس کے ساتھ حکیم بن حزام اور تار بن ہذیل بھی تھا۔ یہ لوگ خبریں حاصل کرنے کے لیے نکلے تھے۔

حضرت عباسؓ ان سے قبل ہی اپنے اہل و عیال نے کرا سلام قبول کر کے ہجرت کی غرض سے نکل چکے تھے۔ چنانچہ یہ مقام جنت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ملے۔ راستہ میں ان کو چچا زاد بھائی ابوسفیان بن حویش اور عبداللہ بن ابی عامر کے مقام پر ملے۔ یہ دونوں ان کے چچا اور چچو بھائی زاد بھائی تھے آپ نے ان دونوں سے ہجو اور اہل ماجی کے باعث اعراض فرمایا۔

حضرت علیؓ نے ابوسفیان سے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سامنے سے عازم ہوا اور وہی کلمات عرض کر جو یوسف علیہ السلام کے بھائیوں نے حضرت یوسف علیہ السلام کے سامنے عرض کئے تھے۔ ہونے قسم اللہ! البتہ یہ نہ کر لیا تجھ کو اللہ نے ہم سے اور ہم تجھ کو کئے والے۔ قالوا اللہ تقدیرات کیونکہ آپ آسمانوں کے سوار رانی نہ ہو گئے، ابوسفیان نے ایسا ہی کیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب دیا۔

قال لا تحسب علیکم البصر یخفف اللہ لکم و هو الذی یخفف الاموات یعنی کہا کچھ لازم نہیں تم پر آج بخشنے اللہ تم کو اور وہ ہے سب مہربانوں سے مہربان۔

اس کے بعد وہ اسلام لے آیا۔

ابوسفیانؓ کی ندامت | کہا جاتا ہے کہ ابوسفیانؓ نے اسلام لانے کے بعد میاں کے باعث کبھی

مجھے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سراٹھ کر نہیں دیکھا اور نہ ہی صلی اللہ علیہ وسلم بھی اس کا خیال کرتے تھے۔ اور اُس کے ہاتھی مکہ کے بھی گواہی دی۔ اور فرمایا مجھے امید ہے کہ یہ حمزہؓ کے غفلت ہو گئے۔ اور جب ابوسفیانؓ کی وفات قریب ہوئی تو انہیں نے کہا، مجھ پرست مصلح۔ اسکی قسم اسلام لانے کے بعد میں نے ایک بھی گناہ نہیں کیا۔

جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم مرطبرن میں آئے تو غزاة
اصل واقعہ یعنی فتح مکہ کی طرف محمد

دس چار ہجرت ہوئی، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے پر حضرت عمرؓ بن خطابؓ کا ہوا تھا۔ حضرت عباسؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سفید غبار سوار ہوئے اور کسی کی تلاش میں نکلے نہ کر قریظ کو امداد دی جائے اور وہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دخول مکہ سے قبل ہی ایمان کی درخواست پیش کریں۔

راوی فرماتے ہیں کہ اللہ کی قسم میں جا رہا تھا کہ میں نے ابوسفیانؓ اور بذر بنیؓ کو گام کی انگشتوں کی ہوسفیان کہہ رہا تھا۔ میں نے آج کی رات سے زیادہ کبھی سنی نہ آگ۔ دیکھی اور بد لشکر۔

بذر بنیؓ نے جواب دیا کہ اللہ کی قسم یہ بنو خزاعہ کا لشکر ہے۔ جو جنگ کے ارادہ سے آئے ہیں۔ ابوسفیانؓ بول اٹھا، بنو خزاعہ تو ہستی کی کم تعداد میں ہیں اس قدر آگ اور لشکر ان کا نہیں ہو سکتا۔ راوی کہتے ہیں کہ میں نے اس کی کونزہ چھان لی مابعد کہا، اسے ابوسفیانؓ اس نے میری کھاد میں پیچا لی اور جواب میں پوچھا، کیا تو ابوافضل ہے؟

میں نے کہا ہاں، اُس نے کہا میرے حال باب تم پر قرآن۔ کیا معاملہ ہے؟

میں نے کہا، یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کے ہمراہ ہیں امداد قریظ کی ہمدادی ہو گئی۔

اُس نے پوچھا، اب کیا ہونا چاہیے؟ میرے پاس ابابکرؓ رضی اللہ عنہ ہیں اور ابابکرؓ کا طالب

تھے۔ اس لئے تو میرے پیچھے اس خبر پر سوار ہو جا۔ میں مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے ملتا ہوں۔ اور ان دن دیرتا ہوں وہ میرے پیچھے سوار ہو گا اللہ اس کے دونوں ساتھیوں کو ایسے چلے گئے۔ جب ہم مسلمانوں کی آگ کے پاس سے گزرتے تو لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خبر کو دیکھتے تو کہتے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے آپ کی خبر پر سوار ہیں۔ یہ تاکہ کو ہم عمر بن خطابؓ کی

آگ کے پاس سے گذرے۔ انہوں نے پوچھا یہ کون ہیں؟ اور میری طرف بڑھے۔ جب ابوسفیان کو فخر پر پہنچے بیٹھے دیکھا، تو کہا، ابوسفیان اللہ کا دشمن اللہ کی ہزاروں تعزیریں کہ جس نے کسی عہد اور وعدہ کے بغیر تجھ پر قابو دیا، پھر تیری سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ فخر تیرا ہو کر ان سے اگے بڑھ گیا۔ جب اس فخر سے اتر کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہوئے۔ بعد میں عمرؓ بھی آگئے۔ اور عرض کیا اے اللہ کے رسول یہ ابوسفیان ہے۔ مجھے امانت دیجیے کہ میں اس کی گردن کاٹ دوں گا (حضرت عباسؓ) فرماتے ہیں کہ میں نے کہا۔ اے اللہ کے رسول! میں نے اسے پناہ دی ہے۔

عباسؓ کی سفارش پر حضرت کا ارشاد | کچھ دیر کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسے باوجود کچھ کو پیش کرنا۔

میں اسے لے گیا۔ جب صبح ہوئی تو عرض کی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوں۔ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا تو فرمایا:

اے ابوسفیان ابھی تک وقت نہیں آیا کہ تجھے نصیحتیں ہوئے کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں۔

اس نے جواب دیا، میرے ماں باپ آپ پر قربان، آپ کس قدر عظیم، کریم اور وصل کرنے والے ہیں میں سمجھتا ہوں کہ اگر اللہ کے سوا کوئی اور معبود ہوتا، تو ضرور مجھے کچھ نہ کچھ فائدہ دیتا۔

روایت مآب نے دو بار یہی فرمایا: اس نے یہی جواب دیا اور کہا، یہ بات یعنی (لا الہ الا اللہ) اب تک میرے دل میں نہیں آتری۔

حضرت عباسؓ نے فرمایا، تیرا ناس ہو اسلام سے اور قبل اس کے کہ تیری قبول اسلام کی دعوت | گردن اڑے کلمہ پڑھ لے۔ اس نے اسلام قبول کیا اور شہادت دے دی اشہدان لا الہ الا اللہ و اشہدان محمد رسول اللہ میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے بغیر کوئی معبود کا راز نہیں اور میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے رسول ہیں۔

حضرت عباسؓ نے عرض کیا، اے اللہ کے رسول ابوسفیانؓ کی فخر کو پسند کرتا، اس لئے کوئی اعزاز عطا فرمائیے۔ آپؐ نے فرمایا، ہاں! جو ابوسفیانؓ کے گھر میں داخل ہو جائے امان ہے۔ اور جو خود اپنے دروازے بند کرے اسے امان ہے۔ اور جو مسجد حرام میں داخل ہو جائے اسے امان ہے۔ اس کے بعد آپؐ نے حضرت عباسؓ کو حکم دیا کہ ابوسفیانؓ کو روک لو۔ اور یہاں پہلے جاؤ۔ یہاں تک کہ اللہ کا لشکر گزرے

اور یہ اسے دیکھ رہا ہو، انہوں نے ایسا ہی کیا۔ چنانچہ مختلف قبائل چھڑنے لے کر گزریں اور حضرت عباسؓ اسے تاتے رہے آخر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مہاجرین اور انصار کے لشکر میں گزریں یہ لشکر لوہے میں ڈوبا تھا۔ اور انکھوں کے سوا کچھ نظر نہ آتا تھا۔

ابوسفیانؓ نے کہا سبحان اللہ اسے عباسؓ کو
لشکر اسلام سے ابوسفیان کی معرکہ بیت
 میں ہاتھوں نے جواب دیا۔ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں مہاجرین و انصار آپ کے ہمراہ ہیں۔

اس نے جواب دیا۔ ایسے لوگ اس سے قبل نہ تھے۔ اور نہ ہی ایسے لوگوں سے مقابلہ کی قوت کوئی رکھتا ہے۔

اس کے بعد ابوسفیانؓ واپس گیا، جب قریش کے پاس پہنچا۔ تو زہرے آواز دیا۔ اسے قریش کے گروہ یہ تھا ایسا بڑا لشکر لے کر آئے کہ ان کا مقابلہ ناممکن ہے۔ اس نے جو ابوسفیانؓ کے گھر میں داخل ہوا ہائے اسے امان ہے۔

ان کی بیوی ہندوین عقیدہ تھی اس نے ان کی مونچھ پکڑ لی۔ اور کہنے لگی اس تیر چوڑی والے مصونہ کی پندلیوں والے کو قتل کرو۔

انہوں نے جواب دیا۔ تمہارا ناس ہو، تمہیں دھوکہ نہ ہو۔ یہ تم میں سے ہے۔ اور یہ حقیقت ہے کہ وہ اس قدر دشمن لے کر آئے ہیں۔ کہ تم سے ان کا مقابلہ ناممکن ہے۔ اور جو ابوسفیانؓ کے گھر میں داخل ہوا ہائے اسے امان ہے۔ اور جو مسجد (حرام) میں داخل ہوا ہائے اسے بھی امان ہے۔

قریش کہنے لگے، اللہ تجھے ہلاک کرے تیرا گھر تارے لئے کیسے کفایت کرے گا؟
 انہوں نے جواب دیا۔ اور جس نے اپنا دروازہ بند کر لیا اسے امان ہے۔ اور جو مسجد میں داخل ہوا اسے امان ہے۔

چنانچہ لوگ منتشر ہو کر اپنے گھروں اور مسجد میں داخل ہو گئے۔

ابو کوئی مقابلہ کرے تو ڈٹ کر لڑو | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بلندی کی طرف سے مکہ میں داخل ہوئے وہاں آپ کا خیمہ لگا دیا گیا اور آپ نے خالد بن ولید کو زہریں حسرے داخل ہونے کا حکم دیا۔ حضرت علیؓ و انہیں جانب تھے ان میں اسلم، سلیم، غنارہ، خبیبہ

بہیمانہ اور دوسرے عرب قبائلی تھے۔ حضرت ابو جہیدؓ نے ہمدانیوں کے ساتھ
 نئے ان کے پاس ہتھیار نہ تھے۔ آپ نے حضرت خالدؓ اور ان کے اصحاب سے قریباً
 اگر قریش میں سے کوئی مقابلہ پر آئے۔ تو اسے پیس کر کرودہ۔ یہاں تک کہ ہمدانیوں
 کے مقام پر محمدؐ سے ان لوگوں نے مل کر ہمدانیوں کے مقابلہ پر آیا۔ انہوں نے اسے
 موت کے گھاٹ اتار دیا۔

قریش کے سفہا کی جنگی تیاریاں | پھر قریش کے چند سفہا جمع ہوئے۔ جو عمر
 بن ابی ہبل۔ صفوان بن میہدہ۔ سہیل بن
 عمرو کے ساتھ غزوہ میں آئے۔ تاکہ مسلمانوں سے جنگ کرے۔ اس بن قیس جو تہذیب
 میں سے تھا بنی سلی۔ شہید و مکہ کے دھوکے سے قبل ہمدانیوں کو لے لگا۔ اس کی
 بیوی نے جو چاہا ہمدانیوں کو پیسے تیار کر دیے؟
 وہ یوں کہہ رہے تھے کہ اس کے اصحاب کے پیسے۔

اس نے جواب دیا۔ خود اور اس کے اصحاب کے مقابلہ پر کوئی چیز نہیں بچھڑ سکتی۔
 وہ کہتے تھے کہ اللہ کی قسم کہ میں نے یہاں سے بعض غزوہ میں
 آؤں گا پھر اس نے بہادری سے کہنے لگے کہ یہ ہمدانیوں سے ہے۔
 اس کے بعد صفوان۔ عمر اور سہیل بن عمرو کے پاس ہمدانیوں کو لے لگا۔
 سے سامنا ہوا۔ سموی سے قتال ہوا تو کریم بن حجاز فہری اور خبیس بن خالد بن زید
 شہید ہو گئے۔ یہ دونوں خالد بن ولید کے دستہ کے ساتھ تھے۔ لیکن ان سے
 ایک جو کہ دوسرے سے زیادہ جلد پڑے تھے۔ اس لیے دونوں شہید ہوئے
 اور مشرکین کے بارہ آدمی داخل جہنم ہوئے۔ اور باقی بھاگ کر گئے ہوئے
 ان میں اس ہمدانی تیز کر کے والا بھی تھا۔

جب وہ بھاگ کر گھر میں داخل ہوا۔ تو بیوی سے کہنے لگا۔ جو یہ روزہ
 بند کر رہا ہے۔ وہ کہنے لگی۔ وہ شیطان کہاں کہیں؟ تو اس نے میدان جنگ کی
 وحشت کا نقشہ بتاتے ہوئے ہمدانیوں کے بارے میں اور خاموشی جو کیا۔ آخر کلام

مسجد کے قریب جنوں کے مقام پر رسول اللہ علیہ وسلم کا مہینڈا لگا دیا گیا۔ اس کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم اٹھے مہاجرین اور انصار آپ کے آگے پیچھے دائیں بائیں تھے۔ آپ مسجد میں داخل ہوئے حجر اسود کی طرف تشریف لائے اور استلام کیا (بلوسہ دیا) پھر بیت اللہ کا طواف کیا۔ آپ کے ہاتھ میں کمان تھی۔ آپ بیت اللہ کے گرد پھرے اس وقت وہاں تین سو ساٹھ بیت تھے آپ انہیں کمان سے مارتے اور یہ آیت پڑھتے۔

جَاؤُاَ الْحَقُّ وَرَهَقُ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ ظَهُوْرًا۔ یعنی حق آگیا اور باطل مٹ گیا اور بے شک باطل مٹنے ہی کی چیز ہے اور بت چہروں کے بل گرتے جاتے آپ نے سواری پر چڑھ کر طواف کیا اور طواف پر ہی اقتصاد فرمایا۔

کلید بردار کعبہ کی طلبی طواف ختم کرنے کے بعد آپ نے عثمان بن طلحہ کو بلایا، اور اس سے کعبہ کی کھنچی لے لی اور دروازہ کھولنے کا حکم دیا۔ دروازہ کھولا گیا اور آپ کعبہ کے اندر داخل ہوئے آپ نے وہاں تصویریں دیکھیں، ایک بگڑا ہوا سبیل علیہ السلام کی تصویر پرست دیکھیں۔ کہ انہوں نے تھیم کر رہے ہیں۔ آپ نے فرمایا: اللہ انہیں (مشرکین کو) ہلاک کرے۔ انہوں نے ابراہیمؑ اسماہیلؑ نے کبھی بھی یہ کام نہیں کیا۔

کعبہ میں آپ نے نیکوئی کا کبوتر دیکھا۔ آپ نے اسے اپنے ہاتھ سے توڑ دیا، اور تصویروں کو مٹانے کا حکم دیا۔ پھر آپ نے اپنے اور اساتذہؓ اور ہلال شمس کے لیے دروازہ بند کرنے کا حکم دیا۔ اور دروازے کے بالعمقابل دیوار کی طرف آپ نے رخ کر لیا، یہاں تک کہ آپ کے اور دیوار کے درمیان میں یقین ذرا سا فاصلہ رہ گیا۔ آپ نے کھڑے ہو کر وہاں نماز پڑھی پھر بیت اللہ کا چکر لگایا۔ اور اس کی اطراف میں تکبیر کہی اور اللہ کی توحید بیان کی۔ پھر دروازہ کھول دیا گیا۔

خطا بکار اور مجرم قاتل کے سامنے | اتنے میں قریشی سے مسجد بھر گئی
اور وہ قہاروں میں بیٹھے انتظار

کر سچے تھے۔ کہ اب آپ کیا سلوک کرتے ہیں؟ آپ نے دروازے کے دونوں
طرف کو پکڑ لیا۔ قریش نہیں تھے۔

آپ نے کہا: اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں، وہ تنہا ہے کوئی اس کا شریک
نہیں، اس نے وعدہ سچ کر دکھایا اور اپنے بندے کی مدد کی اور اکیلے ہی گزریوں
کو شکست دی اور رکھو۔ اے یاقون میرے ان دونوں قوموں کے بیچ نہیں۔ سوائے
ہیت اللہ کی خدمت اور حجاج کی شقاوت کے رہائی پانا یا رکھو قتل خطا میرے
دہت مغالطہ ہوئی جو سوائے جوں کے جن میں سے چالیس عامل ہوں گے اے
قریش کی جماعت ہے شک اللہ نے تم سے جاہلیت کی نخوت اور باپ دو پر بڑائی
ہٹا دی۔ تمام لوگ آدم کی اولاد ہیں اور مٹی سے بنے تھے۔ پھر آپس سے یہ آیت
بڑھیں ہم نے تمہیں نرا اور داد کی صورت میں پیدا کیا۔ اور تمہیں قہاں اور خاندانوں
میں تقسیم کر دیا تاکہ پہچانے جا سکو۔ بے شک تم میں سب سے زیادہ عزت مندرجہ
ہے جو زائد پر ہیزگار ہے۔ بے شک اللہ عظیم و خیر ہے۔

اے قریش کی جماعت تم جانتے ہو کہ میں تمہارے ساتھ کیا سلوک کرنے والا
ہوں؟ انہوں نے جواب دیا۔ آپ شریف بھائی۔ شریف بھائی کے بیٹے ہیں۔
لہٰذا ہمیں آپ سے اچھی توقعات ہیں۔ آپ نے فرمایا کہ میں تم سے اسی طرح کہتا
ہوں۔ جیسے یوسف علیہ السلام نے اپنے بھائیوں سے کہا تھا لا تمزب علیکم
الیوم، آج تم پر کوئی سوا غلہ نہیں جاؤ تم آزاد ہو۔

پھر آپ مسجد میں بیٹھ گئے اور حضرت علیؓ آپ کے پاس کھڑے ہو گئے۔
کئی آپ کے ہاتھ میں تھی۔ انہوں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول در بانی اور ستارہ
ہم میں جمع کر دیجئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے در یافتہ فرمایا، عثمان بن
ظہر کہاں ہیں؟ اسے بلا لیا گیا، آپ نے فرمایا اے عثمان یہ ہوا ہنی کبھی آج نیکی اور دانا

کا دن سے طبقات ابن سعد میں حضرت عثمان بن عفراء سے مروی ہے۔ انہوں نے
 بتایا کہ ہم زمانہ جاہلیت میں ہیں اور عورت کو کعبہ مشرقہ کو کھولتے تھے۔ ایک دن
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے۔ آپ لوگوں کے ہمراہ کعبہ میں داخل ہوئے
 کا ارادہ رکھتے تھے، مگر میں نے دروازہ کھولنے سے انکار کر دیا اور سختی سے پیش
 آیا۔

لیکن آپ نے علم اختیار کیے رکھا پھر فرمایا:

اے عثمان شاید تو دیکھے گا، کہ ایک دن یہ کبھی میرے ہاتھ میں ہوگی۔ اور
 جیسے میں چاہوں گا دوں گا۔

میں نے کہا: تو اس دن قریش ہلاک ہو چکے ہوں گے؟

آپ نے فرمایا: نہیں بلکہ اس دن ہر عزت مند اور آزاد ہوئے گئے۔

پھر آپ کعبہ میں داخل ہو گئے اور میرے قلیب

میں ان کی یہ بات اٹک کر رہ گئی۔ اور میں اسی وقت سمجھ گیا کہ یہ کام اسی طرح ہو
 گا جیسے آپ نے فرمایا ہے، جب فتح کا دن آیا۔ تو آپ نے فرمایا۔ اے عثمان کبھی
 لاؤ۔ میں نے کمر حاضر ہوا۔ آپ نے اچھے میرے ہاتھ سے لے لیا۔ اہل پھر واپس کوئی
 اور فرمایا، اسے لے لو، ہمیشہ کے لیے نسل بعد نسل کا عالم کے سوا کوئی تم سے نہ چھینے
 گا۔ اے عثمان اللہ نے تمہیں اپنے گھر کا امین بنایا ہے۔ اس لیے اس گھر سے جو کچھ
 نیکی کے ساتھ کھاؤ۔ راوی کہتے ہیں کہ جب میں لوٹا۔ تو آپ نے مجھے آواز دی: میں
 واپس آپ کی طرف گیا۔ آپ نے فرمایا کیا میں نے تم سے کہا نہیں تھا؟ عثمان بن مظعون
 کہتے ہیں کہ پھر مجھے کدہ میں ہجرت سے قبل آپ کا نول یا واگیا۔ کہ شاید تو دیکھے
 گا کہ یہ کبھی میرے ہاتھ میں ہوگی اور جسے میں چاہوں گا دوں گا؟ میں نے عرض
 کیا ہاں میں گواہی دیتا ہوں۔ کہ آپ اللہ کے رسول ہیں۔

آنحضرت اُمّ لانی کے گھر میں | پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ام
 لانی کے گھر میں داخل ہوئے۔ آپ نے وہاں

فصل فرمایا اور انہیں کے گھر میں آٹھ رکعتیں ادا کیں۔ یہ چاشت کا وقت تھا۔ اس
پہلے بعض لوگوں نے اسے صلوات العلیٰ (غائر چاشت) سمجھ لیا۔ حالانکہ یہ نماز فتح تھی اور
امرا اسلام کا یہ دستور تھا کہ وہ سچہ کوئی شہر یا قلعہ فتح کرتے۔ تو فتح کے بعد رسالت
آب صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتداء کرتے ہوئے آٹھ رکعت نماز فتح پڑھا کرتے۔

وہ لوگ جنہیں اماں نہیں ملی | جب تک فتح ہوا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تو
اُن لوگوں کے متعلق اُچھے فرمایا یہ اگر کعبہ کے بددوس کے نیچے طیس تو بھی انہیں قتل کر دو۔
ان کے نام یہ ہیں۔

عبد اللہ بن سعد بن ابی سرح۔

حکمر بن ابی جہل۔

عبد الحزی بن خطل۔

حارث بن لیث بن حبیب۔

مقیس بن صبار۔

بہار بن اسود۔

ابن خطل کی دو لڑکیاں جو لگا کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بھوکھا کرتی تھیں۔

اور سارہ جو ابو سعید الخدیب کی ایک لڑکی تھی۔

چنانچہ ابن ابی سرح سلام لے آیا اور حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ سے لے آئے
اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے لئے اماں سے دی۔ آپ نے اسے دو رک
رکھا تاکہ کہیں کوئی سہارا نہ ملے قتل نہ کر دے۔ اس آدمی نے اس سے قبل بھی مسلمانوں
جو مکہ ہجرت کی تھی اس کے بعد پھر زندہ ہوا اور مکہ واپس لوٹ آیا۔ کاشکہ ابن ابی جہل
بھاگ گیا لیکن اس کی بیوی نے اس کے لئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اماں حاصل کر لی
پتا چغہ یہ حال نہ ہوا اور مسلمان بیو گیا اور ابن خطل حارث مقیس اور ایک لڑکی یہ
سب قتل ہو گئے۔ مقیس اس سے قبل اسلام لا کر مرتد ہو چکا تھا۔ اس نے قتل بھی کیا تھا

اور مشرکین سے مل گیا تھا۔ ہمارے دو دینے بھی اسلام قبول کر لیا اور ایک نوٹریس اور سارہ کے لئے اس نے ایمان حاصل کر لیا۔ آپ نے ان دونوں کو ایمان دے دی پناہ پر دونوں مسلمان ہو گئیں۔

فتح کے دوسرے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غلبہ دینے کے لئے نکلا۔ پناہ آپ نے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کی اور غروب طرح تجھ پر بیان کی پھر فرمایا۔

”اے لوگو! جس دن سے زمین و آسمان پیدا ہوئے اسی دن سے اللہ نے مکہ کو حرم قرار دیا اس لئے قیامت کے دن تک اللہ کی حرمت کے باعث یہ شہر قرآن مجید سے کسی مومن کو جائز نہیں ہو اللہ اور آخرت کے دن پر ایمان رکھتا ہو کہ وہ اس شہر میں خون بہائے یا کوئی درخت کاٹ دے اس لئے اگر کوئی تیرے نشان کے باعث اس کی رخصت دے تو کبہ و کرا اللہ نے اپنے رسول کو اس کا ان دیا تھا اور تمہیں انہیں نہیں دیا اور میرے لئے دن کی ایک ساعت میں راکم (جائز گاہ) اور کل کی طرح کئی اس کی حرمت ہوٹا کی پس سوچو وہ کو پائیے کہ وہ خائب کو پہنچا دے۔“

انصار مدینہ کی تشویش جب مکہ فتح ہو گیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وطن اور جائزہ پیدا نشن تھا، اس لئے انصار واپس

جیں باتیں کرنے لگے کہ تمہارا کیا خیال ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنے علاقے اور اپنے شہر پر فتح عطا کرے گا تو وہ اسی شہر میں رہائش پذیر ہو جائیں۔

اس وقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم صفا بہ ہمت اٹھائے و ماہنگ رہے تھے، جب آپ دعا سے فارغ ہو گئے تو آپ نے فرمایا: تم نے کیا کہا!

انہوں نے جواب دیا: اے اللہ کے رسول! تمہیں،

آپ نے امر پر ہر جموں نے بنا دیا۔

پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، میری زندگی اور موت اب تمہارے

ساتھی ہے۔

قائدانہ حملہ کی تیاری | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم طواف کر رہے تھے تو لقمانہ بن عیسٰ بن ملاح نے آپ کو قتل کرنے کا ارادہ کیا اور جب

آپ کے قریب پہنچا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

کیا فقہانہ ہے؟ اس نے کہا، ہاں اے اللہ کے رسول۔

آپ نے فرمایا تو اپنے دل میں کیا سوچ رہا تھا؟

اس نے کیا کہا نہیں۔ میں تو اللہ کا ذکر کر رہا تھا۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہنس پڑے۔ پھر آپ نے فرمایا۔ اللہ نے غمش شمس

جما دی۔ پھر آپ نے اس کے سینہ پر اپنا ہاتھ مبارک رکھ دیا۔ اس کے دل کو سکون ہو گیا۔

فقہانہ کہتے ہیں خدا کی قسم آپ نے ہاتھ اٹھایا بھی نہ تھا کہ میرا سینہ ایسے ہو گیا کہ اللہ کی تمام مخلوق میں سے آپ مجھے سب سے زیادہ محبوب بن گئے۔

اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نبیوں کو توڑنے کے لئے سزا بھیجی جو کعبہ کے ارد گرد تھے۔ چنانچہ تمام بت توڑ دیئے گئے جن میں لات اور عزلی بھی تھے اور منات نامت بھی تھیں۔ میں شاعر تھا۔

سناوی کرتے ہوئے تھے سناوی کر دی۔ کہ جو اللہ اور آخرت کے دن پر ایمان رکھتا ہو اسے چاہیے کہ وہ اپنے گھر میں کوئی صنم نہ رکھے نہ اپنے بچے کو بلکہ اسے توڑ دے۔ نیز آپ نے عامر بن شیبہ کو سڑی کی طرف بھیجا کہی مضاف میں پانچ دن باقی تھے۔ تاکہ اسے توڑ کر ختم کر دیا جائے۔ خالد بن ولید، قیس سواروں کے سردار تھے۔ اور وہاں پہنچ کر اسے توڑ دیا پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے۔

آپ نے دریافت فرمایا کیا تم نے کوئی چیز دیکھی ہے؟

انہوں نے جواب دیا نہیں۔

آپ نے فرمایا۔ تم نے اسے بھی تک تباہ نہیں کیا، اس لئے لوٹ کر جاؤ اور تباہ کر دو۔

حضرت خالد و ولید اور سخت ضبط ہیں تھے۔ انہوں نے تلوار مہیا کی

نیکال رکھی تھی۔ اچانک ایک برہنہ سیاہ رنگ کی سورت بل بکھیرے سامنے آئی، جس کے بال کھلے تھے اور دربان اس کے ساتھ چپٹے لگا۔ حضرت خالدؓ نے اس پر غور ماری اور اس کے دو ٹکڑے کر دیے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس واپس ہو گئے اور اعلان کی۔

آپؐ نے فرمایا: اے عزیٰ تھی اور یہ ایوس ہو گئی کہ تمہارے شہر میں اب اس کی جہالت نہیں کی جائے گی۔

اور ایک کجگو کے درخت کے پاس بت تھا۔ یہ قریش اور تمام بنی کفائر کا بت تھا اور ان کے نزدیک سب سے بڑا بت بھی تھا۔ بنی شیبان اس کے دربان تھے پھر آپؐ نے عمرو بن عامر کو سوانہ کی طرف بھیجا۔ یہ قریش کا بت **بُت شکنی** تھا تاکہ اسے توڑ دیا جائے۔ عمروؓ فرماتے ہیں کہ جب میں دکان پہنچا تو اس کا دربان وہیں تھا۔ وہ کہنے لگا: کیا ارادہ ہے۔

میں نے کہا: مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا ہے کہ اسے توڑ دوں۔

وہ کہنے لگا: تم اس کی قدرت نہیں سمجھتے۔ میں نے کہا کیوں؟
کہتے لگا: وہ اپنا بچاؤ کرے گا۔ میں نے کہا اب تک؟ تو غلط ہے تیرا
نام ہو گیا یہ سننا یا دیکھنا ہے؟ (عمروؓ فرماتے ہیں کہ میں قریب گیا
اور اسے توڑ دیا اور میں نے اپنے اصحاب کو حکم دیا کہ اسے گرا دو، انہوں
نے گرا دیا تو اس میں کچھ نہ تھا۔ میں نے پہرہ دار کو کہا: کیا خیال ہے؟
چہ؟

وہ کہنے لگا: میں اللہ پر ایمان لے آیا۔

پھر آپؐ نے سعد بن زید اشجلی کو سنانہ کی طرف بھیجا۔ یہ اوس و خزرج اور
فسانہ وغیرہ کا بت تھا اور قدیر کے قریب تھا۔ حضرت سعدؓ اس طرف گئے۔ ان
کی طرف بھی ایک برہنہ سیاہ رنگ کی سورت بل بکھیرے نکلی اور اپنا سینہ چٹ

رہی تھی اور واپس ملے گا۔ یہی تھی وہ پہرہ بدار سے اسے خطاب کر کے کہا۔
 اسے مناسقہ اپنے اقربانوں سے متغایم کرو، حضرت سعد رضی اللہ عنہ سے قتل کر دیا اور
 ست کی طرف بڑھے اور اسے قودہ دیا اور اس کے خزانہ میں کچھ نہ ملا۔

بنو جذیمہ کی طرف خالد بن ولید کا سر یہ

جبکہ حضرت خالد بن ولیدؓ کو مرث کرنا پس ہونے تو صلی اللہ علیہ وسلم نے
اقاصب ملک و عمان میں خالدؓ کو نو مہینہ کی طرف اسلام کی دعوت کے
لیے بھیجا مگر جنگ کسی جہ نہیں

خالد تین سوہ پاس مہاراجن وانصا کے ہمراہ نکلے۔ جی سیٹم بھی ان کے ہمراہ تھے
وہاں پہنچے تو راجو بھانم کون ہو؟

خوبوں نے کہا، ہم صلحاتی ہیں۔ ہم نے تختہ پڑھی۔ تمہارے قصہ سیرت کی اور اپنے
علاقہ میں مساجد بنائیں اور ان میں اذانیں پڑھیں۔

انہوں نے پھر مجھ کو تمہارے بدن پر ہتھیار کیسے ہیں؟

انہوں نے کہا کہ ہماری اہم ترین قوم کے درمیان ہمدردی ہے، ہمیں خطرہ
ہوگا کہ کہیں وہی دہم دے دشمن نہ ہوں۔

ایک قول یہ ہے کہ انہوں نے گنجلے میں کہا ہم صلیبی ہو گئے ہم صلیبی ہو گئے اور انہیے خدا سے یوں نہ کہا کہ ہم صلیبی ہو گئے۔

.. اس کشمکش کے بعد انہوں نے پیچھا چھوڑ دیا۔

پھر مخالفانہ حکم دیا، انہیں گرفتار کر لو۔ وہ گرفتار کر لیے گئے۔ اور بعض کو باوجود دبا اور انہیں اپنے اصحاب میں تقسیم کر دیا۔ جب سحر ہوئی تو خالد بن ولید نے فزاری کو جس کے ساتھ کوئی قبدری ہو اسے قتل کر دو۔ نبو سلیم نے اپنے قبدریوں کو قتل کر دیا۔ اور مجاہدین و انصار نے قبدریوں کو چھوڑ دیا۔

خالد کے فعل سے آپ کی برأت | بنی علی اللہ علیہ وسلم کو خالد بن ولید کے اس فعل کی خبر ملی تو آپ نے فرمایا۔

”اے اللہ خالد نے جو کہا میں اس سے بری ہوں“

پھر حضرت علیؓ کو بھیجا تاکہ ان کے مقتولوں کا خونہا ادا کیا جائے۔

حضرت خالد بن ولیدؓ بن عوف بن تلح کلومی | حضرت خالد بن ولیدؓ اور اسرار بن

جو لکھی بنی علی اللہ علیہ وسلم کو خبر ہوئی تو فرمایا اے خالد شہرہ میرے صحابہؓ کو اپنی زینا سے (محمود) کہیں اللہ کی قسم اگر احد کا پہاڑ سونا بن جائے اور اسے اللہ کی راہ میں نذر کر دے تو بھی میرے ایک صحابی کے صبح یا شام کو اللہ کی راہ میں نکلنے کے برابر نہیں پہنچ سکتا۔

حضرت حسان کی شعر خوانی | پھر حضرت حسان بن ثابتؓ نے عمرو بن حبیبہ کے متعلق اشعار پڑھے اور ان میں کفار کی ہجو کا

بھرا جواب دیا اور انہیں مسلمانوں کے لشکر کے عزائم اور قوتِ حرب سے آگاہ کیا اور کفار کو سخت ترہین طعن اور لامنت کی۔

فتح مکہ اور دوسرے غزوات سے

اہم فقہی مسائل کا استنباط

صلح حدیبیہ سے فتح عظیم کا مقدمہ اور قیید تھی۔ اسی جہد نامہ سے لوگوں کو ان کی غلطیوں اور ایک دوسرے کے ساتھ گفتگو اور مباحثہ کا موقع ملنے لگا۔ اور مکہ میں یہ مسلمان اہل بار و سلام سے ٹکراتے تھے اور اس کے متعلق دعوت دہیتے اور مباحثہ کرنے سے خوف محسوس کرتے تھے۔ وہ دور ہو گیا۔ اس وجہ سے ایک کثیر تعداد اسلام بھرتے داخل ہو گئی۔ اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے اسے فتح کے مسم سے بادر فرمایا ہے۔ چنانچہ فرمایا: **انا فتحنا مکہ** اور یہ سورہ حدیبیہ کی صلح کے متعلق انزل فرمائی۔

حضرت عمرؓ نے عرض کیا اے اللہ کے رسول کیا یہ فتح ہے؟ آپؐ نے فرمایا: **اے اہل حرب سے عہد کیا گیا ہے۔** یعنی معلوم ہوا کہ وہ اہل عہد گر جنگ کر ہی جو قوم اہل حرب سے عہد کیا گیا ہے۔ اہل المسلمین کے ساتھ عہد کر کے ذمی بن چکے اور ان کی پناہ میں آچکے ہیں تو اس حرکت کے باعث وہ محارب کہلا بیٹھے اور ان کے درمیان اور اس نام کے درمیان عہد و ختم ہو جائے گا اس لیے اہم کو جائز ہو گا کہ ان کے خلاف تھے ہیں رات گزرا جائے اور انہیں اس کی اطلاع دیتے کی ضرورت بھی نہیں۔

ہاں جب ان سے خیانت کا خطرہ ہو تو پھر اطلاع دے دینی ضروری ہوگی۔ اور جب خیانت پائی جائے تو انہیں عہد شکن سمجھا جائے گا۔

نقض عہد کی سزا نیز اس سے ناقض عہد کا حکم بھی معلوم ہوتا ہے کہ جب وہ اس پر رضامندی ظاہر کریں اور اقرار کریں اور انکار نہ

کریں، تو تمام افراد کو عہد شکن سمجھا جائے گا کیونکہ قریش میں سے بعض لوگوں نے نہج کی چاکر تھے اور قریش کے تمام افراد نے ان کے ہمراہ مقابلہ نہیں کیا۔ لیکن اس کے باوجود حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سب کے ساتھ جنگ کی۔ یہ اس لیے تھا جیسے تمام قریش عہد شکن وقت عہد میں تبعاً شریک ہو گئے۔ اور جب انہوں نے صلح پر رضاد اقرار کیا تو کوئی فرد بھی جنگ نہ رہا۔ اس طرح عہد شکنی کے موقع پر ہوا۔ یہی نبی اقدس صلی اللہ وسلم کی سنتِ طیبہ ہے۔

معاهدہ صلح و جنگ میں پوری قوم شریک ہوگی نیز نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام ہوس سے توبہ ذات نہیں فرمائی کہ اس نے عہد شکنی کی تھی یا نہیں؟ اسی طریقہ پر بنو نضیر کا اخراج بھی عمل میں آیا اور یہی مناسب رہا ہے۔ ورنہ نبی احمد رحمۃ اللہ اور مالک رحمۃ اللہ علیہ اور ابو بکر رحمۃ اللہ علیہ کا عہد ہے۔

اہل حرب کے ساتھ مدتِ معاہدہ اسی سے اہل حرب کے ساتھ دس سال تک جنگ بندی کا معاہدہ کر لینے کا تواتر نکلتا ہے۔ اب سوال

یہ پیدا ہوتا ہے کہ اس سے زیادہ مدت کے لیے جائز ہے یا نہیں؟ صحیح یہ ہے کہ مصیبت اور ضرورت کے پیش نظر جائز ہے۔ مثلاً مسلمانوں میں کمزوری ہو اور دشمن ان سے زیادہ طاقت ور ہو۔ اسی صورت میں دس برس سے مدت کی زیادتی مصیبت اسلام کی مصائب پر ہوگی۔

امام کی خاموشی رضامندی نہیں ہے اس سے جو بھی معلوم ہوتا ہے کہ جب امام سے اجازت وغیرہ واجب بات کے لیے پوچھا جائے

اور وہ خاموش رہے تو اس کی خاموشی رضا مندی نہیں بن سکتی۔ چلیے ابو سفیان نے صلی اللہ علیہ وسلم سے تہدید عہد کی درخواست کی۔ آپ خاموش رہے، تو آپ کی خاموشی سے تہدید عہد کا فائدہ نہ اٹھایا جاسکا۔

کفار کے قاصد قتل نہیں کیے جاسکتے | اس سے معلوم ہوتا ہے کہ کفار کے ابو سفیان پر عہد نہ لگایا جاسکتا تھا۔ لیکن چونکہ وہ اپنی قوم کی جانب سے قاصد بن کر آیا تھا اس لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے قتل نہیں کیا۔

مخارب کفار پر اچانک حملہ جائز ہے | نیز یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ کفار کے ملک میں شب گزرانا اور ان پر اچانک حملہ کرنا جائز ہے جب کہ انہیں دعوت اسلام پہنچ چکی ہو۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے مراد کفار کے علاقہ میں رات گزارنے اور حیب انہیں دعوت پہنچ جاتی تو ان پر نارت گرتے بھی کرتے۔

جاسوس کے قتل کا جواز | نیز اس میں جاسوس کے قتل کا جواز بھی ملتا ہے اگرچہ مسلمان ہو کیونکہ حضرت عمرؓ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مخاطب بن ابن بلتعہ کو قتل کرنے کی اجازت مانگی۔ جب انہوں نے اہل مکہ کو خبر بھیجی تھی تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ نہیں فرمایا کہ یہ مسلمان ہے اس کا قتل جائز نہیں، بلکہ فرمایا، تمہیں کیا علم اللہ تعالیٰ نے اہل بدر کو دیکھا، تو فرمایا، اب تم جو چاہو کرو، یعنی جواب دیا کہ ان کے قتل میں ایک رکاوٹ ہے اور وہ بدر میں سائری ہے۔ اس جواب سے جاسوس کے قتل کے جواز کا ثبوت ملتا ہے بشرطیکہ اس کے لیے اس قسم کی رکاوٹ نہ ہو۔ امام مالکؒ اور ایک روایت کے مطابق ائمہ کا بھی مذہب ہے۔ شافعیؒ اور ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ اسے قتل نہ کیا جائے۔ اور احمدؒ کا ظاہر بھی یہی معلوم ہوتا ہے۔ دونوں فریق مخاطب کے واقعہ سے استدلال کرتے ہیں اور صحیح مذہب یہ ہے کہ اس کا قتل امام کی رائے پر منحصر ہو گا۔ اگر امام اس کے قتل میں مسلمانوں کی مصلحت سمجھے

تو اسے قتل کر دے اور اگر اس کا زندہ رکھنا فائدہ بخش ہو تو قتل نہ کرے، واللہ اعلم۔
عورت کی تلاشی لی جاسکتی ہے | اس میں عورت کو ضرورت اور مصلحت عامہ کی خاطر رہنہ کرنے کی اجازت بھی ہے۔
 دیکھیں یہ کام صرف منتشر سپاہی ہی کر سکتے ہیں (کیونکہ علیؑ اور مقدادؓ نے اسے عورت سے کہا تھا کہ یا تو مکتوب لکال دے ورنہ ہم خود تیرے کپڑوں کی تلاشی لیں گے۔

جذیرہ دینی کے باعث کفر کا الزام گناہ نہیں | اس میں یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ جب کوئی آدمی کسی مسلمان کو اللہ اور اس کے رسول اور دین کی خاطر غصے میں بھیجے تاویل سے کافر کہہ دے اور اس میں ذاتی بیوٹی اور خطر نفسانی شامل نہ ہو اس پر قاتل کی تکفیر نہ ہوگی۔ بلکہ وہ گناہ گار بھی نہ ہوگا، بلکہ یوں کہے کہ نیت و قصد بھیج پر اسے ثواب بھی ملے گا، لیکن اہل بیوٹی اور اہل بدعت کے ساتھ یہ معاملہ نہیں ہو سکتا۔

حسنات سے سیات مٹ جاتے ہیں | اس میں یہ ثابت ہوتا ہے کہ گناہ کا گناہ مٹا دیا کیونکہ یہ عظیم نیکی جس میں اللہ کی رضا و نعمت اور ملامت کے سامنے فخر و مباہات ایسی بات ہے کہ اس کے قاتل کی شان اس قدر بلند ہوتی ہے کہ اس کا پاسو کا گناہ (اسے کچھ گزند نہیں پہنچا سکتا) تو گویا قوسی نیکی ضعیف گناہ پر غالب آگئی اور طبعی تقاضا کے مطابق اسے نازل اور باطل کر کے رکھ دیا۔ یہ ایسے ہی ہے کہ جیسے اللہ تعالیٰ کے فرمان میں برائیاں نیکیوں سے مٹ جاتی ہیں۔ اس کا اصول بیان ہوتا ہے۔
 ان الحسنات لئن ہبن السيئات، یعنی بے شک نیکیاں برائیوں کو مٹا دیتی ہیں۔ اور اللہ کا فرمان ان تجتنبوا کما امرتہم عنکم سیئا وکفر۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے کہ ”برائی کے بعد نیکی کرو۔ وہ برائی کو مٹا دے گی۔“

ابہ حضرت حاطبؓ کی قوت ایمانی کا اندازہ کیجئے جس کے باعث وہ ہر دین حاضر ہوئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ اپنی جان پیش کر دی۔ نیز اپنی قوم اور قبیلہ اور قرابت داروں کے مقابلہ میں اللہ اور اس کے رسول پر جان قربان کرنے کو تیار ہو گئے اور حالت یہ تھی کہ یہ دشمنوں کے نرٹے میں اور ان کے علاقہ میں تھے اس کے باوجود انہوں نے اپنے اہل اور قبیلہ کے مقابلہ سے اعراض نہ کیا اور نہ ان کے پائے ثبات میں نرزل ہوا اور نہ ایمان و یقین میں نرمی آئی۔ پھر جب محاسوبی کے نوتو بہ قوت نہ شہو و دہرا متغایہ میں آئی جو کچھ بحران مسلح تھا اس لیے مرض رنج ہو گیا اور مریض اس عرج ہو گیا جیسے کوئی تکلیف ہی نہ تھی۔

خوارج کی مثال اور اس کے برعکس ذوالغور ویرہ تھی اور اس جیسے فواج کرناز روزہ اور قرآن میں جن کی ششقیست اور محن بہاں تک چلا پہنچی تھی کہ صحابہ بھی ان کے مقابلہ میں اپنے اعمال کو خیر ماننے لگے۔ آپس نے ان کے متعلق کیے حکم فرمایا کہ اگر میں نہ انہیں پایا تو انہیں قوم عاد کی طرح قتل کروں گا اور فرمایا انہیں قتل کرو کہ وہ کیونکر ان کے قتل کو اللہ کے ہاں اجر ملے گا اور فرمایا آسمان کی چھت کے نیچے سب سے بزرگ مقتول یہ خوارج ہیں چنانچہ انہیں فاسد عقائد کی وجہ سے اللہ کے مشقت آمیز اعمال نے بھی کچھ فائدہ نہ دیا اور خود ہی تجس بن گئے۔

نیز اطیس کی حالت پر فائدہ جو کچھ جب تک مادہ ذکر فرما اس کے قلب میں چھپا ہوا تھا اس لیے اسے کی سابقہ طاعت نے کچھ فائدہ نہ دیا اور وہ اپنی وہ زبردستی حالت پر لوٹ آیا۔ اس لیے تمام اعمال کا دار و مدار ملکہ، منقادہ و ارادہ و نیت پر ہوتا ہے۔ یہی چیز اعمال کو یا سونا بنا دیتی ہے یا ناپاک اور نفس کر دیتی ہے اور تو فیض خدا کے فائدہ ہے جسے کچھ بھی منق و ضرر ہو وہ اس مسئلہ کی اہمیت کو خوب سمجھ سکتا ہے۔

معاہدہ عین سے جنگ اس قسم سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ اگر معاہدہ عین سے جنگ

شکنی کر دے تو ان پر فتنہ عمل کرنا اور انہیں آنے کی اطلاع

دیکھتے بھیران پر غارت گری کرنا جائز ہے اور جب تک وہ صوبہ کے یا بندہ صوبہ کے ملک کے باشندے یا خارجی نہیں ہیں۔ اگر وہ لوگوں فریق منہ وی غور پر معاہدے کو توڑیں۔

دشمن کے مقابلہ میں نشان و شوکت کا اظہار اس سے کہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ اہل اسلام کی کثرت

اور نشان و شوکت اور قوت کا اظہار نہ صرف جائز بلکہ مستحب ہے جب کہ دشمن کے قاصد نہ ہوں جیسے اسلام کے بادشاہوں کا طریقہ ہے اور جیسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ملکہ میں داخلہ کی شہادت لگ جانے کا حکم دیا اور حضرت عباسؓ سے فرمایا کہ انہو سفیناں کو روک دو، اسے پہنچنے کی بھول رہے جا کر سا کر اسلام اور توجہ نہ کے لشکروں کا معاشرہ کرادو اور جہاد میں دھوکے ہوئے مسلمان جانثاروں کا گروہ دکھا دو۔

احرام کے بغیر قتال مباح | انہیں اس سے ثابت ہوتا ہے کہ مکہ میں احرام کے بغیر قتال مباح جائز ہے جیسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

طبعہ و مسلم اور مسلمان داخل ہوئے اور اس میں کوئی اختلاف نہیں اور نہ اس میں اختلاف ہے کہ جو حج یا عمرہ کے ارادہ سے داخل ہوا اسے احرام باندھنا ضروری ہے ان کے مدوہ صورتوں میں اختلاف ہے جب کہ کسی کو بار بار داخلہ کی ضرورت ہو جیسے مکہ یا بارگاہ میں بیچنے والا۔

ان کے متعلق تین اقوال ہیں۔

(۱) ایک یہ کہ انہیں احرام کے بغیر داخل حرم ہونا ناجائز ہے یہ ابن عباس رضی اللہ عنہما اور احمد رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب ہے۔ شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا بھی ایک قول کے مطابق یہی مذہب ہے۔

(۲) دوسرے یہ کہ جو مکہ پہنچے اور گھاس والا ہے۔ احرام کے بغیر حرم میں داخل ہو سکتا ہے۔ یہ امام شافعی کا دوسرا قول ہے اور ایک روایت امام احمد کی بھی یہی ہے۔

(۳) تیسرے یہ کہ اگر وہ موافقت کے اندر رہتا ہو تو احرام کے بغیر داخل ہو سکتا

ہے اور اگر سوا قیامت سے یا ہر ربائش پذیر ہو تو اہرام کے بغیر داخل ہونا جائز نہیں
یہ ابو سنیہ رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب ہے۔

مکہ بزور قوت فتح ہوا، صلح سے نہیں | نیز اس میں صاف وضاحت ہے
کہ مکہ قوت سے فتح ہوا۔ یہی نبی

اہل علم کی رائے ہے اور شافعی کے سوا اس میں کسی کا اختلاف منقول نہیں ایک
قول کے مطابق احمد بن حنبل کا بھی اختلاف ہے۔

صلح سے فتح ہونے کے قائل کہتے ہیں کہ اگر قوت سے فتح ہوتا تو رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم اسے غنائم میں تقسیم فرما دیتے جیسے آپؐ نے خیبر اور تمام دوسری
جائدادوں کو تقسیم فرمایا، آپؐ قس نکالتے اور باقی کو تقسیم کر دیتے تھے۔ نیز یہ کہ
جب ابو سفیان نے اسلام لانے کے بعد اہل مکہ کے لیے امان طلب کی تو آپؐ
نے انہیں امان دے دی، یہ گو یا عقد صلح ہی تھا اور اگر قوت سے فتح ہوتا تو
غنائم اس کی زمینوں اور مکانات کے مالک بن جاتے اور وہ اہل مکہ سے زیادہ
مستحق بھی تھے۔ نیز اہل مکہ کا اخراج بھی جائز ہوتا، حالانکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
نے اس قسم کا کوئی حکم نہیں دیا۔ بلکہ عبا جریج کے وہ مکانات بھی واپس نہیں
کیے جن سے انہیں نکالا گیا تھا اور انہیں نکالنے والوں کے ہی فیض میں رہے
دیا گیا۔ اور ان مکانات کی بیع و شراہ اجازہ اور سکونت کو جائز قرار دیا۔ یہ معاملہ
قوت سے فتح کرنے کے احکامات سے منافی ہے۔

قوت سے فتح کے غائبانے کہا ہے کہ اگر آپؐ نے مصاحت سے فتح کیا ہوتا
تو ہر آدمی کو اپنے گھر میں داخل ہونے، دروازہ بند کرنے اور ہتھیار ڈالنے سے
امان کو مشروط کرنے کا کچھ فائدہ نہ تھا اور نہ خالد بن ولید ان سے متاثر کر لے سکتا
کہ انہوں نے چند آدمی قتل بھی کر دیئے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے کچھ
نعرہ نہ کیا۔

نیز اگر مکہ صلح سے فتح ہوتا تو آپؐ یوں نہ فرماتے کہ اللہ تعالیٰ نے آپؐ

کہ پیہ دن کی ایک ساعت (مقتادہ) مکمل کر دیا۔ کیونکہ اگر مصالحت سے مفتوح ہوتا تو اس کی حرمت قائم رہتی کیونکہ مصالحت سے ایک جگہ حرمت سے غافل نہیں ہوا کرتی۔ حالانکہ آپؐ نے بتایا کہ اس گھڑی میں یہ مقتادہ عوام نہ تھا۔ اور جنگ کی ساعت ختم ہونے کے بعد اس کی پہلی حرمت پھر موٹ آئی۔ نیز اگر یہ بعض مصالحت سے قطع ہوتا تو آپؐ اپنے سوار اور پیادہ لشکر و انہیں بائیں ہتھیار بند حالت میں نہ رکھتے۔

اسی طرح اگر آپؐ نے حضرت بلالؓ سے فرمایا، انصار کو میرے پاس بلاؤ انہوں نے آواز دی وہ حاضر ہو گئے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ارد گرد کھڑے ہو گئے۔

آپؐ نے فرمایا، تم قریش کے احوالہ لوگوں اور ان کے اتباع کو دیکھ سچے ہو؟ پھر آپؐ نے ایک ہاتھ دوسرے ہاتھ پر رکھ کر فرمایا، انہیں مکمل طور پر میرے لئے رکھ دو۔ بیان تک کہ تم مجھے مصفا پر ملو، اس پر ابو سفیان کہتے دگا اسے اللہ کے رسولؐ قریش کو مباح کر دیا گیا۔ آج کے بعد قریش نہ چوں گے اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو اپنا دروازہ بند کر دے اسے امان ہے چہر مصالحت کے ساتھ ساتھ اس قسم کی باتیں محال ہیں۔

رہا یہ کہنا کہ مکہ کو سند سے فتح ہوتا تو یہ ناغہ نہیں ہیں تقسیم کر دیا جاتا۔ یہ تو تب ہوتا کہ زمین غنائم میں شامل ہو، جیسے اللہ تعالیٰ کی فرمائش کے بعد غامبین میں تقسیم فرما دے، حالانکہ حضورؐ صحابہؓ اور ان کے بعد ان کے اس سے اختلاف رکھتے ہیں اور بتاتے ہیں کہ زمین ان غنائم میں شامل نہیں جن کی تقسیم واجب ہو۔ خلفائے راشدینؓ کی سیرت بھی یہی تھی کیونکہ حضرت بلالؓ اور ان کے اصحابؓ نے جب نئی مفتوحہ زمین کی تقسیم کا مطالبہ کیا جو شام اور اس کے ارد گرد واقع ہو اور کہا کہ اس کا حق سے لیا جائے، اور باقی کو رد لشکر پر تقسیم کر دیا جائے تو حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ یہ غیر اعلیٰ ہے، ہاں میں اسے اعلیٰ کے مدد رکھوں گا، تاکہ کہیں۔

اور عام مسلمانوں کو تو اُردھ دے سکے۔ حضرت بلالؓ اور ان کے اصحابؓ نے پھر تقسیم کا مطالبہ کیا۔ حضرت عمرؓ نے دعا کی۔ اے اللہ بلالؓ اور ان کے اصحابؓ کو کفالت عطا کر۔ چنانچہ سال بھی نہ گزرا تھا کہ تمام صحابہ رضوان اللہ علیہم نے حضرت عمرؓ سے اتفاق کر لیا۔

اسی طرح جیب مصر، عراق فارس کا علاقہ اور تمام دیگر ممالک قوت سے فتح ہوئے ان میں سے خلفائے راشدین نے ایک گاؤں بھی تقسیم نہ فرمایا اور یہ بھی صحیح نہیں کہ انہوں نے خوشی سے قبول کر لیا اور ان کی رضا سے انہیں وقف قرار دیا کیونکہ صحابہؓ نے ان سے اس سلسلہ میں نزاع کیا اور حضرت عمرؓ مسلسل انکار کرتے رہے اور یہ محض توفیق الہی سے ہوا، کیونکہ اگر زمین تقسیم ہو جاتی تو وراثت چل پڑتی اور چلتے چلتے۔ یستی اور شہر ایک عورت یا ایک چھوٹے نیکے کے قبضہ میں رہ جاتا اور جنگ کرنا ان کے پس کی بات فرموتی۔ اس میں سخت تذبذب تھا اور ضرور ہوتا اور حضرت عمرؓ رضی اللہ عنہ کو بھی خطرہ تھا اسی طرح اللہ تبارک و تعالیٰ نے زمین کی تقسیم نہ کرنے کے سبب سے اور اسے وقف قرار دینے سے اہل اسلام کو اس بات کی توفیق بخشی کہ آخری مسلمان بھی جنگ کرنے پر اذکر اللہ اور اسلام اور اہل اسلام سے تعاون کرنے اور اس کے جھنڈے کی برکت ظاہر ہوئی۔ چنانچہ محبوب و ائمہؓ نے اس سے اتفاق کیا ہے۔

فتح ملکہ کی شرعی و فقہی نوعیت و حیثیت

راہِ مکہ تو اسے تقسیم کر دینے کے سلسلے میں ایک اور مانع قرار دیا نہ نہیں کیا جاسکتا اس صورت میں دوسرے علاقوں کی تقسیم واجب ہوتی تو بھی یہ تقسیم نہ ہوتا کیونکہ یہ مملوکہ نہیں ہے یہ دارالمنک (قریبانوں کا گھر) ہے اور غلوق کی عبادت گاہ اور پروردگارِ کریم کا رم ہے جسے اس نے یہاں کے باشندوں اور باہر والوں کے لیے حرم قرار دیا ہے۔ اس طرح ہر اللہ کی جانب سے صیغے والوں پر وقف ہے۔ اس میں ہر شخص بزرگ کا حصہ ہا ہے اور سنی و شوف ہے جو بھی سبقت کر کے پہنچ جائے اس طرح حرم اس کے مشاعر شفا صفا۔ مرد و عورتی۔ صرفہ اور مزد و لغت کسی ایک آدمی کے ساتھ مختص نہیں بلکہ تمام لوگوں میں مشترک نہیں کیونکہ یہ ان کی قریباہوں اور عبادت کی جگہیں ہیں۔ اور اللہ کی جانب سے جائے عبادت اور وقف ہیں۔ اس نصاب سے غلوق کے لیے بنایا۔ اس وجہ سے بنی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سنی میں گھر بنانے کے لیے خیمہ لگاتے سے منع فرمایا اور فرمایا۔

منیٰ ہر اس آدمی کی جائے و نفوف ہے جو سبقت کرے اس لیے سلف و خلف کے محبور و مکہ کے لیے نہیں فرمایا ہے کہ مکہ کی امانتی کی تحریک و فروخت اور دباؤ کے مکانات کو کر دیا پر دنیا یا تر نہیں۔ اہل مکہ میں حضرت محمدؐ اور ملائکہ کا بھی مذہب ہے۔

اہل مدینہ میں سے امام امامک رحمۃ اللہ علیہ کا احمد اہل غزوہ ہیں جس سے امام ابو نعیمؒ
سفیان ثوریؒ، امام احمد بن حنبلؒ اور اسحاقؒ بن راہویہؒ کا یہی مذہب ہے۔

امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے علقمہ بن نضله سے روایت کیا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابو بکر رضی اللہ عنہ کے عہد میں مکہ کی زمینوں کو سوانہب کیا جاتا تھا۔ جو پھاڑا ٹھہر جاتا اور جو مستحق ہو جاتا وہ دوسرے کو ٹھہر دیا اور اگر کسی کے بغیر زمینوں نے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ جس مٹ کے مکانات کا کڑبہ کھایا وہ جہنم کی آگ کھاتا ہے اور قطنی مرنوٹا

خیر اس میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مکہ کو حرم قرار دیا، اس لیے اس کی زمینوں کو چھپا اور اس کی قیمت کا ناسراں ہے ۱۰۱۰ مائے فرائی ہیں کہ یہیں اسحق بن یوسف نے تہا یا ۱۰ انیس عبد الملک نے تہا یا کہ حضرت عمر بن عبد العزیز نے اپنی کہ کے امیر کو خط لکھا جس میں انیسوں نے کہ کے مکانات کو کہ اب پر فیض سے منع فرمایا۔

ایک دوسری دلیل | سنت رسول اللہ اور آپ کے اصحاب اور خلفائے راشدین کا عمل جائز ہے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا: لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ أَخْرَجَهُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَسُولِهِ وَإِذْ أَخْرَجَهُم مِّنَ الْبَيْتِ الْمَعْمُورِ إِلَى الْبَيْتِ الْمُنَوَّرِ وَبِأَذْنِهِ يَمُشُّونَ فِي الْأَرْضِ الْيَاسِرِينَ ۚ وَلَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ إِذْ أَخْرَجَهُ مِنَ الْمَوْجِ إِلَى الْأَرْضِ الْمَعْرُوفِ وَقَدْ فَتَنَ الْوَجُّ نَارًا لِّلْكَافِرِينَ ۚ لَئِنْ أَفْرَجَهُ لَفَسَدَتِ السُّعَدُ ۚ وَلَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ إِذْ أَخْرَجَهُ مِنَ الْمَوْجِ إِلَى الْأَرْضِ الْمَعْرُوفِ وَقَدْ فَتَنَ الْوَجُّ نَارًا لِّلْكَافِرِينَ ۚ لَئِنْ أَفْرَجَهُ لَفَسَدَتِ السُّعَدُ ۚ

بزرگوار! انہیں ہاں جرواؤ! خنجر جواؤ! من دیا رہو! یعنی اور وہ جنہوں
نے ہجرت کی اور نکلا گیا انہیں ان کے گھروں سے، یعنی ان میں مکان نشین کی اوقات
اہل مکان کی طرف کی گئی۔

یہ اضافی تہلیک ہے اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے جب عرض کیا گیا کہ کل آپ کہاں تشریف لے گئے؟ مگر جس اپنے گھر کے اندر؟
آپؐ نے فرمایا: کیا عقل نے ہمارے پیٹ کوئی جگہ دہنے دی ہے؟
اُس نے یہ نہیں فرمایا کہ میرا یہاں کوئی گھر نہیں بلکہ انسانیت کے ساتھ قرار دیا

اور بتایا عقیل اس کے مالک بن چکے ہیں۔ اور آپ نے ان سے اُسے چھینا نہیں۔ اور احادیث میں مکانات کی اضافت کئی مقامات پر آتی ہے، جیسے کرام ابی کاغھر۔ حضرت خدیجہ کاغھر، ابو احمد بن جحش کاغھر وغیرہ۔ اور پھر یہ وارث بھی بنتے تھے، جیسے منقولہ جامداد کے وارث ہوتے ہیں اس لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیا عقیل نے ہمارے لیے کوئی گھر بنے دیا؟ اور عقیل اپنے والد ابو طالب کے مکانات کے وارث بنے۔ لیکن علی وارث نہ ہوئے کیونکہ وہ مکان شریعت تھا۔ اور حضرت علی مسلمان بنے۔ یہ اختلاف دین کے باعث وارث نہ بن سکے۔ نیز صفوان بن امیہ نے حضرت عمر بن خطاب کے ہاتھ ایک مکان چار ہزار درہم میں بیچا اور اس کے اسے قید خانہ بنایا۔ پھر جب بیع اور میراث جائز ہے تو کراہ پر اٹھانا بدرجہ ادنیٰ جائز ہوا۔ لیکن اگرچہ کراہ کا مذہب یہ ہے کہ بیع اور نقل ملک جو رباہ میں ہے وہ دراصل مکانات پر ہو سکتی ہے اور مکہ کی زمین پر نہیں ہو سکتی۔ اب اگر کہا جائے کہ کراہ کو منع کیا اور بیع کو ناجائز قرار دیا۔ کیا شریعت اور معبود شریف میں اس کی کوئی مثال ہے؟ کیا کہ اجارہ بیع سے وسیع تر ہے لیکن کبھی ایسا ہو سکتا ہے کہ بیع ممنوع ہو اور اجارہ جائز ہو جیسے وقف اور حرارت۔

اس کا جواب یہ ہوگا، بیع اور اجارہ ہر ایک مستقل عقد ہے جو دوسرے کے جواز ممانعت کو مستلزم نہیں بن سکتا۔ ان کے مواقع احکام بھی مختلف ہیں۔ بیع جائز ہے اس لیے کہ رائج نے ایک فعل کے ساتھ اسے یعنی مکان بنا کر مخصوص کر دیا ہے اور اجارہ منفعت میں شمار ہوگا اور یہ مشترک چیز ہے۔ اور جو بھی سبقت کر کے آجائے اسے معاوضہ دیئے بغیر وقوف کا حق پہنچتا ہے۔ اسی وجہ سے ہم نے بیع کو جائز کہا اور اجارہ کراہہ کو ناجائز قرار دیا۔ اور اگر تم مثال کے بغیر اس کا انکار کرو تو اس کی مثال مکاتب میں ملتی ہے کہ اس کے آقا کو اس مکاتب غلام کی بیع جائز ہے اور اب یہ نئے خریدار کے پاس مکاتب غلام ہوگا۔ اور اسے کراہہ پر دنیا جائز نہ ہوتا کیونکہ اس میں اس کے منافعی باطل ہوتے ہیں۔ اور عقد کتابت کے بعد اس کی ملکیت

کسب پر ضرر پڑتا ہے۔

مزار عین مکہ پر خرچہ | اور جب مکہ فوت کے بل پر مفتوح ہوا تو کیا اس کے مزار
عین پر خرچہ جائز ہوگا یا نہ ہوگا؟ یہ مکہ تمام دیگر ماضی
مقبرہ (قوت سے مفتوحہ) کا معاملہ ہے؟

اس مسئلہ میں دو قول ہیں۔

ایک تو یہ ہے کہ مقبروں بات کے بغیر کوئی قول جائز نہیں۔ اور وہ یہ ہے کہ
مزار عین پر خرچہ نہ ہوگا۔ اگرچہ اسے قوت سے فتح کیا گیا۔ کیونکہ یہ زمین اس بات سے
بندوبست ہے کہ اس پر خرچہ جائز نہ ہوگا۔ خرچہ دراصل زمین کا جزو ہوتا ہے اور
یہ زمین پر عاید کیا جاتا ہے جیسے صاحب، استغاثت، اصحاب پر جزو عاید کیا جاتا
ہے۔ اور پھر وہ مکان کا حصہ

اس بات سے بندوبست ہے، مگر اس پر جزو عائد کیا جائے اور فتح ہونے کے بعد
مکہ کی زمین ٹوٹ کر دوبارہ امن والی مرم بن چکی ہے۔ جس میں تمام اہل اسلام شریک
موجود ہیں۔ اور یہ مکہ دار ہیں۔ کیونکہ یہ ان کی قرآنوں اور عبادت کی جگہ ہے اور اہل زمین
کا قیام ہے۔

دوسرا قول اصحاب ائمہ کا ہے وہ یہ ہے کہ اس کے مزار پر خرچہ عاید ہوگا جیسے
دیگر مقبروں کے مزار میں پر عاید ہوتا ہے۔ حالانکہ امام احمد کی نص کے خلاف، اور غلط
ہے۔ نیز یہ سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین کے عمل کے
بھی خلاف ہے۔ اس لیے یہ آخری قول ناقابل التفات ہے۔

فتح مکہ کے دوسرے روز کے خطبہ میں علمی بواہر بارے | اس سے یہ معلوم ہوتا

اسے لوگوں نے نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ نے مرم قرار دیا ہے۔ اس لیے اس کی تحریک شرعی
قدیمی ہے۔ اس عالم کی تہذیب انش سے قبل ہی اس کی حریت ہو چکی تھی۔ اس کے بعد
اللہ کے نبی حضرت ابراہیم علیہ السلام کی زبان مبارک سے اس کا اظہار ہوا جیسے صحیح

ہیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے، فرمایا:

”اے اللہ تبارک و تعالیٰ! بھیکنے کے کوہِ حرم بہا اور عیسٰی مہینہ نو حرم قرار دیتا ہوں“
یہ روایت اس بات کی تصریح کرتی ہے کہ بزرگم جلیلہ السلام کی زبان مبارک سے اس کی حرمت
کا اظہار ہوا جو کہ زمین و آسمان کی پیدائش سے قبل ہی متعدد ہونے لگی تھی۔ اس لیے اہل
اسلام میں سے کسی نے بھی اس کی حرمت کا انکار نہیں کیا۔ اگرچہ عربین کی حرمت میں
قدرے نزاع کیا ہے، اور صاحب دلائل میں اس کی تقریر بھی ثابت ہے۔ کیونکہ اس
سلسلہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے عیسٰی سے زیادہ احادیث مروی ہیں جو اس
میں کسی طرح کا طعن نہیں۔

تقریباً نے فرمایا کہ اس کے لیے جائز نہیں کہ وہ اس کو
حرم میں کوئی خون مباح کہیں۔
حرمت کے باعث اہرام جو کہ جیسے بیان پر درخت کا ٹٹا۔

گرمی پڑی چیز بھی نہ اٹھاؤ
فقہ حنفی حجازی کو اٹھانا حرام ہے اور یہ عیسٰی مخصوص
ہے اور دوسری جگہ مباح ہے۔ اس کی کوئی افواہ
نہیں۔ ایک وہ جو ابو شریح مدنی نے بتایا ہے، اس وجہ سے روگرد، جو اہرام کی بیعت
سے انکار کرتا ہے۔ اس سے جنگ نہ کی جائے گی۔ خصوصاً اس حالت میں جب اس کے
پاس کوئی تازیانی بھی جیسے بی کر رہے ہیں ہر کی بیعت سے انکار کیا اور حضرت ابن عمر
کی بیعت کر لی۔ چنانچہ ان سے جنگ نہ ہو نہ صلح و محلات سے اللہ کے حرم کو محلات نہ بھارت
نہیں۔ ہوں البتہ ایک تالیف نامق عمر بن سعد اور اس کے گروہ نے اپنی رائے
اور خواہش نفس سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نفس کی مخالفت کی اور کہنے لگا۔

حرم افروان کو نہیں بچانا چاہیہا سے جواب دیا جاتا کہ اللہ کے عذاب سے نہیں
بچتا: اور اگر کوئی کو خون چلائے سے بھی نہ بچائے تو حرم ہی نہ رہے گا اور اگر یہ
دو معنیوں اور جو پاؤں کے لیے بھی حرم ہے تو اسیوں کے لیے جرجہ اولی حرم ہی نہ رہے گا
اور واقعہ یہ ہے کہ حرم حضرت بزرگم جلیلہ السلام کے عہد سے لے کر معاذ کو بچا رہا ہے

اور اسلام نے بھی اس کو قائم کر رکھا۔ باطنی تقیہ بن صہابہ اور ابن حنظل اور ان کے ہمراہیوں کو نہیں بچایا۔ اس کا سبب یہ ہے کہ اس سماعت میں یہ حرم نہ تھا۔ بل صل بن جکاح تھا جب سماعت حرم سے ختم ہو گئی تو وہی حرمت لوٹ آئی جو زمین و آسمان کی پیدائش کے وقت تھی اور عرب میں زمانہ جاہلیت میں اگر اپنے باپ یا بیٹے کے قاتل کو حرم میں دیکھتے تو کچھ نہ کہتے اور بہ ہیزان میں مخصوص طور پر پائی جاتی تھی جس سے یہ حرم ہو گیا۔ اس کے بعد حیب اسلام آیا۔ اس نے اس کی تاکید کی اور اس مسئلہ کو اور زیادہ قوی کر دیا۔ امام احمد نے حضرت عمر بن خطابؓ سے روایت کیا ہے۔ انہوں نے فرمایا کہ اگر میں اپنے والد یا خلیفہ سے روایت کیا ہے۔ انہوں نے فرمایا کہ اگر میں حرم میں اپنے والد یا خلیفہ کے قاتل کو دیکھوں تو اسے بالکل نہ چھیڑو یہاں تک کہ وہ یہاں سے نکل جائے اور حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا۔

اگر میں یہاں عمرؓ کے قاتل کو دیکھوں تو بھی اس سے تعرض نہ کروں۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا اگر میں حرم میں اپنے والد کے قاتل کو دیکھوں تو بھی یہاں سے نکل جاتے تک کہ نہ کہوں۔

محبور تابعین اور ان کے بعد کے علماء کا یہی قول ہے بلکہ کسی تابعی یا صحابی سے اس کے خلاف منقول نہیں۔ ابو حنیفہؒ اور ابی حنظلؒ امام احمد اور دیگر ابی حدیث کا مذہب بھی یہی ہے۔

امام مالکؒ اور امام شافعیؒ کے اقوال

امام مالکؒ اور امام شافعیؒ کا قول یہ ہے کہ اگر حرم میں بھی دیکھ لے تو اس کی جگہ لگی جیسے حل میں جہتی ہے۔ ابن منذرؒ نے اسی کو اختیار کیا ہے۔ راہ قول کہ حرم مافران کو نہیں بچاتا۔ یہ عمر بن سعدؒ ناسخی اور کلام جسے وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کے غیہ پر پیش کرنا چاہتا اور یہ کہنا کہ حرم اسے نہیں بچاتا جو حرم کے اندر فساد کر کے حرم کی ہنگام کرنا ہے کہیں کہ وہ ایسی حرکت کا ارتکاب ہوا۔ جس کی وجہ سے اس پر عذر لازم ہو گئی ایسے حرم کی طرف چناہ لینے والا خوب دیکھتا ہے اور اللہ تعالیٰ اس کے

رسولیؐ اور صہی پرہیزہ ان دونوں صورتوں میں کیا فرق کیا ہے؟ امام احمد نے میرا راز سے انہوں نے عمر سے انہیں بنی فاس سے انہیں اپنے والد سے انہیں حضرت ابن عباسؓ سے روایت کی ہے۔ فرمایا کہ جس نے حل میں چوری کی یا قتل کیا۔ پھر دھرم میں داخل ہو گیا تو نہ اس کے پاس بیعت اور نہ بات چیت کروا سکتی کہ وہ وطن سے نکل جائے۔ نکل جانے کے بعد اسے پکڑ کر اس پر حد قائم کی جائے گی۔ اور اگر اس نے حرم کے اندر چوری کی یا قتل کیا تو اس پر حرم ہی میں حد قائم کی جائے گی۔

ازم راتے حضرت ابن عباسؓ سے روایت کیا کہ جو حرم کے اندر کوئی حرم کرے، اگر حرم ہی میں حرم کی سزا دی جائے گی اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا، جو حرم میں قتل کرے اسے (حرم میں) ہی قتل کروا جائے۔ فرمایا: **وَلَا تُقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكِينَ لَا يِقَاتِلُوكُمْ قَاتِلُوا كُفْرًا قَاتِلُوا كُفْرًا**۔

حرم میں پناہ لینے کا مسئلہ | اب چار لینے اور (حرم) میں ہتک کرنے والے حرم میں جرم کرنے والے، اس کے اندر جرم کر کے حرم کی حرمت توڑنے کا جرم ہوتا ہے۔ خلاف اسی کے کہ جو کسے یا حرم کر لے اور پھر حرم میں پناہ لے لے کیونکہ وہ حرم کی حرمت کرنے والا اور یہاں پناہ لے کر اس کا احترام کرنے والا ہوتا ہے۔ اس لیے ایک کو دوسرے پر قیاس کرنا باطل ہے۔

دوسرے یہ کہ جرم کی حیثیت ایسی ہے کہ اس نے بادشاہ کے گھر میں اس کے حرم میں ورنہ کے دستور خواندگرم یا جرم کیا ہے اور ہو یا جرم کر کے یہاں اگر پناہ مانگے اس کا معاملہ اس طرح ہے جیسے کہ ایک آدمی نے بادشاہ کی بیوی کو حرم سے جرم کیا اس کے بعد پناہ لینے کے لیے حرم میں داخل ہو گیا۔

تیسرے حرم میں جرم کرنے والا ایسا ہے جس نے اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے حرم اور بیت اللہ کی توہین کی۔ لہذا وہ دوسرا جرم ہے۔ بخلاف دوسرے کے کہ اس کا معاملہ ایسا نہیں ہے۔

ہوتے ہیں کہ اگر جرائم پیشہ لوگوں پر حرم میں مزاحمت نہ کی جائے تو اللہ کے حرم میں فساد ہو جائے گا اور ایک عظیم شرعیہ جو جائے گا، کیونکہ دوسروں کی طرح اہل حرم بھی اپنی جان و مال اور عزت کو بچانا چاہتے ہیں اور ایسا اگر جرائم کے مرتکب پر حرم کے اندر ہی مزاحمت نہ کی جائے تو اللہ کے حدود معطل ہو کر رہ جائیں گے اور حرم اور اہل حرم کو فزحشوی پہنچے گا۔

حرم کے درخت نہ کاٹے جائیں | نیز آپ نے فرمایا کہ یہاں درخت نہ کاٹنا بھی نہ توڑا جائے۔ اس میں اختلاف نہیں کہ خشکی کا وہ درخت جس کو آدمی خود کاشت نہ کرے یہاں وہ مراد ہے۔ البتہ جسے آدمی خود حرم میں کاشت کرے اس میں اختلاف ہے اور اس صورت میں یقیناً اقوال ملتے ہیں۔

ایک تو ائمہ کے مذہب میں یہ ہے کہ انسان کو اکیرنے کی اجازت ہے اور اس پر کوئی ضمان نہ ہوگی۔ ابن مقبل اور ابی خطاب وغیرہ نے اس کو اختیار کیا ہے۔

دوسرا قول اسے اکیرنے کا اختیار نہیں اور اگر اس نے ایسا کیا تو ہر حالت میں اس پر ضمان ہوگا۔ یہ امام شافعی کا قول ہے۔ ابن مبارک نے فصائی ثالث میں اس کا ذکر کیا ہے۔

تیسرے جو مصلیٰ میں اٹکایا جائے اور پھر حرم میں بودیا جائے ان میں فرق ہے یا جو ابتدا ہی میں حرم کے اندر بودیا جائے۔ چنانچہ پہلی صورت میں ضمان نہ ہوگا اور دوسری صورت میں اسے اکھاٹنے کی اجازت نہیں اور اس پر قطعاً ضمان لازم آئے گا۔ یہ قاضی کا قول ہے۔

ایک جو تھا قول یہی ہے۔ وہ یہ کہ بعض پلوں سے آدمی اپنے مطلب کے اٹکاتا ہے اور کچھ دیر وہ اور بعض ایسے ہی جو اس جنس کے نہیں ہوتے اور آدمی اسے کاشت نہیں کرتے۔ پہلی صورت میں ان کا اکھاٹنا جائز ہے اور اس میں ضمان نہیں۔ دوسری صورت اکھاٹنا جائز نہیں اور اس میں ضمان ادا کرنا ہوگا۔

نیز حدیث نے بنو در خشک میں فرق نہیں کیا لیکن در محل کے گرام ہونے خشک کے کاٹنے کو جائز قرار دیتا ہے اور فرمایا کہ یہ (خشک پلوے) سردی کے قائم مقام ہیں اور اس میں کسی کا اختلاف معلوم نہیں۔

خود بخود درخت گر جائے تو انتفاع جائز ہے کی دلیل بھی یہ کہ جب درخت خود بخود اکھڑ جائے اس کی ایک شاخ ٹوٹ جائے اس سے انتفاع جائز کہا جاتا ہے گرام احمد سے یہ مسئلہ دریافت کیا گیا، تو آپ نے فرمایا کہ جس نے اسے ذخیرہ سے تشبیہ دی ہے، وہ اس کی مکرہی سے انتفاع نہیں کرنا اور فرمایا، میں نہیں سنا کہ کس جگہ کے بعد اس نے اس سے فائدہ اٹھایا ہو۔ اس کے علاوہ ایک اور وجہ بھی ہے وہ یہ کہ غیر تابع کو اس سے انتفاع جائز ہے کیونکہ یہ اس کے فعل کے بیزار کٹ گیا۔ اس لیے اسے انتفاع کا خلق حاصل ہے، جیسے گرام احمد سے اکھڑ جائے، پتے کاٹنے کی صحت کے بارے میں بھی حرمت موجود ہے۔ گرام احمد کا یہی مذہب ہے امام شافعی فرماتے ہیں کہ اسے پتے لینے کا حق ہے۔ عمارت سے بھی یہی مروی ہے لیکن ظاہر نفس اور لباس کے اعتبار سے پہلی صورت زیادہ صحیح ہے کیونکہ درخت کے پتوں کی حیثیت درخت کے لیے ایسی ہی ہے جیسے پردے کے لیے پردہ ہونے میں۔ نیز پتے کاٹنا شاخوں کے خشک ہونے کی وجہ سے ہے کیونکہ یہ ان کا لباس ہیں۔ اور ان کے خنجر کا ذریعہ ہوتے ہیں۔

حرم کی گھا سیب بھی نہ کاٹ جائے آپ کا یہ فرمان کہ حرم کی گھاس و پھوس کو کاشت کرے۔ اور خشک بھی حدیث میں "غل نہ ہوں گے" بلکہ یہ حکم مخصوص طور پر بنو ہودوں کے متعلق ہے، اور مروی ہے کہ حضرت ابن عمر در خشک، گھاس و پھوس لیتے تھے، اور از غرا، نفس سے مستثنیٰ ہے اور اس کا استثناء وہی اس بات کی دلیل ہے

کہ یہ حکم (آخر) علاوہ باقی کے سب پر حاوی ہے۔

اگر کہا جائے کہ چرنے پر بھی عاید ہو گا یا نہیں؟ اس بار سے میں دو قول ہیں۔ ایک یہ کہ صحابی عاید نہ ہو گا۔ اس صورت میں چرانا جائز ہے۔ یہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے دوسرا یہ کہ منجوسی طور سے اس پر بھی عاید ہو گا۔ اگرچہ ظاہر الفاظ اس پر حاوی نہیں۔ لہذا چرانا ناجائز ہو گا۔ یہ امام احمد کا مذہب ہے اور اصحاب احمد کے دو قول ملتے ہیں۔ حرام قرار دینے والے کہتے ہیں کہ چوپائے کے سامنے پیش کرنے، اختلاط اور چوپائے کو اس پر چھوڑنے میں کہ اسے وہ چرے کیا فرق ہے؟ اور جائز بتانے والے فرماتے ہیں کہ چونکہ ہایا (رقباتی کے جانور) کا طریق کار یہ بھی رہا ہے کہ وہ حرم میں داخل ہوتے اور کثرت کے ساتھ آیا کرتے۔ اور یہ بھی کسی سے منقول نہیں کہ ان کے منہ باندھ دیئے جاتے تھے۔ اس سے چرنے کا جواز نکلتا ہے۔ حرم بتانے والے اس کا جواب یہ دیتے ہیں کہ چرنے کے لیے جانور کو خود بھیجنے اور آٹے ہوئے جانور کے خود بخود چرنے میں فرق ہے۔ یعنی اس بات کے کہ جانور کو اس پر مسلط کر دیا جائے اور اس پر یہ واجب نہیں کہ اس کا منہ باندھ دے، جیسے احرام کی حالت میں خوشبو کو سونگھنے سے بچنے کے لیے ناک کو بند کرنا واجب نہیں، اگرچہ قصداً خوشبو سونگھنا قطعاً جائز۔

حرم کے شکاری جانور نہ سٹائے جائیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان ہے کہ حرم کے شکار کو ہر ایشان نہ کرنا چاہیئے۔ یہ اس بات کی مراحت ہے کہ قتل شکار اور اس کی گرفتاری کا کسی طریقہ سے بھی سبب بننا حرام ہے۔ حتیٰ کہ اسے اپنی جگہ سے ہٹانا بھی نہیں چاہئے کیونکہ اس جگہ وہ ایک مخزم حیوان ہے، اور وہ سبقت کر کے ایک جگہ حاصل کر چکا ہے اس لیے وہ اس جگہ کا زیادہ مستحق ہے۔ مسئلہ یہ ہے کہ حرم کا جانور اگر کسی جگہ سبقت کر کے پہنچ جائے تو اسے وہاں سے پریشان کر کے (بجلیا) نہ جلتے

حرم کے اندر گری پڑی چیز نہ اٹھائی جائے | اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان
کہ حرم میں گری ہوئی چیز کو ہانسنے

والے کے سوا کوئی نہ اٹھائے اور ایک جگہ یہ الفاظ ہیں کہ اس کے نقطہ کو اٹھانا
تعارف کرانے والے کے سوا جائز نہیں۔ یہ اس بات کی دلیل ہے کہ حرم کا نقطہ دگری
پڑی چیز کسی حال میں کسی کا حملہ کر نہیں اور اسے صرف اس کے مالک کو ہانسنے
والے کو ہی اٹھانا چاہیے نہ کہ مالک بننے کے لیے، ورنہ (حرم) اسے تخصیص کا کچھ بھی
فائدہ نہ رہے گا۔

البتہ اس میں اختلاف بھی ہے، امام مالکؒ اور ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ محل
اور حرم کے نقطہ کا ایک ہی حکم ہے۔ احمدؒ اور شافعیؒ کے دو اقوال و روایات ہیں
سے ایک روایت اور قول یہی ہے اور ابن عمرؓ ابن عباسؓ اور عائشہؓ سے بھی یہی
مروی ہے۔ دوسری روایت میں امام احمدؒ نے اور دوسرے قول میں امام شافعیؒ
نے فرمایا۔ مالک بننے کے لیے نقطہ اٹھانا جائز نہیں، البتہ اس کی حفاظت کے لیے
جائز ہے اور اگر اٹھالے تو بدنامی طور پر مشہور کرنا ہے یہاں تک کہ اس کا مالک
آجائے۔ عبد الرحمن بن مہدی اور ابو حنیفہؒ کا یہی قول ہے اور حدیث بھی اسی
سلسلہ میں واضح ہے۔

قصاص یا ودیت کا اختیار | نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان، کہ جس کا کوئی
آدمی قتل ہو جائے اس کے لیے دو ہفتے، مہینے۔
یا تو قاتل کو قتل کر دیا جائے، یا ودیت لے لے۔

اس حدیث سے اس بات کی دلیل نکلتی ہے کہ یہ صورت قتل عمد میں ہوگی
اور قصاص ضروری طور پر متعین نہ ہوگا، بلکہ اسے دونوں میں سے ایک کا اختیار
حاصل ہے۔ چاہے قصاص لے لے اور چاہے تو ودیت لے لے۔

اگر کہا جائے کہ قاتل کے مرجانے کی صورت میں آپ کا کیا خیال ہے؟ اس
کے متعلق ہم یہ کہتے ہیں کہ اس مسئلہ میں دو قول مروی ہیں۔ ایک یہ کہ

ساقط ہو جائے گی۔ ابو حنیفہ کا یہی نزدیک ہے کیونکہ ان کے نزدیک قصاص واجب عین ہے اور اب اللہ کے فضل کے باعث قصاص لینے کا عمل ہی ساقط ہو گیا۔ اس کی مثال ایسے ہے کہ ایک مجرم غلام مر جائے تو مجرم کی سزا غلام کے آقا کی طرف منتقل نہ ہوگی۔ امام شافعی اور احمد فرماتے ہیں کہ اس کے ترکہ سے دیت وصول کی جائے گی، کیونکہ اس کے مرنے کی صورت میں صرف قصاص لینا حلال ہو گیا، لیکن دیت ساقط نہ ہوگی۔ یہ واجب رہے گی۔

ادھر گھاس مستثنیٰ ہے خطبہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ادھر کو مستثنیٰ کرنا، جب کہ حضرت عباسؓ نے سوال کیا ”وہ سودے دار تھے“ اس سے دو مسئلے نکلتے ہیں، ایک یہ کہ ادھر ایک قسم کی گھاس کا ٹٹا مباح ہے۔ دوسرے یہ کہ استثناء میں یہ لازم نہیں کہ کلام کی ابتداء میں ہی اس کی نیت کر لی جائے اور نہ یہ ضروری ہے کہ کلام ختم کئے کے چپ ہونے سے قبل اس کا بھی تلفیظ کر دیا جائے، کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اگر کلام سے قبل ادھر کے استثناء کی نیت کی، بوقت کلام مکمل کرنے سے قبل نیت کی ہو تو بکلام مکمل کرنے سے قبل نیت کی ہو تو حضرت عباسؓ کے سوال پر ان کے پیادے نے مک حاسوش نہ رہتے کہ ادھر اس کے محمدؐ اور غلاموں کے لیے ضروری ہے۔

کتابت حدیث کی اجازت اس واقعہ میں ایک صحابی ابو شاہ کا قصہ بھی ہے ابو شاہ کھڑے ہوئے اور کہا کہ مجھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا نظریہ مبارک لکھ دو آپؐ نے فرمایا کہ ابو شاہ کو مکہ دو۔ آپؐ کی مراد اپنے خطبے سے تھی۔ یہ قرآنِ علم کے لکھنے اور حدیث کی کتابت کی نہیں منسوخ ہونے کی دلیل ہے کیونکہ ابتداء میں انہی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا۔ جس نے مجھ سے قرآن کے سوا کچھ لکھا ہو وہ اسے مٹا دے۔ اسلام کی ابتداء میں یہ حکم اس لیے دیا گیا تھا تا کہ وہی منسوخ کا وہی غیر منسوخ سے اختلاف نہ ہو جائے۔

اس کے بعد پھر آپ نے حدیث کی کتابت کی اجازت دی۔ حضرت عبداللہ بن عمروؓ سے مروی ہے کہ وہ حدیث لکھا کرتے تھے ۱۰ اور ان کی تحریروں کے مجموعہ کا نام "مذاکرۃ نقی"۔ حضرت عمرو بن شعیب نے اپنے والد سے اس مجموعہ احادیث کو روایت کیا۔ اور یہ روایات تمام وغیرہ روایت

سے زیادہ صحیح ہیں۔ بعض ائمہ حدیثؓ اس مجموعہ کو اس درجہ میں تسلیم کرنے میں ہرج ہیں وہ روایات تسلیم کی جاتی ہیں جو ابو یوسفؒ نے نافعؒ سے اور انہوں نے ابن عمرؓ سے روایت کیں۔ نیز ائمہ اربعہ وغیرہ ہم نے بھی ان سے استدلال کیا ہے۔

نصا ویر کے سامنے نماز پڑھنی چاہیے | اس میں یہ واقعہ بھی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بیت اللہ میں

داخل ہوئے وہاں نماز پڑھی اور جب تک نصا ویر کو شانہ دیا گیا تب تک داخل نہ ہوئے۔ اس سنت کی رو سے ایسے مکان میں نماز کے مکروہ ہونے کا ثبوت ہے جس میں نصا ویر ہوں اور عام میں نماز ادا کرنے سے نصا ویر والے مکان میں نماز ادا کرنا زیادہ مکروہ ہے کیونکہ عام میں نماز پڑھنے کی کراہت نجاست کے خيال سے یا اس وجہ سے ہے کہ عام شیطان کا گھر ہوتا ہے اور وہ میٹھ ہے۔ اور نصا ویر کا گھر تو اس میں شرک کا گمان ہوتا ہے اور زیادہ نفاقوام میں نصا ویر اور قبروں کے واسطے فرق آیا ہے۔

آپؐ نے سیاہ عمامہ بھی باندھا | اس واقعہ میں یہ بھی مروی ہے کہ آپؐ جب مکہ میں داخل ہوئے تو آپؐ نے

سیاہ عمامہ باندھ رکھا تھا اس سے گاہے گاہے سیاہ عمامہ باندھ لینے کا جواز بھی نکلتا ہے اسی وجہ سے خلفائے نبویہؓ نے سیاہ پوشی کو اپنا اور اپنے گہر زلوں قاضیوں اور عظیماء کا سرکاری شعار قرار دیا۔ البتہ شیخ صلی اللہ علیہ وسلمؐ نے مسلسل اس قسم کا لباس زیب تن نہیں فرمایا اور نہ مہربین۔ محمدؐ اور عام امتیہات کے سو فیصد پر

آپ کا یہ شعار تھا بلکہ فتح مکہ کے روز صبح بڑے سوا صرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اتفاقی طور پر سیاہ عمامہ باندھ لیا اس روز آپ کا تمام لباس سیاہ نہ تھا بلکہ آپ کا عبند ایسی سفید تھا۔

متعدہ کے بارے میں فیصلہ | تھا لیکن اس کے بعد مکہ سے نکلنے سے پیشتر ہی حرام کر دیا گیا۔ متعدہ کے حرام ہونے کے وقت میں البتہ اختلاف ہے۔ اور اس کے متعلق چار اقوال ملتے ہیں۔

- ۱۔ ایک یہ کہ نمبر کے دن حرام ہوا۔ یہ قول بھی علمائے کرام کے ایک گروہ کا ہے جس میں شافعی وغیرہ شامل ہیں۔
- ۲۔ دوسرا قول یہ ہے کہ فتح مکہ کے سال حرام ہوا۔ یہ ابن مبیہ اور علمائے کرام کی ایک جماعت کا خیال ہے۔
- ۳۔ تیسرا قول صیہن کے سال کے متعلق ہے۔ درحقیقت یہ قول ثنائی ہی ہے کیونکہ فتح مکہ کے فوراً بعد نزوہ صیہن واقع ہوا۔
- ۴۔ چوتھا قول حج کے الوداع کے سال سے متعلق ہے۔ اور یہ قول یعنص مدائن کا وہم ہے۔

ان میں صحیح قول یہ ہے کہ متعدہ فتح کے سال حرام کیا گیا۔ صحیح مسلم سے شہادت ہے کہ صبح بڑے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ فتح مکہ کے سال آپ کی اجماعت سے متعدہ کیا۔ اگر یہ کام خیبر کے دن میں حرام کر دیا گیا ہوتا تو دوسرے سال کا منسوخ ہونا لازم آئے گا اور شریعت میں اس کی مثال قطعاً نہیں ملتی۔

تیز خیبر کے دن فوج کے ساتھ مسلمان عورتیں نہ تھیں، بلکہ عبود بنی مویث موجود تھیں اور اس زمانہ میں ابھی تک اہل کناہہ عورتوں کی اداوت کا حکم

نازل نہ ہوا تھا بلکہ یہ اس واقعہ کے بعد سورہ مائدہ میں مباح قرار دی گئی تھی
اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

الیوم ۲ حل لکم الطبیات و طعام النبیین اوقوا الکتاب حل لکم
وطعامکم حل لکم و المخصات من المومنات، و المخصات من الذین
اذا الکتاب من قبلکم۔

اسی طرح اس خیمہ کے بعد
اہل کتاب کی عورتیں کب حلال ہو سکتی ہیں

ہی نہیں اور نہ فتح سے قبل سے مسلمانوں کو دشمنوں کی عورتوں سے کچھ دلچسپی
اور رغبت تھی۔ البتہ فتح کے بعد ان میں سے بعض گرفتار ہو گئیں اور مسلمانوں
کی نوڈیاں قرار دی گئیں۔ اور یہ مسند حضرت عمرؓ کے زمانہ تک بیضرور
تھا۔ اس وقت اس کی شہرت ہوئی تو نزاع واقع ہو گیا۔ اور نزاع ہوتے
نیز اس مسئلہ کے متعلق تمام روایات سامنے آجائے گی وجہ سے، اس کی حرمت۔
حرام ہونا ظاہر ہو گئی۔

مسلمان عورت کا فرکوانان دے سکتی ہے
نتیجہ کے قدر سے معلوم ہوا

ایک یا دو مردوں کو انان دے دینا جائز ہے جیسے جناب اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے
ام باقی بنیہ انان دینے پر ان کے ان کی توثیق فرمادی۔

نیز اس سے مترقہ قتلی کا جو نہ بھی عطا ہے جس کا ارتداد تو یہ نہ کر کے شدید
صورت اختیار کر گیا ہو۔ کیونکہ عبد اللہ بن سعید بن ابی سرح نے اسلام قبول
کر کے ہجرت بھی کی تھی۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وحی بھی لکھا تھا
بھر مرتد ہو گیا اور مکہ میں کفار سے جا ملا۔ جب فتح مکہ کا وقت آیا تو حضرت عثمان
بن عفان سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لے آئے تاکہ بیعت کرادیں تاکہ

نے دیر تک ہاتھ روک رکھا۔ پھر بیعت لی اور فرمایا:
 میں نے اس بیٹے ہاتھ روک رکھا تھا کہ تم میں سے کوئی ایٹھے اور اس کی گردن
 مار سکے۔

ایک آدمی نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! آپ نے میری طرف اشارہ کیوں
 نہ کر دیا؟
 آپ نے فرمایا کہ نبی کو مناسب نہیں کہ اس کی آنکھیں خیانت کرنے والی ہوں۔

غزوہ حنین

مسلمانوں کی شکست اور فتح کا راز

آں حضرت کی استقامت | یہ مکہ اور غامف کے درمیان دو جگہ ہیں۔ اس جگہ کے نام پر اس غزوہ کا نام پڑ گیا۔ اس کا غزوہ ہوا ذی بھی کہتے ہیں۔ کیونکہ (جن ہوازی) نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مقابلہ میں جنگ کرنے کے لئے آئے تھے۔

ابن اسحق فرماتے ہیں کہ جب ہوازن نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی آمد اور فتح مکہ کی خبر سنی تو وہ مالک بن عوف نضری سے جا ملے۔ اور ہوازن کے علاوہ جوثقیف بھی ان کے ساتھ مل گئے۔ نیز غزوہ چشم کے تمام افراد اور سعد بن بکر بھی ان سے مل گئے اور مالک بن عوف نضری کو لوگوں کے مشورہ سے حکم بنا دیا گیا جب یہ لوگ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مقابلہ میں آئے تو عمروں کے ساتھ ساتھ اپنے اموال، عورتوں اور بچوں کو بھی لے آئے۔ جب اوطاس میں آئے تو لوگ اکٹھے ہو گئے۔ ان میں درید بن صمۃ بھی تھا۔ اترنے کے بعد پوچھا کہ تم کس وادی میں ہو؟ جواب ملا اوطاس میں! کہنے لگا۔

میں اونٹوں کی بلبلاہٹ، گدھوں کی آواز، بچوں کی چیخ پکار اور کبریوں کے منٹا ہٹ (جرہیز) سن رہا ہوں، انھوں نے جواب دیا کہ مالک بن عوف۔

لوگوں کو ان کی عورتوں، مموال اور بچوں کے ہمراہ لایا۔ اس نے پوچھا مائیک کہاں ہے؟

جواب ملا: یہ ہے مائیک اور اسے بلایا گیا۔

اس نے کہا مائیک آج تو اپنی قوم کا سردار بن چکا ہے، کیا بات ہے کہ ہونٹوں کی بیڈبٹ لگھوں کی آواز، بچوں کی چیخ پکار اور بکریوں کی مٹھنا ہٹ سن رہا ہوں؟ اس نے کہا میں نے ان کے ساتھ ان کی عورتوں بچوں اور امودل کو لے کر آیا ہوں، اس نے پوچھا، کیوں؟

اس نے کہا میں نے چاہا کہ ہر آدمی کے پیچھے اس کے اہل و عیال اور ان کو بٹھاؤ تاکہ اس کی حفاظت کے خیال سے (خوب جوٹ) سے لڑے۔

اس نے جواب دیا: اللہ کی قسم تو بیٹروں کا چرواہا بھی نکلا، کیا شکست کھانے والے کو کوئی چیز روک سکتی ہے؟ (یاد رکھ) تجھے صرف تموار اور نیزے سے مسلح سپاہی ہی فائدہ دے سکتا ہے۔ اور اگر تجھے شکست ہو گئی، تو تو اپنے اہل و عیال اور زن کی جانب سے بھی نہ سوا ہو گا۔

درید بن مصعب کی جنگی ہدایتیں | اس کے بعد درید بن مصعب نے اسے جنگی نصیحتیں کیں اور اہل و عیال کو واپس کر لے کا مشورہ دیا، لیکن

مائیک نے اس کے تمام مشورے رد کر دیئے۔ اور لوگوں سے کہا کہ جب تم انہیں (سمنافوں کو) دیکھو تو تلواروں کی نیایش توڑ دو اور فردو احد کی طرح پورے اتحاد سے سخت ترین حملہ کرو۔

نیز اس نے اپنے چند مجرب صحبے وہ واپس آئے تو اس حال میں کہ ان کے دوسرا خطا ہو چکا تھے۔

اس نے پوچھا تمہارا ناس جو تمہاری کیا حالت ہے؟ وہ کہنے لگے کہ ہم نے سفید لباس میں ملبوس آدمیوں کو گھوڑوں پر دیکھا ہے اللہ کی قسم ہم ٹھیر نہ سکے یعنی کہ جو تو دیکھ رہا ہے، تمہاری یہ حالت ہو گئی۔

جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سنا تو آپؐ نے عبداللہ بن ابی حدرد سلمیٰ کو بھیجا اور انہیں لوگوں میں داخل ہو جانے کا حکم دیا۔ وہ ان میں داخل ہو گئے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے جنگ کرنے کے متعلق جو کچھ انہوں نے تیاری کر رکھی تھی، تمام احوال سنے اور مالک سے بھی (تمام باتیں) سنیں اور ہوازن کے ارادے معلوم کر کے واپس آئے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر تمام واقعات کی خبر دی۔

اس کے بعد جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جنوہ ہوازن کی طرف سفر کیا تو آپؐ کے سامنے ذکر کیا گیا کہ صفوان بن امیہ کے پاس زرہیں اور ہتھیار ہیں، آپؐ نے اس کے پاس پیغام بھیجا۔ وہ اس زمانہ میں مشرک تھا۔

مشرک سے مدد لی جاسکتی ہے | آپؐ نے فرمایا اے ابوامیہ ہمیں اپنے ہتھیار مسترد کر دو۔ کل ہم ان سے اپنے دشمن کا مقابلہ کریں گے۔

صفوان بولا، اے محمدؐ، غصہ کرنا چاہتے ہو؟ آپؐ نے فرمایا، نہیں، مستعد رہنا ہوتا ہے اور واپس دینے کی ضمانت لینا ہوتا ہے۔

وہ کہنے لگا، اچھا پھر کوئی برج نہیں۔ اس نے آپؐ کی خدمت میں ایک سوزیہ پیش کی اور ساتھ ہی بقدر کفایت، ہتھیار بھی مہیا کیے۔ نیز خیال ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے سواریوں کے متعلق بھی فرمایا۔ اس کی تعمیل بھی کی۔

پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نکلے۔ آپؐ کے ہمراہ اہل مکہ کے دو ہزار اور مدینہ سے آنے والے دس ہزار مسلمان تھے جن کے ہاتھ پر اللہ تعالیٰ نے کھرج کر دیا۔ مسلمانوں کی کل تعداد بارہ ہزار ہو گئی۔ آپؐ نے عتاب بن اسود کو مکہ پر سردار بنادیا۔ پھر ہوازن سے مقابلہ کرنے کے لئے نکلے۔ ابن اسحقؒ فرماتے ہیں کہ مجھے حاتم بن عمر بن قتادہ سے انہیں عبدالرحمن بن جابر سے انہیں اپنے والد جابر بن عبداللہ سے روایت ملی کہ فرمایا کہ جب ہم ولوی حنین میں آئے تو ہم طوط

بن عثمان بھی سے نقل کیا کہ نفع کے سال جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم مکہ میں داخل ہوئے تو میں بھی قریش کے ہمراہ تنہا میں بنو ہوازن کے مقابلہ میں گیا اس خیال سے کہ شاید مجھے کوئی موقع مل جائے اور میں محمدؐ سے کچھ بدلہ لے سکوں، بلکہ تمام قریش کی جانب سے میں ہی ہندہ لے لوں، اور میں کہہ رہا تھا کہ (نمود اللہ) اگر تمام عرب اور ہجر نے بھی محمدؐ کی ہدایت کرنی تو بھی میں اس کا اتباع نہ کروں گا۔

اور جب میں نکلا تو میرا یہ ارادہ پختہ نہ رہا، چنانچہ جب (میدان حرب) میں لوگوں کا اشتداد ہوا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنے پیچھے آتے رہے میں نے تلوار سونپی اور آپؐ کے قریب ہو گیا، اللہ میں نے جہاد کرنا تھا کر لیا، میں نے تلوار اٹھائی تو تمہی اور میں سمجھ رہا تھا کہ اس یہ غلام! نہیں پر ہادی سے کہ اچانک آگ کا ایک شعلہ میرے سامنے بلند ہوا جیسے بجلی ہو اور وہ مجھے جسم کر کے رکھ دینا چاہتا جو میں نے ڈر کر اپنا ہاتھ اپنی آنکھوں پر رکھ لیا اور میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف توجہ کی، آپؐ نے مجھے آواز دی کہ شہید! میرے نزدیک ہونے میں آپؐ کے قریب ہو گیا، آپؐ نے میرے سینہ پر ہاتھ پھیرا اور دعا فرمائی، اے اللہ اسے شیطان سے بھاڑ شیب (کہتا ہے کہ اس وقت آپؐ مجھے اپنے کان بھارت اور جان سے نوازدہ محبوب بن چکے تھے اور اللہ تعالیٰ نے میرے دل سے زہرا خیال، دور کر دیا۔

جان کے دشمن سے آپؐ کا خطاب | پھر آپؐ نے فرمایا، قریب ہو جا اور جہاد کر۔ پھر میں آپؐ سے آگے آگے بڑھا اور تلوار

مارنے لگا۔ اللہ بہتر جانتا ہے کہ میں چاہتا تھا کہ میں آپؐ کو اپنی ہر چیز کے عوض میں بچا کر رکھوں۔ اور اس وقت اگر میں اپنے باپ کو تعالیٰ پر دیکھتا اگر وہ زندہ ہوتا تو اس پر بھی تلوار چلا دیتا۔ چنانچہ میں آپؐ کے ہمراہ رہنے والوں کے ساتھ ہی رہا، یہاں تک کہ مسلمان واپس ہوئے اور لوٹ کر وہ بارہ فرورہر جیسے آتے آتے ساتھ چلا گیا۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو فخر پیش کیا گیا۔ آخر کار آپ اپنے خاص شکر میں تشریف لائے اور اپنے خیمے میں داخل ہو گئے۔ میں بھی آپ کے بعد داخل ہو گیا اور یہ سوا کوئی داخل نہ ہوا۔ میں آپ کے چہرہ انور کی زیارت کرنے اور شدت فرحت کے باعث اندر گیا۔

آپ نے فرمایا، اے شعیب اللہ تعالیٰ نے تیرے ساتھ اس سے بہتر ارادہ فرمایا، جو تو نے اپنے لئے ارادہ کیا، پھر آپ نے مجھے میرے تمام ختم ارادے بتا دیئے۔ میں نے عرض کیا، میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور آپ اللہ کے رسول ہیں۔ پھر میں نے عرض کیا، میرے لئے بخشش کی دعا کیجئے۔ آپ نے فرمایا، اللہ تعالیٰ تجھے بخشے۔

ابن اسحق فرماتے ہیں کہ مجھے نہ بڑی نے بتایا انھیں کثر بن عباس سے انھیں اپنے والد ابی اسحاق بن عبدالمطلب سے روایت ملی کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ تھا۔ اور آپ کے سفید حجر کی دھام تھامے ہوئے تھا، اور میں ایک ٹوٹا جسم اور بلند آواز والا آدمی تھا۔

(حضرت عباسؓ) بتاتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا جب آپ نے لوگوں کو نہا گئے، دیکھا، اے لوگو! کہاں جاتے ہو؟ (حضرت عباسؓ) بتاتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ لوگ کسی چیز کی طرف دھیان نہیں دے رہے۔

آپ نے فرمایا، اے عباس! اے آواز دار! اے انصار کی جماعت! اے اصحابِ سرور چنانچہ اس پر سب نے لپک لپک کر ایسے حاضر ہوں میں حاضر ہوں، اکی صودت میں جواب دیا۔ جب ایک سوزی جمع ہو گئے تو انہوں نے دشمن کی طرف منہ کیا اور قتال کیا، چنانچہ پہلی آواز یہ تھی، اے انصار! پھر فرمایا اے غزوت! اور یہ لوگ لڑائی کے موقع پر ڈٹ کر قتادہ کرتے تھے۔

پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا،

اب میدان کا رزار گرم ہو گیا۔
اور فرمایا:

انا النبی لا کذب ۱۰ انا ابن عبد المطلب

میں نبی ہوں یہ جھوٹ نہیں میں عبد المطلب کی اولاد میں سے ہوں

آنحضرت کا ایک معجزہ | صبیح مسلم میں روایت ہے کہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چند کنکریاں اٹھائیں، انھیں کفار کے چہروں پر مارا اور فرمایا تم کے پروردگار کی قسم (کفار) شکست کھا گئے۔

آپ نے یہ کنکریاں ہی تھپے کہ میں ان کی طرف دور تک دیکھ رہا تھا کہ کفار شکست کھا کر واپس بھاگنے لگے۔ روایت کا ایک لفظ یہ بھی ہے کہ آپ فجر سے اتر آئے اور زمین پر سے مٹی کی ایک مٹھی اٹھائی۔ پھر (کفار) کے چہروں پر بے مائی چنانچہ ان میں سے اللہ نے کوئی انسان بھی ایسا پیدا نہ کیا تھا کہ جس کی آنکھوں میں اس مٹھی کی مٹی نہ پڑ گئی ہو۔ چنانچہ وہ پیٹھ پھیر کر واپس بھاگ اٹھے اور مالک بن عوف بھاگ کر بنو ثقیف کے قلعہ میں قلعہ بند ہو گیا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مال غنیمت کو جمع کرنے کا حکم دیا۔ یہ تمام چیزیں جمع کی گئیں اور حوزہ کے مقام پر رکھ دی گئیں۔ اس دن چھ ہزار پارچے، چوبیس ہزار اونٹ، چالیس ہزار سے زیادہ بھیڑ بکریاں اور چار ہزار اوقیہ چاندی مسلمانوں کے ہاتھ لگی۔

نو مسلموں کے ساتھ خاص رعایت اور سلوک | پھر آپ نے مال غنیمت کو تقسیم کرنا شروع فرمایا اور عام مسلمانوں سے قبل موقتہ انقلاب کو عطا فرمایا۔ چنانچہ آپ نے ابوسفیانؓ کو چالیس اوقیہ چاندی اور ایک سو اونٹ مرحمت فرمائے۔

(ابوسفیان) کہنے لگے، میرا بیٹا ید ہے، آپ نے فرمایا اسے بھی چالیس اوقیہ چاندی اور ایک سو اونٹ دیئے۔

پھر کہنے لگا، میرا بیٹا معاذ ہے۔ آپ نے فرمایا اسے بھی چالیس اوقیہ چاندی

اور ایک سوانٹ دو۔

نیز آپ نے حکیم بن حزام کو ایک سوانٹ عطا فرمایا۔ انہوں نے دوبارہ درخواست کی۔ آپ نے ایک سوانٹ عطا فرمایا۔

نیز آپ نے نصر بن حرث بن کمدہ کو ایک سوانٹ عطا کئے۔

نیز علاء بن ساریہ ثقفی کو پچاس اُونٹ عطا فرمائے۔

اسی طرح زامی نے سوانٹ پچاس والے اصحاب کا ذکر کیا ہے اور (بتایا) ہے کہ آپ نے عباس بن مرداس کو چالیس اُونٹ مرحمت کئے۔ انہوں نے اس کے متعلق ایک (تقریبی) شعر عرض کر دیا۔ آپ نے سو پورے کر دیئے۔

اس کے بعد آپ نے حضرت زید بن ثابت کو حکم دیا کہ غنائم اور لوگوں کو سامنے لایا جائے۔ اس کے بعد تمام لوگوں پر وہ مال تقسیم ہوا، تو چار پار اُونٹ اور چالیس چالیس بکریاں ہر آدمی کے حصہ میں آئیں اور جو سوار تھے انہیں بارہ اُونٹ اور ایک سو بیس بکریاں ملیں۔

ابن اسحاق فرماتے ہیں کہ مجھے عاصم بن عمر بن قتادہ نے بتایا انہیں محمود بن لبید نے انہیں حضرت ابوسعید خدری سے روایت ملی۔ انہوں نے فرمایا کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بڑے بڑے عطا یا قریش میں اور قبائل عرب میں تقسیم فرمائے۔ اور انصار کو ان میں سے کچھ بھی نہ ملا تو انصار کے ایک قبیلہ کے دل میں کچھ خیال سا گذرا، حتیٰ کہ کثرت سے باتیں ہونے لگیں، یہاں تک کہ ایک آدمی نے یہ بھی کہہ دیا کہ:

اللہ کی قسم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی قوم کا خیال کرتے ہیں۔

حضرت سعد بن عبادہ آپ کے پاس حاضر ہوئے اور عرض کیا اے اللہ کے رسول، انصار کا یہ قبیلہ آپ کے متعلق اپنے دل میں کچھ (غلط) باتیں رکھتا ہے، جب کہ آپ نے اس غیبت کا بڑا حصہ اپنی ہی قوم میں تقسیم کیا اور آپ نے قبائل عرب کو بڑے بڑے عطا یا مرحمت فرمائے ہیں۔ لیکن انصار

کے اس قبیلہ کو کچھ نہیں ملا۔

آپؐ نے فرمایا: اسے بعد تم اس بات کے جوتے ہوئے کہاں ہو؟ انھوں نے جواب دیا: اسے اللہ کے رسولؐ میں اپنی قوم ہی میں ہوں۔

آپؐ نے فرمایا: اپنی قوم کو یہاں بلا کر۔

فرمایا کہ ہاجرین میں سے کچھ لوگ آئے۔ آپؐ نے انہیں پھوڑ دیا۔ پھر وہ آئے۔ انہیں لوٹا دیا۔ جب تمام انصار جمع ہو گئے۔ سعدؓ آئے اور عرض کیا: اسے رسول اللہؐ انصار کا یہ قبیلہ آپؐ کے حکم پر جمع ہو گیا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے پاس تشریف لائے اللہ کی حمد و ثناء کی۔

پھر فرمایا:

جماعت انصار سے رسول اللہ کا خطاب [تمہاری نیک بات پہنچی ہے کہ

تمہارے قلوب میں وہ چیز کھٹکتی ہے، کیا تم گمراہ نہ تھے، پھر اللہ نے میری وجہ سے تمہیں ہدایت دی اور کیا تم مناس نہ تھے، مگر اللہ نے میری وجہ سے تمہیں غلطیاں کیا؟ کیا تم آپس میں دشمن نہ تھے۔ پھر اللہ نے میری وجہ سے تمہارے دلوں میں محبت بھری؟

انھوں نے جواب دیا: اللہ اور اس کے رسول کا بہت بڑا احسان و فضل ہے۔

پھر فرمایا: اسے انصار کی جماعت تم مجھے جواب کیوں نہیں دیتے؟

انھوں نے عرض کیا: اسے اللہ کے رسولؐ ہم کیا جواب دیں؟ اللہ اور اس کے

رسول کا ہی احسان اور فضل ہے۔

آپؐ نے فرمایا: اللہ کی قسم اگر تم پابو تو کہہ سکتے ہو اور تم سچ کہو گے اور میں

تمہاری تصدیق کروں گا کہ اسے محمد صلی اللہ علیہ وسلم تو ہمارے پاس آیا۔ جب

قریش نے یہی تکذیب کی تھی۔ اور ہم نے تیری تصدیق کی تو کمزور تھا۔ ہم نے

تیری مدد کی۔ تجھے وطن سے نکال دیا گیا۔ ہم نے تجھے پناہ دی تو مناس آیا تمہارے

تیری مواسات کی۔

کیا تمہارے دلوں میں دنیا کی محبت ہے؟ میں نے اس والی نعمت، سب ایک قوم کا دل رکھا ہے تاکہ وہ اسلام میں پختہ ہو جائے اور تمہیں تمہارے اسلام کے ہر دم کمر دیا ہے۔

اسے انصار کی جماعت کیا تم اس بات پر راضی نہیں ہو کہ لوگ بکریاں اور گھوڑے لے جائیں اور تم اپنے ساتھ اللہ کے رسولؐ کو لے جاؤ؟ اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے جو کچھ تم لے کر جا رہے ہو، وہ اس سے بڑا ہے کہ جسے وہ لے کر جا رہے ہیں، اگر ہجرت نہ ہوتی تو میں بھی انصار میں ایک آدمی ہوتا۔ اگر لوگ ایک حلقہ اور وادی میں چلیں اور انصار دوسرے علاقے اور وادی میں چلیں تو میں انصار کے علاقے اور ان کی وادی میں چلوں گا۔ انصار شعار (اصل) ہیں اور لوگ دشاد (بڑی چادر) ہیں، اسے اللہ انصار کہے، انصار کے بیٹوں پر اور انصار کے بچوں پر رحم فرما۔

عادی بتاتے ہیں کہ انصار دو پڑے۔ حتیٰ کہ ان کی ڈاڑھیاں حر ہو گئیں اور کہنے لگے ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تقسیم پر راضی ہوئے۔ پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے گئے اور لوگ بھی منتشر ہو گئے۔

رضاعی بہن سے آپؐ کا حسن سلوک | بناسید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے رضاعی، ہمیشہ و شیواہ بنت حشر ابن

عبدالعزیٰ حاضر ہوئیں اور عرض کیا۔

اسے اللہ کے رسولؐ، میں آپؐ کی رضاعی بہن ہوں۔

آپؐ نے فرمایا اس کا ثبوت؟

انہوں نے عرض کیا میں آپؐ کو اٹھائے ہوئی تھی کہ آپؐ نے میری پیٹھ میں کانا تھام لیا۔ وہ نشان۔

راوی کہتے ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے علامت سے پہچان لیا اور ان کے لیے

اپنی چادر بچھا دی اس پر بٹھایا اور آپ نے ان پر احسان فرمایا۔ آپ نے فرمایا اگر تم میرے پاس رہنا چاہو تو کرام و احترام سے رہو گی۔ اور اگر دینی قوم کی طرف مائل چاہو تو مجھ میں حفا کر دوں گا۔ انھوں نے عرض کیا آپ انعام دیجئے اور مجھے اپنی قوم کی طرف لوٹا دیجئے۔ آپ نے ایسا ہی کیا۔

دشمن کے تمام جنگی قیدیوں کو آپ نے رہا کر دیا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جنہو جوانوں کا ایک وفد آیا۔

یہ چودہ آدمی تھے۔ اور زہیر بن مروان کا سر طر تھا۔ نیز ان میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے رضاعی بچا ابو بکران تھے۔ انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے غلاموں اور اسواں کی درخواست کی نیز انہوں نے اپنے کرتار شہرگان کی واپسی کی درخواست کی۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے قبول فرمائی اور تمام قیدی واپس کر دیجئے۔

غزوہ حنین سے متعلق

مسائل فقہیہ اور نکتہ ہائے حکمت

اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنے رسولؐ کے ساتھ وعدہ کیا۔ اور وہ سچے وعدے والا ہے کہ جب آپؐ نے مکہ فتح کیا تو آپؐ کے دین میں لوگ گروہ درگروہ داخل ہو گئے۔ اللہ تمام عرب نے آپؐ کی اطاعت کر لی۔ جب یہ فتح یمن مکمل ہوئی تو اللہ تعالیٰ کی حکمت سے جو ہوازن اللہ ان کے اتباع کے دل اسلام لانے سے ترک ہو گئے اور انہوں نے قوم کو جمع کیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اہل اسلام کے خلاف جنگ پر تیار ہو گئے تاکہ اللہ کا امر ظاہر ہو جائے اور اس کے رسول اللہ اس کے دن کی عزت و حرمت ظاہر ہو جائے تاکہ ان کے غنائم اہل فتح کے لئے مشکلانہ کے طور پر بن جائیں۔

اور اللہ تبارک و تعالیٰ اپنے رسولؐ اور اپنے بندوں کو غالب کر دے۔ اور اس عظیم شوکت کے باعث کہ اس سے قبل اہل اسلام کو کبھی بھی ایسی عظمت حاصل نہ ہوئی (کفار پر) غالب کر دے تاکہ اس کے بعد کوئی عرب ان کا مقابلہ نہ کر سکے۔

اس کے علاوہ بھی کئی حکمتیں تھیں جو غور کرنے والوں کے سامنے آ سکتی ہیں۔ اور فکر کرنے والوں کو معلوم ہو سکتی ہیں۔ اس لئے اللہ تعالیٰ کی حکمت، اللہ کا تعالٰیٰ پہلا

کہ دشمنوں کی کثرت، تعداد اور عظمت، شان و شوکت کے باوجود انہیں شکست اور ہزیمت کا مزہ چکھائے تاکہ فتح کے باعث جو سراٹھیں وہ جھک جائیں اور اللہ کے شہر اور حرم میں اس طرح داخل نہ ہوں جیسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (فاطمہ) طور پر (لیکن پھر) اپنے کو نیچے رکھے۔ گھوڑے پر اس قدر جھکے تھے کہ آپ کی ٹھوڑی پر در و درگاہ کے سامنے سجدہ اور اس کی عظمت کے سامنے انکساری اور اس کی عزت کے سامنے خضوع کرتے ہوئے لاکھوں سے لگ رہی تھی۔

اور اللہ نے اپنا شہر اور حرم اپنے نبی کے لئے حلال کیا۔ آپ کے بعد اور آپ سے پہلے کسی کے لئے حلال نہیں کیا۔

ایک سوال اور اس کا جواب | نیز اس میں یہ بھی حکمت ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے اہل اسلام کے عساکر کو مکہ کے غنائم سے منع کر دیا

انہوں نے یہاں کسی قسم کا کوئی سونا چاندی، مال و متاع، قیدی اور زمین وغیرہ حاصل نہ کی۔ جیسے ابوہریرہؓ نے وہب بن منبر سے روایت فرمایا کہ میں نے حضرت جابرؓ سے دریافت کیا کہ کیا فتح مکہ کے دن آپؐ لوگوں کو کچھ مال غنیمت ملا۔ وہ کہنے لگے، نہیں، بلکہ (صحابہؓ) نے اس شہر کو گھوڑوں اور سواروں سے فتح کیا تھا اور ان کی تعداد دس ہزار تھی اور انہیں ان ضروریات کی حاجت بھی تھی جو اسباب قوت کی طرح ایک لشکر کو درپیش ہوتے ہیں۔ چنانچہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے مشرکین کے دلوں کو جنگ کی تحریک دی۔ اور ان کے دلوں میں یہ بات ڈال دی کہ وہ اپنے اموال، چوپائے، بکریاں اور ساتھ ہی عورتوں کو بھی لے کر آئیں تاکہ اللہ کے لشکر کی ضیافت اور کرامت ہو جائے اور اللہ تبارک و تعالیٰ کی تقدیر پوری ہو کر رہے کہ اس نے انہیں فتح عطا کی اور نصرت کے مبادی ظاہر فرما دیئے تاکہ اللہ اس کام کو پورا کر دے۔ جو ہونے والا تھا۔

عنایات رسول کا نتیجہ، قبول اسلام | اس طرح جب اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول اور اپنے اولیاء کے لئے مدد نازل فرمائی

اور غنائم بھی آگئے اور ان میں اللہ اور اس کے رسول کا حصہ جاری ہو گیا تو آپؐ نے فرمایا

کہ جس قبیلہ کی عورتوں اور بچوں کی بکھر فریاد تھی۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے ان مشرکین و منہوانان کے قلوب میں رحم اور داناہت ڈال دی۔ اور وہ مسلمان بن کر حاضر ہوئے۔ تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمہارے حسن اسلام کی تحسین کے طور پر ہم تمہاری عورتوں بچوں اور قیدیوں (غلاموں) کو واپس کرتے ہیں اور یہ کہ اللہ نے تمہارے قلوب بہتر دیکھے تو تمہیں اس سے بہتر عطا کرے گا جو تم نے یا تھا اور تمہیں بخش دے گا اور اللہ تعالیٰ بخشنے والا رحم کرنے والا ہے۔

نیز اس میں یہ حکمت بھی تھی کہ اس کے ذریعہ اللہ تعالیٰ نے اہل مکہ کی دلیجوئی فرمائی اور انہیں فرست عطا فرمائی کیونکہ نصرت اور غنائم ملیں اور یہ معاملہ دوا بن گیا جیسا کہ اس سے قبل، دل ٹوٹ چکے تھے۔ نیز یہ ٹھیک ٹھیک اہل مکہ کی دلیجوئی اور ان پر تمام نعمت تھا کہ بنو ہوازن کے مشرکوں سے انہیں بچا لیا کیونکہ تنہا قریش میں ان کے ستائے کی ہمت نہ تھی بلکہ مسلمانوں کے ذریعہ ان کی نصرت فرمائی اور وہ تنہا ہوئے تو ان کا دشمن ان کا صفایا کر دیتا۔

نیز اس کے علاوہ کئی حکمتیں ہیں کہ جنہیں اللہ تبارک و تعالیٰ کے جبر کوئی شمار نہیں کر سکتا۔ نیز اس میں بعض مسائل فقہ میں حل ہو جاتے ہیں۔

مثلاً یہ کہ امام کو چاہیے کہ غمزدہ جاسوس، جیسے جو کہ دشمن کی فوج میں داخل ہو کر ان کی خبریں بتا کر یہی دور رسب امام کو دشمن کے حملے کا ارادہ معلوم ہو اور اس کے لشکر کے بصیرت اور قوت کا پتہ چلے۔ تو وہ انتظار میں نہ بیٹھا رہے بلکہ خود چل کر مقابلہ کرے۔ جیسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بنو ہوازن کی طرف خود تشریف لے گئے یہاں تک کہ خدین کے مقام پر مقابلہ ہوا۔

مشرکین سے مدد لینے کا جواز | نیز اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ امام کو اختیار حاصل ہے کہ وہ مشرکین سے ہتھیار اور دشمن سے لڑنے کے لئے جنگی سامان حاصل کرے۔ جیسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صفوان سے مدد میں حاصل کیں، اسلاماکہ وہ اس دن مشرک تھا۔

مادی اسباب کا استعمال منافق توکل نہیں | نیز اس میں یہ بھی ثابت ہو رہا ہے کہ تمام

کے لئے تیار رکھے ہیں انھیں استعمال میں لانا یہ طریقہ توکل کا نتیجہ ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب توکل کے لحاظ کا حل تھے۔ لیکن پھر بھی وہ جب دشمن کے مقابلہ میں آئے تو کئی انواع کے ہتھیاروں سے اپنا تحفظ کرتے تھے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ میں داخل ہونے تو آپ کے سر پر خود تھا۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ نے یہ آیت بھی نازل فرمادی تھی **وَاللّٰهُ يَخَصِمَنَّكَ فِرْعٰوْنُ** اے اللہ تعالیٰ مجھ کو لوگوں سے بچائے گا۔

ابو القاسم نے ابن عساکر میں ایک روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہودی عورت کے واقعہ کے بعد جب اس نے ایک زبردست بکری پیش کی تھی اس سے کہہ بعد، آپ کو کوئی آدمی کھانا پیش کرتا تو آپ اسے تب تک نہ کھاتے جب تک کہ پیش کرنے والا اس میں سے خون (کچھ نہ کچھ) کھا نہ لیتا۔ علمائے کرام بتاتے ہیں کہ اس میں باو شاہوں کے لئے اسوجہ ہے۔

نیز اللہ تبارک و تعالیٰ نے تباہ یا کروہ اپنا دین تمام اویان پر غالب کر دے گا۔ اور اسے بلندی اور جنسیت حقا کرے گا۔ یہ وعدہ اللہ کے امیر قتال اور قوتیہ عسکری اور گھوڑے تیار کرنے کے حکم کے خلاف نہیں اور اس بات کے منافق بھی نہیں کہ جو اس نے دشمن سے بچاؤ اور حفظہ و ہر قسم کی جگہ اور قور یہ سے مستفاد کرنے کا حکم دیا ہے۔

اس طرح اللہ تعالیٰ نے آپ کو زندگی کی ضمانت دی یہاں تک کہ آپ پیغام رسالت پہنچا دیں اور اپنے دین کو غالب کر دے۔ چنانچہ آپ خود و فوش، لباس اور جاسٹے سکونت کے لحاظ سے تمام اسباب زندگی حاصل کرنے کی سعی کرتے ہیں۔

اور یہ وہ مقام ہے کہ جہاں اکثر لوگوں کو غلط فہمی ہوتی ہے حتیٰ کہ بعض نے دعا کرنا بھی ترک کر دی۔ اور یہ سمجھ بیٹھے کہ اس سے کچھ فائدہ نہیں، کیونکہ اگر مطلوب ان کے

مقدمہ میں لکھا ہے تو پھر ضرور مل کر رہے گا۔ اور اگر مقدمہ ہی نہیں ہے تو بالکل نکلے گا۔
اس مسئلے میں صرف یہ کہنا کافی ہے؟

ایسے فیضانِ الحیواس آدمی کی مثال اس طرح ہے کہ وہ یوں کہے اگر اللہ تعالیٰ نے شکم
سیر ہونا میرے مقدمہ میں لکھا ہے تو شکم سیر ہو کر رہوں گا۔ چاہے میں کھانوں یا نہ کھانوں
اور اگر شکم سیر ہونا میرے مقدمہ میں نہیں ہے تو چاہے کھانوں یا نہ کھانوں، اگر شکم سیر
نہ ہوں گا۔ اس لئے کھانے کا فائدہ ہی کیا ہے اور یہ تمام امور اللہ تعالیٰ کی حکمت اور
شریعت استغاثہ کے خلاف ہیں اور اللہ تعالیٰ ہی کی جانب سے توفیق ہے۔

مستحار اسلحہ یعنی وقت شرط ضمان | نیز اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ نبی اکرم
صلی اللہ علیہ وسلم نے صفوان سے اسلحہ

مستحار لینے وقت ضمان کی شرط لگا دی، بلکہ ضمانت پر، ملو مستحار لینے کا شرط ہے۔
مستحار لینے کے متعلق یہ ایکس باقاعدہ مسئلہ کی ذیادتی اور اللہ تعالیٰ کی شریعت کے
آپ کے لئے وضاحت فرمائی؟ کہ اس کا حکم ضمان کا ہے جیسے غصب شدہ کی ضمان پڑتی ہے
یا بعد اس اسلحہ کی واپسی کی ضمانت نہیں اور اس کا مطلب یہ تھا کہ میں انہیں واپس
کرنے کا ذمہ لیتا ہوں۔ اور یہ نتائج نہ ہوں گے بلکہ میں اسی حالت میں انہیں واپس
کریں گا۔

فقہاء کا اختلاف اور اقوال متعدد | اس مسئلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے امام شافعیؒ

ضمان لازم ہوگا اور ابوحنیفہؒ اور مالکؒ دوسرے قول پر ہیں یعنی واپس کرنے کی ضمانت
ہوگی، البتہ مالکؒ کے مذہب میں اس کی مزید وضاحت ہے وہ یہ کہ اگر وہ چیز ایسی
ہے جو غائب نہیں ہو سکتی جیسے میوے اور زمین ان کے تلف ہونے پر ضمان لازم
نہ ہوگی، جب تک کہ اس کا کذب واضح نہ ہو جائے۔ اور اگر غائب ہونے والی
اشیا میں سے ہے جیسے کہ زیورات وغیرہ تو ان کے تلف ہونے پر ضمان لازم ہوگی
جب تک کہ شہادت پیش نہ کر دے جو اس کے تلف ہونے کی گواہی دے۔ اس

مسک کا راز یہ ہے کہ مستعار چیز ایک قسم کی غیر مضمون امانت ہے جیسا کہ ابو حنیفہؒ نے کہا ہے۔ لیکن (امام مذکور) کا ہر نص کے خلاف قبول نہیں کرتے۔ اس وجہ سے انھوں نے غائب ہو سکتے اور غائب نہ ہو سکنے کا فرق کیا ہے۔

اور اگر کہا جائے کہ اس قصہ میں ذکر ہے کہ بعض روز میں جوگم ہوئیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے فحاشیہ کی پیشکش کی تو انھوں نے عرض کیا۔ آج میں اسلام کو پسند کر چکا ہوں۔ کیا گیا ہے کہ کیا آپ نے اس کے سامنے ایک امر واجب کی (داد انگلی کا مسئلہ پیش فرمایا۔ یا یہ فقط استہباب کا مسئلہ تھا جو کہ ایک مستحسن فعل تھا اور جسے اخلاق حسنہ اور عوامین شریعت کا حصہ کہا جاسکتا ہے؟

بعض لوگ (دوسری بات کو ترجیح دیتے ہیں۔ ایک آپ نے ضلعان کی پیشکش فرمائی اور اگر ضلعان واجب نہ ہوئی تو آپ اس طرح پیشکش نہ فرماتے بلکہ آپ اسے ایسے ہی اور فرماتے اور فرماتے کہ یہ تیرا حق ہے۔ جیسے گم ہونے والی بیہودہ موجود ہو۔ یعنی کہ آپ اسے واپس کرنے کی پیشکش نہ کرتے اس پر غور کیجیے۔

میدان جنگ میں دشمن کی سواری زخمی کی جاسکتی ہے | نیز اس سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ دشمن کے گھوڑے اور سواری کو زخمی کرنا ہائز ہے جب کہ اس سے اس کے قتل پر مدد مل سکتی ہو۔ جیسے حضرت علیؑ نے کفار کے علی بردار کا اونٹ زخمی کر دیا اور حیوان کو اس قسم کی ایذا دی ممنوع نہیں۔

قتل کا ارادہ کرنے والے کو معافی | نیز اس میں سے یہ بھی مذکور ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کو معاف فرما دیا جس نے آپ کو قتل کرنے کا ارادہ کیا، بلکہ اس کو دعا بھی دی اور اس کے سینہ پر ہاتھ پھیرا، پھر وہ چلا مسلمان بن گیا۔

معجزات نبوی اور علامات رسالت | نیز اس غزوہ میں معجزات نبوت اور علامات رسالت بھی کثرت سے ظاہر ہوئیں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے عزم و استقلال کا پتہ چلا جب کہ لوگ واپس ہونے لگے تو آپ فرما رہے تھے

ان انہی نہ کنہ مبہ
ما ابن عبد المطلب
میں نبی زور، جموں نہیں
میں عبد المطلب کی جوتہ ہیں

جب کہ مشرکین کے دستوں نے آپ کا مقابلہ کیا۔

اسی قبیل سے وہ معجزہ بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کی پھینکی ہوئی ایک ٹھکی مٹی کو دور ہونے کے باوجود کھار کی آنکھوں میں پہنچا دیا۔ یہاں تک کہ دشمن کی آنکھیں جھگڑیں۔ اس کے علاوہ ملاکر کا اثر کہ تمنا میں شریک ہو نا بھی ایک معجزہ تھا اور کفار اور مسلمانوں نے جن کھل کر نہیں دیکھا۔

امام کے اختیارات خاصہ | نیز ایک مسئلہ یہ بھی ہے کہ امام کو اختیار حاصل ہے کہ کفار کے اسلام لانے کا انتظار کر کے غنائم تقسیم کرے اور اگر وہ لوگ اسلام اور اللہ کی اطاعت کو قبول کر لیں تو ان کے غنائم اور اگر نہ قبول کر لیں تو واپس کر دے۔ اسی دلیل سے یہ مسئلہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ تقسیم کے بعد غنیمت کی (انفرادی) ملکیت ہو سکتی ہے محض تابض ہونے سے کوئی مالک نہیں بن سکتا، اور اگر مسلمان محض غلبہ اور استیلا سے مالک ہو گئے تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم مسلمانوں کو نرمی سے واپس کرنے کا حکم نہ فرماتے۔ اس سے ثابت ہو تا ہے کہ اگر تقسیم سے قبل کوئی مسلمان (غنائم) فوت ہو جائے تو اس کا حصہ وارثوں کی بجائے باقی مسلمانوں پر تقسیم کر دیا جائے گا۔ امام ابوحنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر استیلا سے قبل کوئی فوت ہو جائے تو اس کے وارثوں کا کوئی حق نہیں۔ اور اگر تقسیم کے بعد فوت ہو تو اس کے وارثوں کا حصہ ہو گا۔

عطا ئے رسول کی حیثیت اور نوعیت | اور یہ عطا نمودی جو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے قریش پر فرمائی اور اس کے ذریعے

ان کی تالیف تلوسہ قرآنی کیا یہ غنیمت میں سے تھی یا غنیمت سے غنیمت میں سے؟ امام شافعی اور مالک فرماتے ہیں کہ یہ غنیمت کے غنیمت میں سے تھا اور یہ خود نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ذاتی حصہ تھا جسے آپ کے لئے اللہ تعالیٰ نے مقرر فرمایا ہے۔ اور یہ

عام سال غنائم کے علاوہ تھا کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ عطایا دیتے وقت کسی سے اذان سائل نہیں کیا۔ اور اگر یہ عطایا مالی غنیمت میں سے ہوتے تو آپ اس کی اجازت لیتے کیونکہ عام مسلمان استیلاء اور قبضہ کے بعد اس مال کے مالک ہو چکے تھے۔

انفال اللہ اور رسول کے لئے ہیں نیز یہ بھی معلوم ہے تمام انفال اللہ اور اس کے رسول کے لئے ہیں۔ رسول آہستہ میں تقسیم کرتا ہے جہاں اس نے حکم دیا۔ وہ کسی بات میں تعہدی نہیں کرتا۔ اگر آپ تمام غنائم کو بھی اسلام کی مصلحت عمومی کی خاطر (تالیف قلوب وغیرہ) میں صرف فرماتے تو بھی یہ فعل حکمت، مصلحت اور عدل سے خالی نہ ہوتا اور جب فی الضولیدہ تمیمی کی کھسکی سے یہ مصلحت و حکمت اوچھل ہو گئی تو اعتراض کرنے والے نے کہہ دیا عدل کرو۔ کیونکہ تم نے عدل نہیں کیا۔

اور (ان کے مقابلہ) میں اس قول (انصار) پر اپنی مکمل نعمت نازل فرمائی اور یہ لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ملے کر اپنے وطن میں واپس ہو گئے اور آپ ان کی قیادت فرما رہے تھے اور جو لوگ اس نعمت کبریٰ کی قدر نہیں پہنانتے تھے۔ وہ بکریوں اور اونٹوں پر دامن ہو گئے جیسے طفل نادان کہ اسے جو کچھ دیا جاتا ہے اس کی عقل اور سمجھ کے مطابق دیا جاتا ہے اور عقل مند اور صاحب خرد کو اس کی سمجھ بوجھ کے مطابق ملتا ہے۔ یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے اور اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق میں سے کسی کے دباؤ میں نہیں ہے کہ وہ اپنی فہم کے مطابق اس پر جبر کر سکیں اور اسے نیز اس کے رسول کو نفاذ امر سے محروم کھیں

ایک فقہی مسئلہ نیز یہ بات بھی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص کا جواز ان کے غلام آزاد کرنے کا جی نہ چاہے (اگر وہ بھی آزاد کر دے) تو اسے ہر ایک فریضہ کے بدلے چھ حصص اس فتنی سے ملیں گے جو اللہ تعالیٰ ہمیں عطا فرمائے گا۔ اس سے یہ بھی جواز نکلتا ہے کہ غلام بلکہ چوپائے کے بعض کو بعض کے ساتھ ادھار یا متفاضل فروخت کیا جاسکتا ہے۔

منہ میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لشکرِ مدینہ کو گرنے کا حکم دیا۔ اونٹ کم بوس گئے۔ آپؐ نے غلاموں (اونٹوں) پر نادمہ لینے کا حکم دیا۔ چنانچہ وہ ایک کے بدلے دو دو اونٹ لیتے رہے اور سانہ میں حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ آپؐ نے ایک حیوان کے عوض نسبتاً بیع کو منع فرمایا ہے، ترغی نے حدیث حسن۔ سے انہوں نے سمرقند سے روایت کیا ہے اور صحیح بتایا ہے۔

نیز ترمذی نے حجاج بن ارطاة کی حدیث حضرت ابوالتریب سے انہوں نے حضرت جابرؓ سے نقل کی ہے۔ انہوں نے بتایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک کے بدلے دو حیوان جو حق ہوں تو نسبتاً درست نہیں اور نقد میں کوئی ہرج نہیں ترمذی نے اسے حسن قرار دیا ہے۔

ان احادیث کی بنا پر لوگوں میں اختلاف رونما ہوا۔ چنانچہ اس سلسلہ میں چار اقوال منقول ہیں۔

ایک تو یہ کہ یہ متفاضل، مساوی، نسبتاً (ادھار) اور نقد ہر طرح جائز ہے یا ہیئتہ اور شافعی کا مذہب ہے۔

۲۔ اور دوسرے نسبتاً (ادھار) اور متفاضل صورت میں جائز نہیں۔

۳۔ تیسرا قول یہ ہے کہ عورتوں اور تفاضل کے جمع ہونے کی صورت میں حرام ہے، اور صرف ایک صورت واقع ہونے پر جائز ہے۔ یہ امام مالک کا قول ہے۔

۴۔ چوتھے یہ کہ اگر جنس ایک ہو تو تفاضل جائز ہے۔ اور نسبتاً حرام ہے۔ اور اگر جنس میں اختلاف ہو تو تفاضل اور نسبتاً دونوں جائز ہیں۔

اور حضرت ابن عمرؓ کی حدیث میں یہ ذکر ہے کہ یہ معاملہ چھ اور مسلمانوں کی خدمت ضرورت کے مواقع پر پیش آیا جب کہ لشکر تیار کی کہ رہا تھا اور یہ تو معلوم ہی ہے کہ لشکر کی تیاری حیوان کے حیوان کو ادھار بیع کے شر سے بڑا شر تھا اور امورِ شریعت رائج امور کی وجہ سے معتدل نہیں ہوتے۔ اس کی مثال جنگ کے موقع پر ریشمی لباس

پہننے اور فخر پر اگر ذکر چلنے میں ملتی ہے کیونکہ اس وقت یہ مسلمات موجود ہے۔
 متعاقدین غیر محبین مدت کے لیے معاہدہ کر سکتے ہیں اس واقعہ سے اس بات
 کی دلیل بھی ملتی ہے کہ جب متعاقدین عقد کرنے والے دونوں فریق اس کے درمیان غیر خود مدت مشترک
 جائے تو بھی جائز ہے اگر وہ دونوں راضی اور متفق ہوں۔

امام احمد نے آپ کی روایت سے اس کے جواز پر نص فرمائی ہے کہ غیر محدود
 مدت مقرر کرنا جائز ہے۔ جب تک کہ وہ دونوں اسے قسم نہ کر دیں۔ اور یہی راجح ہے
 کیونکہ یہاں اس کے قائلین کوئی محدود یا عذر نہیں اور عذر کے طور پر دونوں نے
 رضا و بصیرت سے اسے تسلیم کیا ہے اس لیے علم میں دونوں برابر ہیں اور کسی کو عذر
 پر متوق حاصل نہیں اس لیے یہ ظلم نہ ہوگا۔

جنگ میں مقتول کافر کا مال مسلمان قاتل کی ملکیت ہے نیز اس غزوہ میں آپ

کسی کافر کو قتل کیا ہو تو اس کا لٹا ہوا سامان (سلب) اس کا ہوگا بشرطیکہ اس کا کوئی گناہ
 بھی ہو۔ اور دوسرے غزوہ میں آپ نے فرمایا تھا کہ اس سے قبل اسی پر فقہا کا اسس
 باب میں اختلاف ہو گیا کہ یہ شرعاً سلب کا مستحق ہے یا شرط کے بعد مستحق ہوگا؟
 اس کے متعلق وہ قول ہیں جو احمد سے دو روایات میں ہیں۔

۱۔ ایک یہ کہ وہ سلب کا مستحق شرعاً ہے چاہے امام اس کے لیے شرط لگانے یا
 نہ لگائے۔ امام شافعی کا بھی یہی قول ہے۔

۲۔ اور دوسرا یہ ہے کہ امام کی شرط کے بغیر مستحق نہیں یہ ابوحنیفہ کا قول ہے۔
 امام مالک فرماتے ہیں کہ قتال کے بعد امام کی شرط کے بغیر مستحق نہیں ہوگا اور اگر
 اس سے قبل ہی انہیں کر دے تو جائز نہیں۔ مالک فرماتے ہیں کہ مجھے حنین کے دن کے
 سو کوئی روایت نہیں پہنچی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا فرمایا ہو اور جب مکہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی لڑائی ختم ہونے کے بعد سہ قاتل فرمائے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعریفیں، حقیقتیں، منصب رسالت۔ اس نزع کا اصل

کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم امام بھی ہیں، حاکم اور مفتی بھی، اور رسول بھی ہیں، کبھی تو آپ منصب رسالت سے حکم فرماتے ہیں، یہ جہت قیامت تک شریعت عام بن جاتا ہے جیسے کہ آپ کا فرمان۔

”جس نے ہمارے اس امر دین میں کوئی نئی بات پیدا کی تو اس سے نہیں ہے توبہ مراد وہ ہے“

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیثیت سے اور کبھی آپ مفتی کی حیثیت سے حکم فرماتے ہیں جیسے آپ نے ابو سفیان کی بیوی جندبہ بنت عبد

اس نے اپنے شوہر کے بخل کی شکایت کی تو بقدر کفایت خرچ نہ دینے پر فرمایا۔ معروف طریقہ پر اس قدر سے ملتا تھا اور تیرے لڑکے کے کفایت کر سکے یہ فتویٰ ہے حکم نہیں، کیونکہ آپ نے ابو سفیان کو باکران سے جواب دہ بھی نہیں کیا، نہ ہند سے شہادت طلب فرمائی۔

رسول امام کی حیثیت سے اور کبھی آپ منصب امامت کی رو سے حکم فرماتے، اور یہ حکم اس وقت اور اس جگہ اور اس حالت میں امت کے لئے ایک سلطنت بن جاتا، اس لئے آپ کے بعد ائمہ مسلمین کو چاہیے کہ وہ بھی وقت، جگہ اور سلطات کے اعتبار سے مصالح عمومی کا خیال رکھیں جو آخرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت پر مبنی ہے۔

ایک مقام پر یہ ہے کہ جہاں ائمہ کرام بیشتر مقامات پر امتداد کے ساتھ کام مختلف فکر و نظر کرتے ہیں، جیسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ہے

کہ جس نے کوئی کافر قتل کیا تو مقتول کا سلب اٹا کر، کوٹے کا یہ سوال یہ ہے کہ کیا آپ نے یہ کلام منصب امامت سے فرمایا تاکہ یہ حکم ائمہ سے متعلق ہو جائے۔ یا منصب رسالت و نبوت سے فرمایا تاکہ شریعت عام بن جائے، اس طرح آپ کا فرمان

کہ جس نے غیر زمین کو آباد کیا وہ اسی کی ملکیت ہے، تو کیا یہ آدمی کے لئے عام قانون شریعت ہے؟ چاہے امام اجازت دے یا نہ دے، یہ یہ قانون ائمہ مسلمین کی اجازت سے مشروط ہوگا؟ اور امام کی اجازت کے بغیر اس زمین کو آباد کرنے کی اجازت نہ ہوگی؟ اس میں دو قول ہیں،

۱۔ پہلا امام شافعیؒ اور احمد کا ہے جو ان کے ظاہر غیب سے معلوم ہوتا ہے۔

۲۔ اور دوسرا ابو حنیفہؒ کا ہے اور بالکل غلط ہے۔ بڑے بڑے محدثین اور ایسی جگہوں میں فرق کیا ہے جہاں لوگ غنیمت نہیں کرتے اور جہاں مخصوص طور پر غنیمت کڑا پڑتی ہے دوسری صورت میں امام کے اذن کا اعتبار ہوگا اور پہلی ہی اجازت کی ضرورت نہیں۔

گواہ اور عینہ کا مسئلہ : آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان کہ قاتل کے پاس کوئی گواہ اور عینہ کا مسئلہ ۱۔ گواہ و عینہ بھی ہو اس سے دو مسئلے نکلتے ہیں،

۱۔ ایک یہ کہ اس نے کافر کو قتل کیا ہے، اور صرف اسی بات کو استحقاق سلب کے لیے قبول نہیں کیا جاتا۔

۲۔ دوسرے اس دعویٰ میں عین کے بغیر ایک ہی شاہد کافی ہے؟

صحیح روایت میں حضرت ابن قادیان سے ثابت ہے، انھوں نے بتایا کہ ہم عین کے سال نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ نکلے۔ جب ہم دشمن سے ملے تو مسلمان بڑے بڑے کر ملے کرتے تھے۔ میں نے مشرکین میں سے ایک آدمی کو دیکھا جو ایک مسلمان کے ہر پر چڑھا بیٹھا تھا۔ میں پھر کر اس کی طرف پیچھے کی جانب سے آیا اور میرے نے اس کے کاندر سے کہ جو نہ پر (معاذ) مادی اور میری طرف پٹا اور میری طرح ہمدست گیا۔ یہاں تک کہ مجھے موت آنی محسوس ہوئی، پھر وہ مریا اور اس کی گرفت ڈھیلی پڑ گئی۔ اس کے بعد میں حضرت عمرؓ کی خطاب سے جا ملا۔ انھوں نے کہا لوگوں کو کہ کیا ہمارا ہے؟

میں نے کہا، اللہ کا امر ہے۔

پھر لوگ واپس چلے گئے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھ گئے اور فرمایا: جس نے کسی کو کفر یا کفر میں کیا جو اور اس کے پاس کوئی چیز ہو تو اس کے سلب کا وہ مستحق ہوگا۔

وادی فرماتے ہیں کہ میں کھڑا ہوا اور کہا: میری گواہی کون دے گا؟ آپ نے یمنیہ بنہ یزید فرمایا اور میں اٹھنا برابر پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے ابو تمادہ کیا بات ہے؟ میں نے تمام واقعہ بیان کیا۔ اس پر ایک آنسو نے کہا: اے اللہ کے رسول اس نے کچھ کہا اور اس مسئلہ کا سلب میرے پاس ہے۔ اس نے اسے اس کا حق دے دیا۔

حضرت ابو جحر صدیق رضی اللہ عنہ نے عرض کیا: یہ اللہ اور اس کے رسول کی جانب سے لازم ہے اور چاہتا ہے کہ اس کا سلب ملے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس نے کچھ کہا، اسے دے دو۔ چنانچہ آپ نے مجھے (اس کا سلب) عطا فرمایا۔ میں نے زور دینے کی اور میں نے جو مسلمہ سے ایک زنجیل خریدی۔ یہ پہلا مال تھا جو مجھے اسلام میں حاصل ہوا۔

اس مسئلہ میں میں اقوال میں، یمن میں سے ایک ہے اور یہ فریب احمد کے مطابق ہے۔ وہ سزا ہے کہ شہادہ اور یمن دونوں فرقہ ہی ہیں، جیسے احمد کی روایات میں سے ایک روایت منقول ہے۔

قیس امام احمد کا منسوب ہے کہ وہ گواہ ضروری ہیں۔ کیونکہ یہ قتل کا دعویٰ ہے جو دو گواہوں کے بغیر قبول نہیں ہو سکتا۔

اس واقعہ میں ایک اور مسئلہ پر روشنی پڑتی ہے، وہ یہ کہ شہادت میں یہ لفظ کہہ میں گواہی دیتا ہوں کا استعمال ضروری نہیں اور امام احمد سے یہ صحیح تر ہے روایت ہے اگرچہ ان کے اصحاب کے خیال میں جو ان فکر کو رد افظانہ کا زبان سے ادا کرنا لازمی ہے اور یہی امور کلام امام مالک کا مذہب ہے۔ صحابہ اور تابعین سے لفظ شہادت کی شرط معروف نہیں۔

سلب کا خمس نکالنا ضروری نہیں | اور آپ کا فرمان کہ مقتول کا سلب قاتل کا ہے یہ اس بات کی دلیل ہے کہ وہ سلب کا خمس نکالے بغیر ملک تھا اور سلمہ بن اکوع کے معاملہ میں آپؐ نے مراجعت بھیجے اور اسی کہ جس نے کسی (کار) کو قتل کیا تو تمام سلب (قاتل) کی ملکیت ہے۔ اس مسئلہ میں بھی ممکن خدا سبب ہیں، ایک کا ذکر ہو چکا۔

دوسرا یہ ہے کہ غنیمت کی طرح اس کا خمس لیا جائے گا۔ یہ امام اوزاعی اور اہل شام کا قول ہے، اور آیت غنیمت میں داخل ہونے کے سبب سے ابن عباس کا بھی یہی مذہب ہے۔

تیسرا یہ ہے کہ اگر امام کفریت مال دیکھے تو خمس لے لے اور اگر کم سمجھے تو خمس نہ لے۔ یہ امتحان کا قول ہے۔

حضرت عمر کا ذاتی اجتہاد واجب العمل نہیں | اور مشر بن خطاب کے فعل سے ثابت ہے۔ سعید نے اپنی سنن

میں ابن مسعود سے نقل کیا کہ حضرت زرارہ بن مالک نے بحرین میں مزربان کا مقابلہ کیا اور اسے نیزہ مارا اور اس کی پشت پر توڑ دی۔ پھر اس کے کنگن اور اس کا سلب لے لیا جب حضرت عمرؓ نے فہم کی نماز ادا کی تو حضرت زرارہ کے گھر میں تشریف لائے اور فرمایا ہم سلب کا خمس نہیں لیا کرتے تھے، لیکن زرارہ نے سلب حاصل کیا، جس کی نایت بہت زیادہ ہے اور میں اس کا خمس لوں گا، اس طرح اسلام میں پہلا خمس تھا جو حضرت زرارہ کے سلب سے لیا گیا اور یہ سب سے بڑا نیک بیعت بن گیا لیکن پہلی صورت زیادہ صریح ہے۔ کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سلب کا خمس نہیں لیا اور فرمایا کہ یہ تمام کا تمام اسی کا ہے اور اسی پر آپؐ اور آپؐ کے بعد حضرت صدیق کا رہندہ رہا ہے۔ اور حضرت عمرؓ نے جو کچھ کیا یہ ان کا ذاتی اجتہاد اور رائے تھی۔

خمس غنیمت میں سے ہے | اور حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ خمس غنیمت میں سے ہے۔ کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے قاتل کو ادا فرمایا اور اس کی قیمت اور قہر کی طرف توجہ نہ کی نیز خمس سے خمس نکالنے کا اعتبار نہیں کیا، مگر فرماتے ہیں کہ وہ تو خمس کا خمس تھا۔

قاتل مقتول کے تمام سلب کا مستحق ہے | اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے۔ کہ قاتل مقتول کے تمام سلب کا مستحق ہے اگرچہ یہ مال بہت زیادہ مقدار میں ہو۔ اور ابوہریرہؓ نے نقل کیا ہے کہ ابو طلحہؓ نے منیع کے دن بیس آدمیوں کو قتل کیا، چنانچہ ان تمام کے سلب انھوں نے لیے۔

غزوہ طائف

اہل طائف کے لئے ہدایت اور قبولِ اسلام کی دعا

طائف کا محاصرہ | یہ غزوہ شوال ۱۰۰ھ میں ہوا۔ ابن سعد کہتے ہیں کہ روایہ کا بیان ہے کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے طائف کی طرف کوچ کا ارادہ فرمایا تو طفیل بن عمرو کو ذی الکھنیں کی طرف بھیجا۔ عمرو بن منہ ورسی کا بت تھا۔ تاکہ اسے توڑ دے اور آپ نے اسے طائف میں ملنے اور اپنی قوم سے دور لینے کا حکم دیا۔ چنانچہ وہ تیزی سے نکلا اور ذالکھنیں کو توڑ کر تیس ہنس کر دیا۔ اس کے ساتھ ہی اس کی قوم کے چار سو افراد پہل پڑے، چنانچہ طائف میں تشریف آؤں گے چار دن بعد یہ لوگ بھی حاضر ہو گئے اور دوبارہ منہنق ساتھ لے آئے۔

اور جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حنین سے طائف حاسفہ کا ارادہ فرمایا تو خالد بن ولید ساتھ آئے اور نو قتیف لے اپنے قلعے کا ارادہ کر لیا اور اس میں اس قدر حوروں یا ست زندگی جمع کر لئے ہوا نہیں ایک سال تک کے لئے کافی تھے جب یہ لوگ او طاس سے شکست کھا کر بھاگے تو اپنے قلعے میں پناہ گزیں ہو گئے اور وہاں سے بند کر دیئے اور جنگ کے لئے تیار ہو گئے۔

اہل طائف کی طرف سے شدید مزاحمت | اب نبی صلی اللہ علیہ وسلم بھی چل پڑے۔ چنانچہ آپ

طاائف کے قریب اترے اور وہاں آپ کا لشکر بھی تھا۔ چنانچہ (اہل طاائف) نے بڑی شدت کے ساتھ تیر برس اٹھائے جیسے کڑی آدمی ہو۔ یہاں تک کہ بعض مسلمانوں کو زخم آئے اور بارہ آدمی شہید ہو گئے۔ پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم وہاں سے اٹھ کر اس جگہ آ گئے جہاں آجکل طاائف کی مسجد ہے۔ آپ کے ہمراہ آپ کی ازواج مطہرات حضرت ام سلمہؓ اور زینبؓ بھی تھیں، ان کے بچے دور سے لگا دیے گئے اور طاائف کے محاصرے کے دوران آپ ان دو بیویوں کے درمیان غار بڑھتے رہے۔ آپ نے اٹھارہ روز محاصرہ جاری رکھا۔

ابن اسحاقؒ فرماتے ہیں بیس سے زیادہ دن محاصرہ جاری رہا اور آپؐ نے عینیت گاہ دی۔ اور یہ اسلام میں پہلا تھا۔ پس کے ذریعے رات کو ٹوٹنے کے لئے پتھر برسائے گئے، ابن اسحاقؒ فرماتے ہیں جس دن دیوار کے پاس ایک سوراخ سا جو گیا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے کچھ صحابہ دیوار کے نیچے چلے گئے۔ اور اس کے ذریعہ دیوار طاائف میں داخل ہوئے تاکہ اسے جلا دیں۔ خوشنیت نے ان پر تیر برس اٹھائے، پس کی وجہ سے بعض صحابہؓ شہید ہو گئے۔ چنانچہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ثقیف کے اعصاب کاٹ دیئے کا حکم فرمایا۔ چنانچہ لوگ اسی میں مصروف ہو گئے۔

رسول اللہؐ کی طرف سے منادی | ابن سعدؒ بتاتے ہیں کہ لوگوں نے عرض کیا کہ آپؐ! ہمیں اللہ اور قرابت سے بلائیں۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا! میں انہیں اللہ اور ہم ذریت سے بلاؤں گا۔ چنانچہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے منادی نے ندا دی کہ جو آدمی تلے سے اتر کر ہماری طرف آئے گا وہ آزاد ہے اس پر دس اور کچھ آدمی حاضر ہوئے جن میں ابو بکرؓ بھی تھے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں آزاد کر دیا اور ہر آدمی سے (ابن اسد) کے ایک ایک فرد کو دیا تاکہ ہر ایک دوسرے کی کفالت کرے۔ اس بات سے اہل طاائف کو سخت مدد پہنچا لیکن اس کے باوجود نبی صلی اللہ علیہ

و مسلم کو فتح طائف کی اجازت نہ تھی۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خود نخل بن معافر بن یثرب سے مشورہ کیا اور دریافت فرمایا۔ تمہارا کیا خیال ہے ؟

انہوں نے عرض کیا، لوڑھی بھٹ میں گھس گئی ہے اگر کوشش ہماری رہی تو پکڑا جائے گی اور اگر چھوڑ دی گئی تو بھی نقصان نہیں دے سکتی۔

چنانچہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عمر بن خطاب کو حکم دیا کہ لوگوں کو کوچ کرنے کی اجازت نہ دے جائے۔ اس سے لوگوں کو کوفت ہوئی، کہنے لگے، طائف فتح تو ہوا نہیں اور ہم واپس چلے جائیں۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اچھا، نخل جنگ کرو۔ صبح ہوئی تو مسلمان گھائل ہوئے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہم کل انشاء اللہ واپس جائیں گے۔ اس سے لوگ خوش ہوئے، اور انہیں یقین ہو گیا، چنانچہ انہوں نے سفر کی تیاری شروع کر دی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسکراتے لگے۔

اے اللہ تعالیٰ کو ہدایت دے | جب سفر کا آغاز ہوا تو آپ نے فرمایا یوں

فرمنا حاضرین، اگے والے، توبہ کرنے والے، ہجرت کرنے والے، اپنے پروردگار کی حمد کرنے والے۔

عرض کیا گیا، اے اللہ کے رسول تعالیٰ پر ہمدعا فرمائیے، آپ نے فرمایا: اے اللہ تعالیٰ کو ہدایت دے اور انہیں (طائف لے کر) حاضر کر

معاشرہ طائف میں ایک جماعت شہید ہو گئی اس کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ہجرت کی طرف تشریف لے گئے۔ اور اس مقام سے عمرے کا احرام باندھ کر مکہ میں داخل ہوئے اور عمرہ ادا کیا۔ اس کے بعد آپ مدینہ تشریف لے گئے

رسول اللہ کی مدینہ منورہ واپسی | ابن اسحاق فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم رمضان میں تبوک کے بعد مدینہ منورہ

تشریف لائے اور اسی ۱۰ھ تھیں کا وفد بھی حاضر ہوا۔ یہ واقعہ یوں ہے کہ نبی صلی اللہ

علیہ وسلم جب واپس ہوئے تو آپ کے پیچھے عروۃ بن مسعود حاضر ہوئے یہاں تک کہ مدینہ پہنچنے سے قبل آپ سے آئے اور اسلام قبول کر لیا اور ملت اسلام میں اپنی قوم کی طرف ہمارے کی اہانت چائی۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جیسا کہ تمہاری قوم سے اندیشہ ہے کہ وہ تم سے جنگ کرے گی، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے محسوس کیا کہ ان لوگوں میں نفرت اور غرور ہے جس کی وجہ سے وہ قبولِ اسلام سے رک رہے ہیں۔

عروۃ بن مسعود کی قبول اسلام کے بعد شہادت کے رسول کے

میں ان کے نزدیک ان کی کنواریوں سے بھی زیادہ محبوب ہوں، اور واقعی وہ ان میں ایسے ہی محبوب اور سطا تھے، چنانچہ اپنی قوم کو اس عقیدہ پر اسلام کے دعوت دینے کے لئے چلے کہ وہ ان کے مرتبہ کے باعث مخالفت نہ کرے گی۔ لیکن اس قدر منزلت کے باوجود جب انہوں نے اسلام کی دعوت دی اور اظہارِ اسلام کیا تو ہر جانب سے تیرے لئے گئے۔ چنانچہ ایک تیرا یسا لگا شہید ہو گئے، نزاع کے وقت پرمچا گیا کہ اپنے خون کے متعلق کیا خیال ہے؟ کہتے گئے: اللہ تعالیٰ نے مجھے اعزاز و اکرام بخشا ہے اور اللہ تعالیٰ نے مجھے شہادت سے فوازا ہے اس لئے مجھ میں اور ان شہداء میں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ شہید ہوئے، کچھ فرق نہیں اس لئے مجھے ان کے ساتھ ہی دفن کرنا۔

رسول اللہ نے ان کے متعلق فرمایا، ان کی مثال ایسی قوم میں اس طرح ہے کہ جیسے صاحب لیں کی قوم میں تھی۔ عروۃ کی شہادت کے کئی ماہ بعد تک ثقیف کے رہے۔ پھر انہوں نے آپس میں مشورہ کیا اور سمجھ لیا کہ ہر ہمارے طرف سے عربوں سے لڑنا ہمارے جس کی بات ہمیں (کیونکہ) انہوں نے بیعت کر لی ہے۔ اور اسلام قبول کر چکے ہیں، چنانچہ انہوں نے اس بات پر اجتماع کر لیا کہ عروۃ کی طرف

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرح کوئی آدمی نہیں۔ انہوں نے عبد بن مسعود بن عمرو بن غیر سے است کی۔ یہ عروہ بن مسعود کا جم غریب تھا۔ اس نے یہ کام کرنے سے انکار کر دیا اور خطرہ محسوس کیا کہ کہیں اس کے ساتھ بھی عروہ کی طرح معاملہ نہ ہو۔ یہ کہنے لگا جب تک تم میرے مزید آدمی نہ بھیجو تب تک میں یہ کام نہیں کروں گا۔ اس پر انہوں نے اہمات کے دو آدمی اور نبی مالک کے تین آدمی کر دیے۔ یہ چھ آدمی تھے جنہیں بھیجا گیا، پتا نہ چلا۔ انہوں نے حکم بن عمر بن حرب اور شریح بن غیاث کو اور نبی مالک بن عثمان بن ابی العاص اور اس بن عوف اور ہز بن خمر شہ کو بھیجا۔ ان کے ہمراہ شکہ اور حبیب مدینہ کے قریب پہنچے، ایک پہلے قریب آکر رہا یہاں مغیرہ بن شعبہ نے (حضرت مغیرہؓ) انہیں دیکھ کر اتیزی کے ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف آگئے تاکہ آپ ثقیف کے حاضر ہونے کی اطلاع کریں۔

انہیں راستے میں ابو بکرؓ ملے، انہوں نے فرمایا کہ میں تجھے اللہ کی قسم دیتا ہوں کہ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جہ سے پہلے نہ جانا کہ میں آپ کو یہ خوشخبری سنناؤں، انہوں نے ایسا ہی کیا۔ آخر ابو بکرؓ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے، اور ثقیف کے وفد کی آمد کی اطلاع دی۔ جب یہ لوگ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچے تو ان کے لئے مسجد کے صحن میں ایک طرف نیمہ لگا دیا گیا اور خالد بن سعد بن حاس نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور ثقیف کے وفد کے درمیان پیغام رسانی کا کام کرتے رہے یہاں تک کہ انہوں نے ایک عہد نامہ لکھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے بھیجا لکھا اور اس وقت تک نہ کھاتے جب تک خالد اس میں سے نہ کھاتے۔

بنو ثقیف کا قبولِ اسلام ان کا رد و مان ہو گئے اور عہد نامہ کے وقت

انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے درخواست کی کہ ان کا بت طاعیر جسے لات کہتے ہیں تین سال تک کے لئے رہتہ دیا جائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انکار کر دیا۔ پھر ایک ایک سال تک گھومتے رہے یہاں

تک کہ ایک ماہ کی بہت مانگی لیکن آپ نے قطعی طور پر ایک لمحہ کے لئے مجھے انکار کر دیا، تاخیر (لاست) کو چھوڑ دینے کے علاوہ وہ نماز کی معافی بھی پا جتے تھے اور پا جتے تھے کہ انہیں اپنے ہاتھوں سے بت نہ توڑنے پڑیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

رد باتوں کا قہار سے ہاتھوں سے توڑنا اس سے ہم تمہیں معاف کر دیں گے۔ لیکن نماز تو جس دین میں نماز نہیں اس میں کچھ بھی جلائی نہیں۔

جب یہ لوگ اسلام لے آئے تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں ایک مکتوب لکھ دیا اور حضرت عثمان بن ابی عامر کو ان پر امیر مقرر فرما دیا، یہ نو عمر تھے، اسی وجہ سے انہیں امیر بنایا گیا کہ اسلام اور قرآن سیکھنے میں سب سے زیادہ خواہش مند تھے، جب یہ اس کام سے فارغ ہوئے اور انہوں نے اپنے علاقہ کی طرف واپسی کا ارادہ کیا، تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے ہمراہ ابو سفیان بن حربؓ وغیرہ بن شعبہؓ کو تاخیر (لاست) کے توڑنے کے لئے بھیجا۔ یہ دونوں قوم کے ساتھ نکلے، یہاں تک کہ طاقت پہنچ گئی، (یہاں پہنچ کر) جب ابو سفیانؓ اور معینؓ نے لاست پر کھانڈا اڑھانا شروع کیا تو تعقیف کی عورتیں روٹی چلائی نکلیں اور توبہ ہو تو تیلہ کو روٹی تمیں۔

جب معینؓ نے اسے گرہ دیا اور اس کا تمام مال اور زیورات لے لئے تو یہ تمام سونا چاندی اور ہار وغیرہ ابو سفیانؓ کی طرف بھیج دیا۔

غزوہ طائف سے متعلق

چند اہم ترین اور معرکہ آرا فقہی مسائل

اس واقعہ میں فقہی مسائل یہ ہیں کہ اشہر رحمہم میں قتال جائز ہے اور اس کی توجیہ فرموش ہو چکی ہے۔ کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ سے مکہ کی طرف رمضان کے اٹھارہ دن گزرنے کے بعد آخری حصہ میں تشریف لے گئے اس کی دلیل مسند احمد کی حدیث ہے کہ میں اسماعیل سے بتایا انہیں خالد بن ولید سے انہیں ابو قتادہ سے انہیں ابو اشعث سے انہیں شداد بن اوس سے روایت پہنچی کہ فتح کے موقع پر وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ ایک آدمی کے پاس سے گذرے جو بقیع میں سنگیوں کو ارباب تہاء اور یہ رمضان کی اٹھارہویں شب تھی اور آپ نیز اہل تہہ پکڑے ہوئے تھے، آپ نے فرمایا:-

سنگیاں دگالنے اور گھوڑے والے ہر دو کا افطار ہو گیا۔

نیز اس سے اس بات کا جواز بھی نکلا ہے کہ انسان ایسی بیوی کے ہمراہ جنگ میں جاسکتا ہے۔ کیونکہ اس غزوہ میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ازواج مطہرات ام سلمہؓ اور حضرت زینبؓ ہمراہ تھیں۔

اگر ان میں کفار ہوتے تو ہر سائے جاسکتے ہیں نیز کفار کے مقابلہ میں ان پر پتھر اڑانی میں کفار ہوتے تو ہر سائے جاسکتے ہیں۔ ہر سائے کے لئے جہنمی اگالے

کا جواز بھی ثابت ہے اور عورتوں بچوں کو قتل نہ کرنا جو جنگ میں شریک نہ ہوں نیز اس میں کفار کے درختوں کے کاٹنے کا جواز بھی پایا جاتا ہے، جب یہ تقنین ہو جائے کہ اس سے انہیں نصف پہنچے گا اور انہیں غنم آئے اور اسل سے انہیں خوب حصہ پہنچے گا۔

مشکر کا بھگا ہوا غلام آزاد | نیز اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ اگر شرکین کے قبضہ سے غلام بھاگ کر مسلمانوں سے ملے تو وہ آزاد ہوگا۔ سعید بن منصور فرماتے ہیں کہ میں یزید بن ہارون سے انہیں بھاگ سے انہیں ابن عباس سے روایت پہنچی۔ انہوں نے بتایا کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم ایسے غلام آزاد کر دیتے تھے جو اپنے کافر آقاؤں کے پاس سے بھاگ آتے تھے امام حسیب مصلحت بحاضرہ اٹھا سکتا ہے | نیز اس سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ امام جب کسی قلعے کا محاصرہ کرے اور وہ فتح نہ ہو اور وہاں سے کوچ کرنے میں مسلمانوں کی مصلحت متاثر ہو تو وہیں پڑا رہنا ضروری نہیں۔ محاصرہ اٹھالینا جائز ہے۔ ہاں اگر مصلحت اہل اسلام محاصرے میں ہو تو محاصرہ جاری رکھنا واجب ہے۔

عمرہ کے لئے جعراند سے احرام باندھنا | اس میں اس کا تذکرہ بھی آگیا کہ آپ نے عمرہ کے لئے جعراند سے احرام باندھنا | عمرہ کے لئے جعراند کے مقام سے احرام باندھا۔ اس وقت آپ مکہ کی طرف تشریف لارہے تھے اور طائف کی جانب سے جو آدمی مکہ میں داخل ہونا چاہتا اس لئے ہی سہولت ہے وہ طریقہ جو اکثر جہلاً کرتے ہیں کہ مکہ سے جعراند کی طرف جاتے ہیں تاکہ وہاں جا کر عمرے کا احرام باندھیں پھر وہاں سے مکہ کی طرف واپس آئیں۔ یہ کام نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اور نہ کسی صحابیؓ نے کیا اور نہ اہل علم میں سے کسی نے اس کو مستحب سمجھا بلکہ اسے عوام ہی کہتے ہیں اور اسے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتداء نہیال کرتے ہیں حالانکہ انہیں غلط فہمی ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہاں سے مکہ تشریف

لاقے وقت احرام باندھا تھا نہ کہ یوں ہو کر آپ مکہ سے جبرائیل احرام باندھنے کے لئے گئے ہوں۔ آج کا طریق اور ہے اور آپ کی سنت کا معاملہ اور ہے اور اللہ ہی کی جانب سے توفیق ہوتی ہے۔

بداعمالوں کے لئے دعائے خیر کی جاسکتی ہے :- اللہ تعالیٰ نے تقیف کے حق میں نبی صلی اللہ

علیہ وسلم کی دعا قبول فرمائی کہ (اے اللہ) انہیں ہدایت دے اور (انہیں مطیع بنا کر میرے پاس لاء، حالانکہ انہوں نے آپ سے جنگ و قتال کیا تھا، اور آپ کے صحابہؓ کی ایک جماعت کو شہید کر دیا تھا اور آپ کے ایک قاصد کو (عروہ) بھی شہید کر دیا تھا جو انہیں اللہ کی طرف بلا رہے تھے۔ ان تمام (بداعمالیوں) کے باوجود آپ نے ان کے لئے دعا فرمائی اور بددعا نہ کی۔ یہ چیز آپ کی کمال رحمت، شفقت اور رحمت کا ثبوت ہے، آپ پر اللہ کی (لاکھوں) رحمتیں اور سلام ہوں۔

اپنی نیکی دوسرے کو دی جاسکتی ہے :- اور اسی سے حضرت صدیقؓ کی کمال محبت اور آپ کے تقرب اور مہربان کا کافی

الفہم کی خواہش کا پتہ چلتا ہے۔ یہی وجہ تھی کہ انہوں نے حضرت میسرہ سے احرام کیا کہ انہیں کو اس بات کا موقع دیں کہ وہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو وفد طائف کی آمد کی خوشخبری سنائیں تاکہ وہی آپ کی فرحت و سرور کا سبب بنیں۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ یہ جائز ہے کہ کوئی اپنے دوسرے بھائی سے درخواست کرے کہ وہ اسے ایک نیکی لکھا کر تقرب حاصل کر دینے کا موقع دے، کیونکہ ہر آدمی کے لئے یہ چیز جائز ہے، کہ وہ اپنے آپ پر اپنے بھائی کو ترجیح دے اور بعض فقہاء کا یہ قول فصیح نہیں کہ ”نیکوئیوں میں ایثار کرنا جائز نہیں“ حالانکہ حضرت عائشہؓ نے حضرت عمرؓ بن خطاب کو اپنے گھر کے اندر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے جواب رحمت میں دفن ہونے کے معاملہ میں اپنے آپ پر ترجیح دے دی، اور حضرت عمرؓ

نے اس کی درخواست کی تو انہیں ناگوار نہ گذری اور کبھی کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ ان اقبال مسند سے متصف انسان کی نیکیاں اس مخصوص نیکی سے بڑھ جاتی ہیں۔ جس کے متعلق وہ دوسرے بھائی کو ترجیح دے دیتا ہے۔ اس طرح وہ ایک نیکی خرچ کرتا ہے اور کئی نیکیاں حاصل کر لیتا ہے۔ آپ دیکھئے تو، کہ جب ایک جماعت ہو تو کو چالیس عسوس ہوتی اور موت قریب ہو گئی۔ کسی ایک معمولی شخص کے پاس پانی تھا اس نے دوسرے کو اپنے آپ پر ترجیح دی اور خود موت کے منہ میں چلا گیا۔ یہ جائز کام تھا اور کسی نے یوں نہیں کہا کہ اس نے خود کشی کی یا اس نے حرام کام کا ارتکاب کیا۔ بلکہ یہ فعل تو جو دردِ سخا کی انتہا ہے، جسے اللہ تعالیٰ قراتا ہے: **وَمِنْ ثَمَرَاتِهِ اعْطَىٰ النَّاسَ** دلوں کا بہنر خاصاً ہے۔

اور خروجِ شام کے موقع پر بھی مہاجر کی ایک جماعت کے ساتھ یہی معاملہ پیش آیا تھا اور اسے ان کے خصال و مناقب میں شمار کیا گیا۔

مساکینِ شرک و طاعنوت ڈھکائیے جائیں اس سے نہایت ہوتا ہے کہ شرک و طاعنوت کی جگہوں کو ایک دن بھی

باقی رکھنا جائز نہیں بشرطیکہ انہیں مٹانے اور ختم کرنے کی استطاعت ہو کیونکہ یہ جگہیں مشرک و کفر کی علامات ہیں۔ نہ تمام برائیوں کی جڑ ہے، اس لئے استطاعت ہو تو مٹانے انہیں قائم رہنے دینا ناجائز ہے۔

قبروں کے گنبد و درقبتے بتکدے ہیں اسی طرح قبروں پر گنبد اور قبتے کا بھی حکم ہے کہ جنہیں بت بنا دیا گیا ہے۔ اور اللہ کے

علامہ ان کی پوجا کی جاتی ہے ایسے پتھر جن کی تعظیم کی جاتی ہے۔ نام کی نذر دانی جاتی ہے اسے بوسہ دیتے ہیں، انہیں مٹانے کی قوت ہو تو مٹا دینے میں ان پر ایک برائی بھی باقی رکھنا ناجائز ہے۔ اور ان زیارات، میں سے بیشتر کی حالت لات عزیزی اور منات کے برابر ہے بلکہ یہاں تو اس سے بھی زیادہ مشرک کی حرکات کا ارتکاب ہوتا ہے۔

اور ان مشرکوں کا یہ اعتقاد تھا کہ یہ بہت پیچیدہ کرتے اور ہندی دیتے مارتے اور
 زندہ کرتے ہیں بلکہ مشرکین بھی وہی کہ توت کرتے جو کہ آجکل ان کے مشرک بھانپتے
 اپنے ان صنم کدوں (مزارات) میں کرتے ہیں اس طرح آج (کے مشرکین) بھی اپنے سے
 پہلے کے (مشرکین) کے نقش قدم پر چل رہے ہیں اور ایک ایک مرحلہ پر انہیں لگایا
 کر رہے ہیں۔ جہالت کے غلبہ اور علم کے خفا کے باعث اکثر لوگوں پر شرک قبضہ کر
 چکا ہے ان کے نزدیک نیکی بدی بن چکی ہے اور بدی نیکی دکھائی دیتی ہے۔ سنت
 کو بدعت کو سنت سمجھنے لگے ہیں، یہ بات ہر چھوٹے بڑے میں پیدا ہو چکی ہے،
 شعائر اسلام غائب ہو چکے۔ غربت اسلام نے شدت اختیار کرنی و علما کم ہو گئے۔
 سنہا کا غلبہ ہو گیا اور معاملہ بگڑ چکا، تکلیف بڑھ گئی۔ خشکی دہری میں لوگوں کی گرفتوں
 کے باعث فساد پیدا ہو گیا لیکن جماعت محمدیہ میں سے ایک جماعت ضرور حق پر
 قائم رہے گی اور اہل شرک و بدعت کا مقابلہ کرتی رہے گی، انکے اللہ تبارک و تعالیٰ زمین
 اور اہل زمین کا وارث بن جائے گا و قیامت قائم ہو جائے گی، اور وہی بہت وارث ہے
 مزارات اور صنم کدوں کی تخریب کے بعد ان کا مال ضبط کیا جاسکتا ہے | اس

یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ امام کو حق حاصل ہے کہ وہ ان مزارات اور صنم کدوں کو مٹانے
 کے بعد ان کا سرمایہ جہاد اور اہل اسلام کے مصالح میں خرچ کرے یہ صرف جائز نہیں
 بلکہ واجب ہے کہ ان صنم کدوں کا تمام مال قبضہ میں کرے اور اسے فوج اور جہاد اور
 اہل اسلام کے مصالح پر خرچ کرے جیسے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے لات کو توڑ
 کر تمام مال پر قبضہ کر لیا اور ابوسفیان کو دے کر اس کی تالیف قلب فرمائی اور اسی
 کے ذریعہ عروہ اور اسودہ کا قرض ادا فرمایا۔

قبروں کے گنہ اور قبے توڑ دینیے جائیں | اسی طرح امام پر واجب ہے کہ قبروں
 پر بنائے ہوئے گنبدوں اور قبروں کو
 مٹا دے جنہیں بت بنا کر رکھ دیا گیا ہے۔ اور اسے اس کی بھی اجازت ہے کہ یہ

مائل جنگ میں استعمال کرے یا فروخت کر کے مصالح اہل اسلام پر خرچ کرے۔
 یہی حال ان کے وقف کا ہے کہ ان مزارات کا وقف باطل ہے اور ان کا مال بریاد
 ہے، اسے اہل اسلام کے مقاصد پر خرچ کیا جائے گا۔ وقف قمریہ کی اور اللہ اور
 اس کے رسول کی اطاعت میں ہوتا ہے، اس لئے مزار پر پختہ قبر یا جو بدی کی علامت
 ہے، کا وقف جائز نہیں کہ اس پر قبہ بنایا جائے اور اس کے متعلق تعظیم اور نذر وغیرہ
 کے رسوم ادا کئے جائیں اور ان کا حج کیا جائے اور اللہ کے سوا ان کی عبادت کرے
 جائے، لوگوں نے انہیں منہم بنا رکھا ہے اور آخر اسلام اور ان کے اتباع میں سے
 کسی نے اس کی مخالفت نہیں کی۔

وادی حرج اس میں ایک وادی حرج کا ذکر ہوا ہے۔ یہ طائف میں ایک وادی
 ہے اور حرم ہے اس میں درخت کاٹنا اور شکار کھیلنا حرام ہے۔

اس میں فقہاء اور مہجور کا اختلاف ہے، ان کا فرمان ہے کہ مکہ اور مدینہ کے
 علاوہ کہیں بھی حرم نہیں۔ البتہ ابوحنیفہؒ نے مدینہ کے حرم ہونے میں اختلاف
 کیا ہے۔

اور امام شافعی کے دو اقوال میں سے ایک قول یہ ہے کہ وادی حرج حرم
 ہے اس میں شکار کرنا اور درخت کاٹنا حرام ہے۔

وصولی صدقات کا انتظام جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں سے
 داخل ہوئے، آپ ﷺ کو داخل ہونے تو

آپ نے احزاب سے صدقات وصول کرنے کے لئے بعض صدق (صدقہ
 وصول کرنے والے) بھیجے، ابن سعد کہتے ہیں۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے صدقین
 بھیجے، کہتے ہیں، کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے شہر کو حرم کا چاند دیکھا
 تو آپ نے عربوں سے صدقات لینے کے لئے صدقین بھیجے۔ چنانچہ آپ
 نے عبید بن حصن کو جو تمیم کی طرف یزید بن حصین کو اسلام اور غفار کے قبائل
 کی طرف، عباد بن بشر اشجلی کو سلیم اور مزینہ کی طرف رافع بن مکیش

کو جہنم کی طرف ، عمرو بن العاص کو بین قزاقہ کی طرف ضحاک بن سفیان کو بین کلاب کی طرف ، بشیر بن سفیان کو بنی کعب کی طرف اور ابن لعیظہؓ انروہی کو بنی ذبیان کی طرف بھیجا۔

نبی مصلی اللہ علیہ وسلم نے محصلین و صدقہ وصول کرنے والوں کو حکم دیا کہ معمولی مال ان سے لیں اور اچھا مال لینے سے پرہیز کریں ۔

۹؎ کے سرایا اور بعثات

حنبلہ بن حصیب شراذی کا سر پہ جو نبی تمیم کے خلاف تھا، وہ ذکر ہو چکا ہے۔ یہ عزم میں ہوا، اس سال آپؐ نے پچاس سواروں کا ایک سر پہ ان کی طرف بھیجا جس میں سے ہاجر بن ابراہیم اور انصار میں سے کوئی نہ تھا۔ یہ لوگ رات کو پہنچے اور دن کو چھپتے۔ آخر صحرا میں انہوں نے دشمن پر جانک حملہ کیا اور ان کے مولیٰ بھی آگئے، حسب کثیر تعداد میں دشمن مقابلہ میں آیا۔ تو ان میں سے گیارہ مرد، اکیس عورتیں اور تیس بچے گرفت کر لائے اور انہیں لے کر مدینہ پہنچے اور انہیں رطلہ بنت حمرش کے گھر میں آگیا۔ چنانچہ ان کے بڑے بڑے سردار عطار بن عامر، زید قحان بن بدر، قیس بن عامر، افریح بن حابس، قیس بن حمرش، نعیم بن سعد، عمرو بن ابی تمیم اور رباح بن عوف حاضر ہوئے جب انہوں نے اپنے ہی قبیلے کی عورتوں اور بچوں کو گرفتار دیکھا تو بہت روتے اور جلدی سے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے دروازے پر حاضر ہوئے اور آواز دی اسے محمدؐ باہر آئیے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم باہر تشریف لائے۔

حضرت بلالؓ نے نماز کی اقامت کہہ دی، یہ لوگ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے گویا چپک گئے اور باتیں کرتے رہے، آپ ان کے پاس ٹھہرے رہے، پھر تشریف لاکر طبرک بنی نضار پر پہنچے، اس کے بعد مسجد کے صحن میں بیٹھ گئے، عطار بن عامر جب آگے بڑھا، اس نے گھنگو شروع کی اور غریبوں کو خطاب کیا۔

آپ نے ثابت بن قیس بن شماسی کو جواب دینے کا حکم دیا۔ انہوں نے خوب جواب دیا، انہیں کے متعلق اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: ﴿وَالَّذِينَ يَبْنِئُونَ ذُلَّكَ مِنْ وِجَارِ الْحُجُرَاتِ أَكْثَرُ حَرًّا لَّهُمْ عَقْلُونَ وَلِيَا أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾

نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے گزشتہ شلگان اور غلام واپس کر دیے۔ پھر نبی تمیم کا شاعر زبردقان کھڑا ہوا اور اپنی قوم کے مفاخر میں ایک نظم پڑھی، اس کے جواب میں شاعر اسلام حضرت حسان بن ثابت کھڑے ہوئے اور اس کی نظم کافی البدیہہ جواب دیا اور حق ادا کر دیا۔

جب حضرت حسانؓ فارغ ہوئے تو اقرع بن حابس کہنے لگا: بے شک آدمی جس کے پاس ہم مفاخر ہوئے ہیں، اس کا خطیب بنے ہم سے زیادہ (فصیح) خطیب ہے اور اس کا شاعر ہم سے زیادہ اچھا شاعر ہے اور ان کی آوازیں ہماری آوازوں سے بلند ہیں پھر یہ لوگ اسلام لائے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں انعام عطا فرمایا اور انعامات میں خوب خوب عطیات مرحمت فرمائے۔

وفد بنو تمیم اور شاعر رسولؐ ابن اسحاقؓ بتاتے ہیں، جب بنو تمیم کا وفد آیا اور مسجد میں داخل ہوا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو آواز دی، کر کے

محمد ہماری طرف آؤ،

تو ان کی وادیا کے باعث نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو تکلیف ہوئی، آپ ان کی طرف نکلے، یہ لوگ کہنے لگے۔

ہم آپ کے پاس شاعر اور خطیب کے ذریعہ مفاخرت کا مقابلہ کرنے کے لئے آئے ہیں، آپ نے ان کا مقابلہ کا پیلیج قبول کر لیا، چنانچہ عطار بن حابس کھڑا ہوا اور اس نے شر میں خطاب کیا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ثابت بن قیس بن شماسی کو اس کے جواب دینے کا حکم دیا، وہ کھڑے ہوئے اور جواب دیا اور جواب دینے کا حق ادا کر دیا۔ پھر بانیین کے شعرا کا مقابلہ ہوا۔ آخر کار اقرع بن حابس نے اپنی شکست کا اقرار کیا اور وہ لوگ مسلمان ہوئے اور انعامات حاصل کئے۔

قطبہ بن عامر بن حدید کا شتم کی طرف سر

یہ سترہ میں صفر میں وقوع پذیر ہوا۔ ابن سعد کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قطبہ بن عامر کو بیس آدمیوں کو شتم کو تبارک کی جانب ایک قبیلے کی طرف بھیجا اور اخارت کا حکم دیا۔ یہ لوگ دس اونٹوں پر سوار ہو کر گئے۔ انھوں نے ایک آدمی کو پکڑا اور اس سے حالات معلوم کرنے کی کوشش کی، وہ خاموش ہو گیا، پھر وہ چنچنے لگا، اور بستی والوں کو آگاہ کر لے لگا۔ انھوں نے اس کی گردن کاٹ دی، پھر وہیں ٹھہرے رہے، یہاں تک کہ بستی والے سو گئے۔ پھر انھوں نے بستی پر خازن گری کی، اور سخت ترین جنگ ہوئی، یہاں تک کہ دونوں جانب کافی لوگ زخمی ہوئے اور قطبہ بن عامر و سرور کے ساتھ قتل ہوا۔

مسلمان۔ چوہاٹے، غور میں اور بکریاں لے کر مدینہ واپس لائے۔ اس قصبہ میں یہ بھی ذکر ہے کہ دشمن جمع ہو گئے، اور ان کے پیچھے بھاگے مگر اللہ تعالیٰ نے ان کے مقابلے میں سیلاب بھیجا اور ان کے اور مسلمانوں کے درمیان سیلاب مائل ہو گیا۔ چنانچہ مسلمان بکری۔ چوہاٹے اور گرنار شدگان کو لے کر جا رہے تھے اور وہ (سیلاب کے باعث) کھڑے بے بس دیکھ رہے تھے اور اسے جو رکھنے کی استطاعت نہ رکھتے تھے، یہاں تک کہ مسلمان نظروں سے اوجھل ہو گئے۔

بنو کلاب کے خلاف صفحہ کٹ بن سفیان کا سریہ

صفحہ کٹ بن سفیان کلابی کا سریہ جو کہ بنو کلاب کے خلاف سمریہ ذریعہ لاقہ میں واقع ہوا، کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنو کلاب کی طرف ایک لشکر بھیجا۔ صفحہ کٹ بن سفیان بن سوہف طائی اور اصید بن سلمہ ان کے ہمراہ تھے اصید کا والد پہلے اسلام لے آیا لیکن پھر اسلام کو گالی دی، غصہ سے مقلبے کے بعد اصید نے اسے قتل کر دیا، اسی کے بیٹے کو قتل نہ کیا۔

حبشہ کی طرف علقمہ بن محرز مدیحی کا سفر یہ

یہ سفر کے مزید آخر میں واقع ہوا۔ حبشہ بنی علی القدر علیہ وسلم کو اخلاص علی مدلل
 ہمد جنس اہل حبشہ کی طرف امید سے دیکھ رہے ہیں۔ آپ نے حضرت علقمہ بن
 محرز کو تین سو آدمیوں کے ہمراہ بھیجا۔ یہ ایک ہزار دہائی پہنچے۔ چنانچہ وہ لوگ
 واپس بھاگ گئے۔ واپسی پر بعض لوگوں نے بطری سے اپنے گھر واپس آنا پایا۔
 انھوں نے ان کو اجازت دے دی۔

عبد اللہ بن حذافہ سہمی نے بھی جلدی سے آنا پایا۔ انہیں بھی اجازت دے دی
 ان کا آپس میں مزاج بھی چل رہا تھا۔ چنانچہ جب یہ کسی جگہ آئے اور انھوں نے آگ
 بھائی جیسے سیتانے لگے تو انھوں نے کہا:

میں نے ارادہ کیا ہے کہ کیا تم آگ میں کود پڑو؟

چنانچہ کچھ لوگ اٹھے اور تیار ہو گئے، یہاں تک کہ انھیں یقین ہو گیا واقعی یہ
 کود جائیں گے۔

اس پر علقمہ کہنے لگے، میں تو تم لوگوں سے مذاق کر رہا تھا۔

واپسی پر بنی القدر علیہ وسلم کی مجلس میں اس کا تذکرہ ہوا تو آپ نے فرمایا
 جو گناہ کا حکم دے اس کی اغماض مت کرو۔

بنی طے کے بتوں کو توڑنے کے لئے

حضرت علیؓ بن ابی طالب کی سرکردگی میں ایک سریرہ

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؓ کو ٹوٹے ہوئے سوانحہ کے ہزارہ ایک سواوٹھویں اور پچاس
گھوڑوں پر بھجوا، ان کے پاس ایک سفید اور ایک سیاہ جھنڈا تھا۔ یہ لوگ تین تک
گئے جو طے قبیلہ کا بت تھا۔ تاکہ اسے گرا دیں، چنانچہ انہوں نے فجر کے وقت حاتم کے
عملہ پر بھجوا مارا اور اسے مٹا دیا اور جو پائے بکریاں اللہ قیدی جو ان کے ہاتھ لگے، نیز
عدی بن حاتم کی بہن بھی گرفتار کر لی گئی۔ خود عدی شام کی طرف بھاگ گیا۔ ان کے
گھر سے تین گھوڑیں، تین زربیں ملیں، ابوتقادہ کو قیدیوں کو محافظ مقرر کر دیا گیا۔
اور جو پاؤں اور سلاموں پر عبداللہ بن عتیک کو نگہبان بنا دیا گیا۔ راستہ میں اسے
غلام تقسیم کر دئے گئے۔ عدی بن ابی طالب صلی اللہ علیہ وسلم کا جھنڈا (سفید) الگ کر لیا گیا اور
آل حاتم پر جب تک کہ وہ مدینہ حاضر نہیں ہوئے، کچھ تقسیم نہ کیا گیا۔

عدی بن حاتم کی رسول اللہؐ سے نفرت | ابن اسحاقؒ بتاتے ہیں کہ عدی بن حاتم
نے کہا: عربوں میں اس قدر کوئی بھی

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے متفرق نہ تھا، جو نبی میں نے آپؐ کے متعلق سنا
میں ایک شریف خراسانی آدمی تھا اور اپنی قوم میں مروجہ میں رہا کرتا تھا۔ اپنے خیال کے
مطابق میں ایک صحیح دین پر تھا اور اپنی قوم کا سردار بھی تھا۔ جب میں نے رسول اللہ صلی

علیہ وسلم کے متعلق سنا تو مجھے شغف ہو گیا، اور میں نے اپنے ایک عربی غلام سے کہا جو میرے اونٹوں کا پرہیز کرتا کرتا رہا، نہ چو، میرے اونٹوں کو سوتا تازہ بناتے اور انہیں میرے قریب ہی رکھ جب تو سنے کہ محمد کے عسا کے لئے کے علاوہ کو روند رہے ہیں تو مجھے اطلاع دینا۔

اس نے ایسا ہی کیا، ایک صبح میرے پاس آیا اور کہنے لگا اسے عدی جب محمد کے عسا کر گھیر لیں گے۔ تو پھر تم کیا کرو گے؟ اب موقع ہے پکڑ کر لو، کیونکہ میں نے پہلے ہی میں تیں نے ان کے متعلق پوچھا تو جواب ملا کہ یہ محمد کا لشکر ہے۔

عدی کہتے ہیں کہ میں نے اس سے کہا، میرے اونٹ جلدی لاؤ، وہ اونٹوں کو لے آیا۔ میں نے اپنے اہل و عیال کو ان پر سوار کیا اور کہا:-

میں شام میں اپنے نصرانی بھائیوں کے پاس جا رہا ہوں۔

حاتم کی ایک لڑکی کو میں شہر میں ہی چھوڑ گیا۔

جب میں شام آیا اور یہاں اتنا مت پذیر ہو گیا تو میرے پیچھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عسا کر آئے اور حاتم کی لڑکی کو دیکھ کر فتنہ شدگان کے ساتھ لے گئے اور طے کے قیدیوں کے ساتھ اسے بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش کر دیا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو میرے متعلق شام کی طرف قرار ہونے کی خبر مل چکی تھی۔

حاتم کی لڑکی پر آپ کا رحم و کرم آپ حاتم کی لڑکی کے پاس سے گذرے غامی نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! غاصد پہلا

گم ہو گیا۔ والد گر گیا اور میں ایک بڑیا صورتیوں کوئی خادم نہیں، اس لئے اللہ کے فضل سے محمد پر امان فرمائیے۔

آپ نے دریافت فرمایا: تیرا سر پرست کون ہے؟

کہنے لگی، عدی بن حاتم

آپ نے فرمایا: وہی جو اللہ اور اس کے رسول سے قرار ہو گیا ہے۔

اس نے عرض کیا، محمد پر امان کیجئے، جب آپ واپس ہوئے، اس وقت آپ

کے ہمراہ حضرت علیؑ تھے۔ انھوں نے مشورہ دیا، آپؐ سے سلامتی مانگی، کہتی ہے کہ میں نے ہزاری ہجری درخو سر کی، آپؐ نے سید بن طاہر فرادی اور (مدنی) کو حاضر کر کے لکھ دیا۔

(مدنی) کہتے ہیں کہ آخر میری بیوی میرے پاس آئی اور کہنے لگی تو نے وہ کام کیا ہے جو تیرے باپ نے نہ کیا تھا؟ آپؐ نے اسے پاس دعوت سے بلوایا اور سے مانتر جو کہ آپؐ کے پاس ان کا مانتر ہوا۔ تو اسے انعام ملا۔ فلاں حاضر ہوا۔ اسے بھی انعام ملا۔

مدنی بتاتے ہیں کہ میں بھی آپؐ کی خدمت میں

عبدی بن طاہر خدمت نبویؐ میں حاضر ہوا، آپؐ سبہ میں تشریف فرما تھے۔

لوگ کہتے ہیں یہ مدنی بن طاہر ہے، اور میں بنیر کسی دان اور تحریر کے حاضر ہو گیا تھا۔

جب اس نے مجھے آپؐ کی خدمت میں پیش کیا تو آپؐ نے یہ (بات) کہہ کر اور اس سے قبل میں یہ کہا کرتا تھا کہ مجھے امید ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کا ہاتھ میرے ہاتھ میں دے گا، آخر آپؐ اپنے گھر میں تشریف لائے۔ ایک بچہ نے (سادہ و گدا) بھلیا آپؐ اس پر بیٹھ گئے اور میں آپؐ کے اسٹنہ بیٹھ گیا۔

آپؐ نے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کی اور فرمایا: تجھے کس چیز نے پہنچایا؟ کیا تو اس کلمہ سے بہتا ہے؟ لا اھلا لا اھلا لا اھلا لا اھلا کے سوا کوئی معبود نہیں، کیا تو اللہ کے علاوہ کسی دوسرے کو اللہ (معبود) مانتا ہے؟

میں نے کہا: نہیں؛ پھر آپؐ نے کچھ دیر باتیں کیں، پھر فرمایا تو اس کلمہ سے بہتا ہے؟ اللہ اکبر! اللہ سب بڑا ہے، کیا تیرے نزدیک اللہ سے کوئی بڑا ہے؟

میں نے جواب دیا نہیں!

پھر آپؐ نے فرمایا: معبود پر اللہ کا غضب ہے۔ چہ اور نصاریٰ، مجزہ، جو چکے ہیں میں نے کہا میں صلیف مسلم ہوں۔

مدنی کہتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ آپؐ کا چہرہ فردت سے کھل گیا۔ آپؐ نے مجھے حکم دیا۔ تو میں ایک انصاری کے پاس ٹھہرا، وہ دن میں دوبارہ حاضر ہوتا رہا، اس اشنا

میں آپ کے پاس ایک جماعت مانر ہوئی، جس نے روٹی کے کپڑے پہن رکھے تھے۔ انخلاسی کے سبب سے، (عدی) کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی اور کھڑے ہوئے اور ان پر صدمہ کرنے کی ترغیب دی، پھر فرمایا:

اسے لوگو! اپنی دوست میں سے یکہ خراب کر دو۔ اگرچہ ایک صاع ہو، نصف صاع ہو، ایک منی ہو یا منی کا کچھ حصہ ہو جس کے ذریعے تم جہنم کی گرمی یا آگ سے اپنے چہرے کو بچاؤ گے۔

اگرچہ ایک کھجور ہو یا کھجور کا ایک ٹکڑا ہو۔ اگر یہ بھی نہ ملے تو بیٹھے بول ہی سے سن، جب تم میں سے کوئی اللہ سے ملے اور ملنے والا یوں کہے:

کیا میں نے تجھے مال اور اولاد نہ دی تھی؟

وہ کہے گا: ہاں!

وہ پوچھے گا: اپنے لئے تو نہ دیا؟

تو وہ اپنے سامنے جیسے، دائیں بائیں دیکھے گا اور جہنم کی گرمی سے اپنے چہرے کو بچانے کے لئے کچھ نہ پاسے گا۔

اس لئے تمہیں چاہئے کہ اپنے چہرے کو دوزخ کی حرارت سے بچاؤ، اگرچہ کھجور کے ٹکڑے سے ہی ہو سکے، اگر یہ بھی نہ ملے تو بیٹھے بول سے کیونکہ مجھے تم پر انخلاسی اور فاقہ کے باعث سے کچھ خطرہ نہیں، اللہ تعالیٰ وہ دہ کرے والا ہے اور عطا کرنے والا ہے یہاں تک کہ غریب اور حیرت کے درمیان ایک غور سے گزرے گی اور اسے کہیں بھی چوروں کا خوف نہ محسوس نہ ہو گا۔

عدی کہتے ہیں کہ میں اپنے دل میں سوچ رہا تھا کہ اُس وقت ملے قبیلہ کے چور کہاں جائیں گے؟

واقعہ کعب بن زہیر

ایک دشمن اور باغی سے رسول اللہ کا عفو و درگزر

یہ واقعہ طائف سے واپسی اور غزوہ تبوک کے درمیان ہوا۔ ابن اسحق بتاتے ہیں کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم طائف سے واپس تشریف لائے تو بحیر بن زہیر نے اپنے بھائی سعد کو خط لکھا اور اطلاع دی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ میں ایسے آدمیوں کو قتل کر دیا ہے جو کہ آپ کی ہجو کرتے اور ایذا دیتے تھے اور شعرائے قریش میں سے جو باقی ہیں۔ یعنی ابن زہری اور ہبیرہ بن ابی وہب وہ اس طرح فرار ہوئے کہ ان کا کچھ پتہ ہی نہیں چلا۔ اس لئے اگر تیرے دل میں کچھ لگاؤ ہو تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو جا۔ کیونکہ جو بھی آپ کے پاس تائب ہو کر مسلمان ہو کر حاضر ہوتا ہے۔ آپ اسے قتل نہیں کرتے اور اگر تو نے ایسا نہ کیا تو اپنا انتظام کر لے۔

اس نے حاضر ہونے سے انکار کر دیا اور جواب میں چند اشعار لکھ بھیجے۔ پھر بحیرہ کے کعب کو خط لکھا اور اشعار میں اسے اسلام کی دعوت دی اور یقین دلایا کہ اگر اسلام قبول نہ کیا تو ایک دن ایسا آئے گا کہ تم نجات نہ پاسکو گے۔ کعب کو جب یہ خط ملا تو اس پر زمین تنگ ہو گئی اور اسے اپنے متعلق خطہ ہوا اور کہنے لگا مجھے قتل کر دیا جائے گا۔

جب کچھ چارو کار نظر نہ آیا تو اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مدح میں ایک قصیدہ لکھا اور اپنے خوف و ہراس و اپنے دشمن کی طرف سے جنگی لاؤگر کیا۔ اس کے بعد وہ مدینہ حاضر ہوا اور حبشہ کے ایک آدمی کے پاس ٹھہرا جس سے پہلے ہی سے فراموش صبح کو جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز صبح ادا کی تو اس نے بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھی، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف اشارہ کر کے بتایا کہ یہ رسول اللہ ہیں، اٹھ اور ان سے ایمان کی درخواست کر۔

مجھے بتایا گیا کہ وہ اٹھا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس میں جا کر بیٹھ گیا۔ اور اپنا ہاتھ آپ کے ہاتھ پر رکھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسے پہچانتے نہ تھے اس نے عرض کیا، اے اللہ کے رسول کعب بن زہیر آپ سے ایمان کی درخواست کرنے حاضر ہونا چاہتا ہے جو تائب اور مسلمان ہو کر حاضر ہے اور عرض کیا، اگر میں اسے آپ کی خدمت میں لے آؤں تو آپ اس کی درخواست قبول فرمائیں گے۔

دشمن کو معاف کر دینے کا وعدہ | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، ہاں! اس نے عرض کیا، اے اللہ کے رسول میں کعب بن زہیر ہوں، ابن اسحق فرماتے ہیں کہ مجھے عائشہ بن عمر بن قتادہ نے بتایا کہ انصاف میں سے ایک صحابی پہل کر آئے اور عرض کیا،

اے اللہ کے رسول مجھے اجازت دیجیئے، میں اللہ کے اس دشمن کی گروں بلروں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

اسے دہشتہ دے، اور تائب ہو کر حاضر ہوا ہے۔

راوی کہتے ہیں اس پر انصار کے اس قبیلہ پر کعب کو غصہ آیا، اس وجہ سے کہ مہاجرین نے بھلائی کے سوا کچھ بات نہ کی۔ اس نے اس موقع پر قصیدہ تلاوت پڑھا۔ جس میں اس نے ابتدا میں اپنی غیور اور اس کی اونٹنی کی تعریف کی اور پھر دربار رسول میں حاضر ہونے کے متعلق پند و انداز کہے۔